

مكتبة
مكتبة

الكتاب

عن

الكتاب

في

الكتاب

في

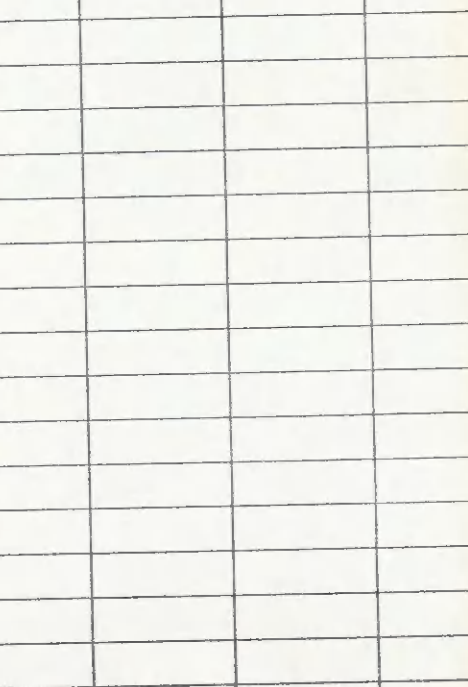
BP
130
.4
Z23
1947
v.2

CORNELL
UNIVERSITY
LIBRARY



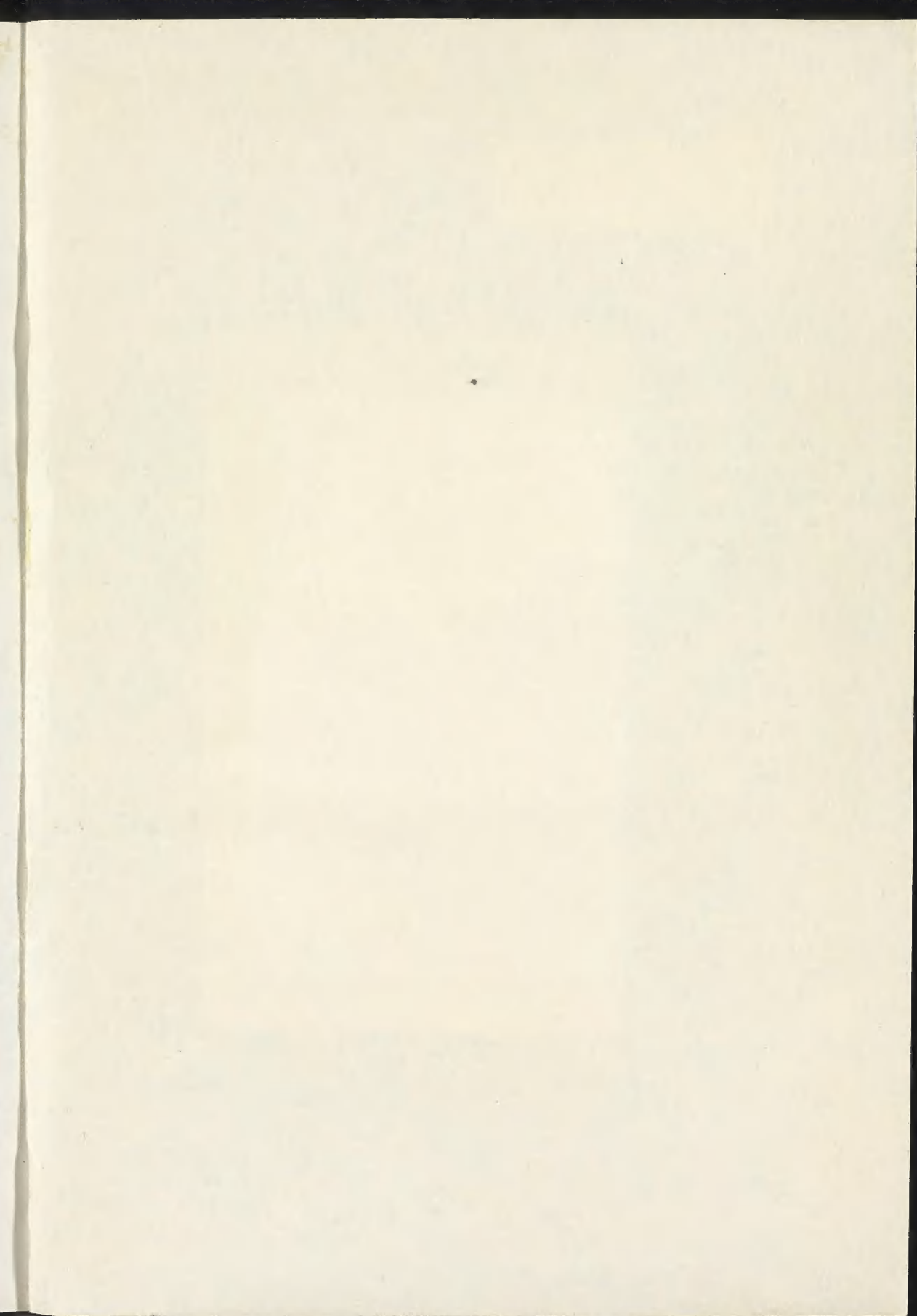
BOUGHT WITH THE INCOME
OF THE SAGE ENDOWMENT
FUND GIVEN IN 1891 BY
HENRY WILLIAMS SAGE

DATE DUE

		
GAYLORD		PRINTED IN U. S. A.

GAYLORD

PRINTED IN U.S.A.



الكشاف

عن حَقِّ ابْنِ غَوَا مِصْلَ التَّنْزِيلِ
وَعِيُونِ الْأَفَاوِيسِ فِي وَجْهِ النَّوِيلِ

وهو تفسير القرآن الكريم: للإمام جاد الله محمود بن عمر الزمخشري
المتوفى سنة ٥٢٨ هـ

وبذيله أربعة كتب :

الاول : الانتصاف : للإمام احمد بن المنير الاسكندري.
الثاني: الكافي الشاف في تخريج احاديث الكشاف: للحافظ ابن حجر العسقلاني.
الثالث : حاشية الشيخ محمد عليان المرزوقي على تفسير الكشاف.
الرابع : مشاهد الانصاف على شواهد الكشاف للشيخ محمد عليان المذكور.

الجزء الثاني

الناشر دار الكتاب العربي
بغروت - لبنان

13796850
55
S
V.P.K

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الأنعام

مكية [إلا الآيات ٢٠ و ٢٣ و ٩١ و ٩٣ و ١١٤ و ١٤١ و ١٥١ و ١٥٢ و ١٥٣ فمدنية]

وعن ابن عباس : غير ست آيات ، وآياتها ١٦٥ [نزلت بعد الحجر]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ١

(جعل) يتعدى إلى مفعول واحد إذا كان بمعنى أحدث وأنشأ ، كقوله (وجعل الظلمات والنور) وإلى مفعولين إذا كان بمعنى صير ، كقوله (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا) والفرق بين الخلق والجعل : أن الخلق فيه معنى التقدير ^(١) وفي الجعل معنى التضمين ، كأنشاء شيء من شيء ، أو تصيير شيء شيئا ، أو نقله من مكان إلى مكان . ومن ذلك (وجعل منها زوجها) ، (وجعل الظلمات والنور) : لأن الظلمات من الأجرام المتسكئة ، والنور من النار (وجعلناكم أزواجا) (أجعل الآلهة إلها واحدا) . فإن قلت : لم أفرد النور ^(٢) ؟ قلت : للقصد إلى الجنس ،

(١) قال محمود : « الفرق بين الجعل والخلق أن الخلق فيه معنى التقدير ... الخ » قال أحمد : وقد وردت « جعل » و « خلق » موردا واحدا فورد (وخلق منها زوجها) وورد (وجعل منها زوجها) وذلك ظاهر في الترادف ، إلا أن للظاهر ميلا إلى الفرق الذي أبداه الزمخشري . ويؤيده أن « جعل » لم يصحب السموات والأرض ، وإنما لزمها « خلق » وفي إضافة الخلق في هذه الآية إلى السموات والأرض . والجعل إلى الظلمات والنور مصداق للمبين بينهما ، والله أعلم .

(٢) عاد كلامه . قال : فارت : لم أفرد النور ؟ قلت : للقصد ... الخ ، قال أحمد : وقد سبق للزمخشري الاستدلال بجمع الجنس على التكثير ، واعتقاد أنه أدل على الكثرة من الأفراد . وقد قدمنا ما في ذلك من النظر ، وأسلفنا الاستدلال بقول جبر الأمة : كتابه أكثر من كتبه ، على خلاف ذلك ، وهو رأى الإمام أبي المعالي . =

كقوله تعالى (والمالك على أرجائها) أو لأن الظلمات كثيرة ، لأن ما من جنس من أجناس الأجرام إلا وله ظل ، وظله هو الظلمة ، بخلاف النور فإنه من جنس واحد وهو النار . فإن قلت : علام عطف قوله (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) ^(١) ؟ قلت : إما على قوله (الحمد لله) على معنى أن الله حقيق بالحمد على ما خلق ؛ لأنه ما خلقه إلا نعمة ، ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته وإما على قوله (خلق السموات) على معنى أنه خلق ما خلق مما لا يقدر عليه أحد سواه ، ثم هم يعدلون به ما لا يقدر على شيء منه . فإن قلت : فما معنى ثم ؟ قلت : استبعاد أن يعدلوا به بعد وضوح آيات قدرته ، وكذلك (ثم أتم تمترون) استبعاد لأن يمتروا فيه بعد ما ثبت أنه محييم ويمتهم وباعثهم .

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ

أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ﴿٢﴾

(ثم قضى أجلاً) أجل الموت (وأجل مسمى عنده) أجل القيامة . وقيل : الاجل الأول : ما بين أن يخلق إلى أن يموت . والثاني : ما بين الموت والبعث وهو البرزخ . وقيل : الأول النوم . والثاني : الموت . فإن قلت : المبتدأ النكرة إذا كان خبره ظرفاً وجب تأخيره ^(٢) فلم جاز تقديمه

== ولو قال الزحشرى . إن جمع الظلمات لاختلافها بحسب اختلاف ما ينشأ عنه من أجناس الأجرام ، وإفراد النور لاتحاد الجنس الذى ينشأ عنه وهو النار لكان أولى ، والله أعلم .

(١) عاد كلامه . قال : «فإن قلت علام عطف ثم الذين كفروا بربهم يعدلون... الخ» ؟ قال أحمد : وفى هذا الوجه الثانى نظر من حيث أن عطفه على الصلة يوجب دخوله فى حكمها . ولو قال (الحمد لله الذى) (الذين كفروا بربهم يعدلون) لم يستند . لخلو الجملة من العائد . ويمكن أن يقال : وضع الظاهر الذى هو (ربهم) موضع المضمر تفخيماً وتعتيلاً . وأصل الكلام : الذى يعدل به الذين كفروا ، أو الذى الذين كفروا يعدلون به ، باتساع وقوعها صلة ، رعاية لهذا الأصل ، فهذا نظر من حيث الاعراب . ونظيره قوله تعالى (وإذا أخذ الله ميثاق التبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم) فيمن جعل دماء موصولة لاشراطية ، فإن دخول جاءكم وما بعده فى حكم الصلة يستدعى ضميراً عائداً إلى الموصول ، وهو مفقود لفظاً ؛ لأن الظاهر وضع فيه موضع المضمر . والأصل : ثم جاءكم . ول مصدق له ، فاستقام عطفه ودخوله فى حكم الصلة بهذه الطريقة ؛ لكن بقى فى آية الأنعام هذه نظر فى المعنى على الاعراب المذكور ، وهو أنه يصير التقدير : الحمد لله الذى ، الذين كفروا يعدلون ، ووقوع هذا عقيب الحمد غير مناسب كما ترى . فالوجه . والله أعلم . عطفه على أول الكلام ، لاعلى الصلة ، والله الموفق .

(٢) قال محمود : «إن قلت المبتدأ النكرة إذا كان خبره ظرفاً وجب... الخ» قال أحمد : وليس فى إرادة هذا المعنى موجب للتقديم . وقد ورد (وعنده علم الساعة) فى سياق التعظيم لها ، وهو مع ذلك مؤخر عن الخبر فى قوله (وتبارك الذى له ملك السموات والأرض وما بينهما وعنده علم الساعة وإليه ترجعون) فالظاهر . والله أعلم . أن التقديم إنما كان لأن الكلام مقول من كلام آخر ، وكان الأصل . والله أعلم . ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده ؛ إذ كلاهما مقضى . فلما عدل بالكلام عن العطف الافرادى تمييزاً بين الأجلين رفع الثانى بالابتداء وأقر بمكانه من التقديم والله أعلم .

في قوله (وأجل مسمى عنده) ؟ قلت : لأنه تخصص بالصفة فقارب المعرفة ، كقوله (ولعبد مؤمن خير من مشرك) . فإن قلت : الكلام السائر أن يقال : عندى ثوب جيد ، ولى عبد كيس ، وما أشبه ذلك : فما أوجب التقديم ؟ قلت : أوجه أن المعنى : وأى أجل مسمى عنده تعظيماً لشأن الساعة ، فلما جرى فيه هذا المعنى وجب التقديم .

وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴿٣﴾

(في السموات) متعلق بمعنى اسم الله ، ^(١) ، كأنه قيل وهو المعبود فيها . ومنه قوله (وهو الذى فى السماء إله وفى الأرض إله) أو هو المعروف بالإلهية أو المتوحد بالإلهية فيها ، أو هو الذى ^(٢) يقال له - الله - فيها لا يشرك به فى هذا الاسم . ويجوز أن يكون (الله فى السموات) خبراً بعد خبر ، على معنى : أنه الله - وأنه فى السموات والأرض ، بمعنى : أنه عالم بما فيها لا يخفى عليه منه شيء ، كأن ذاته فيها . فإن قلت : كيف موقع قوله (يعلم سركم وجهركم) ؟ قلت : إن أردت المتوحد بالإلهية كان تقريراً له ؛ لأن الذى استوى فى علوه السر والعلانية هو - الله - وحده ، وكذلك إذا جعلت فى السموات خبراً بعد خبر ، وإلا فهو كلام مبتدأ بمعنى : هو يعلم سركم وجهركم . أو خبر ثالث (ويعلم ما تكسبون) من الخير والشر ، ويثيب عليه ، ويعاقب .

وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٤﴾

فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٥﴾

(من) فى (من آية) للاستغراق . وفى (من آيات ربهم) للتبعض . يعنى : وما يظهر لهم دليل قط من الأدلة التى يجب فيها النظر والاستدلال والاعتبار ، إلا كانوا عنه معرضين : تاركين للنظر لا يلتفتون إليه ولا يرفعون به رأساً ، لقلّة خوفهم وتدبرهم للعواقب (فقد كذبوا) مردود على كلام مخدوف ، كأنه قيل : إن كانوا معرضين عن الآيات ، فقد كذبوا بما هو أعظم آية وأكبرها

(١) قال محمود : وفى السموات متعلق بمعنى اسم الله ... الخ . قال أحد : وما الآيتان المكرمتان إلا توأمان ، فإن التمدح فى آية الزخرف وقع بما وقع التمدح به ههنا ، من القدرة على الاعادة والاستمرار بعلم الساعة والتوحد فى الألوهية ، وفى كونه تعالى المعبود فى السموات والأرض .

(٢) عاد كلامه . قال : أو هو المعروف بالألوهية أو هو الذى يقال له - الله - فيها ... الخ . قال أحد : وهذه الوجوه كلها كأن التعبير وقع فيها بالملزوم عن لوازمه المشهورة به ، كما وقع ذلك فى قوله :

أنا أبو النجم وشعرى شعرى .

أى المعروف المشهور ، لأنه بنى على أنه متى ذكر شعره فهم السامع عند ذكره خواصه من الجودة والبلاغة وسلامة النسيج ، لا شتاره بذلك ، فاقصر على قوله «شعرى» اتكالا على فهم السامع .

وهو الحق (لما جاءهم) بنى القرآن الذى تحذوا به على تباينهم فى الفصاحة فعجزوا عنه (فسوف يأتيهم أنباء) الشيء الذى (كانوا به يستهزمون) وهو القرآن، أى أخباره وأحواله، بمعنى: سيعلمون بأى شيء استهزموا. وسيظهر لهم أنه لم يكن بموضع استهزاء، وذلك عند إرسال العذاب عليهم فى الدنيا أو يوم القيامة، أو عند ظهور الاسلام وعلو كلمته.

أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّهِمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ يُمَكِّنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِذْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَاهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿٦﴾

مكن له فى الأرض: جعل له مكانا فيها. ونحوه: أرض له. ومنه قوله (إنا مكننا له فى الأرض) (أو لم نمكن لهم) وأما مكنته فى الأرض فأثبتته فيها. ومنه قوله (ولقد مكناهم فيها إنا مكنناكم فيه) ولتقارب المعنيين جمع بينهما فى قوله (مكناهم فى الأرض ما لم نمكن لكم) والمعنى لم نعط أهل مكة نحو ما أعطينا عاداً وثمود وغيرهم، من البسطة فى الأجسام، والسعة فى الأموال والاستظهار بأسباب الدنيا. والسما المظلة: لأن الماء ينزل منها إلى السحاب، أو السحاب أو المطر. والمذرار: المزار. فإن قلت: أى فائدة فى ذكر إنشاء قرن آخرين بعدهم؟ قلت: الدلالة على أنه لا يتعاطله أن يهلك قرنا ويخرب بلاده منهم؟ فإنه قادر على أن ينشئ مكانهم آخرين يعبر بهم بلاده، كقوله تعالى: (ولا يخاف عقباها)

وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٧﴾ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكَ أَفَغَيَّ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ﴿٨﴾ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلْيَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ ﴿٩﴾

(كتابا) مكتوبا (فى قراطس) فى ورق (فلمسوه بأيديهم) ولم يقتصر بهم على الرؤية، لئلا يقولوا (١) سكرت أبصارنا، ولا تبق لهم علة. لقالوا (إن هذا إلا سحر مبين) تعتنا وعناداً

(١) قال محمود: «ولم يقتصر بهم على الرؤية لئلا... الخ، قال أحد: والظاهر أن - فائدة زيادة لمسهم له بأيديهم تحقيق القراءة على قرب، أى فقرموه وهو فى أيديهم لا بعيداً عنهم لما آمنوا، وإلا فالخط لا يدرك باللمس حتى يجعل فائدة زيادته إدراكه بوجهين، كما يفهم من كلام الزمخشري.»

للحق بعد ظهوره (لقضى الأمر) نقضى أمر إهلاكهم (ثم لا ينظرون) بعد نزوله طرفه عين^(١). إما لأنهم إذا عاينوا الملك قد نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورته^(٢) وهي آية لاشيء أبين منها وأيقن، ثم لا يؤمنون كما قال: (ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى) لم يكن بثمن إهلاكهم، كما أهلك أصحاب المائدة. وإما لأنه يزول الاختيار الذي هو قاعدة التكليف عند نزول الملائكة^(٣) فيجب إهلاكهم. وإما لأنهم إذا شاهدوا ملكا في صورته زهقت أرواحهم من هول ما يشاهدون، ومعنى (ثم) بعد ما بين الأمرين: (١) قضاء الأمر، وعدم الإنظار. جعل عدم الإنظار أشد من قضاء الأمر، لأن مفاجأة الشدة أشد من نفس الشدة (ولو جعلناه ملكا) ولو جعلنا الرسول ملكا كما اقترحوا لأنهم كانوا يقولون: لو لا أنزل على محمد ملك. وتارة يقولون: (ما هذا إلا بشر مثلكم)، (ولو شاء ربنا لأنزل ملائكة) (لجعلناه رجلا) لارسنائه في صورة رجل، كما كان ينزل جبريل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في أعم الأحوال في صورة دحية^(٤) لأنهم لا ييقنون مع رؤية الملائكة في صورهم (وللبسنا

(١) قال محمود: «يعنى لا ينظرون بعد نزوله طرفه عين... الخ» قال أحد: لا يضمن أن يجعل سبب مناجرتهم بالملك وضوح الآية في نزول الملك، فانه ربما يفهم هذا الكلام أن الآيات التي لزمتهم الإيمان بها دون نزول الملك في الوضوح، وليس الأمر كذلك. فالوجه - والله أعلم - أن يكون سبب تعجيل عقوبتهم بتقدير نزول الملك، وعدم إيمانهم أنهم اقترحوا ما لا يتوقف وجوب الإيمان عليه، إذ الذي يتوقف الوجوب عليه - المعجز من حيث كونه معجزاً، لا المعجز الخاص. فإذا أجيوا على وفق مقترحهم فلم ينتج فيهم، كانوا حيثن على غاية من الرسوخ في الفناد المناسب لعدم النظرة، والله أعلم.

(٢) متفق عليه من رواية مسروق عن عائشة: أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى جبريل في صورته مرتين. وفي رواية لما رأى جبريل ستمائة جناح.

(٣) عاد كلامه. قال: «وإما لأنه يزول الاختيار الذي هو قاعدة التكليف مبينة عليه عند نزول الملك فيجب إهلاكهم وإما لأنهم إذا شاهدوا الملك في صورته زهقت أرواحهم من هول ما يشاهدون، قال أحد: ويقوى هذا الوجه قوله: ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا. قال ابن عباس: ليتكنوا من رؤيته ولا يهلكوا من مشاهدة صورته.

(٤) عاد كلامه. قال: «ومعنى - ثم - بعد ما بين الأمرين قضاء الأمر... الخ» قال أحد: وهذه التكنة من نحاس. تنبيهاته.

(٥) متفق عليه من رواية أبي عثمان النهدي عن أسامة بن زيد قال: «نبئت أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أم سلمة، فجعل يتحدث، ثم قام فقال: يا أبا سلمة! من هذا؟ فقالت: دحية الكلبي... الحديث، والحاكم من رواية مسروق عن عائشة قالت: «ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأجج في حجرى رجلا شبهته بدحية الكلبي. فقال لي: هذا جبريل، وهو يقرئك السلام» والطبراني من رواية قتادة عن أنس: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول: يا بني جبريل على صورة دحية الكلبي» قال أنس: «وكان دحية رجلا جسيما جميلا أبيض» وفي إسناده غير بن سعدان وهو ضعيف ولا ينعى في الدلائل من رواية صفوان بن عمرو عن شرح بن عبيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «رأيت جبريل في خلقه الذي خلق عليه» وكنت أراه قبل ذلك في صور مختلفة وأكثر ما كنت أراه في صورة دحية الكلبي، رجاله ثقات، إلا أنه مرسل وروى ابن سعد عن طريق يحيى بن عمر عن ابن عمر: «أن جبريل يأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورة دحية الكلبي».

عليهم) ولخطينا عليهم ما يخطون على أنفسهم حينئذ . فإنهم يقولون . إذا رأوا الملك في صورة إنسان : هذا إنسان وليس بملك ، فإن قال لهم : الدليل على أنى ملك أنى جئت بالقرآن المعجز ، وهو ناطق بأنى ملك لا بشر - كذبوه كما كذبوا محمداً صلى الله عليه وسلم ، فإذا فعلوا ذلك خذلوا كما هم مخذولون الآن ، فهو ليس الله عليهم . ويجوز أن يراد : (وللبسنا عليهم) حينئذ مثل ما يلبسون على أنفسهم الساعة في كفرهم بآيات الله البينة : وقرأ ابن محيصن : ولبسنا عليهم ، بلام واحدة . وقرأ الزهرى : ولبسنا عليهم ما يلبسون ، بالتشديد .

وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَقَّ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٠﴾

(ولقد استهزئ) تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يلقى من قوميه (فحق) بهم فأحاط بهم الشيء . الذى كانوا يستهزئون به وهو الحق ، حيث أهلكوا من أجل الاستهزاء به .

قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظَرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿١١﴾

فإن قلت : أى فرق بين قوله (فانظروا) وبين قوله (ثم انظروا) (١) قلت : جعل النظر (٢) مسيئاً عن السير فى قوله (فانظروا) فكأنه قيل : سيروا لأجل النظر ، ولا تسيروا سير الغافلين . وأما قوله (سيروا فى الأرض ثم انظروا) فعناه إباحة السير فى الأرض للتجارة وغيرها من المنافع وإيجاب النظر فى آثار الهالكين . ونبه على ذلك ثم ، لتباعد ما بين الواجب والمباح .

قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٢﴾

(لمن ما فى السموات والأرض) سؤال تبكيت ، و (قل لله) تقرير لهم ، أى هو - الله - لا خلاف بينى وبينكم ، ولا تقدرون أن تضيفوا شيئاً منه إلى غيره (كتب على نفسه الرحمة) أى أوجبها على ذاته فى هدايتكم إلى معرفته ، ونصب الأدلة لكم على توحيده بما أنتم مقرونون

(١) قال محمود : «إن قلت أى فرق بين قوله فانظروا وبين قوله ثم انظروا ... الخ» قال أحد : وأظهر من هذا التأويل أن يجعل الأمر بالسير فى المكانين واحداً ، ليكون ذلك سبباً فى النظر ، حيث دخلت الفاء فلاظهار السببية ، وحيث دخلت «ثم» فلتنبيه على أن النظر هو المقصود من السير ، وأن السير وسيلة إليه لا غير . وشتان بين المقصود والوسيلة والله أعلم .

(٢) قوله «النظر» لعله «بالنظر» . (ع)

به من خلق السموات والأرض ، ثم أوعدهم على إغفالهم النظر وإشراكهم به من لا يقدر على خلق شيء بقوله ﴿ ليجمعنكم إلى يوم القيامة ﴾ فيجازيكم على إشراككم . وقوله ﴿ الذين خسروا أنفسهم ﴾ نصب على الذم ، أو رفع : أى أريد الذين خسروا أنفسهم ، أو أتم الذين خسروا أنفسهم . فإن قلت : كيف جعل عدم إيمانهم مسيئاً عن خسارتهم ، والأمر على العكس ؟ قلت : معناه : الذين خسروا أنفسهم في علم الله : الاختيارهم الكفر . فهم لا يؤمنون .

وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٣﴾

﴿ وله ﴾ عطف على الله ﴿ ما سكن في الليل والنهار ﴾ من السكنى وتعديه بنى كما في قوله ﴿ وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم ﴾ . ﴿ وهو السميع العليم ﴾ يسمع كل مسموع ويعلم كل معلوم ، فلا يخفى عليه شيء مما يشتمل عليه الملوان .

قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ اتَّخَذَ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٤﴾
قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥﴾ مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴿١٦﴾

أولى ﴿ غير الله ﴾ همزة الاستفهام دون الفعل الذى هو ﴿ اتخذ ﴾ لأن الإنكار في اتخاذ غير الله ولياً ، لا في اتخاذ الولي ، فكان أولى بالتقديم . ونحوه ﴿ أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون ﴾ (الله أذن لكم) . وقرئ ﴿ فاطر السموات ﴾ بالجر صفة لله ، وبالرفع على المدح . وقرأ الزهري : فطر . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : ما عرفت ما فاطر السموات والأرض ، حتى أتاني أعرابيان يختصمان في بئر فقال أحدهما : أنا فطرتها ^(١) أى ابتدعتها ﴿ وهو يطعم ولا يطعم ﴾ وهو يرزق ولا يرزق ، كقوله (ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون) والمعنى : أن المنافع كلها من عنده ، ولا يجوز عليه الاتفاع . وقرئ : ولا يطعم ، بفتح الياء . وروى ابن المأمون عن يعقوب : وهو يطعم ولا يطعم ، على بناء الأول للمفعول والثاني للفاعل ، والضمير لغير الله . وقرأ الأشهب . وهو يطعم ولا يطعم ، على بناءهما للفاعل . وفسر بأن معناه : وهو يطعم ، ولا يستطعم . وحكى الأزهرى : أطعمت ، بمعنى استطعمت . ونحوه : أفدت . ويجوز أن يكون

(١) أخرجه أبو عبيد في غريب الحديث ، وفي فضائل القرآن بإسناد حسن ، ليس فيه إلا إبراهيم بن مهاجر وسيأتي في تفسير فاطر .

المعنى : وهو يطعم تارة ولا يطعم أخرى على حسب المصالح ، كقولك : وهو يعطى ويمنع .
 ويبسط ويقدر ، ويغنى ويفقر (أول من أسلم) لأن النبي سابق أمتة في الإسلام . كقوله
 (وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين) وكقول موسى (سبحانه) ثبت إليك وأنا أول المؤمنين
 (ولا تكونن) وقيل لي لا تكونن (من المشركين) ومعناه : أمرت بالإسلام ونهيت عن
 الشرك . و (من يصرف عنه) العذاب (يومئذ فقد رحمه) الله الرحمة العظمى وهي النجاة ،^(١)
 كقولك : إن أطلعت زيدا من جوعه فقد أحسنت إليه ؟ تريد : فقد أتممت الإحسان إليه أو ،
 فقد أدخله الجنة ، لأن من لم يعذب لم يكن له بد من الثواب . وقرئ : من يصرف عنه ، على البناء
 للفاعل ، والمعنى : من يصرف الله عنه في ذلك اليوم فقد رحمه ، بمعنى : من يدفع الله عنه .
 ويحفظه ، وقد علم من المدفوع عنه . وترك ذكر المصروف ؛ لكونه معلوما أو مذكورا قبله
 وهو العذاب . ويجوز أن ينتصب يومئذ يصرف انتصاب المفعول به ، أى من يصرف الله عنه
 ذلك اليوم ؛ أى هوله ، فقد رحمه . وينصر هذه القراءة قراءة أبى رضى الله عنه : من يصرف
 الله عنه .

وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بُضْرًا فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بِيُضٍ فَيُوْثِقْكَ بِهِ
 عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ١٧

(وإن يمسك الله بضرا) من مرض أو فقر أو غير ذلك من بلاياه ، فلا قادر على كشفه
 إلا هو (وإن يمسك بخير) من غنى أو صحة (فهو على كل شيء قدير) فكان قادرا على
 إدامته أو إزالته .

وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ١٨

(فوق عباده) تصوير للقهر والعلو والغلبة والقدرة ، كقوله (وإنا فوقهم قاهرون) الشيء .

(١) قال عمود : « المراد الرحمة العظمى وهي النجاة من النار » الخ . قال أحمد : وإنما يلجئ إلى تخصيص
 الرحمة ، إما بكونها العظمى ، وإما برحة الثواب أنه لو بقيت على إطلاقها لما زاد الجزاء على الشرط إذ من المعلوم
 ضرورة أن صرف العذاب رحمة ما . والعجب أن الزمخشري يصح تخصيصها برحة الثواب بأن صرف العذاب يستلزم
 الثواب ولا بد ، وغيره يصح هذا التخصيص بأنه لا يلزم من صرف العذاب حصول الثواب ، لجواز أن يصرف عنه العذاب
 ولا يثاب ، فأفاد الجزاء إذا فائدة لم تفهم من الشرط . هكذا صححه القونوي . ولعمري إن قاعدة المعتزلة تلجئ إلى
 ماذهب إليه الزمخشري ، لانقسام المكلفين عندهم إلى مستوجب الجنة والثواب قطعا ، وإلى مستوجب للنار فالعذاب
 قطعا ، ويستندون ذلك إلى العقل لا إلى السمع .

أعم العام ^(١) لوقوعه على كل ما يصح أن يعلم ويخبر عنه ، فيقع على القديم والجرم والعرض والحال والمستقيم . ولذلك صح أن يقال في الله عز وجل : شيء لا كالأشياء ، كأنك قلت : معلوم لا كسائر المعانيات ، ولا يصح : جسم لا كالأجسام

قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَتَيْتُكُمْ لِتَشْهَدُوا أَنْ مَعَ اللَّهِ إِلَهٌ آخَرُ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ^(١٩)

وأراد : أي شهيد (أكبر شهادة) فوضع شيئاً مقام شهيد ليبالغ في التعميم (قل الله شهيد بيني وبينكم) يحتمل أن يكون تمام الجواب عند قوله (قل الله) بمعنى الله أكبر شهادة ، ثم ابتدئ (شهيد بيني وبينكم) أي هو شهيد بيني وبينكم ، وأن يكون (الله شهيد بيني وبينكم) هو الجواب ، لدلالته على أن الله عز وجل إذا كان هو الشهيد بينه وبينهم ، فأكثر شيء شهادة شهيد له (ومن بلغ) عطف على ضمير المخاطبين من أهل مكة . أي : لأنذركم به وأنذر كل من بلغه القرآن من العرب والعجم . وقيل : من الثقلين . وقيل : من بلغه إلى يوم القيامة . وعن سعيد بن جبير : من بلغه القرآن فكأنما رأى محمداً صلى الله عليه وسلم (أتيتكم لتشهدوا) تقرير لهم مع إنكار واستبعاد (قل لا أشهد) شهادتكم

الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ^(٢٠) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ

كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ^(٢١)

(الذين آتيناهم الكتاب) يعني اليهود والنصارى يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم بحليته ونعته الثابت في الكتابين معرفة خالصة (كما يعرفون أبناءهم) بحلاهم ونعوتهم لا يخفون

(١) فان محمود : «الشيء أعم العام ، لوقوعه على كل ما يصح ... الخ» قال أحد وتفسيره الشيء يخالف الفريقين الأشعرية ، فانهم فسروه بالموجود ليس إلا ، والمعتزلة فانهم قالوا : والمعلوم الذي يصح وجوده ، فاتفقوا على خروج المستحيل . وعلى الجملة فهذه المسئلة معدودة من علم الكلام باعتبار ما . وأما هذا البحث فلفوى والتحاكم فيه لأهل اللغة ، وظاهر قولهم غضبت من لاشيء ، وإذا رأى غير شيء ظنه رجلاً - أن الشيء لا ينطلق إلا على الموجود إذ لو كان الشيء كل ما يصح أن يعلم عدماً كان أو وجوداً أو ممكناً أو مستحيلاً لما صدق على أمر ما أنه ليس بشيء . والأمري في ذلك قريب .

عليهم ولا يلتبسون بغيرهم . وهذا استشهاد لأهل مكة بمعرفة أهل الكتاب به وبصحة نبوته . ثم قال ﴿ الذين خسروا أنفسهم ﴾ من المشركين ومن أهل الكتاب الجاحدين ﴿ فهم لا يؤمنون ﴾ به ، جمعوا بين أمرين متناقضين ، فكذبوا على الله بما لا حجة عليه ، وكذبوا بما ثبت بالحجة البينة والبرهان الصحيح ، حيث قالوا : (لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا) . وقالوا : (والله أمرنا بها) وقالوا : (الملائكة بنات الله) و (هؤلاء شفعاؤنا عند الله) ونسبوا إليه تحريم البحائر والسوائب ، وذهبوا فكذبوا القرآن والمعجزات ، وسموها سحراً ، ولم يؤمنوا بالرسول صلى الله عليه وسلم .

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا ابْنِ شِرْكَائِكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (٢٢) ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنْتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ (٢٣) أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا

يَقْتُرُونَ (٢٤)

﴿ ويوم نحشرهم ﴾ ناصبه محذوف تقديره : ويوم نحشرهم كان كيت وكيت ، فترك ليقى على الإبهام الذى هو داخل فى التخويف ﴿ أين شركائكم ﴾ أى آلهتكم التى جعلتموها شركاء لله . وقوله : ﴿ الذين كنتم تزعمون ﴾ معناه تزعمونهم شركاء ، لحذف المفعولان . وقرئ : يحشرهم ثم يقول ، بالياء فيهما . وإنما يقال لهم ذلك على وجه التوبيخ . ويجوز أن يشاهدوهم ، إلا أنهم حين لا ينفعونهم ولا يكون منهم مارجوا من الشفاعة . فكأنهم غيب عنهم ، وأن يحال بينهم وبينهم فى وقت التوبيخ ليفقدوهم فى الساعة التى علقوا بهم الرجاء فيها ، فيروا مكان خزيهم وحسرتهم ﴿ فتنتهم ﴾ كفرهم . والمعنى : ثم لم تكن عاقبة كفرهم (٢) - الذى لزمه أعمارهم ، وقاتلوا عليه واقتنخوا به ، وقالوا دين آباؤنا - إلا جحوده والتبرؤ منه ، والحلف على الانتفاء من التدين به . ويجوز أن يراد : ثم لم يكن جوابهم إلا أن قالوا افسى فتنة ، لأنه كذب . وقرئ : تكن ، بالتاء وفتنتهم ، بالنصب . وإنما أنت (أن قالوا) لوقوع الخبر مؤثراً ، كقولك : من كانت أمك ؟ وقرئ بالياء ونصب الفتنة . وبالياء والتاء مع رفع الفتنة . وقرئ : ربنا ، بالنصب على النداء

(١) قال محمود : « فتنتهم كفرهم ، والمعنى ثم لم تكن عاقبة كفرهم ... الخ » قال أحد : وفى الآية دليل بين على أن الأخبار بالنبي على خلاف ما هو به كذب ، وإن لم يعلم الخبر مخالفة خبره لخبره . ألا تراه جعل إخبارهم وتبريهم كذباً مع أنه تعالى أخبر أنهم ضل عنهم ما كانوا يفترون ، أى سلبوا عنه حيث دهموا وحيرة ، فلم يرفع ذلك إطلاق الكذب عليهم .

(وضّل عنهم) وغاب عنهم (ما كانوا يفترون) أي يفترون إلهيته وشفاعته. فإن قلت: كيف يصح أن يكذبوا حين يطلعون على حقائق الأمور وعلى أن الكذب والجحود لا وجه لمنفعته؟ قلت: الممتحن ينطق بما ينفعه وبما لا ينفعه من غير تمييز بينهما حيرة ودهشاً، ألا تراهم يقولون (ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون) وقد أيقنوا بالخلود ولم يشكوا فيه، (ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك) وقد علموا أنه لا يقضى عليهم. وأما قول من يقول: معناه: ما كنا مشركين عند أنفسنا وما علمنا أننا على خطأ في معتقدنا، وحمل قوله (انظر كيف كذبوا على أنفسهم) يعني في الدنيا فتمحل وتعسف وتحريف لأفصح الكلام إلى ما هو عي وإقحام. لأن المعنى الذي ذهبوا إليه ليس هذا الكلام بترجم عنه ولا منطبق عليه، وهو ناب عنه أشد النبو. وما أدري ما يصنع من ذلك تفسيره بقوله تعالى (يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون) بعد قوله (ويحلفون على الكذب وهم يعلمون) فتشبه كذبهم في الآخرة بكذبهم في الدنيا.

وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ يُخْبِدُوكَ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٥﴾ وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٦﴾

(ومنهم من يستمع إليك) حين تتلوا القرآن. روى أنه اجتمع أبو سفيان والوليد والنضر وعتبة وشيبة وأبو جهل وأضرابهم يستمعون تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر: يا أبا قتيلة، ما يقول محمد؟ فقال: والذي جعلها بيته - يعني الكعبة - ما أدري ما يقول، إلا أنه يحرك لسانه ويقول أساطير الأولين، مثل ما حدثكم عن القرون الماضية. فقال أبو سفيان: إني لأراه حقاً. فقال أبو جهل: كلا، فنزلت. والأكنة على القلوب، والوقر في الآذان: مثل في نيق قلوبهم ومسامعهم عن قبوله ^(١) واعتقاد صحته. ووجه إسناد الفعل إلى ذاته وهو قوله

(١) قال محمّد: والأكنة على القلوب والوقر في الآذان، مثل في نيق قلوبهم ومسامعهم عن قبوله... الخ قال أحد رحمه الله: وهذه الآية حنبنا في رد معتقد القدرية الذين يزعمون أن الله تعالى أراد من هؤلاء المستمعين أن يعوا القرآن ويفقهوه، وأنه لم يمنهم من ذلك، وبحال على زعمهم أن يمنهم من ذلك ويريد أن لا يفقهوه، لأن ذلك عندهم فيج. فانظر كيف تكلفهم هذه الآية بالرد وتنادى عليهم بالخطأ، إذ قوله (أن يفقهوه) معناه كراهة أن يفقهوه. وبين الإرادة على زعمهم، والكراهة على ما أنبأت عنه الآية. يوب بعيد، والله الموفق.

(وجعلنا) للدلالة على أنه أمر ثابت فيهم لا يزول عنهم ، كأنهم مجبولون عليه . أو هي حكاية لما كانوا ينطقون به من قولهم (وفى آذاننا وقر ، ومن بيننا وبينك حجاب) وقرأ طلحة : وقرأ بكسر الواو (حتى إذا جاءوك يجادلوك) هي حتى التي تقع بعدها الجمل . والجملته قوله (إذا جاءوك) (يقول الذين كفروا) و(يجادلوك) موضع الحال . ويجوز أن تكون الجارة ويكون إذا جاءوك في محل الجز بمعنى حتى وقت مجيئهم ، ويجادلوك حال ، وقوله : يقول الذين كفروا . تفسير له . والمعنى : أنه بلغ تكذيبهم الآيات إلى أنهم يجادلوك ويناكروك . وفسر مجادلهم بأنهم يقولون (إن هذا إلا أساطير الأولين) فيجعلون كلام الله وأصدق الحديث ، خرافات وأكاذيب ، وهي الغاية في التكذيب (وهم ينهون) الناس عن القرآن أو عن الرسول عليه الصلاة والسلام واتباعه ، ويثبطونهم عن الإيمان به (وينأون عنه) بأنفسهم فيضلون ويضلون (وإن يهاكوب) بذلك (إلا أنفسهم) ولا يتعداهم الضرر إلى غيرهم ، وإن كانوا يظنون أنهم يضرون رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : هو أبو طالب لأنه كان ينهى قريشاً عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم وينأى عنه ولا يؤمن به . وروى أنهم اجتمعوا إلى أبي طالب ، وأرادوا برسول الله صلى الله عليه وسلم سوءاً . فقال : (١)

وَاللَّهِ لَن يَصْلُوا إِلَيْكَ بِجَمْعِهِمْ حَتَّى أَوْسَدَ فِي التُّرَابِ دَفِينًا
فَأَصْدَعَ بِأَمْرِكَ مَا عَلَيْكَ غَضَاةٌ وَأَبْشَرَ بِذَلِكَ وَقَرَّ مِنْهُ عُيُونًا
وَدَعَوْتِي وَزَعَمْتَ أَنَّكَ نَاصِحٌ وَلَقَدْ صَدَقْتَ وَكُنْتَ تَمَّ أَمِينًا
وَعَرَضْتَ دِينًا لِمَحَالَةٍ أَنَّهُ مِنْ خَيْرِ أَذْيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينًا
لَوْلَا الْمَلَامَةُ أَوْ حَذَارَى سُبَّةٍ لَوَجَدْتَنِي مَمْحًا بِذَلِكَ مُمِينًا (٢) فزلت .

(١) أخرجه البيهقي في الدلائل من طريق ابن إسحاق حدثني يعقوب بن عتبة بن المنيرة بن الأخنس أنه حدث أن فريشاً قالت لأبي طالب هذه المغالة فذكر القصة قال ابن إسحاق : ثم قال : فذكر هذا الشعر .
(٢) لأبي طالب ، لما اجتمع عنده قريش وأرادوا قتل النبي صلى الله عليه وسلم . «فأصدع» أي أجهر بأمرك حتى تؤثر في القلوب ، كصدع الإجاج ، أي شقه وكسره . «وغير منه يقض» بالضم - غضاة : وضع ونقص من قدره . «وغضضت الماء» وتنفض هو : نقصته وانتقص . «أي ما عليك منلة ومنقصة من أمرك» وبشر يشر - بالضم - سر وفرح . «وأبشر بإخبارا : سر واستبشر» وبشرته وأبشرتة أفرحته . «أي : أفرح وأنسر بذلك» وقرت عينه . «بردت سرورا» أي أفرح بذلك وأنسر . فهو تؤكد لأبشر : إلا أنه بطريق الكناية المفيدة للغة . «وعيوننا تميز بحول عن الفاعل» أي تفر عيونك . والمراد بالجمع مافوق الواحد ، أو المبالغة ، أو عيونته هو أو عيونته هو والمؤمنين . وروى «منه» أي من ذلك الأمر . و«لن» حرف لتوكيد التي كما تشهد به مواضع الاستهال . ونفي الوصول : كناية عن نفي المضرة على وجه أبلغ . «والباء للابسة» و«حتى أوسد» غاية مفيدة للتوكيد والتأييد

وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْسَ نَارُ وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا
وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٧﴾ بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا
لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢٨﴾

﴿ولو ترى﴾ جوابه محذوف تقديره . ولو ترى لرأيت أمراً شنيعاً ﴿وقفوا على النار﴾
أروها حتى يعاينوها . أو اطلعوا عليها اطلاعا هي تحتهم ، أو أدخلوها فعرفوا مقدار عذابها
من قولك : وقفته على كذا إذا فهمته وعرفته ، وقرئ : وقفوا ، على البناء للفاعل ، من وقف
عليه وقفاً ﴿ياليتنا نرد﴾ تم تمنيهم . ثم ابتدؤا ﴿ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين﴾
واعدين الإيمان ، كأنهم قالوا : ونحن لا نكذب ونؤمن على وجه الإثبات . وشبهه سيبويه بقولهم :
دعني ولا أعود ، بمعنى دعني وأنا لا أعود ، تركتني أو لم تتركني . ويجوز أن يكون معطوفاً على
نرد ، أو حالاً على معنى : ياليتنا نرد غير مكذبين وكاثنين من المؤمنين . فدخل تحت حكم التمني .
فإن قلت : يدفع ذلك قوله ﴿وإنهم لسكاذبون﴾ لأن المتضمن لا يكون كاذباً . قلت : هذا تمن قد
تضمن معنى العدة ، لحاز أن يتعلق به التكذيب ، كما يقول الرجل : ليت الله يرزقني مالا فأحسن
إليك وأكافئك على صنيعك ، فهذا متمن في معنى الواعد ، فلو رزق مالا ولم يحسن إلى صاحبه
ولم يكافئه كذب ، كأنه قال : إن رزقني الله مالا كافأتك على الإحسان . وقرئ : ولا نكذب
ونكون ، بالنصب بإضمار أن على جواب التمني ^(١) ومعناه : إن رددنا لم نكذب ونكن من
المؤمنين ﴿بل بدأهم ما كانوا يخفون من قبل﴾ من قبائحهم وفضائحهم في صحفهم وبشهادة جوارحهم
عليهم ؛ فلذلك تمنوا ماتموا ضجراً لا أنهم عازمون على أنهم لو ردوا لآمنوا . وقيل : هو

== والتوصيد : كناية عن الموت ، فيجعل له وسادة تحت رأسه في رمله . و « دينا » أي مدفونا حال . ويجيء
المضارع التمني بلن جواباً للقم لا يجوز إلا في الضرورة كما هنا . وزعمت : أي قلت عند من لا يصدقك ، ولقد
صدقت في دعواك أنك ناصح للناس ، و « كنت ثم » أي عند قولك « آمين » فيما ادعيت وعرضت علينا ديناً صادقاً
أنه من خير أديان البرية ديناً ، أي من جهة الديانة ، أو من جهة الجزاء . وقيل : قد يراد من التمين مجرد التوكيد وهذا
منه لأحالة في ذلك ، فقوله « لأحالة » جهة اعتراضية للتوكيد . والحدار : مصدر بمعنى الحذر من مسيئتهم لي . وبروى
أو حذارى سبة . والسب أبلغ من اللوم « لوجدتني » بإحداضياً بذلك الدين ، مظهر آله . وسمع سماحة فهو سمع ،
كضخم ضخامة فهو ضخم : إذا جاد ولم يخجل .

(١) قال محمود : « وقرئ » ولا نكذب ونكون بالنصب بإضمار أن على جواب التمني ... الخ » قال أحمد :
وكثيراً ما تتناوب صيغة التني والخبر . ألا ترى : إلى قوله تعالى ﴿وبما كانوا يكذبون﴾ في قوله : ﴿ومنها من عاهد
الله أن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين﴾ إلى قوله ﴿وبما كانوا يكذبون﴾ وهذه المعاهدة إنما كانت
تمنيا بصيغة الخبر ، والله أعلم . وأبين من ذلك قوله تعالى في آية أخرى ﴿ومم يصطرون فيها ربنا أخرجنا لنعمل
صالحاً غير الذي كنا نعمل﴾ فهذا هو التني بعينه ، ولكن بصيغة الوعد والخبر الصريحة ، والله الموفق .

في المتناقضين وأنه يظهر نفاقهم الذي كانوا يسرونه . وقيل : هو في أهل الكتاب وأنه يظهر لهم ما كانوا يخفونه من صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ولو ردوا﴾ إلى الدنيا بعد وقوفهم على النار ﴿لعادوا لما نهوا عنه﴾ من الكفر والمعاصي ﴿ولإنهم لكاذبون﴾ فيما وعدوا من أنفسهم لا يفون به .

وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٢٩﴾

﴿وقالوا﴾ عطف على لعادوا . أى ولو ردوا لكفروا ولقالوا ﴿إن هي إلا حياتنا الدنيا﴾ كما كانوا يقولون قبل مباينة القيامة . ويجوز أن يعطف على قوله : ولإنهم لكاذبون ، على معنى : ولإنهم لقوم كاذبون في كل شيء ، وهم الذين قالوا : إن هي إلا حياتنا الدنيا . وكفى به دليلا على كذبهم وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبَّنَا قَالَ قَدْ وَقَفُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٠﴾ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْشُرَتْنَا عَلَىٰ مَا فَرَّطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ إِلَّا سَاءَ مَا يَزِرُونَ ﴿٣١﴾

﴿وقفوا على ربهم﴾ مجاز عن الحبس للتوبيخ والسؤال ، كما يوقف العبد الجاني بين يدي سيده ليعاتبه . وقيل : وقفوا على جزاء ربهم . وقيل عرفوه حق التعريف ﴿قال﴾ مردود على قول قائل قال : ماذا قال لهم ربهم إذ وقفوا عليه فقيل : قال ﴿أليس هذا بالحق﴾ وهذا تعيين من الله تعالى لهم على التكذيب . وقولهم - لما كانوا يسمعون من حديث البعث والجزاء - : ما هو بحق وما هو إلا باطل ﴿بما كنتم تكفرون﴾ بكفركم بقاء الله ببلوغ الآخرة وما يتصل بها . وقد حقق الكلام فيه في مواضع آخر . و﴿حتى﴾ غاية لكذبوا لا لحسر ، لأن خسراهم لا غاية له . أى ما زال بهم التكذيب إلى حسرتهم وقت مجيء الساعة . فإن قلت : أما يتحسرون عند موتهم ؟ قلت : لما كان الموت وقوعا في أحوال الآخرة ومقدماتها ، جعل من جنس الساعة وسمى باسمها ، ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من مات فقد قامت قيامته ^(١) . أو جعل مجيء الساعة بعد الموت لسرعته كالواقع بغير فترة ﴿بغتة﴾ فجأة وانتصابها على الحال بمعنى باغتة ، أو على المصدر

(١) أخرجه أبو شجاع الديلمي في الفردوس عن أنس بلفظ «إذا مات أحدكم فقد قامت قيامته» للطبري من حديث زياد بن علاقة عن المغيرة بن شعبة قال ويقولون القيامة القيامة ، وإنما قيامة الرجل موته ، ومن رواه سفيان عن أبي قيس قال وشهدت جنازة فيها علقمة . فسا دفن قال : أما هذا فقد قامت قيامته .

كأنه قيل : بغتتهم الساعة بغتة ﴿ فرطنا فيها ﴾ الضمير للحياة الدنيا ، بئىء بضميرها وإن لم يجر لها ذكر لكونها معلومة . أو للساعة على معنى : قصرنا في شأنها وفي الإيمان بها ، كما تقول : فوطت في فلان . ومنه فوطت في جنب الله ﴿ يحملون أوزارهم على ظهورهم ﴾ كقوله ﴿ فيما كسبت أيديكم ﴾ لأنه اعتيد حمل الأثقال على الظهر . كما ألف الكسب بالأيدي ﴿ ساء ما يزرعون ﴾ بئس شيئاً يزرعون وزرعهم ، كقوله ﴿ ساء مثلاً القوم ﴾ .

وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ
أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٣٢﴾

جعل أعمال الدنيا لعباً ولهواً واشتغالات لا يعنى ولا يعقب منفعة ، كما تعقب أعمال الآخرة المنافع العظيمة . وقوله ﴿ الذين يتقون ﴾ دليل على أن ماعداً أعمال المتقين لعب ولهو . وقرأ ابن عباس رضى الله عنه : ولد دار الآخرة . وقرأ : تعقلون بالتاء والياء .

قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَمَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ
بِآيَاتِ اللَّهِ يَمْجِدُونَ ﴿٣٣﴾

(قد) في ﴿ قد نعلم ﴾ بمعنى « ربما » الذى يحكى . لزيادة الفعل وكثرته ^(١) ، كقوله :

أَخُو ثَقَّةٍ لَا تُهْلِكُ الْخُمْرُ مَالَهُ * وَلَكِنَّهُ قَدْ هَيْلَكَ الْمَالُ نَائِلَهُ ^(٢)

(١) قال محمود : « قد في قد نعلم بمعنى ربما الذى يحكى . لزيادة الفعل وكثرته كقوله : ولكنه قديلك المال نائله » قال أحمد : ومثلهما في قوله (وقد تعلمون أنى رسول الله إليكم) فانه يكثر عليهم برسائله ويؤكد به ظهور آياته ، حتى يقيم عليهم الحجة في جمعهم بين متناقضين : أذنته ، ورسوخ عليهم برسائله ، والله أعلم . ومنه أيضاً قوله :
■ قد أترك القرن مصفراً أنامله ■

وتفرض التعبير عن المعنى بما يشعر بعكسه ، تنبيهاً على أنه بلغ الآية التى مابعدهما إلا الرجوع إلى الضد . وذلك من لطائف لغة العرب وغرائبها .

(٢) أخو ثقة لا يهلك الخمر ماله ولكنه قد يهلك المال نائله
تراه إذا ما جتته مثلاً كأنك تعطيه الذى أنت سائله
ولو لم يكن في كفه غير نفسه لجاد بها فليتيق الله سائله
فن مثل حصن في الحروب ومثله لانكار ضيم أو لحصم بمحاوله

لومير بن أبى سلمي يمدح حصن بن أبى حذيفة . والثقة من وثق ، كالعدة من وعد . وإن كان الفعل الأول مكسوراً والثانى مفتوحاً ، فأصلها « وثق » حذف الواو وخلفها التاء ، والمراد بها ما يتوثق به ، أو المصدر هو التوثق ، أى هو ملازم لما يتوثق به من مكارم الأخلاق ، لا ينفك عنه كأنه أخوه أو ملازم التوثق به . وإسناد الإهلاك إلى الخمر مجاز عقل ، لأنه سببه ، وكذلك إسناده إلى التائل ، أى المطاء . وقد هنا للتكثير ، وإلا لم يكن مدحاً ، =

والهاء في «إنه» ضمير الشأن «ليحزنك» قرئ بفتح الياء وضمها . «الذي يقولون» هو قولهم ساحر كذاب «لا يكذبونك» قرئ بالتشديد والتخفيف، من كذبه إذا جعله كاذباً في زعمه^(١) وأكذبه إذا وجده كاذباً . والمعنى أن تكذيبك أمر راجع إلى الله، لأنك رسوله المصدق بالمعجزات فهم لا يكذبونك في الحقيقة وإنما يكذبون الله ببحود آياته، قاله عن حزنك لنفسك وإن هم كذبوك وأنت صادق، وليشغلك عن ذلك، وهو استعظامك ببحود آيات الله تعالى والاستهانة بكتابه . ونحوه قول السيد لغلامه - إذا أهانه بعض الناس - : إنهم لم يهينوك وإنما أهانوك . وفي هذه الطريقة قوله تعالى (إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله) وقيل : فإنهم لا يكذبونك بقلوبهم^٢ ولكنهم يحدون بألسنتهم . وقيل : فإنهم لا يكذبونك لأنك عندهم الصادق الموسوم بالصدق، ولكنهم يحدون بآيات الله . وعن ابن عباس رضى الله عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى الأمين^(٣) فعرفوا أنه لا يكذب في شيء . ولكنهم كانوا يحدون . وكان أبو جهل يقول : ما تكذبك لأنك عندنا صادق، وإنما تكذب ما جئنا به . وروى أن الأحنس بن شريق قال لأبي جهل : يا أبا الحكم، أخبرني عن محمد، أصادق هو أم كاذب، فإنه ليس عندنا أحد غيرنا ؟ فقال له : والله إن محمداً لصادق

== تراه مثلاً مستبشراً وجه إذا جئت سائلاً ، فكأنك تعطيه المال الذي أنت طالبه منه . وبالغ في وصفه بالكرم حتى أنه يحد بروحه إن لم يلك غير ما ، وبني على ذلك أمر سائله بالتقوى من الله ، لئلا يأخذ روحه فيميت . فسأله الأول مضاف لمفعوله الثاني . والثاني مضاف للأول . وقوله «فن» استهزاء إنكارى ، أى ما مثله أحد في الحروب ، وما مثله أحد ممد لا تكار الظلم وإيذاء . والمحاولة المعالجة والطلب . وضمير يحاربه للضم ، أو الحصن . أو لمن . ويروى الشعر برواية أخرى ، على أنه وصف لمن بن زائدة وهى :

يقولون معن لا زكاة لماله وكيف يزكى المال من هو باذله
إذا حال حول لم تجد في دياره من المال إلا ذكره وجائله
تراه إذا ما جئته منـمـلاً كأنك تعطيه الذى أنت تئله
تعود بسط الكف حتى لو أنه أراد انقباضاً لم تطلعه أنامله
فلو لم يكن البيت

ورفع جائله ، ذهاباً إلى المعنى ، لأن المعنى لم يبق إلا جائله . ونائله : أخذه منه . وبسط الكف : كناية عن كثرة الكرم . وأنامله : أجزاء أصابعه .

(١) عا . كلامه . قال : «وقرئ يكذبونك بالتشديد والتخفيف من كذبه إلى قوله (ولكن الظالمين) ... الخ ، قال أحد : وفي هذا التسرع من إقامة الظاهر مقام المضمر فتان من نكت البيان ، إحداهما : الاسهاب في ذمهم وهذه النكتة يستقل بها الظاهر من حيث كونه ظاهراً . حتى لو كان لقباً جامداً ، والأخرى زيادة منه تؤكد ذمهم . ففهم من استيفاق الظاهر .

(٢) لم أجده عنه وفي الطبقات من حديث يعلى بن أمية قال «بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسا وعشرين سنة وليس له بمكة اسم إلا الإمين» ورواه أيضاً من حديث علي بن أبي طالب نحوه .

وما كذب قط ، ولكن إذا ذهب بنوقصى بالواء والسقاية والحجاب والنوبة ، فإذا يكون لسائر قريش ، فنزلت ، وقوله ﴿ولكن الظالمين﴾ من إقامة الظاهر مقام المضمر ، للدلالة على أنهم ظلموا في جعدهم .

وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّى أَتَاهُمْ
نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَائِ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٤﴾

﴿ولقد كذبت﴾ تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) وهذا دليل على أن قوله (فإنهم لا يكذبونك) ليس بنفي لتكذيبه ، وإنما هو من قولك لعلامك : ما أهانوك وإكهنهم أهانوني ﴿على ما كذبوا وأودوا﴾ على تكذيبهم وإيذائهم ﴿ولا مبدل لكلمات الله﴾ لمواعيده من قوله (ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين إنهم لهم المنصورون) ﴿ولقد جاءك من نبا المرسلين﴾ بعض أنبيائهم وقصصهم وما كذبوا من مصابة المشركين .

وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ استَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ
أَوْ سُلْمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى فَلَا تَكُونَنَّ
مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٣٥﴾ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ

إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٣٦﴾

كان يكبر على النبي صلى الله عليه وسلم كفر قومه وإعراضهم عما جاء به فنزل (لعلك باخع نفسك) : (إنك لا تهدي من أحببت) . ﴿وإن كان كبر عليك إعراضهم فإن استطعت أن تبغى نفقا في الأرض﴾ متفذا تنفذ فيه إلى ماتحت الأرض حتى تطلع لهم آية يؤمنون بها ﴿أو سلما في السماء فتأتيهم﴾ منها ﴿آية﴾ فافعل . يعنى أنك لا تستطيع ذلك . والمراد بيان حرصه على إسلام قومه وتهالكه عليه ، وأنه لو استطاع أن يأتيهم بآية من تحت الأرض أو من فوق السماء لآتى بها رجاء إيمانهم . وقيل : كانوا يفترحون الآيات فكان يود أن يجابوا

(١) عاد كلامه . قال : « وقوله ولقد كذبت رسل من قبلك تسليية ... الخ . قال أحمد : ولا دلالة فيه لأنه مؤلف مع نفي التكذيب أيضا ، وموقعه حيثذ من الفضيلة آيين ، أى هؤلاء لم يكذبوك لحقك أن تصبر عليهم ولا يحزنك أمرهم » وإذا كان قبلك من الأنبياء قد كذبهم قومهم فصبروا عليهم ، فأنت إذ لم يكذبوك أجدر بالصبر . فقد اتلف كما ترى بالتفسيرين جميعا « ولكنه من غير الوجه الذى استدل به فيه تقريب لما اختاره : وذلك أن مثل هذه التسليية قد وردت مصرحا بها في نحو قوله (وإن يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك فسلوا عن تكذيبهم له بتكذيب غيرهم من الأمم لانيائهم وما هو إلا تفسير حسن مطابق للواقع مؤيد بالنظر ، والله أعلم .

إليها لتأدى حرصه على إيمانهم . فقيل له : إن استطعت ذلك فافعل ، دلالة على أنه بلغ من حرصه أنه لو استطاع ذلك لفعله حتى يأتيهم بما اقترحوا من الآيات لعلمهم يؤمنون . ويجوز أن يكون ابتغاء النفق في الأرض أو السم في السماء هو الإتيان بالآيات ، كأنه قيل : لو استطعت النفوذ إلى ماتحت الأرض أو الرق إلى السماء لفعلت ، لعل ذلك يكون لك آية يؤمنون عندها . وحذف جواب « أن » ، كما تقول : إن شئت أن تقوم بنا إلى فلان نزوره ﴿ ولو شاء الله لجمعهم على الهدى ﴾ بأن يأتيهم بآية ملجئة ، ولكنه لا يفعل لخروجه عن الحكمة ﴿ فلا تكونن من الجاهلين من الذين يجهلون ذلك ويرومون ما هو خلافه ^(١) ﴾ ﴿ إنما يستجيب الذين يسمعون ﴾ يعنى أن الذين تحرص على أن يصدقوك بمنزلة الموتى الذين لا يسمعون ، وإنما يستجيب من يسمع ، كقوله ﴿ إنك لا تسمع الموتى ﴾ والموتى بيعثهم الله ﴿ مثل لقدرته على إلجائهم إلى الاستجابة بأنه هو الذى يبعث الموتى من القبور يوم القيامة ﴾ ﴿ ثم إليه يرجعون ﴾ للجزاء فكان قادراً على هؤلاء الموتى بالكفر أن يحيمهم بالإيمان . وأنت لا تقدر على ذلك . وقيل معناه : وهؤلاء الموتى - يعنى الكفرة - بيعثهم الله . ثم إليه يرجعون ، فيثبت يسمعون . وأما قبل ذلك فلا سبيل إلى استماعهم ^(٢) وقرئ : يرجعون « بفتح الياء » .

وَقَالُوا أَوَلَا نُنَزِّلُ عَلَيْهِ آيَةً مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنْ اللَّهُ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٧﴾

﴿ لو لا نزل عليه آية ﴾ نزل معنى أنزل . وقرئ أن ينزل بالتشديد والتخفيف . وذكر الفعل والفاعل مؤنث . لأن تأنيث آية غير حقيقى ، وحسن للفصل . وإنما قالوا ذلك مع تكرار ما أنزل من الآيات على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لتركهم الاعتداد بما أنزل عليه ، كأنه لم ينزل عليه شيء من الآيات عناداً منهم ﴿ قل إن الله قادر على أن ينزل آية ﴾ تضطرمهم إلى الإيمان . كنتق الجبل على نبي إسرائيل ونحوه ، أو آية إن جحدوها جاءهم العذاب ﴿ ولكن أكثرهم ﴾

(١) قال محمود : « بأن يأتيهم بآية ملجئة ولكنه لا يفعل لخروجه عن الحكمة (فلا تكونن من الجاهلين) من الذين يجهلون ذلك ويرومون ما هو خلافه » قال أحمد : وهذه الآية أيضاً كافلة بالرد على القدرة في زعمهم أن الله تعالى شاء جمع الناس كلهم على الهدى فلم يكن . ألا ترى أن الجملة مصدرة بـ « و » ومقتضاها امتناع جوابها لا امتناع الواقع بعدها ، فامتناع اجتماعهم على الهدى إذا إنما كان لامتناع المشيئة . فن ثم ترى الزعمشوى يحمل المشيئة على قهرهم على الهدى بآية ملجئة لا يكون الإيمان معها اختياراً . حتى يتم له أن هذا الوجه من المشيئة لم يقع ، وإن مشيئة اجتماعهم على الهدى على اختيار منهم ثابتة غير ممتنعة ولكن لم يقع متعلقها ، وهذه من خباياه ومكامنه فاحذرها ، والله الموفق .

(٢) قوله « إلى استماعهم » لعله : إسماعهم . (ع)

لا يعلمون) أن الله قادر على أن ينزل تلك الآية، وأن صارفا من الحكمة يصرفه عن إنزالها.
وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمٌّ أَمْثَالِكُمْ مَا فَرَّطْنَا
فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴿٣٨﴾

(أمم أمثالكم) مكتوبة أرزاقها وأعمالها كما كتبت أرزاقكم وأجالكم وأعمالكم
(ما فرطنا) ما تركنا وما أغفلنا (في الكتاب) في اللوح المحفوظ (من شيء) من ذلك لم
نكتبه ولم تثبت ما وجب أن يثبت بما يختص به (ثم إلى ربهم يحشرون) يعني الأمم كلها من
الدواب والطير فيعوضها وينصف بعضها من بعض، كما روى أنه يأخذ للجماء من القرناء. فإن
قلت: كيف قيل: (إلا أمم) مع أفراد الدابة والطائر؟ فإن قلت: لما كان قوله تعالى (وما من
دابة في الأرض ولا طائر) دالا على معنى الاستغراق ومغنيا عن أن يقال: وما من دواب
ولا طير، حمل قوله (إلا أمم) على المامى، فإن قلت: أهلا قيل: وما من دابة ولا طائر^(١)
إلا أمم أمثالكم؟ وما معنى زيادة قوله (في الأرض) و(يطير بجناحيه) قلت: معنى ذلك زيادة
التعميم والإحاطة، كأنه قيل: وما من دابة فقط في جميع الأرضين السبع، وما من طائر قط
في جو السماء من جميع ما يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم محفوظة أحوالها غير مهمل أمرها. فإن
قلت: فما الغرض في ذكر ذلك؟ قلت: الدلالة على عظم قدرته، ولطف علمه، وسعة سلطانه
وتدبيره تلك الخلائق المتفاوتة الأجناس، المتكاثرة الأصناف، وهو حافظ لما لها وما عليها،
مهيمن على أحوالها، لا يشغله شأن عن شأن، وأن المكافين ليسوا بمخصوصين بذلك دون
من عداهم من سائر الحيوان. وقرأ ابن أبي عنبلة: ولا طائر، بالرفع على المحل، كأنه قيل:
وما دابة ولا طائر. وقرأ علقمة: ما فرطنا، بالتخفيف.

وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمُّوا وَبُكِّمُوا فِي ظُلُمَاتٍ مِّنْ يَّسَاءِ اللَّهُ يُبْصِلُهُ وَمَنْ
يَشَاءُ يَجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٣٩﴾

فإن قلت: كيف أتبعه قوله (والذين كذبوا بآياتنا)؟ قلت: لما ذكر من خلائقه وآثار
قدرته ما يشهد لربوبيته وينادي على عظمته قال: والمكذبون (صم) لا يسمعون كلام المنبه

(١) قال محمود: وإن قلت فلا تقبل: وما من دابة ولا طائر... الخ. قال أحمد: ولم يبين وجه زيادتها للتعميم.
ولمقاتل أن يقول: يلزم من العموم في أجناس الطير دخول كل طائر في الجو في العموم وإن لم يذكر في الجو، وكذلك
يلزم من عموم الدواب في سائر أصنافها أن يندرج في ذلك كل دابة في الأرضين وإن لم يذكر في الأرض، فلا بد
من بيان وجه الزيادة فنقول: موقع قوله (في الأرض) و(يطير بجناحيه) موقع الوصف العام، وصفة العام
عامة ضرورة المطابقة، فكأنه مع زيادة الصفة تظافرت صفتان عامتان، والله أعلم.

﴿بُكُمْ﴾ لا ينطقون بالحق ، خابطون في ظلمات الكفر ، فهم غافلون عن تأمل ذلك والتفكير فيه ، ثم قال إيداناً بأنهم من أهل الطبع ^(١) ﴿من يشأ الله يضالهُ﴾ أى يخذه ويخله وضلاله لم يلف به ، ^(٢) لأنه ليس من أهل اللطف ﴿ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم﴾ أى يلف به لأن اللطف يجدى عليه .

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنَا كُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَنتُمْ السَّاعَةُ أُغَيِّرَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٠﴾ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿٤١﴾

﴿أرايتكم﴾ أخبروني . والضمير الثانى لا محل له من الإعراب لأنك تقول : أرايتك زيدا ما شأنه ، فلو جعلت للكاف محلا لكنت كأنك تقول : أرايت نفسك زيدا ما شأنه ؟ وهو خلف من القول ومتعلق الاستخبار مخدوف ، تقديره : إن أنا ك عذاب الله ^(٣) ﴿أو أنتم الساعة﴾ من تدعون . ثم بكتهم بقوله ﴿أغير الله تدعون﴾ بمعنى أنخصون آلهتكم بالدعوة فيما هو عادتكم إذا أصابكم ضرر ، أم تدعون الله دونها ﴿بل إياه تدعون﴾ بل تخصونه بالدعاء دون الآلهة ﴿فيكشف ما تدعون إليه﴾ أى ما تدعونه إلى كشفه ﴿إن شاء﴾ إن أراد أن يفضّل عليكم ولم يكن مفسدة ﴿وتنسون ما تشركون﴾ وتركون آلهتكم ، ^(٤) أو لا تذكرونها في ذلك الوقت : لأن أذهانكم في ذلك الوقت مغمورة بذكر ربكم وحده ، إذ هو القادر على كشف الضر دون غيره . ويجوز أن يتعلق الاستخبار بقوله ﴿أغير الله تدعون﴾ ^(٥) كأنه قيل :

(١) قوله «إيداناً بأنهم من أهل الطبع» أى الختم على القلوب . وقوله «أى يخذه» ... الخ ، فسر الاضلال بذلك ، لأنه تعالى لا يخلق الشر عند المعتزلة ، أما عند أهل السنة فيخلق الشر كالخير ، فالاضلال على ظاهره عندهم بمعنى خلق الضلال في القلب . (ع)

(٢) قال محمود : «معنى يضالهُ يخذه ولم يلف به» ... الخ ، قال أحمد : وهذا من تحريفاته للهداية والضلالة اتباعا لمعتقد الفاسد في أن الله تعالى لا يخلق الهدى ولا الضلال ، وأنهما من جملة مخلوقات العباد . وكفى تحرق عليه هذه العقيدة فيروم أن يرقعها ، وقد اتسع الخرق على الراقع ، والله الموفق .

(٣) قال محمود : «متعلق الاستخبار بخدوف تقديره» ... الخ ، قال أحمد : هو لا يدع أن يحجر واسما فيوجب على الله رعاية المصالح بناء على القاعدة الفاسدة من مراعاة الصلاح والأصلح .

(٤) عاد كلامه . قال : «وتنسون ما تشركون» : أى وتركون آلهتكم ... الخ . قال أحمد : وإنما يلحق الاختصاص حيث يقول : معناه أنخصون آلهتكم ، ثم قال : بل تخصون الله بالدعاء من حيث تقدم المفعول على الفعل في قوله ﴿أغير الله تدعون﴾ وقوله ﴿بل إياه تدعون﴾ وتقدم المفعول عنده يفيد الاختصاص والمحصر . وقوله تعالى ﴿إياك نعبد﴾ في قوة قولك : لا نعبد إلا إياك . وقد مضى الكلام عليه .

(٥) عاد كلامه . قال : «يجوز أن يتعلق الاستخبار بقوله أغير الله تدعون» ... الخ ، قال أحمد : ولقد سدد —

أغير الله تدعون إن أناكم عذاب الله . فإن قالت : إن علققت الشرط به فما تصنع بقوله : (فيكشف ما تدعون إليه) مع قوله (أو أتكم الساعة) وقوارع الساعة لا تكشف عن المشركين ؟ قلت : قد اشترط في الكشف المشيئة ، وهو قوله : (إن شاء) إيداناً بأنه إن فعل كان له وجه من الحكمة ، إلا أنه لا يفعل لوجه آخر من الحكمة أرجح منه .

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاَهُمْ بِالْبِاسِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ
يَتَضَرَّعُونَ ﴿٤٢﴾ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ
الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ
كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴿٤٤﴾
فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٥﴾

البأساء ، والضراء : البؤس ، والضر . وقيل البأساء : القحط والجوع . والضراء : المرض ونقصان الأموال والآنفس . والمعنى : ولقد أرسلنا إليهم الرسل فكذبوهم فأخذناهم ﴿ اعلمهم يتضرعون ﴾ يتدللون ويتخشعون لربهم ويتوبون عن ذنوبهم ﴿ فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا ﴾ معناه : نفي التضرع ، كأنه قيل : فلم يتضرعوا إذ جاءهم بأسنا . ولكنه جاء بلولا ليفيد أنه لم يكن لهم عذر في ترك التضرع إلا عنادهم وقسوة قلوبهم ، وإعجابهم بأعمالهم التي زينها الشيطان لهم ﴿ فلما نسوا ما ذكروا به ﴾ من البأساء والضراء : أي تركوا الاعتاض به ولم ينفع فيهم ولم يجرهم ﴿ فتحننا عليهم أبواب كل شيء ﴾ من الصحة والسعة وصنوف النعمة . ليزاوج عليهم بين نوبتي الضراء والسراء ، كما يفعل الأب المشفق بولده يخاشنه تارة ويلطفه أخرى ، طلبة لصلاحه ﴿ حتى إذا فرحوا بما أوتوا ﴾ من الخير والنعم ، لم يزيدوا على الفرح والبطر ، من غير انتداب لشكر ولا قصد لتوبة واعتذار ﴿ أخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون ﴾ واجنون ^(١) متحسرون آيسون ﴿ فقطع دابر القوم ﴾ آخرهم لم يترك منهم أحد ، قد استوصلت شأفتهم ^(٢) ﴿ والحمد لله رب

== النظر لولا أنه نفص ذلك بما يفهم وجوب مراعاة المصالح . وأزمشية الله تعالى تابعة للصلاح ، وقد تقدم أنفا فاحذره . وطليك بما سواه فانه من يدبغ النظر ، والله الموفق .

(١) قوله « واجنون » في الصحاح « الوالم » الذي اشتد حزنه حتى أسك عن الكلام . (ع)

(٢) قوله « شأفتهم » قرحة تخرج من أسفل القدم فتكوى فتذهب ، ثم ضربت مثلا في الاستئصال . أوده

الصحاح . (ع)

العالمين ﴿إِذْ أَنْبَأَ بوجوب الحمد عند هلاك الظلمة﴾^(١) وأنه من أجل النعم وأجزل القسم. وقرئ (فتحننا) بالتشديد .

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ بِأُتَيْكُمْ بِهِ أَنْظِرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ ﴿٤٦﴾
﴿إن أخذ الله سمعكم وأبصاركم﴾ بأن يصممكم ويعمكم ﴿وختم على قلوبكم﴾ بأن يغطي عليها ما يذهب عنده فهمكم وعقلكم ﴿يأتكم به﴾ أى يأتكم بذلك، إجراء للضمير بجرى اسم الإشارة أو بما أخذ وختم عليه ﴿يصدفون﴾ يعرضون عن الآيات بعد ظهورها .

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ بُعْتَةً أَوْ جَهَنَّةَ هَلْ يُمْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ ﴿٤٧﴾

لما كانت البعثة أن يقع الأمر من غير أن يشعر به وتظهر أماراته ، قيل ﴿بعثة أو جهرة﴾ وعن الحسن : ليلاً أو نهاراً . وقرئ بعثة أو جهرة^(٢) ﴿هل يهلك﴾ أى ما يهلك هلاك تعذيب وسخط إلا الظالمون . وقرئ . هل يهلك بفتح الياء .

وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ فَمَنْ آمَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٤٨﴾

﴿مبشرين ومنذرين﴾ من آمن بهم وبما جاؤا به وأطاعهم ، ومن كذبهم وعصاهم ولم يرسلهم ليتلهم بهم ويقترح عليهم الآيات بعد وضوح أمرهم بالبراهين القاطعة ﴿وأصلح﴾ ما يجب عليه إصلاحه مما كلف .

وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا يَمْسُكُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٤٩﴾

(١) قال محمود : الحمد هنا إيدان بوجوب الحمد عند هلاك ... الخ ، قال أحمد : ونظيرها قوله تعالى (وأمرنا عليهم مطراً فساء مطر المنذرين) ، (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) فيمن وقف هنا وجعل الحمد على إهلاك المتقدم ذكرهم من الطاغين . ومنهم من وقف على المنذرين وجعل الحمد متصلاً بما بعده من إقامة البراهين على وحدانية الله تعالى ، وأنه جل جلاله خير مما يشركون ، فعلى الأول يكون الحمد ختاماً ، وعلى الثاني فاتحة ، وهو مستعمل فيهما شرهاً ، ولكنه في آية النمل أظهر في كونه مفتتحاً لما بعده ، وفي آية الأنعام ختم لما تقدمه ختاماً ، إذ لا يقتضى السياق غير ذلك ، والله أعلم .

(٢) قوله « بعثة أو جهرة » كذا في أبي السعود والبيضاوى . وفي بعض نسخ هذا الكتاب بعثة أو جهرة . وكتب عليه : أى بتحريك الغين والماء . اهـ (ع)

جعل العذاب ماسا ، كأنه حتى يفعل بهم ما يريد من الآلام . ومنه قولهم : لقيت منه
الأمزين والاقورين ^(١) حيث جمعوا جمع العقلاء : وقوله (إذا رأيتم من مكان بعيد سمعوا لها
تغيظاً وزفيراً) .

قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي
مَلَكٌ إِنَّمَا أُتِيتُ بِالْبَيِّنَاتِ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ قُلُوبِ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا

تَتَفَكَّرُونَ ﴿٥٠﴾

أى لا أدعى ما يستبعد في العقول ^(٢) أن يكون لبشر من ملك خزائن الله - وهى قسمه بين
الخلق وإرزاقه ، وعلم الغيب ، وأنى من الملائكة الذين هم أشرف جنس ^(٣) خلقه الله تعالى
وأفضله وأقربه منزلة منه . أى لم أدع إلهية ولا ملكية ؛ لأنه ليس بعد الإلهية منزلة أرفع من
منزلة الملائكة ، حتى تستبعدوا دعواى وتستنكرونها . وإنما أدعى ما كان مثله لكثير من
البشر وهو النبوة (هل يستوى الأعمى والبصير) مثل للضال والمهتدى ^(٤) ويجوز أن يكون :

(١) قوله «الأمرين والاقورين» الأمرين - بنون الجمع - : الدوامى . والاقورين - بكسر الواو - : الدوامى
الطعام ، كذا فى الصحاح . (ع)

(٢) قال محمود : «أى لأدعى ما يستبعد فى العقول ... الخ» قال أحد رحمه الله : هو ينبئ على القاعدة المتقدمة
له فى تفضيل الملائكة على الأنبياء . ولعمري إن ظاهر هذه الآية يؤيده ، فذلك اشتهر الفرصة فى الاستدلال بها
ومخالفة أن يقول : إنما وردت الآية رداً على الكفار فى قولهم (ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الأسواق
لو أنزل عليه ملك فيكون معه نذيراً ، أو يلقى إليه كثر ... الآية) فرد قولهم : ما لهذا الرسول يأكل الطعام ، بأنه
بشر وذلك شأن البشر ، ولم يدع أنه ملك حتى يتعجب من أكله للطعام . وحينئذ لا يلزم منها تفضيل الملائكة على
الأنبياء . لأنه لا خلاف أن الأنبياء يأكلون الطعام وأن الملائكة ليسوا كذلك ، فالتفرقة بهذا الوجه متفق عليها .
ولا يوجب ذلك اتفاقاً على أن الملائكة أفضل من الأنبياء . وكذلك رد قولهم . أو يلقى إليه كثر ، بأنه لا يملك خزائن
الله تعالى حتى يأتهم بكثر منها على وفق مقترحهم ، ولا قال لهم ذلك حتى يقام عليه الحجة به . وهذه الآية جاء
الترتيب فيها مخالفاً لترتيب قوله (لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون) قال الزمخشري : لأنهم
أعلى من الأنبياء . وقد أخر هنا دعوى الملكية عن دعوى الإلهية . إذ الإلهية أجل وأعلى . والملكية أدنى .
ولا عمل لذلك إلا التهميد الذى أسلفته وقد جعلت الأمر فى التقديم والتأخير تبعاً للسياق ، فقد تنقضى البلاغة فى
بعضه عكس ما تقتضيه فى الآخر . ولم يحسن الزمخشري فى قوله : ليس بعد الإلهية منزلة أرفع من منزلة الملائكة .
فانه جعل الإلهية من جملة المنازل كالملكية . ومثل هذا الإطلاق لا يسوغ . والمنزلة عبارة عن المحل الذى ينزل الله فيه
العبد من علو وغيره ، فاطلاقها على الإلهية تحريف ، والله الموفق للصواب .

(٣) قوله «من الملائكة الذين هم أشرف جنس» أى عند المعزلة . أما عند أهل السنة «فالبشر أشرف ، على
ما تقرر فى التوحيد . (ع)

(٤) عاد كلامه . قال : «والأعمى والبصير مثل للضال والمهتدى ... الخ» قال أحمد : قوله «أودعى الخصال يعنى
المستحيل ، ولذلك قابله بالمستقيم يريد الممكن ، وذلك مسبب عن دعوى الإلهية ، إذ ادعواؤها لا يجوز عقلاً . وأما =

مثلا لمن اتبع مايوحى إليه . ومن لم يتبع . أو لمن ادعى المستقيم وهو النبوة . والحال وهو الإلهية أو الملكية (أفلا تتفكرون) فلا تكونوا ضالين أشباه العميان . أو فتعلوا أنى مادعيت مالا يليق بالبشر . أو فتعلوا أن اتباع مايوحى إلى ما لا بدلى منه . فإن قلت : (أعلم النيب) ماعله من الإعراب ؟ قلت : النصب عطفاً على قوله (عندى خزائن الله) ، لأنه من جملة المقول كأنه قال : لا أقول لكم هذا القول ولا هذا القول .

وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُنْحَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ
وَلَا شَفِيعٌ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٥١﴾

(وأنذر به) الضمير راجع إلى قوله (مايوحى إلى) و(الذين يخافون أن ينحسروا) إما قوم داخلون في الإسلام مقرون بالبعث إلا أنهم مفرطون في العمل^(١) فينذرهم بمايوحى إليه (لعلهم يتقون) أى يدخلون في زمرة المتقين من المسلمين . وإما أهل الكتاب لأنهم مقرون بالبعث . وإما ناس من المشركين علم من حالهم أنهم يخافون إذا سمعوا بحديث البعث أن يكون حقاً فيهلكوا . فهم ممن يرجى أن ينجع فيهم الإنذار ، دون المتمردين منهم . فأمر أن ينذر هؤلاء . وقوله (ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع) في موضع الحال من يخشروا . بمعنى يخافون أن يحشروا غير منصورين ولا مشفوعا لهم ، ولا بدء من هذه الحسالة ، لأن كلاً

== مدعى الملكية فلا يقاس بمدعى الإلهية في الاستحالة العقلية . يجوز في القدرة أن يجعل البشر ملكاً والملك بشراً . كما يجوز أن يجعل البشر أنبياء . ويدل على هذا الجواز قوله (ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً) هذا مع أن العقل يحزه في قدرة الله تعالى ؛ لأن الجواهر متناهية ، والمعادى القائمة ببعضها يجوز أن تقوم بكلمة فالمعاني التي بها كان الملك ملكاً يجوز أن يخلقها الله تعالى للبشر وبالعكس . وعدم وقوعه لا يأتى استقامته وإمكانه ، والله الموفق .

(١) قال محمود : « الذين يخافون إما قوم آمنوا إلا أنهم مفرطون ... الخ » قال أحمد : وإنما كانت هذه الحال لازمة لوقيل « وأنذر به الذين يخشرون ؛ لأنه لولا الحال لم الأمر بالإنذار كل أحد والمقصود تخصيصه بالبعث . وأما وقد قيل (وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم) فهذا الكلام مستقل برأسه . وضمونه تخصيص الإنذار بالمأمور به بالقوم الخائفين من البعث ، إما لأنهم مقرون به . وإما لأنهم يختاطون لأنفسهم فيحلمهم الخوف على النظر المنصى إلى اليقين ، دون العتاة المصممين على الجحد وليس كل خائف من البعث لا شفيع له » فإن الموحدين أجمعين خائفون وهم مشفوع لهم . وإنعنى باللازمة التي لا ينك ذو الحال عنها ، كاتى في قوله (وهو الحق مصداقاً) قائماً هو حينئذ يبنى على قاعدته في إنكار الشفاعة . فكل خائف عنده لا شفيع له إذ لا يخاف إلا أصحاب الكبائر غير التائبين أو الكفار . والكل عنده سواء لا شفيع لهم . وحيث أثبتت الشفاعة جعلها خاصة بزيادة الثواب ، فلا ينالها إلا من يستوجب على زعمه الثواب بعمله الصالح . وتكون الشفاعة مفيدة للمزيد على ما يرضيه . فهذا عنده لا يخاف من البعث ، لأنه يستوجب الجنة . فن ثم جعل الحال لازمة إد الناس قيمان « غير خائف » فلا تتناول الآية : وخائف ، فذاك إنما خاف لأنه استوجب العقاب فلا شفاعة تناله . وهذه من دقائق الخفية . ومكانته المزوية ، فتفطن لها ، والله الموفق برحمته .

محشور ، فالخوف إنما هو الحشر على هذه الحال .

وَلَا تَطْغُرِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٢﴾

ذكر غير المتقين من المسلمين وأمر بإنذارهم ليتقوا ، ثم أردفهم ذكر المتقين منهم وأمره بتقريبهم وإكرامهم ، وأن لا يطيع فيهم من أراد بهم خلاف ذلك ، وأثنى عليهم بأنهم يواصلون دعاء ربهم أى عبادته ويواظبون عليها . والمراد بذكر الغداة والعشي : الدوام . وقيل معناه : يصلون صلاة الصبح والعصر ، ووسمهم بالإخلاص فى عبادتهم بقوله (يريدون وجهه) والوجه يعبر به عن ذات الشئ وحقيقته . روى أن رؤسا من المشركين قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم : لو طردت عنا هؤلاء الأعداء يعنون فقراء المسلمين ، وهم عمار وصهيب وبلال وخباب وسليمان وأضرابهم رضوان الله عليهم ، وأرواح جبابهم - وكانت عليهم جباب من صوف - جلسنا إليك وحادثناك ، فقال عليه الصلاة والسلام : ما أنا بطارد المؤمنين . فقالوا : فأقمهم عنا إذا جئنا ، فإذا قننا فأقدمهم معك إن شئت . فقال : نعم ، طمعا فى إيمانهم ^(١) . وروى أن عمر رضى الله عنه قال : لو فعلت حتى ننظر إلى ما يصيرون . قال فاكذب بذلك كتابا ، فدعا بصحيفة وبعلى رضى الله عنه ليكتب ، فنزلت . فرمى بالصحيفة ، واعتذر عمر من مقاله ^(٢) . قال سليمان وخباب : فينا نزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقعد معنا ويدنو منا حتى تمس ركبتنا ركبته . وكان يقوم عنا إذا أراد القيام فنزلت ^(٣) : واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم ، فترك القيام عنا إلى أن يقوم

(١) رواه البيهقي فى الشعب فى أواخره والواحدى فى الأسباب من رواية أبى مشجعة بن ربيع عن سليمان قال : جاءت المؤلفة قلوبهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : عيينة بن بدز والأفرع بن حابس وذوهم فقالوا يا رسول الله ، إنك لو جلست فى صدر المسجد ونفيت عنا هؤلاء وأرواح جبابهم يعنون أبى ذر وسليمان وفقراء المسلمين ، وكانت عليهم جباب صوف لم يكن عليهم غيرها جلسنا إليك وحادثناك وأخذنا عنك . فأنزل الله تعالى (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم - إلى قوله - للظالمين ناراً) فقام النبي صلى الله عليه وسلم يلتصقهم . الحديث ، ولا بن ماجه وابن أبى شيبه والطبرانى وأبو نعيم فى ترجمة خباب . وإسحاق وأبو يعلى والبخارى والبيهقى أيضا والواحدى من طريق أبى الكنود عن خباب فى قوله تعالى (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شئ - الآية - إلى الظالمين) قال : جاء الأفرع وعيينة فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع صهيب وبلال وعمار وخباب ، قاعداً فى ناس من ضعفاء المؤمنين . فذكره مطولا .

(٢) قلت هو فى حديث خباب المذكور أننا دون مشورة عمر . واعتذاره .

(٣) قلت أما حديث خباب فن أوله إلى قوله « أن يقوم » فى حديثه المذكور أننا . وأما حديث سليمان ^{عليه السلام} ذكرته أولا . وأما قوله « وقال الحمد لله ... إلى آخره » فهو فى حديث سليمان وحده .

عنه وقال : الحمد لله الذى لم يمتنى حتى أمرنى أن أصبر نفسى مع قوم من أمتى . معكم الحيا ومعكم المات ﴿ وما عليك من حسابهم من شيء ﴾ كقوله (إن حسابهم إلا على ربى) وذلك أنهم طعنوا فى دينهم وإخلاصهم ، فقال (ما عليك من حسابهم من شيء) بعد شهادته لهم بالإخلاص وإرادة وجه الله فى أعمالهم على معنى : وإن كان الأمر على ما يقولون عند الله ، فما يلزمك إلا اعتبار الظاهر والاتسام بسيمة ^(١) المتقين ، وإن كان لهم باطن غير مرضى لحسابهم عليهم لازم لهم لا يتعداهم إليك ، كما أن حسابك عليك لا يتعداك إليهم ، كقوله (ولا تزر وازرة وزر أخرى) . فإن قلت : أما كفى قوله (ما عليك من حسابهم من شيء) حتى ضم إليه ﴿ وما من حسابك عليهم من شيء ﴾ ؟ قلت : قد جعلت الجملتان بمنزلة جملة واحدة ، وقصد بهما مؤدى واحد وهو المعنى فى قوله (ولا تزر وازرة وزر أخرى) ولا يستقل بهذا المعنى إلا الجملتان جميعاً ، كأنه قيل : لا تؤاخذ أنت ولا هم بحساب صاحبه . وقيل : الضمير للشركين . والمعنى : لا يؤاخذون بحسابك ولا أنت بحسابهم ، حتى يهلك إيمانهم ويحزك الحرص عليه إلى أن تطرد المؤمنين ﴿ فطردهم ﴾ جواب النفي ﴿ فتكون من الظالمين ﴾ جواب النهى . ويجوز أن يكون عطفاً على (فطردهم) على وجه التسليم ، لأن كونه ظالماً مسبب عن طردهم . وقرئ : بالغدوة والغشى .

وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا

أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴿٥٣﴾

﴿ وكذلك فتنا ﴾ ومثل ذلك الفتن العظيم ، فتنا بعض الناس ببعض ، أى ابتليناهم بهم . وذلك أن المشركين كانوا يقولون للمسلمين ﴿ أهؤلاء ﴾ الذين ﴿ من الله عليهم من بيننا ﴾ أى أنعم عليهم بالتوفيق لإصابة الحق ولما يسعدهم عنده من دوننا ، ونحن المقدمون والرؤساء ، وهم العبيد والفقراء ، إنكاراً لأن يكون أمثالهم على الحق وعبودنا عليهم من بينهم بالخير . ونحوه (ألقى الذكر عليه من بيننا) ، (لو كان خيراً ما سبقونا إليه) . ومعنى فتناهم ليقولوا ذلك : خذلناهم ^(٢) فافتنوا ، حتى كان اقتنائهم سبباً لهذا القول ، لأنه لا يقول مثل قولهم هذا إلا مخذول مفتون ﴿ أليس الله بأعلم بالشاكرين ﴾ أى الله أعلم بمن يقع منه الإيمان والشكر فيوفقه للإيمان . ومن يصمم على كفره فيخذله ويمنعه التوفيق .

وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى

(١) قوله « بسيمة » لعله « بسمة » . (ع)

(٢) قوله « خذلناهم فافتنوا » فسر بهذا على مذهب المعتزلة « أنه تعالى لا يخلق الشر . وعند أهل السنة يخلق

شر كالخير . (ع)

نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ
غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٤﴾

﴿فقل سلام عليكم﴾ إما أن يكون أمراً ببلّغ سلام الله إليهم . وإما أن يكون أمراً بأن يبدأهم بالسلام إكراماً لهم وتطيباً لقلوبهم . وكذلك قوله ﴿كتب ربكم على نفسه الرحمة﴾ من جملة ما يقول لهم ليسرهم وينشرهم بسعة رحمة الله وقبوله التوبة منهم . وقرئ : إنه « فإنه بالكسر على الاستئناف كأن الرحمة استفسرت فقيل ﴿إنه من عمل منكم﴾ وبالفتح على الإبدال من الرحمة ﴿بجهالة﴾ في موضع الحال ، أى عمله وهو جاهل . وفيه معنيان ، أحدهما : أنه فاعل فعل الجهالة لأن من عمل ما يؤدى إلى الضرر في العاقبة وهو عالم بذلك أو ظان فهو من أهل السفه والجهل ، لا من أهل الحكمة والتدبير . ومنه قول الشاعر :

عَلَى أَنَّهَا قَاتَتْ عَشِيَّةَ زُرْتَمَا جَهَلَتْ عَلَى عَمْدٍ وَلَمْ تَكْ جَاهِلًا (١)

والثاني : أنه جاهل بما يتعلق به من المكروه والمضرة . ومن حق الحكيم أن لا يقدم على شيء حتى يعلم حاله وكيفيته . وقيل : إنها نزلت في عمر رضى الله عنه حين أشار بإجابة الكفرة إلى ما سألوا ولم يعلم أنها مفسدة .

وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ أُولِي بُرْهَانٍ ﴿٥٥﴾

وقرئ ﴿ولتستبين﴾ بالتاء والياء مع رفع السيل لأنها تذكر وتؤنس . وبالتاء على خطاب الرسول مع نصب السيل . يقال : استبان الأمر وتبين واستبينته وتبينته . والمعنى : ومثل ذلك التفصيل البين نفصل آيات القرآن ونلخصها في صفة أحوال المجرمين ، من هو مطبوع على قلبه لا يرجى إسلامه ، ومن يرى فيه أماراة القبول وهو الذى يخاف إذا سمع ذكر القيامة ، ومن دخل في الإسلام إلا أنه لا يحفظ حدوده ، ولتستوضح سبلهم فتعامل كلا منهم بما يجب أن يعامل به ، فصلنا ذلك التفصيل .

قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أُعْبِدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾ قُلْ إِنِّي عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضِ الْحَقُّ وَهُوَ

(١) « على » بمعنى « مع » ، أى قالت عشيّة زيارتي لإيما « جهلت » أى فعلت فعل الجاهل ، أو تجاهلت وادعيت الجهل ، مع تعمدك ولم تكن جاهلاً حين الفعل . أو لم تكن فيما مضى جاهلاً بشيء . (ع)

خَيْرُ الْفَاصِلِينَ ﴿٥٧﴾ قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ﴿٥٨﴾

(نهيت) صرفت وزجرت ، بما ركب في من أدلة العقل ، وبما أوتيت من أدلة السمع عن عبادة ماتعبدون (من دون الله) وفيه استجها ، لهم ووصف بالافتحاح فيما كانوا فيه على غير بصيرة (قل لا أتبع أهواكم) أى لا أجرى في طريقكم التى سلكتموها في دينكم من اتباع الهوى دون اتباع الدليل ، وهو بيان للسبب الذى منه وقعوا في الضلال ، وتنبيه لكل من أراد إصابة الحق ومجانبة الباطل (قد ضللت إذا) أى إن اتبعت أهواكم فأنا ضال وما أنا من الهدى فى شئ يعنى أنكم كذلك . ولما نرى أن يكون الهوى متبعاً به على ما يجب اتباعه بقوله (قل إني على بينة من ربي) ومعنى قوله (إني على بينة من ربي وكذبت به) : إني من معر ■ ربي وأنه لا معبود سواه ، على حجة واضحة وشاهد صدق (وكذبت به) أتم حيث أشركتم به غيره . يقال : أنا على بينة من هذا الأمر وأنا على يقين منه ، إذا كان ثابتاً عندك بدليل . ثم عقبه بما دل على استعظام تكذيبهم بالله وشدة غضبه عليهم لذلك وأهم أحقاء بأن يغافصوا (١) بالعذاب المستأصل فقال (ما عندى ما تستعجلون به) يعنى العذاب الذى استعجلوه فى قولهم (فأمطر علينا حجارة من السماء) (إن الحكم إلا لله) فى تأخير عذابكم (يقض الحق) أى القضاء الحق فى كل ما يقضى من التأخير والتعجيل فى أقسامه (وهو خير الفاصلين) أى الفاضلين . وقرئ : يقض الحق (٢) أى يتبع الحق والحكمة فيما يحكم به ويقدره ، من قص أثره (لو أن عندى) أى فى قدرتى وإمكانى (ما تستعجلون به) من العذاب (لقضى الأمر بيني وبينكم) لاهلكتكم عاجلاً غضباً لربى وامتاعاً (٣) من تكذيبكم به . وامتاع منكم سريعاً (والله أعلم بالظالمين) وبما يجب فى الحكمة من كنه عقابهم . وقيل (على بينة من ربي) على حجة من جهة ربي وهى القرآن (وكذبت به) أى بالبينه . وذكر الضمير على تأويل البيان أو القرآن . فإن قلت : بهم انتصب الحق ؟ قلت : بأنه صفة لمصدر يقضى ، أى يقضى القضاء الحق . ويجوز أن يكون مفعولاً به من قولهم : قضى الدرع إذا صنعها ، أى يصنع الحق ويدبره . وفى قراءة عبدالله : يقضى بالحق . فإن قلت : لم أسقط الياء فى الخط ؟ قلت : إبتاعاً للخط اللفظ ، وسقوطها فى اللفظ لانتفاء الساكنين .

(١) قوله « يغافصوا » أى يؤاخذوا على غفلة . يقال : غافصت الرجل أخذته على غرة له (ع)

(٢) قوله ■ وقرئ : يقض الحق « ظامره أن فراءة (يقض) من القضاء ، هى المشهورة . فليحرر . (ع)

(٣) قوله ■ وامتاعاً ■ الامتاع : انتداد النضب . أماده الصحاح . (ع)

وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ
مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا
فِي كِتَابٍ يُبَيِّنُ ٥٩

جعل للغيب مفاتيح على طريق الاستعارة . لأن المفاتيح يتوصل بها إلى ما في المخازن (١)
المتوثق منها بالأغلاق والأقفال . ومن علم مفاتيحها وكيف تفتح ، نوصل إليها ، فأراد أنه هو المتوصل
إلى المغيبات وحده لا يتوصل إليها غيره كمن عنده مفاتيح أقفال المخازن ويعلم فتحها ، فهو
المتوصل إلى ما في المخازن . والمفاتيح : جمع مفتاح وهو المفتاح . وقرئ مفاتيح ، وقيل هي
جمع مفتاح - بفتح الميم - وهو الخزن . (ولا حبة ... ولا رطب ولا يابس) عطف على
ورقة (٢) وداخل في حكمها ، كأنه قيل : وما يسقط من شيء من هذه الأشياء إلا يعلمه . وقوله
(إلا في كتاب مبين) كالتكرير لقوله (إلا يعلمها) لأن معنى (إلا يعلمها) ومعنى (إلا في كتاب
مبين) واحد . والكتاب المبين : علم الله تعالى ، أو اللوح : وقرئ : ولا حبة . ولا رطب .
ولا يابس ، بالرفع . وفيه وجهان : أن يكون عطفاً على محل (من ورقة) وأن يكون رفعاً على
الابتداء وخبره (إلا في كتاب مبين) كقولك : لا رجل منهم ولا امرأة إلا في الدار .

وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِهُقُفَى
أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَهُهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ٦٠
(وهو الذي يتوفاكم بالليل) الخطاب للكفرة ، أي أتم منسحقون (٣) الليل كله

(١) قال محمود . « المفاتيح استعارة . لأن المفاتيح يتوصل بها إلى ما في المخازن ... الخ » قال أحد : إطلاق
التوصل على الله تعالى ليس سديداً فإنه يوم تحدد وصول بعد تباعد إذ قول القائل توصل زيد إلى كذا يفهم أنه
وصل بعد تكلف وبعد واقعه تعالى مقدس عن ذلك والغائب كالحاضر في علوه والعالم بالكان هو العلم بما سيكون
لا بتأثير ولا يختلف وليس لنا أن نطلق مثل هذا الإطلاق إلا عن ثبت ، والله الموفق .

(٢) عاد كلامه . قال : « ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس ، عطف على ورقة وداخل في
حكمها ... الخ » قال أحد : وفائدة هذا التكرير التطرية لما بعد عهده . لأنه لما عطف على ورقة بعد أن سلب
الإيجاب المقصود للعلم في قوله (إلا يعلمها) وكانت هذه المعطوفات داخلة في إيجاب العلم وهو المقصود وطالت
وبعد ارتباط آخرها بالإيجاب السالف كان ذلك جذراً بتجديد العهد بالمقصود ، ثم كان الالتئام بالبلاغة المألوفة
في القرآن التجديد بعبارة أخرى . ليتلقاها السامع غضة جديدة غير مملولة بالتكرير . وهذا السر إنما يقب منه المسيطر
في علم اليان ونكت اللسان ، والله الموفق .

(٣) قوله « منسحقون » أي منسحقون على القفا . أو منقانون على الوجه أفاده الصحاح . (ع)

كالجيف (ويعلم ما جرحتم بالنهار) ما كسبتم من الآثام فيه (ثم يبعثكم فيه) ثم يبعثكم من القبور في شأن ذلك الذي قطعتم به أعماركم ، من النوم بالليل ، وكسب الآثام بالنهار ، ومن أجله ، كقولك : فيم دعوتى ؟ فتقول : (١) في أمر كذا (ليقضى أجل مسمى) وهو الأجل الذى سباه وضربه لبعث الموتى وجزائهم على أعمالهم . (ثم إليه مرجعكم) وهو المرجع إلى موقف الحساب (ثم ينبئكم بما كنتم تعملون) فى ليلىكم ونهاركم .

وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ﴿٦١﴾ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ

وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴿٦٢﴾

(حفظه) ملائكة حافظين لأعمالكم وهم الكرام الكاتبون . وعن أبى حاتم السجستاني كان يكتب عن الأصمعى كل شيء يلفظه من فرائد العلم . حتى قال فيه . أنت شبيه الحفظة . تكتب لفظ اللفظة : فقال أبو حاتم : وهذا أيضاً مما يكتب . فإن قلت : الله تعالى غنى بعلمه عن كتابة الملائكة ، فافادتها ؟ قلت : فيها لطف للعباد . لأنهم إذا علموا أن الله رقيب عليهم والملائكة الذين هم أشرف خلقه موكلون بهم يحفظون عليهم أعمالهم ويكتبونها فى صحائف تعرض على رؤس الأشهاد فى مواقف القيامة . كان ذلك أزجر لهم عن القبيح وأبعد عن السوء (توفته رسلنا) أى استوفت روحه وهم ملك الموت وأعوانه . وعن مجاهد : جعات الأرض له مثل الطست يتناول من يتناوله . وما من أهل بيت إلا ويطوف عليهم فى كل يوم مرتين . وقرئ : توفاه . ويجوز أن يكون ماضياً ومضارعاً بمعنى تتوفاه . و (يفرطون) بالتشديد والتخفيف . فالتفريط التواني والتأخير عن الحد . والإفراط مجاوزة الحد أى لا ينقصون مما أمروا به أو لا يزيدون فيه (ثم ردوا إلى الله) أى إلى حكمه وجزائه (مولاهم) مالكم الذى يلى عليهم أمورهم (الحق) العدل الذى لا يحكم إلا بالحق (ألا له الحكم) يومئذ لا حكم فيه غيره (وهو أسرع الحاسبين) لا يشغله حساب عن حساب . وقرئ (الحق) بالنصب على المدح كقولك : الحمد لله الحق .

قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّا أَنْجِيْنَا مِنْ هَٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٣﴾ قُلْ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ

كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْرِكُونَ ﴿٦٤﴾

(١) قوله « فتقول فى أمر كذا » لعله : فيقول . (ع)

(ظلمات البر والبحر) مجاز عن مخاوفهما وأهوالهما . يقال لليوم الشديد : يوم مظلم ، ويوم ذوكوا كب . أى اشتدت ظلمته حتى عاد كالليل ، ويجوز أن يراد . ما يشفون ^(١) عليه من الخسف في البر والفرق في البحر بذنوبهم . فإذا دعوا وتضرعوا كشف الله عنهم الخسف والفرق فنجوا من ظلماتهما (لئن أنجيتنا) على إرادة القول (من هذه) من هذه الظلمة الشديدة . وقرئ (ينجيكم) بالتشديد والتخفيف . وأنجانا . وخفية . بالضم والكسر .

قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْضِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ أَنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ (٦٥) وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ

بِوَكِيلٍ (٦٦) لِكُلِّ نَبَأٍ مُسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (٦٧)

(هو القادر) هو الذى عرفتموه قادراً وهو الكامل القدرة (عذاباً من فوقكم) كما أمطر على قوم لوط وعلى أصحاب الفيل الحجارة ، وأرسل على قوم نوح الطوفان (أو من تحت أرجلكم) كما أغرق فرعون وخسف بقارون ، وقيل من فوقكم : من قبل أكابركم وسلاطينكم . ومن تحت أرجلكم : من قبل سفلكم وعبيدكم . وقيل : هو حبس المطر والنبات (أو يلبسكم شيْعاً) أو يخلطكم فرقا مختلفين على أهواء شتى ، كل فرقة منكم مشايعة لإمام . ومعنى خلطهم : أن ينشب القتال بينهم فيختلطوا ويشتبكوا فى ملاحم القتال ، من قوله :

وَكَتَبِيَّةٍ لَبَسَتْهَا بَكْتِيَّةٌ حَتَّى إِذَا التَّبَسَّتْ فَقَضَتْ لَهَا يَدَى (٢)

(١) قوله « ما يشفون عليه » أى يشرفون ويقربون . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) وَكَتَبِيَّةٍ لَبَسَتْهَا بَكْتِيَّةٌ حق إذا التبتت ففضت لها يدي

فتركتهن قص الرماح ظهورهم من بين منقر وآخر منه

ما كان ينفعى مقال نسائهم وقتلت دون رجالها لا تبعد

للفرار السلي ، يدح نفسه بأنه مهياج للشر يعرف مداخله ومخارجه . يقول « رب جماعة خلطتها بأخرى ، حتى إذا تم اختلاطهما تخلصت منها وتركتهما فى حبس ييس ، لكن فيه إثبات طرف من اللؤم . وفض اليد « كناية عن التخلص . والوقص : الدق والكسر . والمذقر : المجروح بالسهم ، فتقطع قوته من المقر وهو القطع . وبرى : منعقر ، بالقاء أى منعقر بالتراب . والمسند « اسم مفعول ، أى دابرت بين ساقط ومتكى على غيره « ولا تبعد « مقول المقال ، وهو بفتح العين أى لا تنهك ، وهي كلمة تقولها النساء عند المصيبة . وقوله « ونلت ، حال ، أى والحال أنى قد قتلت دون رجال تلك النساء « أى أمامهم ، أو من بينهم لكفائى عنهم . أى لو صبرت لقتلت ، ولم يحين كلام نسائهم وتجمعهم على مع سلامة رجالهن .

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سألت الله أن لا يبعث على أمتي عذاباً من فوقهم أو من تحت أرجلهم فأعطاني ذلك ، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فنحنى ، وأخبرني جبريل أن فتاء أمتي بالسيف ، ^(١) وعن جابر بن عبد الله لما نزل (من فوقكم) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أعود بوجهك ، فلما نزل (أو من تحت أرجلكم . أو يلبسكم شيعة) قال « هاتان أهون ، ^(٢) ومعنى الآية : الوعيد بأحد أصناف العذاب المعدودة . والضمير في قوله « وكذب به » راجع إلى العذاب « وهو الحق » أى لابد أن ينزل بهم « قل استعليكم بويل » بحفيظ و « كل إلى أمركم أمنعكم من التكذيب إجباراً ، إنما أنا منذر » لكل نبال « لكل شيء نبأ به ، يعنى إنبأهم بأنهم يعذبون وإيعادهم به « مستقر » وقت استقرار وحصول لا بد منه . وقيل : الضمير في (به) للقرآن .

وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آبَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٦٨﴾ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذِكْرِي لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٦٩﴾

« يخوضون في آباتنا » في الاستهزام بها والطمع فيها ؛ وكانت قريش في أنديةهم يفعلون ذلك « فأعرض عنهم » فلا تجالسهم وقم عنهم « حتى يخوضوا في حديث غيره » فلا بأس أن تجالسهم حينئذ « وإما ينسيتك الشيطان » وإن شغلك بوسوسته حتى تنسى النهى عن مجالستهم ^(٣)

(١) كذا ذكره الثعلبي بغير سند . وهو في عدة أحاديث دون خبر جبريل . فروى ابن مردويه من حديث عمرو بن قيس عن رجل عن ابن عباس قال « لما نزلت هذه الآية (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم . . . الآية) قال : فقام النبي صلى الله عليه وسلم فتوضأ ثم قال : اللهم لا ترسل على أمتي عذاباً من فوقهم ولا من تحت أرجلهم ، ولا تلبسهم شيعة . فأتاه جبريل . فقال : يا محمد إن الله قد أجار أمتك أن يبعث عليهم عذاباً من فوقهم أو من تحت أرجلهم ، وله شواهد : منها في مسلم عن سعد مرفوعاً « سألت ربي أن لا يهلك أمتي بالفرق فأعطانيها . وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فنحنى ، وعند مسلم من حديث ثوبان مطولاً . وعند عبد الرزاق من حديث شداد بن أوس مطولاً أيضاً وفي الموطأ عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا لأمته أن لا يظهر عليهم عدوا من غيرهم ولا يهلكهم بالسنين فأعطانيها ودعا بأن لا يجعل بأسهم بينهم فنحنى ، ولا بن ماجه من حديث معاذ بن عمرو حديث سعد وللنسائي من حديث أنس نحوه والترمذي من حديث خباب بن الارت نحوه ، وعند أحمد من حديث أبي بصرة التفاري نحوه وفي الطبراني من حديث ابن عباس ، وقوله « أن فتاء أمتي بالسيف » رواه من حديث

(٢) أخرجه البخاري من حديث جابر

(٣) قال محمود : « معناه وإرشاك بوسوسته حتى تنسى النهى . . . الخ ، قال أحمد : وهذا التأويل الثاني يروى =

﴿ فلا تقعد ﴾ معهم ﴿ بعد الذكرى ﴾ بعد أن تذكر النهى . وقرئ : ينسينك . بالتشديد . ويجوز أن يراد : وإن كان الشيطان ينسينك قبل النهى ^(١) قبح مجالسة المستهزين لأنها مما تنكره العقول ﴿ فلا تقعد بعد الذكرى ﴾ بعد أن ذكرناك قبحها ونهناك عليه معهم ﴿ وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ﴾ وما يلزم المتقين الذين يحاسبونهم شيء مما يحاسبون عليه من ذنوبهم ﴿ ولكن ﴾ عليهم أن يذكرهم ﴿ ذكرى ﴾ إذا سمعهم يخوضون ، بالقيام عنهم . وإظهار الكراهة لهم ، وموعظتهم ﴿ لعلهم يتقون ﴾ لعلهم يحتنبون الخوض حياءً أو كراهة لمسألتهم . ويجوز أن يكون الضمير للذين يتقون ، أى يذكرهم إرادة أن يثبتوا على تقوَاهم ويزدادوها . وروى أن المسلمين قالوا : لئن كنا نقوم كلما استهزؤا بالقرآن لم نستطع أن نجلس فى المسجد الحرام وأن نطوف ، فرخص لهم . فإن قلت : ما محل (ذكرى) ؟ قلت : يجوز أن يكون نصيباً على : ولكن يذكرهم ذكرى ، أى تذكيراً . ورفعاً على : ولكن عليهم ذكرى . ولا يجوز أن يكون عطفاً على محل (من شيء) ، كقولك : مافى الدار من أحد . لكن زيد ، لأن قوله ﴿ من حسابهم ﴾ يأتى ذلك .

وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَسَتْهُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَذَكَرَ بِهِ
أَن تَبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ آيِسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ وَإِن تَعْدِلْ
كُلَّ عَدْلٍ لَا يَأْخُذَ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُسْلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ
حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧٠﴾

(اتخذوا دينهم لعباً ولهواً) أى دينهم الذى كان يجب أن يأخذوا به لعباً ولهواً. وذلك أن عبدة الأصنام وما كانوا عليه من تحريم البحائر والسوائب وغير ذلك، من باب اللعب واللهو واتباع هوى النفس والعمل بالشهوة، ومن جنس الهزل دون الجد. واتخذوا ما هو لعب ولهو من عبادة الأصنام وغيرها ديناً لهم. أو اتخذوا دينهم الذى كلفوه ودعوا إليه وهو دين

== تنزيه على قاعدة التحسين والتقبيح بالعقل ، وأنه كاف وإن لم يرد شرع في التحريم وغيره من الأحكام إذا كانت واضحة للعقل ، كجواز المسهرتين فإن قبحها بين العقل فهو مستقل بتحريمها ، وحيث ورد الشرع بذلك فهو كاشف لحكمها ومبين عليه ، لا منقضى فيها حكما . وقد علت فساد هذه القاعدة وغاقتها للعقائد السنية ، على أن الآية تنبئ عنه فانه لو كان النيان المراد ههنا نسيان الحكم الذي يدل عليه العقل قبل ورود هذا النهى ، لماعبر بالمستقبل في قوله (ولما ينسبك) فأما وقد ورد بصيغة الاستقبال فلا وجه للحل على الماضي ، وانه الموفق .

(١) قوله « كان الشيطان يسنينك قبل النهي » بناء على أن هناك حكماً قبل الشرع وهو مذهب المعتزلة ، ولا حكم قبل الشرع عند أهل السنة . (ع)

الإسلام لعباً ولهوياً، حيث سخرُوا به واستهزؤا . وقيل : جعل الله لكل قوم عيداً يعظمونه ويصلون فيه ويعمرونه بذكر الله والناس كافة من المشركين وأهل الكتاب اتخاوا عيدهم لعباً ولهوياً ، غير المسلمين فإنهم اتخذوا عيدهم كما شرعه الله . ومعنى « ذرهم ، اعرض عنهم » ولا تبال بتكذيبهم واستهزائهم ولا تشغل قلبك بهم « وذكركه » أى بالقرآن « أن تبسل نفسك » مخافة أن تسلم إلى الهلكة والعذاب وترتهن بسوء كسها . وأصل الإِبْسَال المنع ، لأن المسلم إليه يمنع المسلم . قال :

وَأَبْسَالِي بَنِي بَقَيْرٍ جُرِمَ بَعُونَاهُ وَلَا يَدِيمُ مُرَاقٍ^(١)

ومنه : هذا عليك بسل ، أى حرام محظور . والباسل : الشجاع لا متاعه من قرنه ، أو لأنه شديد البسور . يقال : بسر الرجل إذا اشتد عبوسه ، فإذا زاد قالوا : بسسل . والعابس : منقبض الوجه « وإن تعدل كل عدل لا يؤخذ منها » وإن تفد كل فداء . والعدل الفدية^(٢) لأن الفادى يعدل المفدى بمثله . وكل عدل : نصب على المصدر . وفاعل (يؤخذ) قوله (منها) لا ضمير العدل لأن العدل ههنا مصدر فلا يسند إليه الأخذ . وأما فى قوله تعالى (ولا يؤخذ منها عدل) فبمعنى المفدى به ، فصح إسناده إليه « أولئك » إشارة إلى المتخذين دينهم لعباً ولهوياً . قيل : نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه حين دعاه ابنه عبد الرحمن إلى عبادة الأوثان^(٣) .

قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرُدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ

(١) لعوف بن الأحوص الباهلى . والابسال : التسليم للبائل أى الشجاع المائع العابس . والبدو : بالعين المهمة . الجنابة . يتحسر على تسليم أبنائه لبني قشير رهنا فى دم رجل منهم اسمه أبو الصخيفة ، بغير جرم : أى ذنب جنيته أنا وأولادى ، ولا بد من مراق أى مال منا ، كناية عن القتل .

(٢) قال محمود « معناه وإن تفد كل فداء والعدل الفدية ... الخ » قال أحد : وهذا أيضاً من عيون إعرابه ونكت إعرابه التى طالما ذهل عنها غيره ، وهو من جنس تدقيقه فى منع عود الضمير من قوله (فتنبخ فيها) إلى الهيئة من قوله (كهيفة الطير) مع أنه السابق إلى الذهن ، وإنما حمله على القول بأن العدل ههنا مصدر أن الفعل تعدى إليه بغير واسطة ، ولو كان المبادى المفدى به لكان مفعولاً به ، فلم يتمد إليه الفعل إلا بالباء ، وكان وجه الكلام : وإن تعدل بكل عدل ، فلما عدل عنه علم أنه مصدر ، والله أعلم .

(٣) قال محمود : « نزلت فى أبى بكر رضى الله عنه حين دعاه ابنه عبد الرحمن إلى عبادة الأوثان ... الخ » قال أحد : ومن أنكر الجن واستيلاء ما على بعض الآسمى بقدره الله تعالى حتى يحدث من ذلك الخبطة والصرع ونحوهما . فهو من استهزئه الشياطين فى مهامه الضلال الفلسفى ، حيران له أصحاب من الموحدون يدعونه إلى الهدى الشرعى اتناً ، وهو راكب فى ضلالة التعاسيف لا يلقى عليهم ولا يكلف إليهم ، فرة يقول : إن الوارد فى الشرع من ذلك تخيل ، كما تقدم فى سورة البقرة . ومرة يعده من زعمات العرب وزغارفها . وقد أسلفنا ذلك فى البقرة وآل عمران فربلا شافياً بليفاً ، لجدد به عهداً ، والله الموفق .

إِذْ هَدَانَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانًا لَهُ أَصْحَابٌ
يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى آتَيْنَا قُلُوبَ إِبْنِ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى وَأَمِرْنَا لِنُقْسِمَ
لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧١﴾

﴿ قل أندعو ﴾ أنعبد ﴿ من دون الله ﴾ الشار النافع ما لا يقدر على نفعنا ولا مضرتنا
﴿ ونرد على أعقابنا ﴾ راجعين إلى الشرك بعد إذ أنقذنا الله منه وهدانا للإسلام ﴿ كالذي ﴾
استهوته الشياطين ﴿ كالذي ذهبت به مردة الجن والغيلان ﴾ في الأرض ﴿ المهمة ﴾ ﴿ حيران ﴾
تائها ضالا عن الجادة لا يدري كيف يصنع ﴿ له ﴾ أى لهذا المستهوى ﴿ أصحاب ﴾ رفقة ﴿ يدعونه ﴾
إلى الهدى ﴿ إلى أن يهدوه الطريق المستوى ﴾ أو سمي الطريق المستقيم بالهدى ، يقولون له
﴿ اتقنا ﴾ وقد اعتسف المهمة تابعا للجن لا ينجيهم ولا يأتهم . وهذا مبنى على ما تزعمه العرب
وتعتقده : أن الجن تستوى الإنسان . والغيلان تستولى عليه ، كقوله (كالذي يتخبطه الشيطان
من المس) فشبه الضال عن طريق الإسلام التابع لخطوات الشيطان والمسلمون يدعونه إليه
فلا يلتفت إليهم ﴿ قل إن هدى الله ﴾ وهو الإسلام ﴿ هو الهدى ﴾ وحده وما وراءه ضلال
وغى (ومن يتبع غير الإسلام ديناً) . (فإذا بعد الحق إلا الضلال) . فإن قلت : فما محل
الكاف في قوله (كالذي استهوته) ؟ قلت النصب على الحال من الضمير في (رد على أعقابنا)
أى : أنتكص مشبهين من استهوته الشياطين ؟ فإن قلت : ما معنى (استهوته) ؟ قلت : هو
استفعال ، من هوى في الأرض إذا ذهب فيها ، كأن معناه : طابت هويته وحرصت عليه . فإن
قلت : ما محل ﴿ أمرنا ﴾ قلت : النصب عطفاً على محل قوله (إن هدى الله هو الهدى) على أنهما
مقولان ، كأنه قيل : قل هذا القول وقل أمرنا لنسلم . فإن قلت : ما معنى اللام في ﴿ لنسلم ﴾ ؟ قلت :
هى تعليل للأمر ، بمعنى : أمرنا وقيل لنا أسلبوا لأجل أن نسلم . فإن قلت : فإذا كان هذا وارداً
في شأن أبي بكر الصديق رضى الله عنه ^(١) فكيف قيل للرسول عليه الصلاة والسلام قل أندعو ؟

(١) قوله «الأرض المهمة» أى المغازاة المتسعة . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) عاد كلامه . قال : «فإن قلت إذا كان هذا وارداً في أبي بكر» فكيف قيل للرسول عليه الصلاة والسلام
﴿ قل أندعو من دون الله ... الخ ﴾ ؟ قال أحد : هو مبنى على أن الأمر هو الإرادة ، أو من لوازمه إرادة المأمور
به ، وهذا الاعراب منزل على معتقده هذا . وأما أهل السنة فكانت علت أن الأمر عندهم غير الإرادة ولا يستلزمها .
وقولهم في هذه اللام كقولهم (وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون) من نفي كونها تعليل . رالوجه في ذلك أنهم
لما أوضحت لهم الآيات البينات وأزجحت عنهم الغلل وتمكنوا من الاسلام والعبادة امتثالاً للأمر جعلوا بمثابة من
أريد منهم ذلك تمكينا لحضهم على الامثال ولقطع أعذارهم إذا فعل بهم فعل المراد منهم ذلك ، وما شأن المرید
للشيء إذا كان قادراً على حصوله أن يزيح الغلل ويرفع الموانع ، وكذلك فعل مع المكلفين وإن لم تكن الطاعة =

قلت : للاتحاد الذى كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، خصوصاً بينه وبين الصديق أبى بكر رضى الله تعالى عنه .

وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْهُ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُخْشَرُونَ ﴿٧٢﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ

يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿٧٣﴾

فإن قلت : علام عطف قوله ﴿وَأَنْ أَقِيمُوا﴾ ؟ قلت : على موضع (لنسلم) كأنه قيل : وأمرنا أن نسلم ، وأن أقيموا . ويجوز أن يكون التقدير : وأمرنا لأن نسلم ، ولأن أقيموا : أى للإسلام ولإقامة الصلاة ﴿قوله الحق﴾ مبتدأ . ويوم يقول : خبره مقدما عليه ، وانتصابه بمعنى الاستقراء ، كقولك : يوم الجمعة القتال . واليوم بمعنى الحين . والمعنى : أنه خلق السموات والأرض قائماً بالحق والحكمة ، وحين يقول لشيء من الأشياء (كن) فيكون ذلك الشيء . قوله الحق والحكمة ، أى لا يكون شيئاً من السموات والأرض وسائر المكونات إلا عن حكمة وصواب . و﴿يوم ينفخ﴾ ظرف لقوله ﴿وله الملك﴾ كقوله (لن الملك اليوم) ؟ ويجوز أن يكون ﴿قوله الحق﴾ فاعل يكون ، على معنى : وحين يقول لقوله الحق ، أى لقضائه الحق (كن) فيكون قوله الحق . وانتصاب اليوم لمحذوف ^(١) دل عليه قوله (بالحق) كأنه قيل : وحين يكون ويقدر يقوم بالحق ﴿عالم الغيب﴾ هو عالم الغيب ، وارتقاعه على المدح .

== مرادة من جميعهم . وأما إذا كانت اللام هى التى تصحب المصدر كما يقول الزجاج : تقديره الأمر للإسلام وكذلك يقول فى قوله تعالى (يريد الله لبيان لكم) الإرادة للبيان وهى اللام التى تصحب المفعول عند تقدمه فى قولك : ليريد ضربت ، فهى على هذا الوجه غير محتاجة للتأويل . وقد قيل إنها بمعنى أن كأنه قيل : وأمرنا أن نسلم قال هذا القائل . وكى ولام كى فى أمرت وأردت خاصة ، بمعنى «أن» لا على بابها من التعليل . والفرض من دخولها إفادة الاستقبال على وجه أوثق وأبلغ ، إذ لا يمتلق هذان المنيان - أعنى الأمر والإرادة - إلا بمستقبل ، وقد جمع بين الثلاثة اللام وكى وأن ، فى قوله ■ أردت لكى أن يطير ... «البيت» ■ وهذا الوجه أيضاً سالم المعنى من الخلل الذى يعتقده الزمخشري . والمحافظة على العقيدة . وقد وجدنا السيل إلى ذلك بحمد الله متعبنة ، والله الموفق .

(١) عاد كلامه . قال : «فإن قلت علام عطف قوله : وأن أقيموا ... الخ» ، قال أحد : وهذا مصداق للقول بأن لنسلم معناه أن نسلم ، وأن اللام فيه رديفة «أن» لا يراد عطفها عليها . فذلك هو الوجه الصحيح إن شاء الله . وفى ورود (أقيموا الصلاة) محكياً بصيغته . وورود (نسلم) محكياً بمعناه ، إذ الأصل المطابق لأقيموا : أسلوا ، مصداق لما قدمته عند قوله تعالى (مالكت لهم إلا ما أمرتني به أن أعبدوا الله ربي وربكم) وبينت ثم أن ذلك جائز على أن يكون عيسى عليه السلام حكى قول الله تعالى : أعبدوا الله ربي وربكم عيسى بمعناه فقال : أعبدوا الله ربي وربكم ، فهذا مثله حكاية المنى دون اللفظ ، والله أعلم .

(٢) قوله «لمحذوف» لعله «محذوف» . (ع)

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَازِرُ أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٧٤) وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيْكُونَ مِنَ الْمُتَوَقِّينَ (٧٥) فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ (٧٦) فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ (٧٧) فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُقَوْمُ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ (٧٨) إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٧٩)

(أزر) اسم أبي إبراهيم عليه السلام. وفي كتب التواريخ أن اسمه بالسريانية تارح. والأقرب أن يكون وزن (أزر) فاعل مثل تارح وعابر وعازر وشالخ وفالغ وما أشبهها من أسماءهم، وهو عطف بيان لأبيه. وقرئ (أزر) بالضم على النداء. وقيل «أزر» اسم صنم، فيجوز أن ينبز به للزومه عبادته، كما نبز ابن قيس بالرقيات اللاتي كان يشبهن، فقيل ابن قيس الرقيات. وفي شعر بعض المحدثين:

أَدْعَى بِأَسْمَاءَ نَبَزَا فِي قَبَائِلِهَا كَانَ أَسْمَاءُ أَفْخَتْ بَعْدَ أَسْمَائِي (١)

أو أريد عابد أزر، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه. وقرئ «أزر» تتخذ أصناما آلهة بفتح الهمزة وكسرهما بعد همزة الاستفهام وزاى ساكنة وراء منصوبة منونة، وهو اسم صنم. ومعناه: أتعبد أزرأ على الإنكار؟ ثم قال: تتخذ أصناما آلهة تثبتنا لذلك وتقريرا، وهو داخل في حكم الإنكار، لأنه كالبيان له (فلما جن عليه الليل) عطف على قال إبراهيم لأبيه (٢)

(١) يقول: ينادونى بلفظ «أسماء» شيئا لي بين قبائلها: أى قبائل المحاربة. ففيه استخدام. كأن أسماء، أى هذا اللفظ، أفخت: أى صارت بعض أسمائي. وأصل أسماء عند سيبويه: وسما، من الوسامة وهى الحسن والجمال. قلبت واوه همزة على غير قياس. كافى أحد. وعند المبرد جمع اسم. وبين أسماء وأسمائي الجنس التام. وعلى اعتبار ياء المتكلم فهو من النافص.

(٢) قال محمود: «وقوله (فلما جن عليه الليل) عطف على (قال إبراهيم لأبيه) ... الخ، قال أحمد: وفي الاعتراض بهذه الجملة تنويه بما سياتى من استدلال إبراهيم عليه السلام وأنه يصير له من الله تعالى وتعالى.

وقوله (وكذلك نرى إبراهيم) جملة معترض بها بين المعطوف والمعطوف عليه . والمعنى : ومثل ذلك التعريف والتبصير نعرف إبراهيم ونبصره . ملكوت السموات والأرض : يعنى الربوبية والإلهية ونوفقه لمعرفة ونرشده بما شرحنا صدره وسدنا نظره وهديناه لطريق الاستدلال . وليكون من الموقنين : فعلنا ذلك . ونرى : حكاية حال ماضية ، وكان أبوه وقومه يعبدون الأصنام والشمس والقمر والكواكب ^(١) ، فأراد أن ينبههم على الخطأ في دينهم ، وأن يرشدهم إلى طريق النظر والاستدلال ، ويعرفهم أن النظر الصحيح مؤد إلى أن شيئاً منها لا يصح أن يكون إلهاً ، لقيام دليل الحدوث فيها ، وأن وراها محدثاً أحدثها ، وصانها صنعها ، ومدبراً دبر طلوها وأفولها وانتقالها ومسيرها وسائر أحوالها (هذا ربى) قول من ينصف خصمه مع عليه بأنه مبطل ، فيحكي قوله كما هو غير متعصب لمذهبه . لأن ذلك أدعى إلى الحق وأنجي من الشغب ، ثم يكرر عليه بعد حكايته فيبطله بالحجة (لا أحب الآفلين) لا أحب عبادة الأرباب المتغيرين عن حال إلى حال ، المتقلين من مكان إلى مكان ، المحتجبين بستر ، فإن ذلك من صفات الأجرام (بازغا) مبتدئاً في الطلوع (لئن لم يهدنى ربى) تنبيه لقومه على أن من اتخذ القمر إلهاً وهو نظير الكوكب في الأفول فهو ضال . وأن الهداية إلى الحق بتوفيق الله ولطفه (هذا أكبر) من باب استعمال النصفة ^(٢) أيضاً مع خصومه (إني برىء مما تشركون) من الأجرام التي تجعلونها شركاء لحالها (إني وجهت وجهى للذى فطر السموات والأرض) أى للذى دلت هذه المحدثات عليه وعلى أنه مبتدئوها ومبتدعها . وقيل : هذا كان نظره واستدلاله في نفسه ، فحكاها الله .

(١) عاد كلامه . قال : «وكان أبوه آزر وقومه يعبدون الأصنام والشمس والقمر والكواكب ... الخ ، قال أحد : والتعريض بضالهم ثانياً أصرح وأقوى من قوله أولاً (لا أحب الآفلين) إنما ترقى إلى ذلك لأن الخصوم أقامت عليه الاستدلال الأول حجة ، فأنسوا بالقدرح في معتقدهم . ولوقيل هذا في الأول ، فلعلهم كانوا ينفرون ولا يصغون إلى الاستدلال ، فاعرض صلوات الله عليهم بأنهم في ضلالة . إلا بعد أن وثق بأصنافهم إلى تمام المقصود واستماعهم إلى آخره . والدليل على ذلك أنه ترقى في التوبة الثالثة إلى التصريح بالبراءة منهم والتفريق بأنهم على شرك ، حين قيام الحجة عليهم وتبليج الحق وبلغ من الظهور غاية المقصود ، والله أعلم .

(٢) عاد كلامه . قال : «وقوله (هذا أكبر) من باب استعمال النصفة أيضاً مع الخصوم ... الخ ، قال أحد : وصدق الزمخشري : بل ذلك متعين . وقد ورد الحديث الوارد في الشفاعة أنهم يأتون إبراهيم عليه السلام فيلتمسون منه الشفاعة ، فيقول : نفسى نفسى لا أسأل أحداً غيرى ، ويذكر كذباته الثلاث ويقول : لست لها ، يريد قوله لسارة «هى أختى» وإنما عني في الإسلام . وقوله «إنه سقيم» وإنما عني هم بقومه وبشركهم ، والمؤمن ييسئهم ذلك . وقوله «بل فعله كبيرهم» وقد ذكرت فيه وجوه من التعريض ، فإذا عد صلوات الله عليه وسلامه على نفسه هذه الكلمات مع العلم بأنه غير مؤاخذ بها ، دل ذلك على أنها أعظم ماصدر منه ، فلو كان الأمر على ما يقال من أن هذا الكلام عكى عنه على أنه نظر لنفسه ، لكان أولى أن يمدحه أعظم مما ذكرناه لأنه حينئذ يكون شكاً بل جزماً على أن الصحيح أن الأنبياء قبل النبوة معصومون من ذلك .

والأول أظهر ، لقوله (لئن لم يهدني ربِّي) وقوله (ويا قوم إني بريء مما تشركون) . فإن قلت : لم احتج عليهم بالأقول دون البرزوخ ^(١) ، وكلاهما انتقال من حال إلى حال ؟ قلت : الاحتجاج بالأقول أظهر ، لأنه انتقال مع خفاء واحتجاب . فإن قلت : ما وجه التذكير في قوله (هذا ربِّي) والإشارة للشبه ؟ قلت : جعل المبتدأ مثل الخبر لكونهما عبارة عن شيء واحد ، كقولهم : ما جاءك حاجتك ، ومن كانت أمك ، (ولم تسكن فتنتهم إلا أن قالوا) وكان اختيار هذه الطريقة واجبا لصيانة الرب عن شبهة التأنيث . ألا تراه قالوا في صفة الله « علام » ، ولم يقولوا « علامة » . وإن كان العلامة أبلغ ، احترازاً من علامة التأنيث . وقرئ : ترى إبراهيم ملكوت السموات والأرض ، بالتاء ورفع الملكوت . ومعناه : تبصره دلائل الربوبية .

وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحِبُّونَ فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشِيرُونَ بِهِ
إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ^(٨٠)
وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ
عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ^(٨١)
الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ^(٨٢)
وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ
حَكِيمٌ عَلِيمٌ ^(٨٣) وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا
مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ
نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ^(٨٤) وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ ^(٨٥)
وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ وَهُدَّيْنَاهُمْ عَلَى الْعَمَلِينَ ^(٨٦) وَمِنْ آبَائِهِمْ
وَذُرِّيَّتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ^(٨٧)
ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ

(١) عاد كلامه . قال : فإن قلت : لم احتج عليهم بالأقول دون البرزوخ وكلاهما انتقال ... الخ ، قال أحد : وهذه أيضاً من عيون نكتة ووجوه حسنة .

مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٨﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ مَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ
وَالذُّبُونَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾
أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَيُهْدَأُمُ آفَتُهُ قُلْ لَا أَنسَأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ
إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ ﴿٩٠﴾

﴿وحاجه قومه قال أنحاجوني في الله﴾ وكانوا حاجوه في توحيد الله ونفي الشركاء عنه
منكرين لذلك ﴿وقد هذان﴾ يعني إلى التوحيد ﴿ولا أخاف ما تشركون به﴾ وقد خوفوه أن
معبوداتهم تصيبه بسوء ﴿إلا أن يشاء ربى شيئاً﴾ إلا وقت مشيئة ربى ^(١) شيئاً يخاف . لحذف
الوقت ، يعني لا أخاف معبوداتكم في وقت قط ، لأنها لا تقدر على منفعة ولا مضرة ، إلا إذا
شاء ربى أن يصيبني بخوف من جهتها إن أصبت ذنباً أستوجب به إزال المـكروه . مثل أن
يرجني بكوكب أو بشقة من الشمس أو القمر ، أو يجعلها قادرة على مضرتي ﴿وسع ربى كل شيء
علماً﴾ أى ليس بعجب ولا مستبعد أن يكون فى علمه إزال المخوف بى من جهتها ﴿أفلا تتذكرون﴾
فتميزوا بين الصحيح والفساد والقادر والعاجز ﴿وكيف أخاف﴾ لتخويفكم شيئاً مأمون
الخوف لا يتعلق به ضرر بوجه ﴿و﴾ أتم ﴿لا تخافون﴾ ما يتعلق به كل مخوف وهو إشراكم
بالله ما لم ينزل بأشراكه ﴿سلطاناً﴾ أى حجة ، لأن الإشراك لا يصح أن يكون عليه حجة ، كأنه
قال : وما لكم تنكرون على الأمن ^(٢) فى موضع الأمن ، ولا تنكرون على أنفسكم الأمن فى
موضع الخوف . ولم يقل : فأينا أحق بالأمن أنا أم أتم ، احترازاً من تزكيته نفسه ، فعدل عنه
إلى قوله ﴿فأى الفريقين﴾ يعنى فريقى المشركين والموحدين . ثم استأنف الجواب عن السؤال

(١) قال محمود : « (إلا أن يشاء) معناه إلا وقت مشيئة ربى شيئاً لحذف الوقت ... الخ » قال أحمد : هو
يعنى يجعلها قادرة . على أن المضرة خلق قدرة يخلق بها المضرة لمن يريد ، بناء على قاعدته . وقد علمت أن عقيدة
أهل السنة أن ذلك لا يجوز عقلاً لأن يخلق غير الله ولا يقدر قدرة مؤثرة فى المقدور إلا هو . وإن كان الزمخشري لم
يمرح هنا من عقيدته ، قائماً يعنى حيث يصرح أويكنى ما يلائمها وينزل عليها ، وغاية خوف إبراهيم منها المعلق
على مشيئة الله لذلك ، خوف الضرر عندما بقدرة الله تعالى لاها . وكأنه فى الحقيقة لم يخف إلا من الله ، لأن الخوف
الذى أثبتته منها معلق بمشيئة الله وقدرته . وهو كلا خوف منها ، والله أعلم .

(٢) عاد كلامه . قال : دومنى وكيف أخاف ما أشركتم ... الخ . ما لكم تنكرون على الأمن ... الخ . قال
أحمد : ويحتمل أن يكون المدلول إلى ذلك ليعم بالأمن كل موحد . وبالخوف كل مشرك ، ويندرج هو فى حكم
الموحدين وقومه فى حكم المشركين . وأحسن الجواب ما أقاد وزاد .

بقوله ﴿الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم﴾ أى لم يخلطوا إيمانهم بمعضية تفسقهم ^(١). وأبى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس ﴿وتلك﴾ إشارة إلى جميع ما احتج به إبراهيم عليه السلام على قومه من قوله ﴿فلما جن عليه الليل﴾ إلى قوله ﴿وهم مهتدون﴾. ومعنى ﴿آتيناهم﴾ أرشدناه إليها ووقفناه لها ﴿نرفع درجات من نشاء﴾ يعنى في العلم والحكمة. وقرئ بالتثنية ﴿ومن ذريته﴾ الضمير لنوح أو لإبراهيم. و﴿داود﴾ عطف على نوحا، أى وهدينا داود ﴿ومن آباءهم﴾ فى موضع النصب عطفاً على كلاً، بمعنى: وفضلنا بعض آباءهم ﴿ولو أشركوا﴾ مع فضلهم وتقدمهم وما رفع لهم من الدرجات. لكانوا كغيرهم فى حيوط أعمالهم، كما قال تعالى وتقدس ﴿لئن أشركت ليحبطن عملك﴾. ﴿آتيناهم الكتاب﴾ يريد الجنس ﴿فإن يكفربها﴾ بالكتاب والحكمة والنبوة. أو بالنبوة ﴿هؤلاء﴾ يعنى أهل مكة ﴿قوما﴾ هم الأنبياء المذكورون ومن تابعهم، بدليل قوله ﴿أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده﴾ وبدليل وصل قوله ﴿فإن يكفربها هؤلاء﴾ بما قبله. وقيل: هم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وكل من آمن به. وقيل: كل مؤمن من بنى آدم. وقيل: الملائكة وأدعى الانصار أنها لهم. وعن مجاهد: هم الفرس. ومعنى توكيلهم بها: أنهم وفقوا للإيمان بها والقيام بحقوقها كما يوكل الرجل بالشئ ليقوم به ويتعمده ويحافظ عليه. والباء فى ﴿بها﴾ صلة كافرين. وفى ﴿بكافرين﴾ تأكيد النفي. ﴿فبهداهم اقتده﴾ فاخص هداهم بالاقتداء. ولا تقتد إلا بهم. وهذا معنى تقديم المفعول، والمراد هداهم طريقهم فى الإيمان بالله وتوحيده وأصول الدين دون الشرائع فإنها مختلفة وهى هدى، مالم تنسخ. فإذا نسخت لم تبق هدى، بخلاف أصول الدين فإنها هدى أبداً. والهاء فى ﴿اقتده﴾ للوقف تسقط فى الدرج. واستحسن إثارة الوقف لثبات الهاء فى المصحف

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَن أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِّلْأَنفِاسِ فَيَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا طَبِيعًا قُلْ تَبَدُّوْنَهَا وَتُخْفَوْنَ كَثِيرًا وَعَلَّمْتُمْ مَالًا تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا ءَابَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴿٩١﴾

(١) قال مجاهد: والمراد بقوله (ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) أى لم يخلطوا إيمانهم بمعضية تفسقهم. وأبى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس. قال أحد: وقد ورد أن الآية لما نزلت عظمت على الصحابة، وقالوا أينا لم يظلم نفسه. فقال عليه الصلاة والسلام: إنما هو الظلم فى قول لقمان: (إن الشرك لظلم عظيم)، وإنما هو يروم بذلك تنزيهه على معتقده فى وجوب وعيد العصاة، وأنهم لاحظ لهم فى الأمن كالكفار، ويجعل هذه الآية تقتضى تخصيص الأمر بالجامعين الأمرين: الإيمان والبراءة من المعاصي، ونحن نعلم ذلك، ولا يلزم أن يكون الخوف اللاحق للعصاة هو الخوف اللاحق للكفار لأن العصاة من المؤمنين إنما يخافون العذاب المؤقت وهم آمنون من الخلود. وأما الكفار

فغير آمنين بوجه ما، والله الموفق.

﴿وما قدروا الله حق قدره﴾ وما عرفوه حق معرفته في الرحمة على تبادله واللفظ بهم حين أنكروا بعثة الرسل والوحي إليهم . وذلك من أعظم رحمته وأجل نعمته (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) أو ما عرفوه حق معرفته في سخطه على الكافرين وشدة بطشه بهم ، ولم يخافوه حين جسدوا على تلك المقالة العظيمة من إنكار النبوة . والقائلون هم اليهود ، بدليل قراءة من قرأ : (تجعلونه) بالناء . وكذلك (تبدونها وتخفون) وإنما قالوا ذلك مبالغة في إنكار إنزال القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فالزموا ما لا بد لهم من الإقرار به من إنزال التوراة على موسى عليه السلام . وأدرج تحت الإلزام توبيخهم وأن نعى عليهم ^(١) سوء جهلهم لكتابهم وتخريفهم ، وإبداء بعض وإخفاء بعض فقيل : ﴿جاء به موسى﴾ وهو نور وهدى للناس ، حتى غيروا ونقصوه وجعلوه قراطيس مقطعة وورقات مفرقة ، ليتمكنوا بما راموا من الإبداء والإخفاء . وروى أن مالك بن الصيف من أحبار اليهود رؤسائهم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها أن الله يفضخ الحبر السمين ؟ فأنت الحبر السمين ، قد سمئت من مالك الذي يطعمك اليهود ^(٢) . فضحك القوم ، فغضب ، ثم التفت إلى عمر فقال : ما أنزل الله على بشر من شيء ، فقال له قومه : وبلك ما هذا الذي بلغنا عنك ؟ قال : إنه أغضبني ، فزعوه وجعلوا مكانه كعب بن الأشرف . وقيل القائلون قريش ^(٣) وقد ألزموا إنزال التوراة ، لأنهم كانوا يسمعون من اليهود بالمدينة ذكر موسى والتوراة . وكانوا يقولون لو أنا أنزل علينا الكتاب ، لكننا أهدى منهم ﴿وعلمتم ما لم تعلموا أتم ولا آباؤكم﴾ الخطاب لليهود ، أي علمتم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم عما أوحى إليه ما لم تعلموا أتم . وأتم حملة التوراة ، ولم تعلم آباؤكم الأقدمون الذين كانوا أعلم منكم (إن هذا القرآن يقص على بني إسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون) وقيل الخطاب لمن آمن من قريش ، كقوله تعالى : لتنذر قوماً ما أنذر آباؤهم . ﴿قل الله﴾ أي أنزله الله ، فإنهم لا يقدر أن ينزلوا كروك ﴿ثم ذرهم في خوضهم﴾ في باطلهم الذي يخوضون فيه ، ولا عليك بعد إلزام الحجة . ويقال لمن كان في عمل لا يجدي عليه : إنما أنت لاعب . و﴿يلعبون﴾ حال من ذرهم ، أو من خوضهم ، ويجوز أن يكون (في خوضهم) حالاً من يلعبون ، وأن يكون صلة لهم أو لذرهم

(١) قال محمود : «أدرج تحت الإلزام توبيخهم وأن نعى عليهم ... الخ» قال أحمد : وهذا أيضاً من دقة نظره في الكتاب العزيز والتعمق في آثار معادنه ، وإبراز مخاضه .

(٢) أخرجه الواحدي في الأسباب من طريق سعيد بن جبير «أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لمالك بن الصيف فذكره إلى قوله - فغضب ثم قال : ما أنزل الله على بشر من شيء . وكذلك أخرجه الطبري من رواية جعفر بن أبي المفيرة عن سعيد بن جبير .

(٣) قوله «وقيل القائلون قريش» أخرجه الطبري عن مجاهد .

وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩٢﴾

(مبارك) كثير المنافع والفوائد (ولتنذر) معطوف على مادل عليه صفة الكتاب ، كأنه قيل : أو أنزلناه للبركات ، وتصديق ما تقدمه من الكتب والإنذار . وقرئ ولينذر بالياء والياء . وسميت مكة (أم القرى) لأنها مكان أول بيت وضع للناس ، ولأنها قبله أهل القرى كلها ومحجهم ، ولأنها أعظم القرى شأناً لبعض المجاورين :

فَمَنْ يَلْقَ فِي بَعْضِ الْقُرَيَّاتِ رَحْلَهُ فَأُمُّ الْقُرَىٰ مُلْقَىٰ رَحَالِي وَمُنْتَابِي ^(١)

(والذين يؤمنون بالآخرة) يصدقون بالعاقبة ويخافونها (يؤمنون) بهذا الكتاب . وذلك أن أصل الدين خوف العاقبة ، فمن خافها لم يزل به الخوف حتى يؤمن . وخص الصلاة لأنها عماد الدين . ومن حافظ عليها كانت لطفاً في المحافظة على أخواتها .

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلَ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٩٣﴾

(افتري على الله كذباً) فزعم أن الله بعثه نبياً (أو قال أوحى إلي ولم يوح إليه شيء) وهو مسيلة الخنفي الكذاب . أو كذاب صنعاء الأسود العنسى . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : رأيت فيما يرى النائم كأن في يدي سوارين من ذهب فكبرا علي وأهمان فأوحى الله إلي أن انفخهما ، فنفختهما فطارا عني فأولتهما الكذابين الذين أنا بينهما : كذاب اليمامة مسيلة ، وكذاب صنعاء الأسود العنسى ^(٢) (ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله) هو عبد الله بن سعد بن أبي سرح القرشي ، كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان إذا أملى عليه سمياً عليها ، كتب

(١) للزخشرى يفتخر بمكة وسكانها . والقرىات - بالتشديد - : للتصغير . ورحل الشخص مسكنه ولو من شعر ، أى : فمن يلق رحله في بعض القرى الصغيرة . فلا غر له على ، فإن مكة محط رحالي ومنتابي ، أى عمل انتبائي أى دخول فيها نوبة بعد أخرى . وإلقاء الرجل : كناية عن الإقامة ، لأنها تلومه عرفاً . وملق على ذمة اسم المفعول اسم لمكان الالتقاء ، ككتاب لمكان الالتقاء .

(٢) متفق عليه من حديث ابن عباس .

هو : عليا حكيمًا . وإذا قال عليا حكيمًا ، كتب : غفوراً رحيمًا . فلما نزلت (ولقد خلقنا الإنسان من سلاله من طين) إلى آخر الآية ، عجب عبد الله من تفصيل خلق الإنسان : فقال تبارك الله أحسن الخالقين . فقال عليه الصلاة والسلام اكتبها : فكذلك نزلت ، فشك عبد الله وقال : لئن كان محمداً صادقاً لقد أوحى إليّ مثل ما أوحى إليه . ولئن كان كاذباً لفقد قلت كما قال ، فارتدت عن الإسلام ولحق بمكة ، ثم رجع مسلماً قبل فتح مكة ^(١) . وقيل : هو النضر بن الحرث والمستهزؤن (ولو ترى) جوابه مخدوف ، أى رأيت أمراً عظيماً (إذ الظالمون) يريد الذين ذكرهم من اليهود والمنجنية ، فتكون اللام للعهد . ويجوز أن تكون للجنس فيدخل فيه هؤلاء . لاشتغالهم . و (غمرات الموت) شدائده وسكراته ، وأصل الغمرة : ما يغمر من الماء ^(٢) فاستعيرت للشدة الغالبة (باسطوا أيديهم) يديطون إليهم أيديهم يقولون : هاتوا أرواحكم أخرجوها إلينا من أجسادكم . وهذه عبارة عن العنف في السياق ، والإلحاح ، والتشديد في الإرهاق ، من غير تنفيس وإمهال ، وأنهم يفعلون بهم فعل الغريم المسلط ببسط يده إلى من عليه الحق ، ويعنف عليه في المطالبة ولا يمهله . ويقول له : أخر إلى مالى عليك الساعة . ولا أريم ^(٣) مكافئ ، حتى أنزعه من أحداقك . وقيل . معناه باسطوا أيديهم عليهم بالعداب ^(٤) (أخرجوا أنفسكم) خلصوها من أيدينا ، أى لا تقدرّون على الخلاص (اليوم تجزون) يجوز أن يريدوا وقت الإمانة وما يعذبون به من شدة النزاع ، وأن يريدوا الوقت

(١) أخرجه الواحدى عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس إلى قوله « فارتدت عن الإسلام » وقد رواه الطبري معتصراً من رواية أسباط عن السدي من قوله تعالى (ومن أظلم من افترى على الله كذباً - الآية) قال : نزلت في عبد الله بن سعد بن أبي سرح . أسلم وكان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم ، فكان إذا أملى عليه سمعها عليا كتب هو عليا حكيمًا وإذا قال عليا حكيمًا كتب سمعها عليا . فشك وكفر ، وقال : إن كان محمد يوحى إليه فقد أوحى إلى ، وإن كان الله ينزله فلقد أنزل مثل ما أنزل الله . فلحق بالمشرّكين (تنبيه) قوله القرظي غلط بين فان ابن أبي سرح قرشي عامري . قوله « ثم رجع مسلماً قبل فتح مكة » قوله وقيل : هو النضر بن الحرث (فائدة) روى أن هذه القصة كانت لابن خطل . أخرج ابن عدى في ترجمة أصرم بن - وشب أحد المتروكين من حديث علي « قال « كان ابن خطل يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم فكان إذا نزل غفور رحيم كتب رحيم غفور - فذكر الحديث . وفيه : ثم كثر ولحق بمكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم : من قتل ابن خطل فله الجنة » وأخرجه ابن الجوزي في الموضوعات من هذا الوجه . ونقل عن ابن معين تكذيب أصرم .

(٢) قال محمود : « أصل الغمرة ما يغمر من الماء فاستعيرت للشدة الغالبة ... الخ » قال أحمد : هو يجعله من مجاز التمثيل . ولا حاجة إلى ذلك . والظاهر أنهم يفعلون معهم هذه الأمور حقيقة على الصور المحكية . وإذا أمكن البقاء على الحقيقة فلا مبدل عنها .

(٣) قوله « ولا أريم مكافئ » أى أرح . وفي الصحاح : رامه يريه أى برحه . (ع)
(٤) عاد كلامه . قال : « وقيل معناه باسطوا أيديهم عليهم بالعداب ... الخ » قال أحمد : ومثله (وبسطوا إليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء) .

الممتد المتطاوّل الذى يلحقهم فيه العذاب فى البرزخ والقيامة . والهوان : الهوان الشديد . وإضافة العذاب إليه كقولك : رجل سوء يريد العراقة فى الهوان والتمكن فيه (عن آياته تستكبرون) فلا تؤمنون بها .

وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ ۖ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٩٤﴾

(فرادى) منفردين عن أموالكم وأولادكم وما حرصتم عليه . وآثرتموه من دنياكم ، وعن أولادكم التى زعمتم أنها شفعاؤكم وشركاءكم (كما خلقناكم أول مرة) على الهيئة التى ولدتم عليها فى الانفراد (وتركتم ما خولناكم) ما نقصنا به عليكم فى الدنيا فشغلتم به عن الآخرة (وراء ظهوركم) لم ينفعكم ولم تحتملوا منه نقيراً ولا قدتموه لأنفسكم (فيكم شركاء) فى استعبادكم ، لأنهم حين دعوهم آلهة وعبدوها ، فقد جعلوها لله شركاء فيهم وفى استعبادهم . وقرئ : فرادى ، بالتثنية . وفراذ ، مثل ثلاث . وفردى ، نحو سكرى : فإن قلت : كما خلقناكم ، فى أى محل هو ؟ قالت : فى محل النصب صفة لمصدر جئتمونا أى جئنا مثل خلقنا لكم (تقطع بينكم) وقع التقطع بينكم ، كما تقول : جمع بين الشيئين ، تريد أوقع الجمع بينهما على إسناد الفعل إلى مصدره بهذا التأويل : ومن رفع فقد أسند الفعل إلى الظرف ، كما تقول : قوتل خلفكم وأمامكم . وفى قراءة عبد الله : لقد قطع ما بينكم .

إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ ﴿٩٥﴾

(فالق الحب والنوى) بالنبات والشجر . وعن مجاهد : أراد الشقيين الذين فى النواة والحنطة (يخرج الحى من الميت) أى الحيوان ، والنأى من النطف . والبيض والحب والنوى (ويخرج) هذه الأشياء الميتة من الحيوان والنأى . فإن قلت : كيف قال (يخرج الميت من الحى) بلفظ اسم الفاعل ، بعد قوله (يخرج الحى من الميت) قلت : عطفه على فالق الحب والنوى ، لاعلى الفعل . ويخرج الحى من الميت : موقعه موقع الجملة المبينة لقوله (فالق الحب والنوى) لأن فلق الحب والنوى بالنبات والشجر الناميين^(١) من جنس إخراج الحى من الميت ، لأن النأى

(١) قال محمود : « معناه فالق الحب والنوى بالنبات والشجر ... الخ » قال أحمد رحمه الله : وقد ورد جميعاً بصيغة الفعل كثيراً فى قوله : (يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ويحيى الأرض بعد =

في حكم الحيوان. ألا ترى إلى قوله (يحيى الأرض بعد موتها) ، (ذلكم الله) أى إذلكم المحيى والمميت هو الله الذى تحقق له الربوبية (فأنى تؤفكون) فكيف تصرفون عنه وعن تولىه إلى غيره .

فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ

الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ . (٩٦)

(الإصباح) مصدر سمي به الصبح . وقرأ الحسن بفتح الهمزة جمع صبح ه وأنشد قوله :

أَنْتَى رَبَّاحًا وَبَنَى رَبَّاحٍ تَنَاسَخُ الْإِمْسَاءِ وَالْإِصْبَاحُ^(١)

بالكسر والفتح مصدرين ، وجمع مساء وصبح . فإن قلت : فما معنى فلق الصبح ، والظلمة^(٢) هي التي تنفلق عن الصبح ، كما قال :

== موتها وكذلك تخرجون) وقوله (أمن بك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي) نعت أحده القسمين على الآخر كثيراً دليل على أهميتهما نوأمان مقرنان . وذلك يبعد قطعه عنه في آية الأنعام هذه ورده إلى فائق الحب والنوى ، فالوجه - والله أعلم - أن يقال : كان الأصل وروده بصيغة اسم الفاعل أسوة أمثاله من الصفات المذكورة في هذه الآية من قوله (فائق الحب) و (فائق الإصباح) و (جاعل الليل) و (يخرج الحي من الميت) إلا أنه عدل عن اسم الفاعل إلى الفعل المضارع في هذا الوصف وحده ، وهو قوله (يخرج الحي من الميت) إرادة لتصوير إخراج الحي من الميت واستحضاره في ذهن السامع ، وهذا التصوير والاستحضار إنما يتمكن في أدائهما الفعل المضارع دون اسم الفاعل والماضي . وقد مضى تمثيل ذلك بقوله تعالى (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة) فعدل عن الماضي المطابق لقوله (أنزل) لهذا المعنى . ومنه ما في قوله :

إِنِّي قَدْ لَقِيتُ الْقَوْلَ تَعْرِى سَبِيبَ كَالْصَحِيفَةِ مَصْدَرَاتٍ

فَأَخَذَهُ فَأَضْرَبَهُ بِعَصَايَ صَرِيحًا لِلْيَدِينِ وَالْجَرَائِ

فعدل إلى المضارع إرادة لتصوير تجماعه واستحضارها لذن السامع . ومنه (إنا نخرج الجبال مع يسبحن بالغشى والاشراق والطير محشورة) فعدل عن مسبحات وإن كان مطابقاً لمحشورة بهذا السبب والله أعلم ، ثم هذا المقصد إنما يحى . فيما تكون التناية به أقوى ، ولا شك أن إخراج الحي من الميت أشهر في القدرة من عكسه ، وهو أيضا أول الخالين والنظر أول ما يبدأ به ، ثم القسم الآخر وهو إخراج الميت من الحي ناشئ عنه ، فكان الأول جذيراً بالتصدير والتأكيد في النفس ، ولذلك هو مقدم أبداً على القسم الآخر في الذكر على حسب ترتيبهما في الواقع ، وسهل عطف الاسم على الفعل ، وحسنه أن اسم الفاعل في معنى الفعل المضارع ، فكل واحد منهما يقدر بالآخر ، فلا جناح في عطفه عليه . والله أعلم .

(١) «رباح» أبهى من يروع ، ثم صار اسماً للحي . وروى بالتحية بدل الموحدة . والامساء . والإصباح : يرويان بكسر الهمزة على أنهما مصدران ، وبفتحهما جمع مساء وصباح . وظلام الليل ينسخ نور النهار ويزيله وبالعكس . وإسنائه الإفناء . إلى التناسخ مجاز عقلى ، من باب الاستناد للزمان ، أو هو على اعتقاد الجاهلية فيكون حقيقة عندهم .

(٢) عاد كلامه . قال : ■ فإن قلت ما معنى فلق الصبح والظلمة وهى التي تنفلق .. الخ ؟ قال أحمد : وقيل الخالق والقائى بمعنى ■ فيكون المراد خالق الإصباح . والأظهر ما فسرناه عليه المصنف ، والله أعلم .

تَرَدَّتْ بِهِ ثُمَّ أَفْرَى عَنْ أَدِيمِهَا تَفَرَّى لَيْلٍ عَنْ يَبَاضِ نَهَارٍ^(١)
قلت: فيه وجهان: أحدهما: أن يراد فائق ظلمة الإصباح، وهي الغبش في آخر الليل،
ومنقضاء الذي يلي الصبح. والثاني: أن يراد فائق الإصباح الذي هو عمود الفجر عن يابض
النهار، إسفاره. وقالوا: انشق عمود الفجر. وانصدع الفجر. وسموا الفجر فلماً بمعنى مفلوق.
وقال الطائي:

وَأَزْرَقُ الْفَجْرِ يَبْدُو قَبْلَ أَنْ يَهْضِهَ وَأَوَّلُ الْغَيْثِ قَطْرُهُ ثُمَّ يَنْسَكِبُ^(٢)

وقرى: فائق الإصباح، وجعل الليل سكناً، بالنصب على المدح. وقرأ النخعي: فلق الإصباح
وجعل الليل. السكن: ما يسكن إليه الرجل ويطمئن استئناساً به واسترواحاً إليه، من زوج
أو حبيب. ومنه قيل للنار: سكن؛ لأنه يستأنس بها. ألا تراهم سموها المؤنسة، والليل يطمئن
إليه التعب بالنهار لاستراحته فيه وجمامه. ^(٣) ويجوز أن يراد: وجعل الليل مسكوناً فيه من قوله
لتسكنوا فيه (والشمس والقمر) قرنا بالحركات الثلاث، فالتصب على إضمار فعل دل عليه

(١) كأن بقايا ماعفا من حبابها تفارق شيب في سواد عذار
تردت به ثم انفرد عن أديمها تفرى ليل عن يابض نهار

لابي نواس يصف الخمرة. يقول: «كأن بقايا الذي ملك وذهب من فقاقتها شيب أبيض متفرق في عذار أسود؛
لأن كلا منهما أبيض منتشر فيما يخالف لونه» ولا يلزم من ذلك أنها سوداء كما يدل عليه ما بعده، ثم قال: «تردت»
أي استترت بالحجاب، فالتردى: استمارة للتستر، ثم انفرد عن أديمها أي وجهها كتنفرد الليل
وانشقاق ظلامه عن يابض النهار، والجامع استتار كل بغيرها، ثم ظهوره بتفرق ذلك الغير فهو مركب. ولا يلزم
من ذلك أن الحجاب أسود كالليل، والخمرة بيضاء كالنهار، وانظر كيف خيل أنه في الأول أبيض وفي الثاني أسود
وهي بالعكس. وهذا من العجب الداعي للطرب. وفيه أنه يرى في الأول أبيض معجبا، ثم تعرض عنه النفس
وتريد الخمرة، فيتخيل أنه مظلم، ثم ينكشف وتظهر هي بيضاء. ترهبها صفرة، كالبهاء وقت الاسفار.

(٢) هذى غشايل برق خلفه مطر جود وورى زناد خلفه لهب
وأزرق الفجر يبدو قبل أبيضه وأول الغيث قطر ثم ينسكب

لابي تمام. وقيل للبحر. ودغشايل: أضواء تتخللها. أو تخيل إلينا المطر بعددما. والجود. في الأصل - جمع
جاند، كصحب وصاحب، وهو الكثير النافع. والورى: قدح الزند، والزناد جمعه، ككلب وكلاب، وقد يكون
مفرداً ككتاب. يقول: إن أوائل الأمور تبدو قليلة ثم تكثر، فينبغي الحرص من أول الأمر قبل بلوغه غايته
فيكثر الضرر ويعسر دؤوه. أو المعنى أنه ينبغي التأني إلى بلوغ المراد، فالكلام كله من باب التخييل. وورى
«وكاذب العمر يبدو قبل صادقه»

وروى بعد هذا البيت:

ومثل ذلك وجد العاشقين هـ. بالمرح يبدو وبالادمان ينتهب

ونسبا لابن الرومي، أي الوجد في أوله هوى وفي آخره نار، والادمان: الادامة.

(٣) قوله «وجمامه» أي راحته من التعب. وفي الصحاح «الجمام» بالفتح - الراحة. (ع)

(٤ - كشف - ٢)

جاعل الليل ، أى وجعل الشمس والقمر حساباً . أو يعطفان على محل الليل . فإن قلت كيف يكون الليل محل والإضافة حقيقية « لأن اسم الفاعل المضاف إليه فى معنى المضى » ، ولا تقول : زيد ضارب عمراً أمس ؟ قلت : ما هو فى معنى المضى ، وإنما هو دال على جعل مستمر فى الأزمنة المختلفة ، وكذلك فائق الحب ، وفائق الإصباح ، كما تقول : الله قادر عالم ، فلا تصد زماناً دون زمان ، والجرح عطف على لفظ الليل ، والرفع على الابتداء ، والخبر محذوف تقديره : والشمس والقمر مجعولان حساباً ، أو محسوبان حساباً . ومعنى جعل الشمس والقمر حساباً : جعلهما على حساب ، لأن حساب الأوقات يعلم بدورهما وسيرهما . والحسبان - بالضم - : مصدر حسب ، كما أن الحسبان - بالكسر - مصدر حسب . ونظيره الكفران وللشكران (ذلك) إشارة إلى جعلهما حساباً ، أى ذلك التسيير بالحساب المعلوم (تقدير العزيز) الذى قهرهما وسخرهما (العليم) بتدبيرهما وتدويرهما .

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا

الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٩٧﴾

(فى ظلمات البر والبحر) فى ظلمات الليل بالبر والبحر ، وأضافها إليهما للملاستها لهما ، أو شبه مشبهات الطرق بالظلمات .

وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ

لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴿٩٨﴾

من فتح قاف المستقر ، كان المستودع اسم مكان مثله أو مصدرأ . ومن كسرهما ، كان اسم فاعل والمستودع اسم مفعول . والمعنى : فلکم مستقر فى الرحم . ومستودع فى الصلب ، أو مستقر فوق الأرض ومستودع تحتها . أو فنكم مستقر ومنكم مستودع . فإن قلت : لم قيل (يعلمون) مع ذكر النجوم (١) و (يفقهون) مع ذكر إنشاء نبي آدم ؟ قلت : كان إنشاء الإنسان من نفس

(١) قال محمود : « إن قلت لم قيل مع ذكر النجوم يعلمون ... الخ » قال أحمد : لا يتحقق هذا التفات ولا سبيل إلى الحقيقة ، وما هذا الجواب إلا صناعى . والتحقيق أنه لما أريد فصل كليهما بفصلة تنبيها على استقلال كل واحدة منهما بالمقصود من الحجة ، كره فصلهما بفصلتين متساويتين فى اللفظ ، لما فى ذلك من التكرار ، فعُدل إلى فصلة مخالفة تحسبنا للنظم واتساق فى البلاغة . ويحتمل وجهاً آخر فى تخصيص الأولى بالعلم والثانية بالفقه ، وهو أنه لما كان المقصود التبريض بمن لا يدبر آيات الله ولا يعتبر بخلقاته ، وكانت الآية المذكورة أولاً خارجة عن أنفس النظر ومنافية لها ، إذ النجوم والنظر فيها وعلم الحكمة الإلهية فى تدبيره لها أمر خارج عن نفس الناظر ، ولا كذلك النظر فى إنشائهم من نفس واحدة وتقليباتهم فى أطوار مختلفة وأحوال متغيرة ، فانه نظر لا يعدو نفس

واحدة وتصريفهم بين أحوال مختلفة ألطف وأدق صنعة وتديراً ، فكان ذكر الفقه الذي هو استعمال فطنة وتديق نظر مطابقاً له .

وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِن طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ آ نَظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٩٩﴾

{ فأخرجنا به } بالماء { نبات كل شيء } نبت كل صنف من أصناف النامي ، يعني أن السبب واحد وهو الماء . والمسليات صنوف مفتحة ، كما قال (تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل) . { فأخرجنا منه } من النبات { خضرا } شيئاً غضا أخضر . يقال أخضر وخضر ، كأعور وعور ، وهو ما تشعب من أصل النبات الخارج من الحبة { يخرج منه } من الخضر { حبا متراكبا } وهو السنبل . و { قنوان } رفع بالابتداء . و { من النخل } خبره . و { من طلوعها } بدل منه ، كأنه قيل : وحاصلة من طلع النخل قنوان . ويجوز أن يكون الخبر محذوفا لدلالة أخرجنا عليه ، تقديره : ومخرجة من طلع النخل قنوان . ومن قرأ : يخرج منه حب متراكب ، كان { قنوان } عنده معطوفا على حب . والقنوان : جمع قنو ، ونظيره : صنو وصنوان . وقرئ بضم القاف وبفتحها ، على أنه اسم جمع كركب : لأن فعلا ن ليس من زيادة التكرير { دانية } سهلة المجتني

== الناظر ولا يتجاوزها = فإذا تمهد ذلك . لجهل الانسان بنفسه وبأحواله وعدم النظر فيها والتفكر أبشع من جهله بالأمور الخارجة عنه كالنجوم والأفلاك ، ومقادير سيرها وتقلها ، فلما كان الفقه أدنى درجات العلم ، إذ هو عبارة عن الفهم نقي من أبشع القيلين جهلا ، وهم الذين لا يتبصرون في أنفسهم ، ونقي الأدنى أبشع من نقي الأعلى درجة يخص به أسوأ الفريقين حالا ، ويفقهون ههنا مضارع فقه الشيء بكسر القاف إذا فهمه ولو أدنى فهم . وليس من فقه بضم القاف : لأن تلك درجة عالية . ومعناه : صار فقيها . قاله المروى في معرض الاستدلال على أن فقه أنزل من علم . وفي حديث سلمان أنه قال . وقد سأله امرأة جاءت به : فقته ، أي فهمت ، كالمعجب من فهم المرأة عنه . وإذا قيل فلان لا يفقه شيئا ، كان أذم في العرف من قولك : فلان لا يعلم شيئا . وكان معنى قولك : لا يفقه شيئا ليست له أهلية الفهم وإن فهم . وأما قولك : لا يعلم ، فنائية نقي حصول العلم له . وقد يكون له أهلية الفهم والعلم لو يعلم . والذي يدل على أن التارك للفكرة في نفسه أجعل وأسوأ حالا من التارك للفكرة في غيره قوله تعالى (وفي الأرض آيات للوقنين وفي أنفسهم أفلا تبصرون) يخص التبصر في النفس بعد اندراجها فيها في الأرض من الآيات ، وأنكر على من لا يتبصر في نفسه إنكاراً مستأنفا . وقولنا في أدراج الكلام أنه نقي العلم عن أحد الفريقين ونقي الفقه عن الآخر ، يعني بطريق التبريض . حيث خص العلم بالآيات المفصلة والتفقه فيها بقوم . فأشعر أن قوما غيرهم لا علم عندهم ولا فقه ، والله الموفق . فتأمل هذا الفصل وإن طال بعض الطول ، فالتنظر في الحسنى غير مملول .

معرضة للقاطف ، كالشيء الداني القريب المتناول ؛ ولأن النخلة وإن كانت صغيرة ينالها القاعد فإنها تأتي بالثمر لا تنتظر الطول . وقال الحسن : دانية قريب بعضها من بعض . وقيل : ذكر القرية وترك ذكر البعيدة : لأن النعمة فيها أظهر وأدل بذكر القرية على ذكر البعيدة ، كقوله (سرايل تقيكم الخز) . وقوله (وجنات من أعناب) فيه وجهان ، أحدهما : أن يراد : وثم جنات من أعناب ، أى مع النخل . والثاني : أن يعطف على (قنوان) على معنى : وحاصلة ، أو ومخرجة من النخل قنوان وجنات من أعناب ، أى من نبات أعناب . وقرئ (وجنات) بالنصب عطفاً على (نبات كل شيء) أى : وأخرجنا به جنات من أعناب ، وكذلك قوله (والزيتون والرمثان) (والأحسن أن ينتصبا على الاختصاص ، كقوله (والمقيمين الصلاة) لفضل هذين الصنفين) (مشتبها وغير متشابه) يقال اشتبه الشيطان وتشابها ، كقولك استويا وتساويا . والافتعال والتفاعل يشتركان كثيراً . وقرئ : متشابهاً وغير متشابه . وتقديره : والزيتون متشابهاً وغير متشابه ، والرمثان كذلك كقوله :

• كُنْتُ مِنْهُ وَوَالِدَيْ بَرِيًّا •

والمعنى : بعضه متشابهاً وبعضه غير متشابه ، فى القدر واللون والطعم . وذلك دليل على التعمد دون الإهمال (انظروا إلى ثمره إذا أثمر) إذا أخرج ثمره كيف يخرج ضئيلاً ضعيفاً لا يكاد ينتفع به . وانظروا إلى حال ينعه ونفضجه كيف يعود شيئاً جامعاً لمنافع وملاذ . نظر اعتبار واستبصار واستدلال على قدرة مقدرة ومدبره وناقله من حال إلى حال . وقرئ (وينعه) بالضم . يقال : ينعت الثمرة نبعاً ونبعاً . وقرأ ابن محيصن : ويانعه . وقرئ : وثمره ، بالضم .

وَجَعَلُوا اللَّهَ شُرَكَاءَ الْجِنِّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَهُ

وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٠٠﴾

إن جعلت (لله شركاء) مفعولى جعلوا . نصبت الجن بدلا من شركاء ، وإن جعلت (لله) لغوا كان (شركاء الجن) مفعولين قدم ثانيهما على الأول . فإن قلت : فما فائدة التقديم ؟ قلت : فائدته استعظام أن يتخذ الله شريك من كان ملكاً أو جنياً أو إنسياً أو غير ذلك . ولذلك قدم اسم الله على الشركاء . وقرئ الجن بالرفع . كأنه قيل : من هم ؟ فقيل : الجن . وبالجزء على الإضافة التى للتبيين . والمعنى أشركوهم فى عبادته ، لأنهم أطاعوهم كما يطاع الله . وقيل : هم الذين زعموا أن الله خالق الخير وكل نافع ، وإبليس خالق الشر وكل ضار (وخلقهم) وخلق الجاعلين لله شركاء . ومعناه : وعلوا أن الله خالقهم دون الجن ، ولم يمنعه علمهم أن يتخذوا من لا يخلق

شريكا للخالق . وقيل : الضمير للجن . وقرئ : وخلقهم ، أى اختلاقهم الإلفك ، يعنى : وجعلوا لله خلقهم حيث نسبوا قبائحهم إلى الله فى قولهم (والله أمرنا بها) ، (وخرقوا له) ، وخلقوا له ، أى افتعلوا له (بنين وبنات) وهو قول أهل الكتابين فى المسيح وعزير . وقول قريش فى الملائكة يقال : خلق الإلفك وخرقه واختلقه واخترقه ، بمعنى : وسئل الحسن عنه فقال : كلمة عريية كانت العرب تهولها : كان الرجل إذا كذب كذبة فى نادى القوم يقول له بعضهم : قد خرقها والله . ويجوز أن يكون من خرق الثوب إذا شقه ، أى اشتقوا له بنين وبنات ، وقرئ : وخرقوا بالتشديد للتكثير ، لقوله (بنين وبنات) وقرأ ابن عمر وابن عباس رضى الله عنهما : وخرقوا له ، بمعنى : وزوروا له أولاداً لأن المزور محرف مغير للحق إلى الباطل (بغير علم) من غير أن يعلموا حقيقة ما قالوه من خطأ أو صواب ، ولكن رعباً بقول عن عصى وجهالة . من غير فكر وروية .

بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلُّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٠١﴾

(بديع السموات) من إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها ، كقولك : فلان بديع الشعر ، أى بديع شعره . أو هو بديع فى السموات والأرض ، كقولك : فلان ثبت الغدر ، أى ثابت فيه . والمعنى أنه عديم النظير والمثل فيها . وقيل : البديع بمعنى المبدع ، وارتفاعه على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أو هو مبتدأ وخبره (أنى يكون له ولد) أو فاعل تعالى : وقرئ بالجزر رداً على قوله (وجعلوا لله) أو على (سبحانه) . وبالنصب على المدح ، وفيه إبطال الولد من ثلاثة أوجه ، أحدها : أن مبتدع السموات والأرض وهى أجسام عظيمة لا يستقيم أن يوصف بالولادة ، لأن الولادة من صفات الأجسام ، ومخترع الأجسام لا يكون جسماً حتى يكون والداً . والثانى : أن الولادة لا تكون إلا بين زوجين من جنس واحد وهو متعال عن مجانس ، فلم يصح أن تكون له صاحبة ، فلم تصح الولادة . والثالث : أنه ما من شىء إلا وهو خالق للعالم به ، ومن كان بهذه الصفة كان غنياً عن كل شىء ، والولد إنما يطلبه المحتاج . وقرئ : ولم يكن له صاحبة ، بالياء . وإنما جاز للفصل كقوله :

لَقَدْ وَلَدَ الْأَخْيَطُ أُمُّ سُوٍّ • (١)

(١) لقد ولد الأخيطال أم سوء . على ياب استه صلب وثنام .
لجرير يهجو الأخطل . والأخيطال : تصغير الأخطل . وأم سوء - بالاضافة - : فاعل . فكان حق القولم التأنيث ؛ لكن سوخ تركه الفصل بالمفعول . والا - - - بوصل الهزمة - الدبر . والصلب : جمع صليب . والشام اسم جمع شامة ، وهى العلامات والنفوش . وكان الأخطل - وهو غياث بن غوث - من نصارى العرب . ويروى « على باب استها » أى الأم . وهو أقعد فى المعنى ، وأنتع فى تلك الحرمة .

ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ خَلَقُ كُلَّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٠٢﴾

(ذلكم) إشارة إلى الموصوف بما تقدم من الصفات ، وهو مبتدأ وما بعده أخبار مترادفة وهي (الله ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء) أي ذلكم الجامع لهذه الصفات (فاعبدوه) مسبب عن مضمون الجملة على معنى : أن من استجمعت له هذه الصفات كان هو الحقيق بالعبادة فاعبدوه ولا تعبدوا من دونه من بعض خلقه . ثم قال (وهو على كل شيء وكيل) يعنى وهو مع تلك الصفات مالك لكل شيء من الأرزاق والآجال ، رقيب على الأعمال .

لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَرَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٠٣﴾

البصر : هو الجوهر اللطيف ^(١) الذى ركبته الله فى حاسة النظر ، به تدرك المبصرات . فالمعنى أن الأبصار لا تتعلق به ولا تدركه ؛ لأنه متعال أن يكون مبصراً ^(٢) فى ذاته . لأن الأبصار إنما تتعلق بما كان فى جهة أصلاً أو تابعاً ، كالأجسام والهيآت (وهو يدرك الأبصار) وهو اللطف إدراكه للبدركات يدرك تلك الجواهر اللطيفة التى لا يدركها مدرك (وهو اللطيف) يلطف عن أن تدركه الأبصار (الخبير) بكل لطيف فهو يدرك الأبصار ، لا تلطف عن إدراكه وهذا من باب اللطف .

قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا

عَلَيْكُمْ بِمَحْفِظٍ ﴿١٠٤﴾

(١) قال محمود : «البصر هو الجوهر اللطيف الذى ركبته الله تعالى فى حاسة النظر به تدرك ... الخ» قال أحمد : وقد سلف الكلام على هذه الآية فى غير موضعها ، لأن المصنف تعجل الكلام عليها قبل ، والذى يريد الآن أن الإدراك عبارة عن الاحاطة ، ومنه : (فلا أدركه الفرق) أى أحاط به ، و (إنا لمدركون) أى عايط بنا ، فالنقطة إذاً عن الأبصار إحاطتها به عز وعلا لا مجرد الرؤية ، ثم إما أن تقتصر على أن الآية لا تدل على مخالفتنا ، أو تزيد فنقول . يدل لنا أن تخصيص الاحاطة بالنقطة يشعر بطريق المفهوم بثبوت ما هو أدنى من ذلك ، وأقله مجرد الرؤية ، كما أنا نقول : لا تحيط به الأنفهام وإن كانت المعرفة بمجرد ما حاصل لكل مؤمن ، فالاحاطة للعقل منفية كتنفى الاحاطة للحس ، وما دون الاحاطة من المعرفة للعقل والرؤية للحس ثابت غير منقضى . ولم يذكر الزمخشري على إحالة الرؤية عقلاً دليلاً ولا شبهة فيحتاج إلى القدح فيه ثم معارضته بأدلة الجواز ، ولكنه انحصر على استبعاد أن يكون المرئى لا فى جهة ، فيقتصر — على إلزامه استبعاد أن يكون الموجود لافى جهة إذ اتباع الهم يعدهما جميعاً ، والالتقياد إلى العقل يطل هذا الهم ويجزئها معاً . وهذا القدر كاف بحسب ما أورده فى هذا الوضع ، والله الموفق .

(٢) قوله «لأنه متعال عن أن يكون مبصراً» استحالة الرؤية مذهب المعتزلة لظواهر هذه الآية . وجوازها مذهب أهل السنة لقوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) وكل يؤول مستند الآخر . وتحقيقه فى التوحيد . (ع)

(قد جاءكم بصائر من ربكم) هو وارد على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، نقوله (وما أنا عليكم بحفيظ) والبصيرة نور القلب الذي به يستبصر ، كما أن البصر نور العين الذي به تبصر أى جاءكم من الوحي ، والتنبيه على ما يجوز على الله وما لا يجوز ما هو للقاوب كالْبصائر (فن أبصر) الحق وآمن (فلنفسه) أبصر وإياها تنفع (ومن عمى) عنه فعلى نفسه عمى وإياها ضرر بالعمى (وما أنا عليكم بحفيظ) أحفظ أعمالكم وأجازيكم عليها ، إنما أنا منذر والله هو الحفيظ عليكم .

وَكَذَلِكَ نَصْرَفُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٠٥﴾

(وليقلوا) جوابه محذوف تقديره . وليقلوا درست تصرفها . ومعنى (درست) قرأت وتعلمت . وقرئ : دارست ، أى دارست العلماء . ودرست بمعنى قدمت هذه الآيات وعفت كما قالوا : أساطير الأولين ، ودرست بضم الراء ، مبالغة في درست ، أى اشتد دروسها . ودرست - على البناء للفعول - بمعنى قرئت أو عفيت . ودارست . وفسروها بدارست اليهود محمداً صلى الله عليه وسلم ، وجاز الإضمار : لأن الشهرة بالدراسة كانت لليهود عندهم . ويجوز أن يكون الفعل للآيات ، وهؤلاء أهلها ، أى دارس أهل الآيات وحملتها محمداً ، وهم أهل الكتاب . ودرس أى درس محمد . ودارسات ، على : هى دارسات ، أى قديمات . أو ذات دروس ، كعيشة راضية . فإن قلت : أى فرق بين اللامين في (ليقلوا) ، (ولنبينه) ؟ قلت : الفرق بينهما أن الأول مجاز والثانية حقيقة ، وذلك أن الآيات صرفت للتبيين ولم تصرف ليقولوا دارست ، ولكن لأنه حصل هذا القول بتصرف الآيات كما حصل التبيين ، شبه به فسق مساقه . وقيل : ليقولوا كما قيل لنبيته : فإن قلت : إلام يرجع الضمير في قوله (ولنبينه) ؟ قلت : إلى الآيات لأنها في معنى القرآن ، كأنه قيل : وكذلك نصرف القرآن . أو إلى القرآن وإن لم يجر له ذكر ، لكونه معلوماً إلى التبيين الذى هو مصدر الفعل ، كقولهم : ضربته زيدا . ويجوز أن يراد فيمن قرأ درست ودارست : درست الكتاب ودارسته ، فيرجع إلى الكتاب المقدر .

اتَّبِعْ مَا وَحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٦﴾

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَثَرَكُوا وَمَا جَعَلْنٰكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا وَمَا أَنتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٠٧﴾

(لا إله إلا هو) اعتراض أكد به إيجاب اتباع الوحي لا محل له من الإعراب . ويجوز أن يكون حالا من ربك ، وهى حال مؤكدة كقوله (وهو الحق مصدقا) .

وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٠٨﴾

(ولا تسبوا) الآلهة (الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله) وذلك أنهم قالوا عند نزل قوله تعالى (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) لتنتهن عن سب آلهتنا أو انهجون إهلك. وقيل: كان المسلمون يسبون آلهتهم، فنهوا لئلا يكون سبهم سبباً لسب الله تعالى. فإن قلت: سب الآلهة حق وطاعة، فكيف صح النهي عنه، وإنما يصح النهي عن المعاصي؟ قلت: رب طاعة علم أنها تكون مفسدة فتخرج عن أن تكون طاعة، فيجب النهي عنها لأنها معصية، لا لأنها طاعة كالنهي عن المنكر هو من أجل الطاعات، فإذا علم أنه يؤدي إلى زيادة الشر انقلب معصية، ووجب النهي عن ذلك النهي. كما يجب النهي عن المنكر. فإن قلت: فقد روى عن الحسن وابن سيرين أنهما حضرا جنازة فرأى محمد نساء فرجع، فقال الحسن: لو تركنا الطاعة لأجل المعصية لاسرع ذلك في ديننا. قلت: ليس هذا من نحن بصده، لأن حضور الرجال الجنازة طاعة وليس بسبب لحضور النساء فإنهن يحضرنها حضر الرجال أو لم يحضروا، بخلاف سب الآلهة. وإنما خيل إلى محمد أنه مثله حتى نبه عليه الحسن.

(عدواً) ظلاً وعدواناً. وقرئ عدواً بضم العين وتشديد الواو بمعناه. يقال: هذا فلان عدواً وعدواً وعدواناً وعداء. وعن ابن كثير: عدواً، بفتح العين بمعنى أعداء (بغير علم) على جهالة بالله وبما يجب أن يذكر به (كذلك زيننا لكل أمة) مثل ذلك التزيين زيننا لكل أمة من أمم الكفار سوء عملهم، أو خليئهم وشأنهم (١) ولم نكفهم حتى حسن عندهم سوء عملهم: أو أمهلنا الشيطان حتى زين لهم أو زيناه في زعمهم. وقولهم إن الله أمرنا بهذا وزينه لنا (فينبئهم) فيوبخهم عليه ويعاتبهم ويعاقبهم.

وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَّيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٩﴾

(لئن جاءتهم آية) من مقترحاتهم (ليؤمنن بها) قل إنما الآيات عند الله وهو قادر

(١) قوله «أو خليئهم وشأنهم» فسر التزيين بذلك، لأنه تعالى لا يخلق الشر عند المعتولة، ويخلق الشر والخير

عليها، ولكنه لا ينزلها الا على موجب الحكمة^(١). أو إنما الآيات عند الله لا عندى. فكيف أجيبكم إليها وآتيكم بها ﴿وما يشعركم﴾ وما يدريككم ﴿أنها﴾ أن الآية التي تقترحونها ﴿إذا جاءت لا يؤمنون بها﴾ يعنى أنا أعلم أنها إذا جاءت لا يؤمنون بها وأتم لا تدرون بذلك. وذلك أن المؤمنين كانوا يطمعون في إيمانهم إذا جاءت تلك الآية ويتمنون مجيئها. فقال عز وجل وما يدريككم أنهم لا يؤمنون. على معنى أنكم لا تدرون ماسبق على به من أنهم لا يؤمنون به. ألا ترى إلى قوله (كالم يؤمنوا به أول مرة) وقيل: «أنها» بمعنى «لعلها» من قول العرب: انت السوق أنك تشتري لحماً. وقال امرؤ القيس:

عُوجًا عَلَى الطَّلَلِ الْمُجِيبِلِ لَأَنَّنَا نَبْسِي الدِّبَارَ كَمَا بَكَى ابْنُ خُذَامِ^(٢)

وتقويها قراءة أخرى: لعلها إذا جاءت لا يؤمنون. وقرئ بالكسر على أن الكلام قد تم قبله بمعنى: وما يشعركم ما يكون منهم، ثم أخبرهم بعله فيهم فقال: أنها إذا جاءت لا يؤمنون البتة. ومنهم

(١) قال محمود: «يعنى أداته تعالى قادر على أن ينزل الآيات ولكنه لا ينزلها إلا على موجب الحكمة .. الخ. قال أحد: وعز النظر في الآية يتضح بمثال فنقول: إذا قال لك القائل «أكرم فلانا فانه يكافئك» وكنت أنت تعلم منه عدم المكافأة، فإذا أنكرت على المشير باكرامه قلت: وما يدريك أنى إذا أكرمه يكافئك؟ فأنكرت عليه إثباته المكافأة وأنت تعلم نفيها، فان انعكس الأمر فقال لك: «لا تنكرمه فانه لا يكافئك» وكنت تعلم منه المكافأة فأنكرت على المشير بحرمانه قلت: وما يدريك أنه لا يكافئك؟ تريد: وأنا أعلم منه المكافأة، فكان مقتضى الانكار على المؤمنين الذين أحسنوا الظن بالمعاندین فاعتقدوا أنهم يؤمنون عند نزول الآية المفترحة أن يقال: وما يدريك أنها إذا جاءت لا يؤمنون، كما نقول في المثال منكرأ على ن أثبت المكافأة وأنت تعلم خلافها، وما يدريك أنه يكافئك؟ باسقاط «لا» وإن أثبتنا انعكس المعنى، إلى أن المعلوم لك الثبوت وأنت تنكر على من نفي، فلا جاءت الآية تفهم يبادى الرأى أن الله تعالى علم الايمان منهم وأنكر على المؤمنين نفهم له والواقع على خلاف ذلك. اختلف العلماء، لحسن بعضهم «لا» على الزيادة. وبعضهم أول «أن» بملل. وبعضهم جعل الكلام جواب قسم محذوف. وقد تفتح «أنت» بعد القسم فقال التقدير: والله أنها إذا جاءت لا يؤمنون. وأما الزعمشرى فتفطن لبقاء الآية على ظاهرها وقرارها في نصابها من غير حذف ولا تأويل فقال قوله السالف، ونحن نوضح اطراد في المثال المذكور ليتضح بوجهيه في الآية، فنقول: إذا حرمت زيدا لعلك بعدم مكافأته فأشير عليك بالاكرام بناء على أن المشير يظن المكافأة. ذلك معه حالتان: حالة تنكر عليه ادعاء العلم بما يعلم خلافه. وحالة اعتذره في عدم العلم بما أحاطت به علما، فان أنكرت عليه قلت: وما يدريك أنه يكافئ؟ وإن عذرت في عدم علمه بأنه لا يكافئ قلت: وما يدريك أنه لا يكافئ؟ يعنى ومن أين تعلم أنت ما علمته أنا من عدم مكافأته وأنت لم تغير أمره تخبرى، فكذلك الآية، إنما ورد فيها الكلام قائمة عذر للمؤمنين في عدم حلهم بالمغيب في علم الله تعالى وهو عدم إيمان هؤلاء، فاستقام دخول «لا» وتعيين وتبين أن سبب الاضطراب التباس الانكار بإقامة الأعذار. والله الموفق للصواب.

(٢) لامرؤ القيس. والعوج: عطف رأس البعير بالزمام. والحيل: الذي حال وتغير عن صفة الجدة إلى صفة البلى، أو الذى أصابه المحل والافتقار. هذا وفي الصحاح: أحال الشيء إذا أتى عليه المحول. ومنه الطلل الحيل، فهو اسم فاعل وهو الوجه. ولأننا: بفتح اللام والمهمزة. بمعنى لعلنا. قال في التسهيل: في لعل عشر لغات، وعد منها أن المفترحة ولأن. وابن خذام بمجمعتين أول من بكى الديار من شعراء العرب، وكان طيبا حادقا يضرب به المثل في العلب.

من جعل ولا، مزيدة في قراءة الفتح وقرئ: وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون. أى يخلفون بأنهم يؤمنون عند مجيئها. وما يشعركم أن تكون قلوبهم حينئذ كما كانت عند نزول القرآن وغيره من الآيات مطبوعا عليها فلا يؤمنوا بها.

وَنَقَلَبْ أَقْدَتَهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي

طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝ (١١٠)

﴿ونقلب أقدتهم.... ونذرهم﴾ عطف على يؤمنون، داخل في حكم وما يشعركم، بمعنى: وما يشعركم أنهم لا يؤمنون، وما يشعركم أنا نقلب أقدتهم وأبصارهم: أى نطبع على قلوبهم وأبصارهم فلا يفقهون ولا يبصرون الحق كما كانوا عند نزول آياتنا. أولا يؤمنون بها لكونهم مطبوعا على قلوبهم. وما يشعركم أننا نذرهم في طغيانهم أى نخليهم وشأنهم لانكفهم عن الطغيان حتى يعمهوا^(١) فيه. وقرئ: ويقلب. وينذرهم بالياء أى الله عز وجل. وقرأ الأعمش: وتقلب أقدتهم وأبصارهم، على البناء للفعول.

وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ

شَيْءٍ قُبَلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ ۝ (١١١)

﴿ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة﴾ كما قالوا (لولا أنزل علينا الملائكة)، ﴿وكلهم الموتى﴾ كما قالوا: (فأنوا بأبائنا)، ﴿وحشرنا عليهم كل شيء قبلا﴾ كما قالوا (أو تأتى بالله والملائكة قبيلا) قبيلا كفلاء بصحة ما يشرنا به وأنذرنا، أو جماعات. وقيل (قبلا) مقابلة. وقرئ (قبلا) أى عيانا^(٢) ﴿إلا أن يشاء الله﴾ مشيئة إكراه واضطرار^(٣) ولكن أكثرهم يجهلون﴾ فيقسمون

(١) قوله «حتى يعمهوا فيه» أى يتحيروا. (ع)

(٢) قوله وقرئ: قبلا أى عيانا، في الصحاح: رأيت قبلا وقبلا - بالضم - أى مقابلة وعيانا. ورأيت قبلا -

بكسر القاف - قال الله تعالى (أو يأتيهم العذاب قبلا) أى عيانا. (ع)

(٣) قال محمود: ومعناه إلا أن يشاء الله مشيئة إكراه واضطرار... الخ قال أحمد: بل المراد إلا أن يشاء الله منهم اختيار الإيمان، فانه تعالى لو شاء منهم اختيارهم الإيمان لاخثاره وآمنوا حتما. ماشاء الله كان. والرخشى بنى على القاعدة الفاسدة أن الله تعالى شاء منهم الإيمان اختياراً فلم يؤمنوا، إذ لا يجب على زعم طائفته نفوذ المشيئة، ولا يطلقون القول كما أطلقه سلف هذه الأمة وحلة شريعتها. من قولهم ماشاء الله كادوا لم يشأ لم يكن، بل يقولون إن أكثر ماشاء لم يقع، إذ شاء الإيمان والصالح من جميع الخلق، فلم يؤمن ويعمل الصالح إلا القليل. وقيل مام. وهذا كله مما يتعالى الله عنه علواً كبيراً، فاذا صدقهم مثل هذه الآية بالرد تحيلوا في المدافعة بجمل المشيئة المنفية على مشيئة القسر والاضطرار. وإنما يتم لهم ذلك أن لو كان القرآن يتبع الآراء. وأما وهو القدوة والمتبوع، فما خالفه حينئذ وتزحزح عنه فالى النار. وما بعد الحق إلا الضلال، والله الموفق للصواب.

بالله جهد أيمانهم على بل لا يشعرون من حال قلوبهم عند نزول الآيات . أو ولكن أكثر المسلمين يجهلون أن هؤلاء لا يؤمنون إلا أن يضطروهم فيطمعون في إيمانهم إذا جاءت الآية المقترحة .

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْنَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١١٢﴾
 (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا) وكما خلقنا بينك وبين أعدائك ، كذلك فعلنا بين قبلك من الأنبياء وأعدائهم ، لم نمنعهم من العداوة ، لما فيه من الامتحان الذي هو سبب ظهور الثبات والصبر . وكثرة الثواب والأجر . وانتصب (شياطين) على البدل من عدو أو على أنهما مفعولان كقوله (وجعلوا لله شركاء الجن) (يوحى بعضهم إلى بعض) يوسوس شياطين الجن إلى شياطين الإنس . وكذلك بعض الجن إلى بعض وبعض الإنس إلى بعض . وعن مالك ابن دينار : إن شيطان الإنس أشد على من شيطان الجن ، لأنى إذا تعوذت بالله ذهب شيطان الجن عني ، وشيطان الإنس يبعثني فيجترى إلى المعاصي عيانا (زخرف القول) ما يزينه من القول والوسوسة والإغراء على المعاصي ويموهه (غرورا) خدعا وأخذأ على غزوة (ولو شاء ربك ما فعلوه) ما فعلوا ذلك ، أى ما عادوك ، أو ما أوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول بأن يكفهم ولا يخلهم وشأنهم .

وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا

مَاهُمْ مُقْتَرِفُونَ ﴿١١٣﴾

(ولتصغى) جوابه محذوف تقديره : وليكون ذلك جعلنا لكل نبي عدوا ، على أن اللام لام الصيرورة وتحقيقها ما ذكر . والضمير في (إليه) ^(١) يرجع إلى ما رجع إليه الضمير في فعلوه ، أى ولتميل إلى ما ذكر من عداوة الأنبياء ووسوسة الشياطين (أفئدة) الكفار (وليَرْضَوْهُ) لأنفسهم (وليَقْتَرِفُوا ما هم مقترفون) من الآثام .

أَفَقَعَرِ اللَّهُ أَتْبَعِي حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ آمَنُوا تَتْلُوهُمْ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ

مِنَ الْمُنْتَرِينَ ﴿١١٤﴾

(١) قوله «والضمير في إليه» أى في قوله تعالى (وليَقُولُوا درست) . (ع)

﴿ أفغير الله أبغى حكماً ﴾ على إرادة القول ، أى قل يا محمد : أفغير الله أطلب حاكماً يحكم بينى وبينكم ، ويفصل الحق منا من المبطّل ﴿ هو الذى أنزل إليكم الكتاب ﴾ المعجز ﴿ مفصلاً ﴾ مبيّناً فيه الفصل بين الحق والباطل ، والشهادة لى بالصدق وعليكم بالافتراء . ثم عضد الدلالة على أن القرآن حق بعلم أهل الكتاب أنه حق لتصديقه ما عندهم وموافقته له ﴿ فلا تكونن من الممترين ﴾ من باب التيسيع والإلهاب ، كقوله تعالى ﴿ ولا تكونن من المشركين ﴾ أو ﴿ فلا تكونن من الممترين ﴾ فى أن أهل الكتاب يعدّون أنه منزل بالحق ، ولا يريبك جحود أكثرهم وكفرهم به . ويجوز أن يكون ﴿ فلا تكونن ﴾ خطاباً لكل أحد ، على معنى أنه إذا تعاضدت الأدلة على صحته وصدقه ، فإينبغى أن يمتري فيه أحد . وقيل : الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم خطاباً لأمته ^(١)

وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبْدَل لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ^(١١٥)
﴿ وتمت كلمات ربك ﴾ أى تم كل ما أخبر به ، وأمر ونهى ، ووعد وأوعد ﴿ صدقا وعدلا ﴾ لا مبدل لكلماته ﴿ لا أحد يبدل شيئاً من ذلك ﴾ بما هو أصدق وأعدل . وصدقا وعدلا . نصب على الحال . وقرئ : كلمة ربك ، أى ما تكلم به . وقيل : هى القرآن .

وَإِنْ تُطِيعْ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا

الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ^(١١٦)

﴿ وإن تطع أكثر من فى الأرض ﴾ أى من الناس أضلوك ، لأن الأكثر فى غالب الأمر يتبعون هواهم ، ثم قال ﴿ إن يتبعون إلا الظن ﴾ وهو ظنهم أن آباءهم كانوا على الحق فهم يقلدونهم ﴿ وإن هم إلا يخرصون ﴾ يقدرون أنهم على شىء . أو يكذبون فى أن الله حرم كذا وأحل كذا .

إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ^(١١٧)
فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ^(١١٨)
وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ^(١١٩)

وقرئ (من يضل) بضم الياء أى يضلله الله (فكلوا) مسبب عن إنكار اتباع المضلين .
الذين يحلون الحرام ويحرمون الحلال . وذلك أنهم كانوا يقولون للسليين : إنكم تزعمون أنكم
تعبدون الله . فما قتل الله أحق أن تأكلوا مما قتلتهم ، فقيل للسليين : إن كنتم متحققين
بالإيمان فكلوا (ما ذكر اسم الله عليه) خاصة دون ما ذكر عليه اسم غيره من آلهتهم أو مات
حتف أنفه ، وما ذكر اسم الله عليه هو المذكي بيسم الله (ومالكم ألا تأكلوا) وأى غرض
لكم في أن لا تأكلوا (وقد فصل لكم) وقد بين لكم (ما حرم عليكم) مما لم يحرم وهو قوله
(حرمت عليكم الميتة) وقرئ : فصل لكم ما حرم عليكم على تسمية الفاعل ، وهو الله عز وجل
(إلا ما اضطررتم إليه) مما حرم عليكم فإنه حلال لكم في حال الضرورة (وإن كثيراً
ليضلون) قرئ بفتح الياء وضما . أى يضلون فيحرمون ويحللون (بأهوائهم) وشهواتهم
من غير تعلق بشرعية .

وَذَرُوا ظَهْرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا
كَانُوا يَفْتَرِفُونَ ١٢٠

(ظاهر الإثم وباطنه) ما أعلنته منه وما أسررت . وقيل : ما علمت وما نويت . وقيل : ظاهره
الزنا في الحوانيت ، وباطنه الصديقة في السر .

وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ
لَيُؤْخِرُونَ إِلَى أُولِيَائِهِمْ لِيُجْدِلُوكُمْ . وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ١٢١
(وإنه لفسق) الضمير راجع إلى مصدر الفعل الذى دخل عليه حرف النهى ، يعنى وإن
الأكلى منه لفسق . أو إلى الموصول على : وإن أكله لفسق ، أو جعل ما لم يذكر اسم الله عليه
في نفسه فسقا . فإن قلت : قد ذهب جماعة من المجتهدين إلى جواز أكل^(١) ما لم يذكر اسم الله

(١) قال محمود : إن قلت قد ذهب جماعة من المجتهدين إلى جواز أكل ما لم يذكر اسم الله عليه بنسب أو
عدم ... الخ ، قال أحد : مذهب مالك وأبى حنيفة . وأى أن متروك التسمية عمدا لا يؤكل . سواء كان تهاونا
أو غير تهاون ، ولا شبه قول شاذ يجوز غير المتهاون في ترك تسميته ، والآية تساعد مذهب الامامين مساعدة
بينة ، فانه ذكر عقيب غير المسمى عليه قوله (وإنه لفسق) وذلك إن كان عبارة عن فعل المكلف وهو إهمال التسمية ،
أو تسمية غير الله فلا يدخل النسيان : لأن اللامى غير مكلف فلا يكون فعله فسقا ولا هو فاسق ، وإن كان نفس
الفسق الذبيحة التى لم يسم عليها ولم يكن مصدرا . فانما تسمى الذبيحة فسقا نفلا لهذا الاسم من المصدر إلى الذات
فالذبيحة التى تركت التسمية عليها نسيانا لا يدعى أن تسمى فسقا . إذ الفعل الذى ينقل منه هذا الاسم ليس بفسق ،
فاذا تمهد ذلك فاما أن يقول : لا دليل في الآية على تحريم منسى التسمية . فبقى على أصل الاباحة . أو يقول : فيها
دليل على إباحته من حيث مفهوم تخصيص النهى بما هو فسق ، فالأصل بفسق ليس بحرام . وهذا النظر يستد إذا

عليه بنسيان أو عمد . قلت : قد تأوله هؤلاء بالميتة وبما ذكر غير اسم الله عليه ^(١) : كقوله (أو فسقا أهل لغير الله به) (ليوحون) ليوسوسون (إلى أوليائهم) من المشركين (ليجادلوكم) بقولهم : ولا تأكلوا مما قتله الله . وهذا يرجع تأويل من تأوله بالميتة (إنكم لمشركون) لأن من اتبع غير الله تعالى في دينه فقد أشرك به . ومن حق لدى البصيرة في دينه أن لا يأكل كل ما لم يذكر اسم الله عليه كيفما كان ؛ لما يرى في الآية من التشديد العظيم ، وإن كان أبو حنيفة رحمه الله مرخصا في النسيان دون العمد ، ومالك والشافعي رحمهما الله فيهما

أَوْ مَنْ كَانَ مَوْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٢﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مَجْمُوعًا لِمَعْمُرِهَا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢٣﴾

مثل الذي هداه الله بعد الضلالة ومنحه التوفيق لليقين الذي يميز به بين الحق والمبطل والمهتدى والضال ، بمن كان ميتا فأحياه الله وجعل له نوراً يمشي به في الناس مستضيئاً به . فيميز بعضهم من بعض ، ويفصل بين حلام ومن بقي على الضلالة بالخابط في الظلمات لا ينفك منها ولا يتخلص ومعنى قوله (كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) كمن صفته هذه وهي قوله (في الظلمات ليس بخارج منها) بمعنى : هو في الظلمات ليس بخارج منها ، كقوله تعالى (مثل الجنة التي وعد المتقون

== لم تكن الميتة متأولة في هذه الآية . وأما إذا أثبت أنها مرادة ، تميزت عن غيرها إلى الأكل المأكل ، وكان الضمير من قوله (وإنه) عائداً إلى المصدر المنهي عنه ، أو إلى الموصول . وحينئذ يندرج المنسئ في النهي ولا يستقيم ، على أن الميتة مندرجة كاندراج المنسئ ، لأن الوجه الذي به تدرج الميتة هو الوجه الذي به يندرج المنسئ ، إذ يكون الفسق إما للأكل ، وإما للأكل نكلاً من الأكل ، ولا ينصرف إلى غير ذلك . لأن الميتة لم يفعل المكلف فيها فعلاً يسمى فسقا سوى الأكل ، والمنسئ سميتها لا يستقيم أن يسمى الذبح فيها فسقا لأجل النسيان ، فيتعين صرفه إلى الأكل . ومن ثم قوى عند الزحشرى تعميم التحريم حتى في المنسئ ، لأنه يرى أن الميتة مرادة من الآية ولابد ، إذ هي سبب نزول الآية . والنحوق أن العام الظاهر متى ورد على سبب خاص كان نصاً في السبب ظاهراً باقياً على ظهوره فيما عداه . وإذا ثبت اندراج الميتة لزم اندراج المنسئ كما تقدم . وحينئذ يضطر مبيح المنسئ إلى تخصيصه . فيتمسك بقوله عليه الصلاة والسلام وذكر الله على قلب كل مؤمن من سمى أولم بسم ، وكان الناس ذاكرًا حكاً وإن لم يكن ذاكرًا وجوداً . وهذا عند التحقيق ليس بتخصيص . ولكن منع لاندراج الناس في العموم وسنده الحديث المذكور . ويؤيد بأن العام الوارد على سبب خاص وإن قوى تناوله للسبب حتى ينهض الظاهر فيه نصاً . إلا أنه ضعيف فتناول لما عداه حتى ينحط عن أمالي الظواهر فيه . ويكتفى من معارضته بما لا يكتفى به منه لولا السبب ، وهذا البحث متعلق بفنون شتى على نكت بديمة . والله الموفق للصواب .

(١) قوله «وبما ذكر غير اسم الله عليه» لعله «اسم غير الله» . (ع)

فيها أنهار) أى صفتها هذ، وهى قوله (فيها أنهار). ﴿زِين لِّلْكَافِرِينَ﴾ أى زينه الشيطان، أو الله عزّ وعلا على قوله (زينا لهم أعمالهم) ويدل عليه قوله ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مَّجْرِمِينَ﴾ يعنى: وكما جعلنا فى مكة صناديدها ليكبروا فيها، كذلك جعلنا فى كل قرية أكابر مجرميها لذلك. ومعناه: خليئانهم ليكبروا^(١) وما كففتهم عن المكر، وخص الأكابر لأنهم هم الحاملون على الضلال والماكرون بالناس، كقوله (أمرنا مترفيا) وقرئ: أكبر مجرميها، على قولك: هم أكبر قومهم وأكبر قومهم ﴿وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنفُسِهِمْ﴾ لأن مكبرهم يحق بهم. وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتقديم موعد بالنصرة عليهم. روى أن الوليد بن المغيرة قال: لو كانت النبوة حقاً لكنت أولى بهامتك، لأنى أكبر منك سنأ وأكثرتك مالا. وروى أن أبا جهل قال: زاحنا بنى عبد مناف فى الشرف، حتى إذا صرنا كفرسى رهان قالوا: منا نبي يوحى إليه، والله لا نرضى به ولا نتبعه أبداً إلا أن يأتينا وحى كما يأتى، فزلت. ونحوها قوله تعالى (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفاً منسورة).

وَإِذَا جَاءَهُمْ عَايَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى تُؤْتِيَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ رَسُولُ اللَّهِ أَلَمْ نَعْلَمْ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴿١٢٤﴾

﴿الله أعلم﴾ كلام مستأنف للإنكار عليهم، وأن لا يصطفى للنبوة إلا من علم أنه يصلح لها وهو أعلم بالمكان الذى يضعها فيه منهم ﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ من أكابرها ﴿صغار﴾ وقاءة^(٢) بعد كبرهم وعظمتهم ﴿وعذاب شديد﴾ فى الدارين من الأسر والقتل وعذاب النار.

فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٢٥﴾ وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٢٦﴾ لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُمْ وَلِيُّهُمْ بِمَا

كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٧﴾

(١) قوله «ومعناه خليئانهم ليكبروا» أوله: لأنه تعالى لا يخفى الشر عند المعتزلة ويخلفه كالحير عند أهل السنة، وكذا قوله تعالى (ومن يرد أن يضله... الخ) (وكذلك نولى بعض الظالمين بعضاً) (ع)
(٢) قوله وقاءة، أى ذل، (ع)

﴿فمن يرد الله أن يهديه﴾ أن يطف به ولا يريد أن يطف إلا بمن له لطف ﴿يشرح صدره للإسلام﴾ يطف به حتى يرغب في الإسلام وتسكن إليه نفسه ويحب الدخول فيه ﴿ومن يرد أن يضله﴾ أن يخذه ويخله وشأنه ^(١) ، وهو الذي لا لطف له ﴿يجعل صدره ضيقاً حرجاً﴾ يمنعه الطافة ، حتى يقسو قلبه ، وينبو عن قبول الحق وينسأ فلا يدخله الإيمان . وقرئ (ضيقاً) بالتخفيف والتشديد (حرجاً) بالكسر ، وحرجاً - بالفتح - وصفاً بالمصدر ﴿كأنما يصعد في السماء﴾ كأنما يزاول أمراً غير ممكن ، لأن صعود السماء مثل فيما يتمتع ويبعد من الاستطاعة ، وتضييق عنه المقدره . وقرئ : يصعد . وأصله يتصعد . وقرأ عبد الله : يتصعد . ويصاعد . وأصله : يتصاعد ويصعد ، من صعد . ويصعد من أصدع ﴿يجعل الله الرجس﴾ يعني الخذلان ومنع التوفيق ، وصفه بنقيض ما يوصف به التوفيق من الطيب . أو أراد الفعل المؤدى إلى الرجس وهو العذاب من الارتجاس وهو الاضطراب ﴿وهذا صراط ربك﴾ وهذا طريقه الذي اقتضته الحكمة وعادته في التوفيق والخذلان ﴿مستقيماً﴾ عادلاً مطرداً . وانتصابه على أنه حال مؤكدة كقوله (وهو الحق مصداقاً) ﴿لهم﴾ لقوم يذكرون ﴿دار السلام﴾ دار الله ، يعني الجنة أضافها إلى نفسه تعظيماً لها . أو دار السلامة من كل آفة وكدر ﴿عند ربهم﴾ في ضمانه . كما تقول : فلان عندي حق لا ينسى ، أو ذخيرة لهم لا يعلون كنهها ، كقوله (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) ، ﴿وهو ولهم﴾ مواليهم ومحبيهم ، أو ناصرهم على أعدائهم ﴿بما كانوا يعملون﴾ بسبب أعمالهم ، أو متوليهم بحزاه ما كانوا يعملون

وَيَوْمَ يُنْخَشِرُهُمْ جَمِيعًا يَمَعْشَرَ الْجِنَّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَقْنَا أَعْلَنَّا الَّذِي أَجَلْتَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٨﴾

﴿ويوم نخشروهم﴾ منصوب بمخدوف ، أى واذكر يوم نخشروهم ، أو ويوم نخشروهم قلنا ﴿يامعشر الجن﴾ أو ويوم نخشروهم وقلنا يامعشر الجن كان ما لا يوصف لفظاً ، والضمير لمن يخشروهم من الثقلين وغيرهم . والجن هم الشياطين ﴿قد استكثرتهم من الإنس﴾ أضللتهم منهم كثيراً أو جعلتهم لهم أنباكم فخشروهم معكم منهم الجمل الفقير ، كما تقول : استكثر الأمير من الجنود ، واستكثر فلان من الأشعياء ﴿وقال أولياؤهم من الإنس﴾ الذين أطاعوهم واستمعوا إلى وسوستهم ﴿ربنا استمتع ببعضنا ببعض﴾ أى اتفَعَ الإنس بالشياطين حيث دلّوهم على الشهوات

(١) قوله «أن يخذه ويخله وشأنه» فسر الاضلال بذلك ، لأنه تعالى لا يفعل الشر عند المعتزلة . أما عند أهل السنة فيقبله كالخير ، وكذا يقال في قوله «ومنعه الطافة» . (غ)

وعلى أسباب التوصل إليها ، وانتفع الجن بالإنس حيث أطاعوهم وساعدوهم على مرادهم وشهوتهم في إغوائهم ، وقيل استمتع الإنس بالجن ما في قوله (وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن) وأن الرجل كان إذا نزل وادياً وخاف قال : أعوذ برب هذا الوادي ، يعني به كبير الجن . واستمتع الجن بالإنس : اعتراف الإنس لهم بأنهم يقدرّون على الدفع عنهم وإجارتهم لهم ﴿ وبلغنا الذي أجلت لنا ﴾ يعنون يوم البعث . وهذا الكلام اعتراف بما كان منهم من طاعة الشياطين واتباع الهوى والتكذيب بالبعث واستسلام لهم وتحسر على حالهم ﴿ خالدين فيها إلا ما شاء الله ﴾ أى يخلدون في عذاب النار الأبد كله ^(١) « إلا ما شاء الله ، إلا الأوقات التي ينقلون فيها من عذاب النار إلى عذاب الزمير » فقد روى أنهم يدخلون وادياً فيه من الزمير ما يميز بعض أوصالهم من بعض ، فيتعاونون ويطلبون الرد إلى الجحيم . أو يكون من قول الموتور ^(٢) الذي ظفر بواتره ولم يزل يحرق عليه أتيابه وقد طلب إليه أن ينفس عن خناقه . أهلكنى الله إن نفست عنك إلا إذا شئت ، وقد علم أنه لا يشاء إلا التشفي منه بأقصى ما يقدر

(١) قال محمود : « معنى هذا الاستثناء أنهم يخلدون في عذاب النار الأبد كله ... الخ » قال أحمد : قد ثبت خلود الكفار في العذاب ثبوتاً قطعياً ، فمن ثم اعنى العلماء بالكلام على الاستثناء في هذه الآية وفي أختها في سورة هود ، فذهب بعضهم إلى أنها شاملة لعصاة الموحدين وللكفار ، والمستثنى العصاة لأنهم لا يخلدون ، وهذا تأويل أهل السنة . وقد غلط الزمخشري في إنكاره في آية هود وتناهى إلى ما نموذ بالله منه ، فقدح في عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه راوى الحديث الشاهد لهذا التأويل ، ونحن نبرأ إلى الله تعالى من القدح في مثل عبد الله وهو من جملة الصحابة رضوان الله عليهم وفقهائهم وزهادهم . وذهب بعضهم إلى أن هذا الاستثناء محدود بمشبهة رفع العذاب ، أى يخلدون إلا أن يشاء الله لو شاء . وفائدته إظهار القدرة والاعلان بأن خلودهم إنما كان لأن الله تعالى قد شاء ، وكان من الجائر العقلي في مشيئته أن لا يعذبهم ، ولو عذبهم لا يخلدهم ، وأن ذلك ليس بأمر واجب عليه وإنما هو مقتضى مشيئته وإرادته عز وجل . وفيها على هذا الوجه دفع في صدر المعتزلة الذين يزعمون أن تخليد الكفار واجب على الله تعالى بمقتضى الحكمة . وأنه لا يجوز في العقل أن يشاء خلاف ذلك . وذهب الزجاج إلى وجه لطيف إنما يظهر بالبدل فقال : المراد - والله أعلم - إلا ما شاء من زيادة العذاب ، ولم يبين وجه استقامة الاستثناء ، والمستثنى على هذا التأويل لم يغير المستثنى منه في الحكم ، ونحن نبينه فنقول : العذاب - والعياذ بالله - على درجات متفاوتة ، فكان المراد أنهم يخلدون في جنس العذاب ، إلا ما شاء ربك من زيادة تباغ الغاية وتنهى إلى أقصى النهاية ، حتى نكاد بلوغها الغاية ومبايئتها لأنواع العذاب في الشدة تعد ليس من جنس العذاب وعارضة عنه ، والثى إذا بلغ الغاية عندهم عبروا عنه بالصد كذا تقدم في التعبير عن كثرة الفعل برب وقد ، وهما موضوعان لضرر الكثرة من القلة ، وذلك أمر يعتاد في لغة العرب . وقد حام أبو الطيب حوله فقال :

لقد جدت حتى كاد يخل حاتم إلى المنتهى ومن السرور يكاد

فكان هؤلاء إذا بلغوا إلى غاية العذاب ونهاية الشدة فقد وصلوا إلى الحد الذى يكاد أن يخرج من اسم العذاب المطلق ، حتى يسوغ معاملته في التعبير بمعاملة المنابر ، وهو وجه حسن لا يكاد يفهم من كلام الزجاج إلا بعد هذا البسط . وفي تفسير ابن عباس رضى الله عنه ما يؤيده . والله الموفق .

(٢) قوله « قول الموتور الموتور : المظلوم ... » (ع)

عليه من التعنيف والتشديد، فيكون قوله : إلا إذا شئت ، من أشد الوعيد . مع تهكم بالموعود لخروجه في صورة الاستثناء الذي فيه إطلاع ﴿إن ربك حكيم﴾ لا يفعل شيئاً إلا بموجب الحكمة ﴿عليم﴾ بأن الكفار يستوجبون عذاب الأبد .

وَكَذَلِكَ نُؤَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٢٩﴾

﴿نولي بعض الظالمين بعضاً﴾ نخليهم حتى يتولى بعضهم بعضاً كما فعل الشياطين وغواة الإنس، أو يجعل بعضهم أولياء بعض يوم القيامة وقرناءهم كما كانوا في الدنيا ﴿بما كانوا يكسبون﴾ بسبب ما كسبوا من الكفر والمعاصي .

يَسْخَرُ آلِجِنَّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّبْنَاهُمْ حَيَوةَ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿١٣٠﴾

يقال لهم يوم القيامة على جهة التوبيخ ﴿ألم يأتكم رسل منكم﴾ واختلف في أن الجن هل بعث إليهم رسل منهم ، فتعلق بعضهم بظاهر الآية ولم يفرق بين مكلفين ومكلفين أن يبعث إليهم رسول من جنسهم ، لأنهم به آنس وله آلف . وقال آخرون : الرسل من الإنس خاصة ، وإنما قيل رسل منكم لأنه لما جمع الثقلان في الخطاب صحَّ ذلك وإن كان من أحدهما ، كقوله (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) وقيل : أراد رسل الرسل من الجن إليهم ، كقوله تعالى (ولوا إلى قومهم منذرين) وعن الكلبي : كانت الرسل قبل أن يبعث محمد صلى الله عليه وسلم يبعثون إلى الإنس ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم بعث إلى الإنس والجن ﴿قالوا شهدنا على أنفسنا﴾ حكاية لتصديقهم وإيجابهم قوله (ألم يأتكم) لأن الهمزة الداخلة على نفى إتيان الرسل للإنسكار ، فكان تقريراً لهم . وقولهم (شهدنا على أنفسنا) إقرار منهم بأن حجة الله لازمة لهم ، وأنهم محجوجون بها . فإن قلت : ما لهم مقرين في هذه الآية جاحدين في قوله (والله ربنا ما كنا مشركين) ؟ قلت : تتفاوت الأحوال والمواطن في ذلك اليوم المتطاوّل ، فيقرون في بعضها ، ويحجدون في بعضها أو أريد شهادة أيديهم وأرجلهم وجلودهم حين يحتم على أفواههم . فإن قلت : لم كثر ذكر شهادتهم على أنفسهم ؟ قلت : الأولى حكاية لقولهم كيف يقولون ويعترفون ؟ والثانية : ذم لهم ، وتحطئة لرايهم ، ووصف لقلّة نظرهم لأنفسهم ، وأنهم قوم غرّبهم الحياة الدنيا واللذات الحاضرة ، وكان عاقبة أمرهم أن اضطروا إلى الشهادة على أنفسهم بالكفر والاستسلام لربهم واستيجاب عذابه وإنما قال ذلك تحذيراً للسامعين من مثل حالهم .

ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴿١٣١﴾
وَلِكُلٍّ دَرَجَاتٌ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٢﴾

(ذلك) إشارة إلى ما تقدم من بعثة الرسل إليهم وإنذارهم سوء العاقبة ، وهو خبر مبتدأ محذوف : أى الأمر ذلك . و﴿ألم يكن ربك مهلك القرى﴾ تعليل ، أى الأمر ما قصصناه عليك لا تنفاه كون ربك مهلك القرى بظلم ، على أن ، أن ، هى التى تنصب الأفعال ، ويجوز أن تكون مخففة من الثقيلة ، على معنى : لأن الشأن والحديث لم يكن ربك مهلك القرى بظلم . ولك أن يجعله بدلا من ذلك ، كقوله (وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع) ، ﴿بظلم﴾ بسبب ظلم قدموا عليه . أو ظلما ، على أنه لو أهلكهم وهم غافلون لم يذنبوا برسول وكتاب ، لكان ظلما ، وهو متعال عن الظلم وعن كل قبيح ﴿ولكل﴾ من المكلفين ﴿درجات﴾ منازل ﴿مما عملوا﴾ من جزاء أعمالهم ﴿وما ربك بغافل عما تعملون﴾ بساء عنه يخفى عليه مقاديره وأحواله وما يستحق عليه من الأجر .

وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ ءَاخِرِينَ ﴿١٣٣﴾ إِنْ مَاتُوا عَدُونَ لَاتِ وَمَا أَنْتُمْ

بُفْعِيزِينَ ﴿١٣٤﴾

(وربك الغنى) عن عباده وعن عبادتهم ﴿ذو الرحمة﴾ يترحم عليهم بالتكليف ليعرضهم للنافع الدائمة ﴿إن يشأ يذهبكم﴾ أيها العصاة ﴿ويستخلف من بعدكم ما يشاء﴾ من الخلق المطيع ﴿كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين﴾ من أولاد قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم ، وهم أهل سفينة نوح عليه السلام .

قُلْ يَتَقَوَّمْ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَاتَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ

عَاقِبَةُ أَلْدَارِ إِنَّهُ لَا يَفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿١٣٥﴾

والمكانة ، تكون مصدراً يقال : مكن مكانة إذا تمكن أبلغ تمكن . وبمعنى المكان ، يقال : مكان ومكانة ، ومقام ومقامة . وقوله ﴿اعملوا على مكاتتكم﴾ يحتمل : اعملوا على تمكنكم من أمركم وأقصى استطاعتكم وإمكانكم . أو اعملوا على جهنم وحالكم التى أنتم عليها . يقال للرجل إذا

أمر أن يثبت على حاله : على مكانتك يا فلان ، أى اثبت على ما أنت عليه لا تنحرف عنه ﴿ إلى عامل ﴾ أى عامل على مكاتى التى أنا عليها . والمعنى اثبتوا على كفركم وعداوتكم لى ، فإنى ثابت على الإسلام وعلى مصابرتكم ﴿ فسوف تعلمون ﴾ أينما تكون له العاقبة المحمودة . وطريقة هذا الأمر طريقة قوله ﴿ اعملوا ما شئتم ﴾ وهى التخلية ، والتسجيل على المأمور ^(١) بأنه لا يأتى منه إلا الشر ، فكأنه مأمور به وهو واجب عليه حتم ليس له أن يتفصى عنه ويعمل بخلافه . فإن قلت : ما موضع ﴿ من ﴾ ؟ قلت الرفع إذا كان بمعنى « أى » ، وعلق عنه فعل العلم . أو النصب إذا كان بمعنى « الذى » ، و ﴿ عاقبة الدار ﴾ العاقبة الحسنى التى خلق الله تعالى هذه الدار لها . وهذا طريق من الإنذار لطيف المسلك ، فيه إنصاف فى المقال وأدب حسن ، مع تضمن شدة الوعيد ، والوثوق بأن المنذر محق والمنذر مبطل .

وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ
وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ

يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٣٦﴾

كانوا يعينون أشياء من حرث وتاج لله ، وأشياء منها لأهلهم ؛ فإذا رأوا ما جعلوه لله زاكياً نامياً يزيد فى نفسه خيراً أرجعوا فجعلوه للآلهة ، وإذا زكاً ما جعلوه الأصنام تركوه لها واعتلوا بأن الله غنى ، وإنما ذاك لحبهم آلهتهم وإيثارهم لها : وقوله ﴿ بما ذرأ ﴾ فيه أن الله كان أولى بأن يجعل له الزاكى ، لأنه هو الذى ذرأه وزكاه ، ولا يرد إلى ما لا يقدر على ذره ولا تركية ﴿ بزعمهم ﴾ وقرئ بالضم ، أى قد زعموا أنه لله والله لم يأمرهم بذلك ولا شرع لهم تلك القسمة التى هى من الشرك ، لأنهم أشركوا بين الله وبين أصنامهم فى القرية ﴿ فلا يصل إلى الله ﴾ أى لا يصل إلى الوجوه التى كانوا يصرفونه إليها من قرى الضيفان والتصدق على المساكين ﴿ فهو يصل إلى شركائهم ﴾ من إنفاق عليها بذبح الفسائل عندها والإجراء على سدتها ونحو ذلك ﴿ ساء ما يحكمون ﴾ فى إيثار آلهتهم على الله تعالى وعملهم ما لم يشرع لهم .

وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائُهُمْ لِزُدُّوهُمْ

وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرُّهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١٣٧﴾

(١) قوله « والتسجيل على المأمور » فى الصحاح « السجل » الصك . وقد سجل الحاكم تسجيلاً . وفيه أيضاً : هي مسجلة للبر والفاجر . قال الأعمش : أى مرسلة ، يقال أسجلت الكلام أى أرسلته . (ع)

﴿ وكذلك ﴾ ومثل ذلك التزيين وهو تزيين الشرك في قسمة القربان بين الله تعالى والآلهة، أو ومثل ذلك التزيين البليغ ^(١) الذي هو علم من الشياطين. والمعنى: أن شركاءهم من الشياطين، أو من سدنة الأصنام زينوا لهم قتل أولادهم ^(٢) بالوآد، أو بشركهم للآلهة وكان الرجل في الجاهلية

(١) قوله «ومثل ذلك التزيين البليغ الذي» لعله التزيين الذي. (ع)

(٢) قال محمود: والمعنى أن شركاءهم من الشياطين أو من سدنة الأصنام زينوا لهم قتل أولادهم... الخ، قال أحد رحمته الله: لقد ركب المصنف في هذا الفصل متن عجايب، وتناه في تيهام. وأنا أبرأ إلى الله وأبرئ حملة كتابه وحفظه كلامه مما رماهم به. فانه تخيل أن القراء أئمة الوجوه السبعة اختار كل منهم حرفاً قرأ به اجتهداً، لا نفلاً وسماحاً فلذلك غلط ابن عامر في قراءته هذه. وأخذ يبين أن وجه غلطه وقوته الياء ثابتة في شركائهم، فاستدل بذلك على أنه مجرور، وتعين عنده نصب أولادهم بالقياس، إذ لا يضاف المصدر إلى أمرين معاً فقرأه منصوباً، قال المصنف: وكانت له مندوحة عن نصبه إلى جره بالاضافة وإبدال الشركاء منه، وكان ذلك أولى مما ارتكبه، يعني ابن عامر من الفصل بين المضاف والمضاف إليه الذي يسمح في الشعر فضلاً عن النثر فضلاً عن المعجز. فهذا كله كما ترى ظن من الزمخشري أن ابن عامر قرأ قراءته هذه رأياً منه. وكانت الصواب خلافه والقصيح سواء، ولم يعلم الزمخشري أن هذه القراءة بنصب الأولاد والفعل بين المضاف والمضاف إليه، بها يعلم ضرورة أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأها على جبريل كما أنزلها عليه كذلك، ثم تلاها النبي صلى الله عليه وسلم على عدد التواتر من الأئمة، ولم يزل عدد التواتر يتناقلونها ويقرؤون بها خلفاً عن سلف، إلى أن انتهت إلى ابن عامر فقرأها أيضاً كما سمعها. فهذا معتقد أهل الحق في جميع الوجوه السبعة أنها متواترة جملة وتفصيلاً عن أنصح من نطق بالاضاد صلى الله عليه وسلم. فإذا علت العقيدة الصحيحة فلا مبالاة بعدها بقول الزمخشري، ولا يقول أمثاله من لحن ابن عامر، فإن المنكر عليه إنما أنكر ما ثبت أنه براء منه قطعاً وضرورة. ولولا عذر أن المنكر ليس من أهل الشأنين، أعني علم القراءة وعلم الأصول، ولا يبعد من ذوى الفنين المذكورين، لحيف عليه الخروج من ربة الدين. وأنه على هذا العذر لني عهدة خطرة وزلة منكرة تزيد على زلة من ظن أن تفاصيل الوجوه السبعة فيها ما ليس متواتراً. فإن هذا القائل لم يثبتها بنفي النقل. وغايته أنه ادعى أن نقلها لا يشترط فيه التواتر. وأما الزمخشري فظن أنها تثبت بالرأى غير موقوفة على النقل. وهذا لم يقل به أحد من المسلمين. وماحله على هذا الخيال الإلتغالي في اعتقاد اطراد الأئمة التحوية، فظناً قطعية حتى يرد ما خلفها، ثم إذا تزل معه على اطراد القياس الذي ادعاه مطرداً، فقرأه ابن عامر هذه لا تخالفه. وذلك أن الفصل بين المضاف والمضاف إليه وإن كان عسراً، إلا أن المصدر إذا أضيف إلى معموله فهو مقدر بالفعل، وهذا التقدير عمل، وهو أن لم تكن إضافته غير محضة، إلا أنه شبه بما إضافته غير محضة حتى قال بعض النحاة: إن إضافته ليست محضة لذلك. فالحاصل أن اتصاله بالمضاف إليه ليس كاتصال غيره. وقد جاء الفصل بين المضاف غير المصدر وبين المضاف إليه بالظرف، فلا أقل من أن يتميز المصدر على غيره لما يبينه من انفساك في التقدير وعدم توغله في الاتصال بأن يفصل بينه وبين المضاف إليه بما ليس أجنبياً عنه، وكأنه بالثقة دبر فكاه بالفعل، ثم قدم المفعول على الفاعل وأضافه إلى الفاعل وبقي المفعول مكانه حين الفك، ويسهل ذلك أيضاً تأخير حال المصدر، إذ تارة يضاف إلى الفاعل وتارة يضاف إلى المفعول. وقد ألزم بعضهم اختصاص الجواز بالفصل بالمفعول بينه وبين الفاعل لوقوعه في غير مرتبته، إذ ينوي به التأخير، فكأنه لم يفصل، كما جاز تقدم المصدر على الظاهر إذا حل في غير رتبته. لأن التنية به التأخير. وأنشد أبو عبيدة: فداهم دوس الحصاد الدائس.

فداهم دوس الحصاد الدائس.

بالقاع فرك القططن الحاج

وأنشد أيضاً: يفرك حب الصنبل الكنافة

فصل كما ترى بين المصدر وبين الفاعل بالمفعول. وما يقوى عدم توغله في الاضافة جواز العطف على موضع مخفوضه رفعا ونصباً، فهذه كلها نكت مؤيدة بقواعد منظرة. بشواهد من أئمة العربية. تجمع شمل القوانين

يحلف : لئن ولد له كذا غلاماً لينحرن أحدهم ، كما حلف عبد المطلب . وقرئ : زين ، على البناء للفاعل الذي هو شركاؤهم . ونصب (قتل أولادهم) وزين ، على البناء للمفعول الذي هو القتل ، ورفع شركاؤهم بإضمار فعل دل عليه زين ، كأنه قيل : لما قيل زين لهم قتل أولادهم من زينه ؟ فقيل : زينه لهم شركاؤهم . وأما قراءة ابن عامر : قتل أولادهم شركائهم برفع القتل ونصب الأولاد وجر الشركاء على إضافة القتل إلى الشركاء ، والفصل بينهما بغير الظرف ، فشيء لو كان في مكان الضرورات وهو الشعر . لكان سمجاً مردوداً . كما سمج ورد .

■ زَجَّ الْقُلُوصِ أَبِي مَزَادَةَ ■ (١)

فكيف به في الكلام المنثور ، فكيف به في القرآن المعجز بحسن نظمته وجزالته . والذي حملة على ذلك أن رأى في بعض المصاحف شركائهم مكتوباً بالياء . ولو قرأ بجر الأولاد والشركاء . لأن الأولاد شركاؤهم في أموالهم . لوجد في ذلك مندوحة عن هذا الارتكاب (ليردوهم) ليهلكوهم بالإغواء (وليلبسوا عليهم دينهم) وليخلطوا عليهم ويشبهوه . ودينهم : ما كانوا عليه من دين إسماعيل عليه السلام حتى زلوا عنه إلى الشرك . وقيل : دينهم الذي وجب أن يكونوا عليه . وقيل : معناه وليوقعوهم في دين ملتبس . فإن قلت : ما معنى اللام ؟ قلت : إن كان التزيين من الشياطين فهمى على حقيقة التعليل . وإن كان من السدنة فعلى معنى الصيرورة (ولو شاء الله) مشيئة قسر (ما فعلوه) لما فعل المشركون ما زين لهم من القتل . أو لما فعل الشياطين أو السدنة التزيين أو الإرداء أو اللبس أو جميع ذلك . إن جعلت الضمير جارياً مجرى اسم الإشارة (وما يفترون) وما يفترونه من الإفك . أو واقترأهم .

وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَمُ وَحَرْتُ حِجْرٌ لَا يَطْعُمَهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بَزْعِمِهِمْ وَأَنْعَمُ حُرِّمَتْ طُحُورُهَا وَأَنْعَمُ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا أَقْرَاءَ عَلَيْهِ سَمَجِرِهِمْ
بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (١٣٨)

== التحوية لهذه القراءة ، وليس غرضنا تصحيح القراءة بقواعد العربية ، بل تصحيح قواعد العربية بالقراءة . وهذا القدر كاف إن شاء الله في الجمع بينهما والله الموفق . وما أجريناه في أدراج الكلام من تقريب إضافة المصدر من غير المحضة ، إنما أردنا انضمامه إلى غيره من الوجوه التي يدل باجتماعها على أن الفصل غير متكرر في إضافته ، ولا مستبعد من القياس ، ولم يفرده في الدلالة المذكورة اذ المتفق على عدم تمحضها لايسوغ فيها الفصل ، فلا يمكن استقلال الوجه المذكور بالدلالة ، والله الموفق .

(١) فرجتها بمزجة زج القلوص أبي مزاده

الزج : الطعن : والمزجة : الرمح القصير . لأنه آلة للزج . والقلوص : الناقة الشابة ، وهو مفعول فاعل بين المضاف والمضاف إليه شذوذاً . يقول : فطعنت الناقة أو الجماعة برمح قصير ، كطعن أبي مزادة القلوص في السير .

﴿حجر﴾ فعل بمعنى مفعول كالذبح والطحن ، ويستوى في الوصف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع ؛ لأن حكمه حكم الأسماء غير الصفات : وقرأ الحسن وقتادة (حجر) بضم الحاء . وقرأ ابن عباس : حرج ، وهو من التصنيق وكانوا إذا عينوا أشياء من حرثهم وأنعامهم لآلهم قالوا ﴿لا يطعمها إلا من نشاء﴾ يعنون خدام الأوثان ، والرجال دون النساء ﴿وأنعام حُرِّمَتْ ظهورها﴾ وهي البحائر والسوائب والحوامى ﴿وأنعام لا يذكر اسم الله عليها﴾ في الذبح ، وإنما يذكر اسم الله عليها أصنام . وقيل : لا يحجون عليها ولا يلبون على ظهورها . والمعنى : أنهم قسموا أنعامهم فقالوا : هذه أنعام حجر ، وأنعام محرمة الظهور ، وهذه أنعام لا يذكر اسم الله . فجعلوها أجناسا بهواهم ، ونسبوا ذلك التجنيس إلى الله ﴿افترأ عليه﴾ أى فعلوا ذلك كله على جهة الافتراء . تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً . واتصافه على أنه مفعول له : أو حال ، أو مصدر مؤكد ، لأن قولهم ذلك في معنى الافتراء .

وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَمِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا

وَإِنْ يَكُنْ مَيِّتَةً فَفِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٣﴾

كانوا يقولون في أجنة البحائر والسوائب : ما ولد منها حيا فهو خالص للذكور لا تأكل منه الإناث ، وما ولد منها ميتا اشترك فيه الذكور والإناث . وأنث ﴿خالصة﴾ للحمل على المعنى . لأن (ما) في معنى الأجنة ^(١) وذكر ﴿محرم﴾ للحمل على اللفظ . ونظيره (ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك) ويجوز أن تكون التاء للبالغة مثلها في رواية الشعر . وأن تكون مصدراً وقع موقع الخالص ، كالعاقبة أى ذو خالصة . ويدل عليه قراءة من قرأ (خالصة) بالنصب على أن قوله ﴿لذكورنا﴾ هو الخبر ، وخالصة مصدر مؤكد ، ولا يجوز أن يكون حالا متقدمة ، لأن المجرور لا يتقدم عليه حاله . وقرأ ابن عباس : خالصة على الإضافة . وفي مصحف عبد الله : خالص . ﴿وإن يكن ميتة﴾ وإن يكن مافى بطونها ميتة . وقرئ : وإن

(١) قال محمود : «وأنث خالصة للحمل على المعنى لأن مافى معنى الأجنة... الخ» قال أحد : ليسا سواء ، لأنه في الآية الأولى رجوع إلى اللفظ بعد المعنى وفيه إجمال . وبينهما بون اقتضى أن أنكر جماعه من متأخري القرن وقوه في الكتاب العزيز ، وأدعوا أن جميع ماورد فيه يعود على المعنى بعد اللفظ ، وقد ألزم غيرهم إجازة ذلك ، وعدوا في الكتاب العزيز منه موضعين يمكن صرف الكلام فيهما إلى غير الموصول . وعلى الجملة فالحمل على اللفظ بعد المعنى قليل وغيره أولى ما وجد إليه سبيل . وقد ذكر المصنف وجهين آخرين سوى ذلك فقال : ويجوز أن تكون التاء للبالغة مثلها في رواية الشعر . وأن يكون مصدراً وقع موقع الخالص كالعاقبة أى ذو خالصة . ويدل عليه قراءة من قرأ خالصة بالنصب ، على أن قوله ﴿لذكورنا﴾ هو الخبر ، و(خالصة) مصدر مؤكد . ولا يجوز أن يكون حالا متقدمة لأن المجرور لا يتقدم عليه حاله . ولقد أحسن في الاحتراز بمنع الحال من المجرور حتى ينعين المصدر .

تكن ، بالتأنيث ، على : وإن تكن الأجنة ميتة . وقرأ أهل مكة : ، إن تكن ميتة بالتأنيث والرفع على كان التامة وتذكير الضمير في قوله ﴿ فهم فيه شركاء ﴾ لأن الميتة لكل ميت ذكر أو أنثى ، فكأنه قيل : وإن يكن ميت فهم فيه شركاء ﴿ سيجزيهم وصفهم ﴾ أى . زاء وصفهم الكذب على الله في التحليل والتحريم من قوله تعالى (وتصف ألسنتهم الكذب هذا حلال وهذا حرام) .

قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٤٠﴾

نزلت في ربيعة ومضر والرب الذين كانوا يتدون بناتهم مخافة السبي والفقر ﴿ سفهاً بغير علم ﴾ لحقة أحلامهم ، وجهلهم بأن الله هو رازق أولادهم ، لا هم . وقرئ (قتلوا) بالتشديد ﴿ مارزقهم الله ﴾ من البحائر والسوائب وغيرها .

وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ وَالزُّيُّونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٤١﴾

﴿ أنشأ جنات ﴾ من الكروم ﴿ معروشات ﴾ مسموكات ^(١) ﴿ وغير معروشات ﴾ متروكات على وجه الأرض لم تعترش . وقيل : المعروشات ، ما في الأرياف والعمران مما غرسه الناس واهتموا به فعرشوه ﴿ وغير معروشات ﴾ مما أنبته وحشياً في البرارى والجبال . فهو غير معروش . يقال : عرشت الكرم ، إذا جعلت له دعائم وسمكا تعطف عليه القضبان . وسقف البيت : عرشه ﴿ مختلفاً أكله ﴾ في اللون والطعم والحجم والرائحة . وقرئ (أكله) بالضم والسكون وهو ثمره الذى يؤكل . والضمير للنخل والزرع داخل في حكمه ، لكونه معطوفاً عليه . ومختلفاً : حال مقدرة لأنه لم يكن وقت الإنشاء كذلك ، كقوله تعالى (فادخلوها خالدين) . وقرئ (ثمره) بضمين . فإن قلت : ما فائدة قوله ﴿ إذا أثمر ﴾ وقد علم أنه إذا لم يثمر لم يؤكل منه ؟ قلت : لما أيسح لهم الأكل من ثمره قيل : إذا أثمر ، ليعلم أن أول وقت الإباحة وقت إطلاع الشجر الثمر ، لتلا يتوهم أنه لا يساح إلا إذا أدرك وأينع ﴿ وآتوا حقه يوم حصاده ﴾ الآية مكية ، والزكاة إنما فرضت بالمدينة ، فأريد بالحق ما كان يتصدق به على

(١) قوله ومسموكات، أى مرفوعات . وفي الصحاح «سبك الله السماء» رفعها . والسبك : السقف . (ع)

المساكين يوم الحصاد ، وكان ذلك واجباً حتى نسخهُ اقراض العشر ، ونصف العشر . وفيل مدنية ، والحق هو الزكاة المفروضة . ومعناه : واعزموا على إيتاء الحق واقصدوه واهتموا به يوم الحصاد ، حتى لا تخرجوه عن أول وقت يمكن فيه الإيتاء ﴿ولا تسرفوا﴾ في الصدقة كما روى عن ثابت بن قيس بن شماس أنه صرم خمسمائة نخلة ففرق ثمرها كله ولم يدخل منه شيئاً إلى منزله ﴿ولا تبسطها كل البسط فتعبد ملوماً محسوراً﴾ .

وَمِنَ الْأَنْعَمِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿١٤٢﴾ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ قُلْ ءَالِدَاكَرَيْنِ حَرَّمَ أُمَ الْأَثْنَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأَثْنَيْنِ نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٤٣﴾ وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ ءَالِدَاكَرَيْنِ حَرَّمَ أُمَ الْأَثْنَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأَثْنَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَقَعُ اللَّهُ بِهَذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٤﴾

﴿حمولة وفرشاً﴾ عطف على جنات . أى : وأنشأ من الأنعام ما يحمل الانتقال وما يفرش للذبح ، أو ينسج من وبره وصفوه وشعره الفرش . وقيل : الحمولة ، الكبار التي تصلح للحمل . والفرش ، الصغار كالفلصان والعجاجيل والغنم ، لأنها دانية من الأرض للطاقة أجرامها ، مثل الفرش المفروش عليها ﴿ولا تتبعوا خطوات الشيطان﴾ في التحليل والتحريم من عند أنفسكم كما فعل أهل الجاهلية ﴿ثمانية أزواج﴾ بدل من حمولة وفرشاً ﴿اثنين﴾ زوجين اثنين ، يريد الذكر والانثى ، كالجمل والناقة ، والثور والبقرة ، والكبش والنعجة ، والتميس والمعز . والواحد إذا كان وحده فهو فرد ، فإذا كان معه غيره من جنسه سمي كل واحد منها زوجاً ، وهما زوجان ، بدليل قوله (خلق الزوجين الذكر والانثى) والدليل عليه ^(١) قوله تعالى (ثمانية أزواج) ثم فسرها بقوله (من الضأن اثنين ومن المعز اثنين) ، (ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين) ونحو تسميتهم الفرد بالزوج ، بشرط أن يكون معه آخر من جنسه : تسميتهم الزجاجة

(١) قوله «والدليل عليه» عبارة النسخة : وبدل عليه : (ع)

كأساً بشرط أن يكون فيها خمر . والضأن والمعز جمع ضأن وماعز ، كتاجر وتجر . وقرئنا بفتح العين . وقرأ أبي . ومن المعزى . وقرئ : اثنان ، على الابتداء .

الهمزة في ﴿الذكرين﴾ للإنكار والمراد بالذكرين : الذكر من الضأن والذكر من المعز . وبالأثنيين : الأثني من الضأن والأثني من المعز ، على طريق الجنسية . والمعنى إنكار أن يحرم الله تعالى من جنس الغنم ضأنها ومعزها شيئاً من نوعي ذكورها وإناثها ، ولا يمتثل إناث الجنسين ، وكذلك الذكور من جنس الإبل والبقر ، والأثنيان منهما وما تحمل إناثها ، وذلك أنهم كانوا يحزمون ذكورة الأنعام ^(١) تارة ، وإناثها تارة ، وأولادهما كيفما كانت ذكوراً وإناثاً ، أو مختلطة تارة ، وكانوا يقولون قد حرمها الله ، فأنكر ذلك عليهم ﴿نبئوني بعلم﴾ أخبروني بأمر معلوم من جهة الله تعالى يدل على تحريم ما حرمتم ﴿إن كنتم صادقين﴾ في أن الله حرمه ﴿أم كنتم شهداء﴾ بل أن كنتم شهداء . ومعنى الهمزة الإنكار ، يعني أم شاهدتم ربكم حين أمركم بهذا التحريم ؟ وذكر المشاهدة على مذهبهم ، لأنهم كانوا لا يؤمنون برسول وهم يقولون : الله حرم هذا الذي نحرمه . فحكم بهم في قوله (أم كنتم شهداء) على معنى : أعرفتم التوصية به مشاهدين ، لأنكم لا تؤمنون بالرسول ﴿فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً﴾ فنسب إليه تحريم ما لم يحرم ﴿ليضل الناس﴾ وهو عمرو بن لحي بن قعدة الذي بخر البحار وسب السواب .

قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعُمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً
أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَن
اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٤٥)

فإن قلت : كيف فصل بين بعض المعدود وبعضه ولم يوال بينه ؟ قلت : قد وقع الفاصل بينهما اعتراضاً غير أجنبي من المعدود . وذلك أن الله عز وجل من على عباده بإنشاء الأنعام لمنافعهم ويا باحتها لهم ، فاعتراض بالاحتجاج على من حرمها ، والاحتجاج على من حرمها تأكيد وتسديد للتحليل ، والاعتراضات في الكلام لا تساق إلا للتوكيد ﴿فيا لؤحى إلى﴾ تنبيه على أن التحريم إنما ثبت بوحي الله تعالى وشرعه ، لا بهوى الأنفس ﴿محزماً﴾ طعاماً محزماً من المطاعم التي حرمتموها ﴿إلا أن يكون ميتة﴾ إلا أن يكون الشيء المحترم ميتة ﴿أو دماً مسفوفاً﴾ أى مصبواً سائلاً ، كالدّم في العروق ، لا كالسكب والطحال . وقد رخص في دم العروق بعد الذبح

(١) قوله ذكورة الأنعام ، يجمع الذكر على ذكارة كجارية . وذكر وذكوران . هذا ما في الصحاح ، لكن عبارة النسفي كعبارة المصنف ، غرر . (ع)

(أو فسقا) عطف على المنصوب قبله. سمي ما أهل به لغير الله فسقاً لتوغله في باب الفسق. ومنه قوله تعالى (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق) وأهل: صفة له منصوبة المحل. ويجوز أن يدون مفعولاً له من أهل، أي أهل لغير الله به فسقاً. فإن قلت: فعلام تعطف (أهل)؟ وإلام يرجع الضمير في (به) على هذا القول؟ قلت: يعطف على يكون، ويرجع الضمير إلى ما يرجع إليه المستكن في يكون (فمن اضطر) فمن دعت الضرورة إلى أكل شيء من هذه المحرمات (غير باغ) على مضطر مثله تارك لمواساته (ولا عاد) متجاوز قدر حاجته من تناوله (فإن ربك غفور رحيم) لا يؤاخذنه.

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ (١٤٦) فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ (١٤٧)

ذو الظفر، ماله أصبع من دابة أو طائر، وكان بعض ذات الظفر حلالاً لهم، فلما ظلموا حرم ذلك عليهم فعم التحريم كل ذي ظفر بدليل قوله (فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) وقوله (ومن البقر والغنم حرمنا عليهن شحومهما) كقولك: من زيد أخذت ماله، تريد بالإضافة زيادة الربط. والمعنى أنه حرم عليهم لحم كل ذي ظفر وشحمه وكل شيء منه، وترك البقر والغنم على التحليل لم يحرم منهما إلا الشحوم الخاصة، وهي الثروب^(١) وشحوم الكلى. وقوله (إلا ما حملت ظهورهما) يعني إلا ما اشتمل على الظهور والجنوب من السحقة^(٢) (أو الحوايا) أو اشتمل على الأمعاء (أو ما اختلط بعظم) وهو شحم الإلية. وقيل (الحوايا) عطف على شحومهما. ود أو، بمنزلة في قولهم: جالس الحسن أو ابن سيرين (ذلك) الجزاء (جزيناهم) وهو تحريم الطيبات (ببغيتهم) بسبب ظلمهم^(٣) (وإننا لصادقون) فيما أوعدنا

(١) قوله «الثروب» هي شحوم رقيقة قد غشيت الكرش والأمعاء، كذا في الصحاح. (ع)
(٢) قوله «من السحقة» السحقة: السحقة المترقة بالجلد على الظهر من الكتف إلى الورك، قله في الصحاح. (ع)
(٣) قال محمود: معناه ذلك الجزاء جزيناهم بينهم بسبب ظلمهم... الخ. قال أحمد: هذه الآية وردت فيمن كفر وانفرد على الله ووعيد الكافر باتفاق واقع به غير مردود عنه. وأهل السنة وإن قالوا: يجوز العفو عن الماصي الموحد، فلا يقولون إن ذلك حتم، ولا يلزمهم ذلك، لأن الله تعالى حيث توعد المؤمنين المعصاة، علق حلول الوعيد بهم بالمشيئة، وأخير أنه ينظر لمن يشاء منهم، فنعم اعتقدنا أن كل موحد عاص في المشيئة، وحيث أطلق وعيدهم في بعض الظواهر فهو محمول على المقيد، فلا يلزمهم حيث اعتقاد الخلف في الخبر. والغرضي إنما يدندن حول إلزامهم ذلك وأنى له.

به العصاة لا تخلفه ، كما لا تخلف ما وعدناه أهل الطاعة . فلما عصوا وبنوا ألحقنا بهم الوعيد وأحللنا بهم العقاب . ﴿ فَإِنْ كَذِبُوكَ ﴾ في ذلك وزعموا أن الله واسع الرحمة ، وأنه لا يؤاخذ بالبغي ويخلف الوعيد جوذاً وكرماً ﴿ فَقُلْ ﴾ لهم ﴿ رَبِّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ ﴾ لأهل طاعته ﴿ وَلَا يَرُدُّ بَأْسَهُ ﴾ مع سعة رحمته ﴿ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ فلا تغتر برجاه رحمته عن خوف نقمته .

سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿١٤٨﴾
قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٤٩﴾

﴿ سيقول الذين أشركوا ﴾ إخبار بما سوف يقولونه ، ﴿ ولما قالوه قال ﴾ وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء ﴿ يعنون بكفرهم وتمردهم . ﴾ أن شركهم وشرك

(١) قال محمود : « هذا إخبار بما سوف يقولونه ... الخ » قال أحمد : « وفائدته توطئ النفس على الجواب ومكافئهم بالرد وإعداد الحجة قبل أوانها ، كما قال (سيقول السوءاء من الناس) . »

(٢) عاد كلامه . قال : فلما وقع ذلك منهم قال (وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء) يعنون بكفرهم ... الخ ، قال أحمد رحمه الله : قد تقدم أيضاً الكلام على هذه الآية ، وأوضحنا أن الرد عليهم ، إنما كان لاعتقادهم أنهم مسؤولون اختياريهم وقدرتهم ، وأن إشراكهم إنما صدر منهم على وجه الاضطرار ، وزعموا أنهم يقيمون الحجة على الله ورسوله بذلك ، فرد الله قولهم وكذبهم في دعوائهم عدم الاختيار لأنفسهم ، وشبههم بمن اغتر قبلهم بهذا الخيال فكذب الرسل وأشرك بالله واعتمد على أنه إنما يفعل ذلك كله بمشيئة الله ورام لإتمام الرسل بهذه الشبهة ، ثم بين الله تعالى أنهم لا حاجة لهم في ذلك ، وأن الحجة البالغة له لآلهم بقوله (ألا الله الحجة البالغة) ثم أوضح تعالى أن كل شيء واقع بمشيئته ، وأنه لم يشأ منهم إلا ما صدر عنهم ، وأنه لو شاء منهم الهداية لاهدوا أجمعين ، بقوله (فلو شاء لهداكم أجمعين) والمقصود من ذلك أن يتمحض وجه الرد عليهم ، ويتخلص عقيدة نفوذ المشيئة وعموم تعلقها بكل كائن عن الرد ، وينصرف الرد إلى دعوائهم بسلب الاختيار لأنفسهم وإلى إقامتهم الحجة بذلك خاصة . وإذا تدبرت هذه وجدها كافية في الرد على من زعم من أهل القبل أن العبد لا اختيار له ولا قدرة البتة ، بل هو مجبور على أفعاله مقهور عليها ، وهم الفرقة المعروفون بالمجبور . والمصنف ينافي في الحقائق فيسمى أهل السنة مجبرة وإن أثبتوا للعبد اختياراً وقدرة ، لأنهم يسلبون تأثير قدرة العبد ويجعلونها مقارنة لأفعاله الاختيارية ، بميزة بينها وبين أفعاله القسرية . فمن هذه الجهة سوى بينهم وبين المجبر . ويجعله لقباً عاماً لأهل السنة . وجماع الرد على المجبرة الذين ميزناهم عن أهل السنة في قوله تعالى (سيقول الذين أشركوا - إلى قوله - قل لله الحجة البالغة) وتتممة الآية رد صراح على طائفة الاعتزال القائلين بأن الله تعالى شاء الهداية منهم أجمعين ، فلم تقع من أكثرهم . ووجه الرد أن دلوه إذا دخلت على فعل مثبت نقمته ، فيقتضي ذلك أن الله تعالى لما قال (فلو شاء) لم يكن الواقع أنه شاء هدايتهم ، ولو شاءها لوقت ، فهذا تصريح بطلان زعمهم ومحل عقدهم . فإذا ثبت اشتغال الآية على رد عقيدة الطائفتين المذكورتين المجبرة في أولها والمعتزلة في آخرها ، فاعلم أنها جامعة لعقيدة السنة منطبقه عليها ، فإن أولها كما بينا يثبت للعبد اختياراً أو تدرية =

آبائهم ، وتحريمهم ما أحل الله ، بمشيئة الله وإرادته . ولولا مشيئته لم يكن شئ من ذلك ، كذهب المجبرة بعينه ^(١) (كذلك كذب الذين من قبلهم) أى جاءوا بالكذب المطلق ؛ لأن الله عز وجل ركب في العفول وأنزل في الكتب ما دل على غناه وبراهنه من مشيئة القبايح وإرادتها ، والرسول أخبروا بذلك . فمن علق وجود القبايح من الكفر والمعاصي بمشيئة الله وإرادته فقد كذب التكذيب كله ، وهو تكذيب الله وكتبه ورسله ، وبند أدلة العقل والسمع وراء ظهره (حتى ذاقوا بأسنا) حتى أنزلنا عليهم العذاب بتكذيبهم (قل هل عندكم من علم) من أمر معلوم يصح الاحتجاج به فيما قلتم (فتخرجوه لنا) وهذا من التهم ، والشهادة بأن مثل قولهم محال أن يكون له حجة (إن تتبعون إلا الظن) في قولكم هذا (وإن أنتم إلا نخرصون) تقدرون أن الأمر كما تزعمون أو تكذبون . وقرئ (كذلك كذب الذين من قبلهم) بالتخفيف (قل لله الحجة البالغة) يعنى فإن كان الأمر كما زعمتم أن ما أنتم عليه بمشيئة الله فله الحجة البالغة عليكم على قود مذهبكم ^(٢) (فلو شاء لهداكم أجمعين) منكم ومن مخالفكم في الدين ، فإن تعليقكم دينكم بمشيئة الله يقتضى أن تعلقوا دين من يخالفكم أيضاً بمشيئته . فتوالوهم ولا تعادوهم . وتوافقوهم ولا تخالفوهم ، لأن المشيئة تجمع بين ما أنتم عليه وبين ما هم عليه .

قُلْ هَلْ شَهِدَ أَكُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ يَرْبِّهِمْ بَعْدُونَ ﴿١٥٠﴾

(هلم) يستوى فيه الواحد والجمع ، والمذكر والمؤنث عند الحجازيين . وبنو تميم تؤنث وتجمع . والمعنى : هاتوا شهداءكم وقربوهم . فإن قلت : كيف أمره باستحضار شهدائهم الذين

على وجه يقطع حجته وعذره في المخالفة والمصيان ، وآخرها ثبت نفوذ مشيئة الله في العبد ، وأن جميع أفعاله على وفق المشيئة الإلهية خيراً أو غيره ، وذلك عين عقيدتهم ، فانهم كما يثبتون للعبد مشيئة وقدرة ، يلبسون تأثيرها ويعتقدون أن ثبوتها قطع لحجته ملزم له بالطاعة على وفق اختياره ، ويثبتون نفوذ مشيئة الله أيضاً وقدرته في أفعال عباده ، فهم كما رأيت تبع للكتاب العزيز . يثبتون ما أثبت . وينفون ما نفي ، مؤيدون بالعقل والنقل . والله الموفق .

(١) قوله « كذهب المجبرة بعينه » يعنى أهل السنة . من أن كل كائن فهو مراد له تعالى ولو شراً . وتحقيق الفرق بينه وبين قول المشركين في علم التوحيد . ويمكن فيه أن قولهم من باب التهم ، كما قالوا لما قيل لهم (أنفقوا بما رزقكم الله) : (أنظروا من لو يشاء الله أطعمه) . (ع)

(٢) قوله « على قود مذهبكم » لعلة من قاد الفرس ونحوه فوداً ، إذا جره بسبولة ، أى على طلق مذهبكم ، أى على مقتضاه وما يؤدى إليه . (ع)

يشهدون أن الله حرم ما زعموه محرماً ، ثم أمره بأن لا يشهد معهم ؟ قلت : أمره باستحضارهم وهم شهداء بالباطل ، ليزمهم الحجة ويلقمهم الحجر ، ويظهر للشهود لهم بانقطاع الشهادتهم أنهم ليسوا على شيء ، لتساوى أقدام الشاهدين والمشهود لهم في أنهم لا يرجعون إلى ما يصح التمسك به . ر قوله (فلا تشهد معهم) يعني فلا تسلّم لهم ما شهدوا به ولا تصدقهم : لأنه إذا سلم لهم فكأنه شهد معهم مثل شهادتهم وكان واحداً منهم (ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا) من وضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على أن من كذب بآيات الله وعدل به غيره فهو متبع للهوى لا غير ، لأنه لو اتبع الدليل لم يكن إلا مصداقاً بالآيات موحداً لله تعالى . فإن قلت : هلا قيل : قل لهم شهداء يشهدون أن الله حرم هذا ؟ ^(١) وأى فرق بينه وبين المنزل ؟ قلت : المراد أن يحضروا شهداءهم الذين علم أنهم يشهدون لهم وينصرون قولهم ، وكان المشهود لهم يقدونهم ويثقون بهم ويعتقدون بشهادتهم ، ليهدم ما يقومون به بحق الحق ويطل الباطل ، فأضيفت الشهادتهم لذلك ، وجيء بالذين للدلالة على أنهم شهداء معروفون موسومون بالشهادة لهم وببصرة مذهبيهم ، والدليل عليه قوله تعالى (فإن شهدوا فلا تشهد معهم) ولو قيل : هم شهداء يشهدون ، لكان معناه هاتوا أناساً يشهدون بتحريم ذلك ، فكان الظاهر طلب شهداء بالحق وذلك ليس بالفرض . ويناقضه قوله تعالى (فإن شهدوا فلا تشهد معهم) .

قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَٰلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهَا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥١﴾

وتعال ، من الخاص الذي صار عاماً . وأصله أن يقوله من كان في مكان عال لمن هو أسفل منه ثم كثر واتسع فيه حتى عم . و (ما حرم) منصوب بفعل التلاوة ، أى أتلى الذي حرمه ربكم . أو يحرم بمعنى : أتلى أى شيء حرم ربكم ، لأن التلاوة من القول ، وه أن ، في (ألا تشركوا) مفسرة

(١) عاد كلامه . قال : « فإن قل قل لهم شهداء يشهدون أن الله حرم هذا وأى فرق بينه وبين المنزل ... الخ ، قال أحد روجه الله : ووجه مناقضته له أنه لو قيل على خلاف المنزل ، وهو قوله : هم شهداء يشهدون ، يفهم أن الطالب للشهادتهم ليس على تحقيق من أن ثم شهداء ، كما يقول الحاكم للدعي : هات بينة تشهد بذلاء ، فهو لا يتحقق أن للدعي بينة ، ثم يكون قوله (فإن شهدوا) تحقيقاً لأن ثم شهداء . فاجتمع بينهما متناقض كما ترى ، والله الموفق .

وله، للنهي . فإن قلت : علا قلت هي التي تنصب الفعل ، وجعلت أن لا تشركوا بدلا من (ما حرم) ؟ قلت : وجب أن يكون (لا تشركوا) و(لا تقربوا) و(لا تقتلوا) و(لا تتبعوا السبل) نواهي لا نعطف إذ وامر عليها ، وهي قوله (وبالوالدين إحساناً) لأن التقدير : وأحسنوا بالوالدين إحساناً ، (وأوفوا) ، (وإذا قلتم فاعدلوا) ، (وبعهد الله أوفوا) . فإن قلت : فما تصنع بقوله ﴿وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ فيمن قرأ بالفتح ، وإنما يستقيم عطفه على أن لا تشركوا إذا جعلت أن هي الناصبة للفعل ، حتى يكون المعنى : أتل عليكم نفي الإشراف والتوحيد ، وأتل عليكم أن هذا صراطي مستقيم ؟ قلت : أجعل قوله (وأن هذا صراطي مستقيم) علة للتابع بتقدير اللام ، كقوله تعالى (وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً) بمعنى : ولأن هذا صراطي مستقيم فاتبعوه . والدليل عليه القراءة بالكسر ، كأنه قيل : واتبعوا صراطي لأنه مستقيم . أو واتبعوا صراطي إنه مستقيم . فإن قلت : إذا جعلت (أن) مفسرة لفعل التلاوة وهو معلق بما حرم ربكم ، وجب أن يكون ما بعده منياً عنه محرماً كله ، كالشرك «ما بعده» مما دخل عليه حرف النهي ، فما تصنع بالأوامر ؟ قلت : لما وردت هذه الأوامر مع النواهي ، وتقدمت جميعاً فعل التحريم ، واشتركن في الدخول تحت حكمه ، علم أن التحريم راجع إلى أضرارها ، وهي الإساءة إلى الوالدين ، وبخس الكيل والميزان . وترك العدل في القول ، ونكث عهد الله ﴿من إملاق﴾ من أجل فقر ومن خشيته «كقوله تعالى (خشية إملاق)» . ﴿ماظهر منها وما بطن﴾ مثل قوله (ظاهر الإثم وباطنه) . ﴿إلا بالحق﴾ كالتقصص ، والقتل على الردة ، والرجم .

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ بِالْقِسْطِ لَأُنْكَلِفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَٰلِكُمْ وَصَّكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٢﴾

﴿إلا بالتي هي أحسن﴾ إلا بالخصلة التي هي أحسن ما يفعل بمال اليتيم ، وهي حفظه وتثمينه والمعنى : احفظوه عليه حتى يبلغ أشده فادفعوه إليه ﴿بالقسط﴾ بالسوية والعدل ؛ ﴿لا نكلف نفساً إلا وسعها﴾ إلا ما يسعها ولا تعجز عنه . وإنما أتبع الأمر بإيفاء الكيل والميزان ذلك ؛ لأن مراعاة الحد من القسط الذي لا زيادة فيه ولا نقصان مما يجري فيه الحرج ، فأمر ببلوغ الوسع وأن ما وراءه معفو عنه ﴿ولو كان ذا قربى﴾ ولو كان المقتول له أو عليه في شهادة أو غيرها من أهل قرابة التاتل ، فما ينبغي أن يزيد في القول أو ينقص ، كقوله (ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين)

وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْزُقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ

ذَلِكُمْ وَصَّكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥٣﴾

وقرئ : وأن هذا صراطي مستقيماً ، بتخفيف ، أن ، وأصله : وأنه هذا صراطي ، على أن الها ضمير الشأن والحديث . وقرأ الأعمش : وهذا صراطي . وفي مصحف عبدالله : وهذا صراط ربكم . وفي مصحف أبي : وهذا صراط ربك ﴿ ولا تتبعوا السبل ﴾ الطرق المختلفة في الدين ، من اليهودية والنصرانية ، والمجوسية ، وسائر البدع والضلالات ﴿ فتفزق بكم ﴾ فتفرقكم أيادي سبأ ﴿ عن سبيله ﴾ عن صراط الله المستقيم وهو دين الإسلام . وقرئ : فتفرق بإدغام التاء . وروى أبو وائل عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه خط خطاً ثم قال : هذا سبيل الرشd ، ثم خط عن يمينه وعن شماله خطوطاً ثم قال : هذه سبل ، على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه ^(١) ، ثم تلا هذه الآية (وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه) وعن ابن عباس رضي الله عنهما : هذه الآيات محكمات لم ينسخن شيء من جميع الكتب . وقيل : إنهن أم الكتاب ، من عمل بهن دخل الجنة ، ومن تركهن دخل النار ، وعن كعب الأحبار : والذي نفس كعب بيده إن هذه الآيات لأول شيء في التوراة . فإن قلت : علام عطف قوله (ثم آتينا موسى الكتاب) قلت : على (وصاكم به) . فإن قلت : كيف صح عطفه عليه ثم - والإيتاء قبل التوصية بدهر طويل - ؟ قلت : هذه التوصية قديمة ، لم تزل توصيها كل أمة على لسان نبيهم ، كما قال ابن عباس رضي الله عنهما : محكمات لم ينسخن شيء من جميع الكتب . فكأنه قيل : ذلكم وصاكم به يابني آدم قديماً وحديثاً .

ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ

وَهَدَى وَرَحْمَةً لِّعَلَّهُمْ يَلْقَاءُ رَبَّهُمْ يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٤﴾

﴿ ثم ﴾ أعظم من ذلك أنما ﴿ آتينا موسى الكتاب ﴾ وأنزلنا هذا الكتاب المبارك . وقيل : هو معطوف على ما تقدم قبل شطر السورة من قوله تعالى (ووهبنا له إسحق ويعقوب) . ﴿ تماماً على الذي أحسن ﴾ تماماً للكرامة والنعمة ، على الذي أحسن ، على من كان محسناً صالحاً ، يريد جنس المحسنين . وتدل عليه قراءة عبد الله : على الذين أحسنوا : أو أراد به موسى عليه السلام أي تمتة للكرامة على العبد الذي أحسن الطاعة في التبليغ وفي كل ما أمر به أو تماماً على الذي أحسن موسى من العلم والشرائع ، من أحسن الشيء إذا أجاد معرفته ، أي

(١) أخرجه النسائي وابن حبان والحاكم وأحمد وإسحاق والبرز وأبو يعلى من طريق عاصم وغيره عن أبي وائل .

زيادة على عليه على وجه التعميم . وقرأ يحيى بن يعمر : على الذى أحسن ، بالرفع ، أى على الذى هو أحسن ، بحذف المبتدأ كقراءة من قرأ (مثلاً ما بعوضه) بالرفع أى على الدين الذى هو أحسن دين ، وأرضاه . أو آتينا موسى الكتاب تماماً ، أى تاماً كاملاً على أحسن ما تكون عليه الكتب ، أى على الوجه والطريق الذى هو أحسن وهو معنى قول الكلبي : أتم له الكتاب على أحسنه

وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٥٥﴾

أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ ﴿١٥٦﴾ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزَلْ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا

يَصْدِفُونَ ﴿١٥٧﴾

(أن تقولوا) كراهة أن تقولوا (على طائفتين) يريدون أهل التوراة وأهل الإنجيل (وإن كنا) هى إن الخفيفة من الثقيلة واللام هى الفارقة بينها وبين النافية . والاصل : وإنه كنا عن دراستهم غافلين ، على أن الهاء ضمير الشأن (عن دراستهم) عن قراتهم . أى لم نعرف مثل دراستهم (لكننا أهدى منهم) لحدة أذهاننا ، وثقابة أذهاننا ، وغزارة حفظنا لأيام العرب ووقائعها وخطبها وأشعارها وأسجاعها وأمثالها ، على أنها أقيون . وقرئ : أن يقولوا : أو يقولوا . بالياء (فقد جاءكم بينة من ربكم) تبكيت لهم . وهو على قراءة من قرأ يقولوا على لفظ الغيبة أحسن ، لما فيه من الالتفات . والمعنى : إن صدقتكم فيما كنتم تعذون من أنفسكم فقد جاءكم بينة من ربكم ، لحذف الشرط وهو من أحسن الحذوف (فن أظلم ممن كذب بآيات الله) بعد ما عرف صحتها وصدقها ، أو تمكن من معرفة ذلك (وصدف عنها) الناس فضل وأضل (سنجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) كقوله (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذاباً فوق العذاب) .

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامِنْتَ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴿١٥٨﴾

﴿الملائكة﴾ ملائكة الموت ، أو العذاب ﴿أو يأتي ربك﴾ أو يأتي كل آيات ربك .
بدليل قوله ﴿أو يأتي بعض آيات ربك﴾ يريد آيات القيامة والهلاك الكلي ، وبعض الآيات .
أشراط الساعة ، كطلوع الشمس من مغربها ، وغير ذلك . وعن البراء بن عازب : كنا نتذاكر
الساعة إذ أشرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « ماتتداكرون ؟ فقلنا : نتذاكر
الساعة قال : إنها لا تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات : الدخان ، ودابة الأرض ، وخسفاً
بالمغرب ، وخسفاً بالشرق ، وخسفاً بحزيرة العرب ، والدجال ، وطلوع الشمس من مغربها ،
ويأجوج ومأجوج ، ونزول عيسى ، وناراً تخرج من عدن ^(١) » ، ﴿لم تكن آمنت من قبل﴾
صفة لقوله نفساً . وقوله ﴿أو كسبت في إيمانها خيراً﴾ عطفت على آمنت . والمعنى أن أشراط
الساعة إذا جاءت وهي آيات ملجئة مضطرة ، ذهب أو أن التكليف عندها . فلم ينفع الإيمان
حينئذ نفساً غير مقدمة إيمانها من قبل ظهور الآيات ، أو مقدمة الإيمان غير كاسبة في إيمانها
خيراً . فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة إذا آمنت ^(٢) في غير وقت الإيمان ، وبين النفس
التي آمنت في وقته ولم تكسب خيراً . ليعلم أن قوله (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) جمع بين
قريظين ، لا ينبغي أن تنفك إحداهما عن الأخرى ، حتى يفوز صاحبهما ويسعد ، وإلا فالشقة
والهلاك ﴿قل انتظروا إنا منتظرون﴾ وعيد . وقرئ : أن يأتيهم الملائكة ، بالياء والتاء .
وقرأ ابن سيرين لا تنفع ، بالتاء : لكون الإيمان مضافاً إلى ضمير المؤنث الذي هو بعضه
كقولك : ذهبت بعض أصابعه .

إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا أَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ

إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٥٩﴾

﴿فرّقوا دينهم﴾ اختلفوا فيه كما اختلفت اليهود والنصارى . وفي الحديث : « افترقت اليهود

(١) لم أجده لكن في مسلم عن حذيفة نحوه .

(٢) قال محمود : « فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة إذا آمنت ... الخ ، قال أحمد رحمه الله : هو يروم الاستدلال
على صحة عقيدته في أن الكافر والمأصبي سواء في الخلود بهذه الآية ، إذ سوى بينهما في عدم الانتفاع بما يستدركانه
بعد ظهور الآيات ، ولا يمت له ذلك ، فإن هذا الكلام اشتمل على النوع المعروف من علم اليقين والبلاغة باللف .
وأصل الكلام . يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً لم تكن مؤمنة قبل إيمانها بعد ، ولا نفساً لم تكسب في
إيمانها خيراً قبل ما تكسبه من الخير بعد ، إلا أنه لف الكلامين لجمعهما كلاماً واحداً بلاغة واختصاراً وإيجازاً :
أراد أن يثبت أن ذلك هو الأصل ، فهو غير مخالف لقواعد السنة ، فنانقول : لا ينفع بعد ظهور الآيات كذاب
الخير وإن نفع الإيمان المتقدم في السلامة من الخلود ؛ فهذا بأن يدب على رد الاعتزال ، أجدر من أن يدل له .
والله الموفق .

على إحدى وسبعين فرقة ، كلها في الهاوية إلا واحدة وهي الناجية ، وافتقرت النصارى اثنتين وسبعين فرقة ، كلها في الهاوية إلا واحدة . وتفتقر أمتي على ثلاث وسبعين فرقة ، كلها في الهاوية إلا واحدة ^(١) ، وقيل : فترقوا دينهم فآمنوا ببعض وكفروا ببعض . وقرئ : فارقوا دينهم . أي تركوه (وكانوا شيعاً) فرقاً كل فرقة تشيع إماماً لها (لست منهم في شيء) أي من السؤال عنهم وعن هفوقهم . وقيل من عقابهم . وقيل : هي منسوخة بآية السيف .

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا

وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ ١٦٠

(عشر أمثالها) على إقامة صفة الجنس المميز مقام الموصوف ، تقديره عشر حسنات أمثالها ، وقرئ : عشر أمثالها ، برفعهما جميعاً على الوصف . وهذا أقل ما وعد من الإضعاف . وقد وعد بالواحد سبعائة ، ووعد ثواباً بغير حساب . ومضاعفة الحسنات فضل ، ومكافأة السيئات عدل (وهم لا يظلمون) لا ينقص من ثوابهم ولا يزداد على عقابهم .

قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا

كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ١٦١

(ديننا) نصب على البدل من محل (إلى صراط) لأن معناه : هداني صراطاً ، بدليل قوله (ويهديكم صراطاً مستقيماً) والقيم : فيعمل . من قام . كسيد من ساد ، وهو أبلغ من القائم .

(١) أخرجه أصحاب السنن إلا النسائي من رواية محمد بن عمرو عن أبي هريرة ، دون « كلها » إلى آخر ما في المواضع ، لكن عند أبي داود في الأخيرة وثنتان وسبعون في النار . وواحدة في الجنة . ولترمذي « كلهم في النار ، إلا ملة واحدة . وهي الناجية ، وافتقرت النصارى اثنتين وسبعين فرقة . كلها في الهاوية إلا واحدة . قالوا : من هي يا رسول الله ؟ قال : ما أنا عليه وأصحابي ، وأخرجه ابن حبان والحاكم . ورواه الطبراني من حديث عوف بن مالك كذلك ، إلا أنه قال « فرقة في الجنة وثنتان وسبعون في النار . قيل : من هي ؟ قال : الجماعة » ومن حديث أبي أمامة في الأوسط ، بلفظ « كلها في النار إلا السواد الأعظم » ولأبي نعيم وابن مردويه من حديث زيد بن أسلم عن أنس نحوه . والبراز واليهيق في المدخل من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص نحوه . وأخرجه أسلم بن سهل الواسطي في تاريخه من حديث جابر مثله . وبين أن السائل عن ذلك عمر بن الخطاب ، وفي إسناده راو لم يسم ، وفي الباب عن سعد بن أبي وقاص عند ابن أبي شيبة ، وفيه موسى بن عبيدة ، وهو ضعيف ، وعن معاوية أخرجه أبو داود وأحمد والحاكم وإسناده حسن ، واتفقت هذه الطرق على العدد المذكور أولاً : وخالفهم كثير بن عبدالله بن عمرو ابن عوف عن أبيه عن جده لجلسه قوم موسى سبعين فرقة وقوم عيسى إحدى وسبعين وهذه الأمة اثنتين وسبعين . وغير في كل منها كلها فقال « إلا واحدة » وقال في الأخيرة « الإسلام وجماعة » أخرجه الطبراني والحاكم .

وَقُرِّيْ: قِيَامًا . وَالْقِيَامُ: مصدر بمعنى القيام وصف به . و (ملة إبراهيم) غطف بيان .
و (حنيفاً) حال من إبراهيم .

قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦٢) لَا شَرِيكَ لَهُ
وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ (١٦٣)

(قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي) وعبادتي وتقربتي كله . وقيل : وذبحي . وجمع بين الصلاة والذبح
كقوله (فصل لربك وانحر) وقيل : صَلَاتِي وَحُجِّي من مناسك الحج (ومحياي ومماتي)
وما آتبه في حياته وما أموت عليه من الإيمان والعمل الصالح (لله رب العالمين) خالصة
لوجهه (وبذلك) من الإخلاص (أمرت وأنا أول المسلمين) لأن إسلام كل نبي متقدم
لإسلام أمته .

قُلْ أَغْيِرَ اللَّهُ أٰبْنِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا
عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَّرْجِعُكُمْ فَمَنْبِتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ
فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (١٦٤)

(قُلْ أَغْيِرَ اللَّهُ أٰبْنِي رَبًّا) جواب عن دعائهم له إلى عبادة آلهتهم ، والهمزة للإنكار ، أي
مشكر أن أبنى ربا غيره (وهو رب كل شيء) فكل من دونه مربوب ليس في الوجود من
له الربوبية غيره ، كما قال (قل أفغير الله تأمروني أعبد) ، (ولا تكسب كل نفس إلا عليها)
جواب عن قولهم (اتبعوا سبلنا ولنحمل خطاياكم) .

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ
لِّمَبْلُوكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ (١٦٥)

(جعلكم خلائف الأرض) لأن محمداً صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين خلفت أمته سائر
الأمم . أو جعلهم يخلف بعضهم بعضاً . أو هم خلفاء الله في أرضه يملكونها ويتصرفون فيها
(ورفع بعضكم فوق بعض درجات) في الشرف والرزق (ليمبلوكم فيما آتاكم) من نعمة المال
والجاه ، كيف تشكرون تلك النعمة ، وكيف يصنع الشريف بالوضع ، والحز بالعبد ، والغني
بالفقير (إن ربك سريع العقاب) لمن كفر نعمته (إنه لغفور رحيم) لمن قام يشكرها .
ووصف العقاب بالسرعة ، لأن ما هو آت قريب .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أنزلت على سورة الأنعام جملة واحدة يشيعها سبعون ألف ملك لهم زجل بالتسبيح والتحميد فمن قرأ الأنعام صلى الله عليه وسلم واستغفر له أولئك السبعون ألف ملك بعدد كل آية من سورة الأنعام يوماً وليلة .^(١)

سورة الأعراف

مكية ، غير ثمان آيات : واستلهم عن القرية ، إلى : وإذ نتقنا الجبل
وهي مائتان وست آيات [نزلت بعد ص]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْمَعَصَى ① كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ

لِتُنْذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ②

(كتاب) خبر مبتدأ محذوف ، أى هو كتاب . و (أنزل إليك) صفة له . والمراد بالكتاب السورة (فلا يكن في صدرك حرج منه) أى شك منه^(٣) ، كقوله (فإن كنت في شك

(١) سبقت طرقة في سورة آل عمران . وله طريق أخرى أخرجهما الثعلبي من حديث أبي بن كعب بتمامه . وفيه أبو عصة . وهو متهم بالكذب . وأوله عند الطبراني في الصغير في ترجمة إبراهيم بن نائلة من حديث ابن عمر إلى قوله « والتحميد » وفيه يوسف بن عطية ، وهو ضعيف ، وأخرجه عنه ابن مردويه في تفسيره وأبو نعيم في الحلية . (٢) قال محمود : « المخرج : الشك ... الخ » قال أحمد : ويشهد له قوله تعالى (فلا تكونن من المعترين) ولهذا التنكية بين إمام الحرمين بين العلم والاعتقاد الصحيح ، بأن « العقيد » ربط الفكر بمعتقد . و « الاعتقاد » افتعال منه ، والعلم يشعر بالتحلل العقود وهو الانشراح والتليج والثقة . وما أحسن تنبيهه بقوله : والاعتقاد افتعال منه . يريد : إذا كان العقد مباناً للعلم ، فما ظنك بالاعتقاد ؛ لأن صيغة الافتعال أبلغ معنى . ومنه الاعتقاد والاحتفال . ومن ثم ورد في الخير « كذب » وفي نقيضه « اكتسب » لأن النفوس في الشهوات والمخالفات واتباع الأهواء أجدر منها في الطاعات وقع الأغراض . وعلى ذلك « ما » ولها ما كسبت وعليها ما اكتسبت (وإن كان « العلم » من « الأعم » المأخوذ من « العلة » التحريك ، وهي انشراح الشفة وانشقاقها ؛ فالذي ذكره الامام حيث تد نهاية في نوعه ، واثق الموفق .

عما أنزلنا إليك) وسمى الشك حرجاً ، لأن الشاك ضيق الصدر حرجه ، كما أن المتيقن منشرح الصدر منفسحه . أى لا تشك فى أنه منزل من الله ، ولا تخرج من تبليغه^(١) لأنه كان يخاف قومه وتكذيبهم له وإعراضهم عنه وأذاهم . فكان يضيق صدره من الأداء ولا ينسبط له فأقمته الله ونهاه عن المبالاة بهم . فإن قلت : بم تعلق قوله ﴿ لتنذر ﴾ ؟ قلت : بأنزل ، أى أنزل إليك لإنتذارك به أو بالنتهى ، لأنه إذا لم يخفهم أنذرهم ، وكذلك إذا أيقن أنه من عند الله شجعه اليقين على الإنذار ؛ لأن صاحب اليقين جسور متوكل على ربه ، متكل على عصمته . فإن قلت : فاحمل ذكرى ؟ قلت : يحتمل الحركات الثلاث . النصب بإضمار فعلها . كأنه قيل : لتنذر به وتذكر تذكيراً لأن الذكرى اسم بمعنى التذكير ، والرفع عطفاً على كتاب ، أو بأنه خبر مبتدأ محذوف . والجر للعطف على محل أن تنذر ، أى للإنذار وللذكر . فإن قلت : انتهى فى قوله (فلا يكن) متوجه^(٢) إلى الحرج فما وجهه ؟ قلت : هو من قولهم : لا أرينك هنا .

اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ إِلَهُكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾

﴿ اتبعوا ما أنزل إليكم ﴾ من القرآن والسنة ﴿ ولا تتبعوا من دونه ﴾ من دون الله ﴿ أولياء ﴾ أى ولا تتولوا من دونه من شياطين الجن والإنس فيحملوكم على عبادة الأوثان والآهواء والبدع ويضلوكم عن دين الله وما أنزل إليكم . وأمركم باتباعه . وعن الحسن : يا ابن آدم ، أمرت باتباع كتاب الله وسنة محمد صلى الله عليه وسلم . والله ما نزلت آية إلا وهو يجب أن تعلم فيم نزلت وما معناها . وقرأ مالك بن دينار : ولا تتبعوا من الاتباع (ومن يتبع غير الإسلام ديناً) . ويجوز أن يكون الضمير فى (من دونه) لما أنزل ، على : ولا تتبعوا من دون دين الله دين أولياء ﴿ قليلاً ما تذكرون ﴾ حيث تتركون دين الله وتتبعون غيره . وقرئ : تذكرون ، بحذف التاء . ويتذكرون ، بالياء . و (قليلاً) : نصب يتذكرون ، أى تذكرون تذكرًا قليلاً . و (ما) مزيدة لتوكيد القلة .

وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴿٤﴾

(١) عاد كلامه . قال : « أو لا تخرج من تبليغه » لأنه كان يخاف قومه وتكذيبهم له ... الخ ، قال أحد : ويشهد لهذا التأويل قوله تعالى (فلذلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدرك أن يقولوا لولا أنزل إليه كنز أو جاء معه ملك) الآية .

(٢) عاد كلامه . قال : « فإن قلت النبي فى قوله فلا يكن متوجه إلى الحرج ، فما وجهه ؟ قلت : هو من قولهم لا أرينك هنا » قال أحد : يريد أن الحرج منهى فى الآية ظاهراً والمراد انتهى عنه ، والله أعلم .

(فجاءها) فجاء أهلها (يأتا) مصدر واقع موقع الحال ، بمعنى يأتين. يقال : بات يأتا حسناً ، ويئته حسنة . وقوله (هم قائلون) حال معطوفة ^(١) على يأتا ، كأنه قيل : فجاءهم بأسنا يأتين أو قائلين . فإن قلت : هل يقدر حذف المضاف الذي هو الأهل قبل (قرية) أو قبل الضمير في (أهلكناها) ؟ قلت : إنما يقدر المضاف للحاجة ولا حاجة ، فإن القرية تهلك كما يهلك أهلها . وإنما قدرناه قبل الضمير في (فجاءها) لقوله (أو هم قائلون) فإن قلت : لا يقال : جاءني زيد هو فارس ، بغير واو ، فما بال قوله (هم قائلون) ؟ قلت : قدر بعض النحويين الواو محذوفة ، ورده الزجاج وقال : لو قلت جاءني زيد راجلاً ، أو هو فارس . أو جاءني زيد هو فارس ، لم يحتاج فيه إلى واو ، لأن الذكر قد عاد إلى الأول . والصحيح أنها إذا عطفت على حال قبلها حذفت الواو استقلالاً . لاجتماع حرفي عطف ، لأن واو الحال هي واو العطف استعيرت للوصل ، فقولاك : جاءني زيد راجلاً أو هو فارس ، كلام فصيح وارد على حذو . وأما جاءني زيد هو فارس ، فخبث . فإن قلت : فما معنى قوله (أهلكناها فجاءها بأسنا) والإهلاك إنما هو بعد مجيء البأس ؟ قلت : معناه أردنا إهلاكها كقوله (إذا قمتم إلى الصلاة) وإنما خص هذان الوقتان وقت البيات ووقت القيولة ، لأنهما وقت الغفلة والدعة ، فيكون نزول

(١) عاد كلامه . قال : « وقوله (هم قائلون) حال معطوفة على يأتا كأنه قيل ، لجاءهم ... الخ قال أحمد : الاكتفاء بالضمير في الجملة الاسمية الواقعة حالا ضعيف . والأصح دخول الواو كما اختاره الزمخشري . وأما الزجاج وغيره فيجعلون أحد الأمرين كافياً في الاسمية ، إما الواو وإما الضمير . وأما قول الزمخشري : إن الجملة المعطوفة إنما حذفت منها واو الحال كراهية لاجتماعها وهي واو عطف أيضاً مع مثلها ، ففيه نظر . وذلك أن واو الحال لا بد أن تمتاز عن واو العطف بجزء . ألا تراها تصحب الجملة الاسمية عقيب العطفية في قولك جاءني زيد وهو راكب ، ولو كانت عاطفة مجردة لاستقيم توسطها بين المتنايزين وإن لم يكن قبيحاً . فالأصح خلافه . فلا رأيها تتوسط بينهما والكلام حينئذ هو الأنصح أو المتن ، علمت أنها ممتازة بمعنى وخاصة عن واو العطف ، وإذا ثبت امتيازها عن العاطفة ، فلا غرو في اجتماعها معها . وإن كان فيها معنى العطف مضافاً إلى تلك الخاصة . فاما أن نسلبه حينئذ لاغناء العاطف عنها ، أو تستمر عليه ، كما تجتمع الواو . ولكن لما فيها من زيادة معنى الاستدراك في مثل قوله (وايكن لا يشعرون) فعلى هذا كان من الممكن أن تجتمع واو الحال مع العاطف بلا كراهية ، والذي يدل على ذلك أنك لو قلت : سبح الله وأنت راكب ، أو وأنت ساجد ؛ لكان فصيحاً لا خبث فيه ولا كراهة فالتحقيق - والله أعلم - في الجملة المعطوفة على الحال : أن المصحح لوقوعها حالا من غير واو ، هو العاطف ؛ إذ يقتضي مشاركة الجملة الثانية لما عطف عليه في الحال . فيستغنى عن واو الحال ، كما أنك تعطف على المقسم به فتدخله في حكم القسم من غير واو موقوفة في مثل (والليل إذا يفتى والنهار إذا تجلى) وفي مثل (فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس والليل إذا عسعس) ولو قلت في غير التلاوة : وبالليل إذا عسعس ، لجاز ، ولكن يستغنى عن تكرار حرف القسم لنيابة العاطف مثابه . فهذا والله أعلم سبب استثناء الجملة المعطوفة على الحال عن الواو المصححة للحالية ، فالخامل مرهنا أنك إن أتيت بواو الحال مصاحباً للعاطف ، لم تخرج عن حد القصاحة إلى الاستفحال ، بل أمدت تأكيداً . وإن لم تأت بها فكذلك في القصاحة مع إعادة الاختصار ، والله الموفق للصواب .

العذاب فيهما أشد وأفظع ، وقوم لوط أهلكوا بالليل وقت السحر ، وقوم شعيب وقت القيولة .

فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٥﴾

(فما كان دعواهم) ما كانوا يدعونه من دينهم وينتحلونه من مذهبهم إلا اعترافهم بيطلانه وفساده . وقولهم (إنا كنا ظالمين) فيما كنا عليه . ويجوز : فما كان استغاثتهم إلا قوسهم هذا ، لأنه لا مستغاث من الله بغيره ، ومن قولهم دعواهم : بالسكب . ويجوز . فما كان دعواهم ربهم إلا اعترافهم لعلمهم أن الدعاء لا ينفعهم . وأن لات حين دعاء . فلا يزيدون على ذم أنفسهم وتحسّرهم على ما كان منهم . (ودعواهم) نصب خبر لكان ، و(أن قالوا) رفع اسم له ، ويجوز العكس

فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴿٦﴾ فَلَنَقْصُصَ عَلَيْهِمْ

يَعْلَمُ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴿٧﴾

(فلنسألن الذين أرسل إليهم) (أرسل) مسند إلى الجار والمجرور وهو (إليهم) ومعناه : فلنسألن المرسل إليهم وهم الأمم . يسألهم عما أجابوا عنه رسلهم ، كما قال : (ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين) ويسأل المرسلين عما أجيئوا به ، كما قال : (يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم) ، (فلنقصن عليهم) على الرسل والمرسل إليهم ما كان منهم (يعلم) عالمين بأحوالهم الظاهرة والباطنة وأقوالهم وأفعالهم (وما كنا غائبين) عنهم وعما وجد منهم . فإن قلت : فإذا كان عالماً بذلك وكان يقصه عليهم ، فما معنى سؤلهم ؟ قلت معناه التوبيخ والتقريع والتقرير إذا فاهوا به بألسنتهم وشهد عليهم أنبيأؤهم .

وَالْوِزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨﴾

وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ . بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا

يَظْلُمُونَ ﴿٩﴾

(والوزن يومئذ الحق) يعنى وزن الأعمال والتمييز بين راجحها وخفيفها . ورفعها على الابتداء . وخبره (يومئذ) . و(الحق) صفته أى : والوزن يوم يسأل الله الأمم (١) ورسلم

(١) قوله د أى والوزن يوم يسأل الله الأمم ، هذا إنما يأتى على أن يومئذ متعلق بالوزن ، والحق خير . أما على ما قاله ، فالتقدير : ويوم يسأل الخ . ويمكن أن مراده : والوزن كائن يوم يسأل الله الأمم ورسلم . أى الوزن الحق . وكان الأقرب : أى والوزن الحق يوم يسأل ... الخ (ع)

الوزن الحق، أى العدل . وقرئ : القسط . واختلف في كيفية الرزن قليل : توزن صحف الأعمال بميزان له لسان وكفتان ، تنظر إليه الخلائق ، تأكيداً للحجة ، وإظهاراً للنصفة ، وقطعاً للعبارة ، كما يسألهم عن أعمالهم فيعترفون بها بالدمع . وتشهد بها عليهم أيديهم وأرجلهم وجلودهم ، وتشهد عليهم الأنبياء والملائكة والأشهاد ، وكما ثبت في صحائفهم فيقرؤنها في موقف الحساب . وقيل : هى عبارة عن القضاء السون والحكم العادل (فن ثقلت موازينه) جمع ميزان أو موزون ، أى فن رجحت أعماله الموزونة التى لها وزن وقدر وهى الحسنات . أو ما توزن به حسناتهم . وعن الحسن : وحق لميزان توضع فيه الحسنات أن يثقل . وحق لميزان توضع فيه السيئات أن يخف . (بآياتنا يظنون) يكذبون بها ظناً : كقوله (فطلبوا بها) .

وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعْيِشَ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ ﴿١٠﴾
 (مكنناكم فى الأرض) جعلنا لكم فيها مكاناً وقراراً . أو ملكناكم فيها وأقدرناكم على التصرف فيها (وجعلنا لكم فيها معاش) جمع معيشة وهى ما يعاش به من الطعام والمشارب وغيرهما . وما يتوصل به إلى ذلك . والوجه تصريح الباء . وعن ابن عامر : أنه همز ، على التشبيه بصحائف .

وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا

إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿١١﴾

(ولقد خلقناكم ثم صورناكم) يعنى خلقنا أباكم آدم طيناً غير مصور ، ثم صورناه بعد ذلك . ألا ترى إلى قوله (ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) الآية (من الساجدين) من سجد لآدم .

قَالَ مِمَّا مَكَّنَّاكَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ

وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿١٢﴾

(ألا تسجد) ولا ، فى (أن لا تسجد) صلة بدليل قوله : ما منعك أن تسجد لما خلقت يدي . ومثلاً (لئلا يعلم أهل الكتاب) بمعنى ليعلم : فإن قلت : ما فائدة زيادتها ؟ قلت : تأكيد معنى الفعل الذى تدخل عليه وتحقيقه كأنه قيل : ليتحقق علم أهل الكتاب . وما منعك أن تحقق السجود وتلزمه نفسك ؟ (إذ أمرتك) لأن أمرى لك بالسجود أوجب عليك إيجاباً وأحتمه عليك . فمما لا بد لك منه . فإن قلت : لم سأله عن المانع من السجود ، وقد علم ما منعه ؟ قلت :

للتوبيخ ، وإظهار معاندته وكفره وكبره وافتخاره بأصله وازدراؤه بأصل آدم ، وأنه خالف أمر ربه معتقداً أنه غير واجب عليه ، لما رأى أن سجود الفاضل للفضول خارج من الصواب . فإن قلت : كيف يكون قوله ﴿أنا خير منه﴾ جواباً لما منعك ، وإنما الجواب أن يقول : منعى كذا ؟ قلت : قد استأنف قصة أخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم ، وبعلة فضله عليه ، وهو أن أصله من نار وأصل آدم من طين ، فعلم منه الجواب وزيادة عليه ، وهى إنكار الأمر واستبعاد أن يكون مثله مأموراً بالسجود لمثله ، كانه يقول : من كان على هذه الصفة كان مستبعداً أن يؤمر بما أمر به .

قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ

مِنَ الصَّغِيرِينَ ﴿١٣﴾

﴿فاهبط منها﴾ من السماء التى هى مكان المطيعين المتواضعين من الملائكة ، إلى الأرض التى هى مقر العاصين المتكبرين من الثقلين ﴿فما يكون لك﴾ فما يصح لك ﴿أن تتكبر فيها﴾ وتعصى ﴿فاخرج إنك من الصاغرين﴾ من أهل الصغار والهوان على الله وعلى أوليائه لتكبرك ، كما تقول للرجل : قم صاغراً ، إذا أهنته . وفى ضده : قم راشداً . وذلك أنه لما أظهر الاستكبار ألبس الصغار . وعن عمر رضى الله عنه : من تواضع لله رفع الله حكمته ^(١) وقال : انتعش أنتعشك الله . ومن تكبر وعدا طوره وهسه ^(٢) الله إلى الأرض ^(٣) .

قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ﴿١٤﴾ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿١٥﴾

(١) قوله : رفع الله حكمته ، فى الصحاح : حكمة اللجاء ما أحاط بالحنك . (ع)

(٢) قوله : وهسه الله إلى الأرض ، وهسه : أى غره إلى الأرض والوهس : كسر الثنى . الرخو وشدة الوطء على الأرض ، كذا فى الصحاح . (ع)

(٣) أخرجه ابن أبى شيبة فى مصنفه . حدثنا أبو خالد الأحمر وعبد الله بن إدريس وصفيان بن عتبة عن ابن عجلان عن بكير بن الأشج عن معمر بن أبى حبة عن عبيد الله بن عبيد الله بن عدى بن الحيار قال : قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : « إن العبد إذا تواضع لله رفع الله حكمته وقال : انتعش أنتعشك الله ، فهو فى نفسه صغير ، وفى أنفس الناس كبير . وإن العبد إذا تعظم وعدا طوره وهسه الله إلى الأرض . وقال : اخسأ خسأك الله ، فهو فى نفسه كبير وفى أنفس الناس صغير ، لهو أحقر عندهم من خنزير ، وأخرجه البيهقى فى الشعب من طريق على بن المدينى عن صفيان . وقد روى بعضه مرفوعاً . أخرجه الدارقطنى فى العلل من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما من آدمى إلا وملاك أخذ بحمته . فاذا رفع نفسه قبل للملك وضع حكمتك . وإذا وضع نفسه قبل للملك : ارفع حكمتك » قال : لا يثبت . فيه على بن زيد وهو ضعيف .

فإن قلت : لم أجيب إلى استنظاره ، وإنما استنظر ليفسد عباد و يفويهم ^(١) قلت : لما في ذلك من ابتلاء العباد ، وفي مخالفته من أعظم الثواب ، وحكمه حكم ما خلق في الدنيا من صنوف الزخارف وأنواع الملاذ والملاهي ، وما ركب في الأنفس من الشهوات ليمتنع بها عباده .

قَالَ فِيمَا آغَاوَيْتَنِي لِأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ^(١٦) ثُمَّ لَا يَتَيْنِي مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ

شَاكِرِينَ ^(١٧)

(فَمَا آغَاوَيْتَنِي) فبسبب إغوائك إياي لأقعدن لهم . وهو تكليفه إياه ما وقع به في النسيء ولم يثبت كما ثبتت الملائكة ، مع كونهم أفضل منه ومن آدم أنفساً ومناصب ^(٢) . وعن الأصم : أمرتني بالسجود لحملني الأنف على معصيتك . والمعنى : فبسبب وقوعي في النسيء لأجتهدن في إغوائهم ^(٣) حتى يفسدوا بسببي ، كما فسدت بسببهم . فإن قلت : بهم تعلقت الباء ، فإن تعلقتها

(١) قال محمود : « فإن قلت : لم أجيب إلى استنظاره ، وإنما استنظر ليفسد عباده ... الخ ، قال أحد : وهذا السؤال إنما يورده ويلتزم الجواب عنه القدريون الذين يوجبون على الله تعالى رعاية المصالح في أماله . وأما أهل السنة فقد أصفوا حق الاصفاء إلى قوله تعالى (لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون) فلا يورد أحد منهم هذا السؤال ولا يجيب عنه من يورده ، والله الموفق .

(٢) قوله « ومن آدم أنفساً ومناصب » هذا عند المعتزلة ، أما عند أهل السنة فأدم أفضل منهم . (ع)

(٣) قال محمود : « والمعنى : فبسبب وقوعي في النسيء لأجتهدن في إغوائهم حتى يفسدوا بسببي ... الخ » قال أحد : تحت كلام الزمخشري هذا ترغتان من الاعتزال خفيتان :

إحداهما : تحريفه الإغواء إلى التكليف ، لأنه يعتقد أن الله تعالى لم يفوه ، أي لم يخلق له النسيء بناء على قاعدة التحسين والتفيع والمصالح والأصلح ، فيضطره اعتقاده إلى حمل الإغواء على تكليفه بالسجود ، لأنه كان سبياً في غيره . وكثيراً ما يؤول أهل الله تعالى إذا أسندوا إلى ذاته حقيقة إلى التسبب ، ويجعل ذلك من مجاز السببية ، لأن الفعل ملايات بالفاعل والمفعول والزمان والمكان والسبب ، فأسنده إلى الفاعل حقيقة ، وأسنده إلى بغيرها مجاز ويجعل الفعل مسنداً إلى الله تعالى لأنه مسببه لأنه فاعله . وقد استدل على ذلك فيما سلف بقول مالك بن دينار لرجل رآه مقيداً محبوساً في مال عليه : « منه وضمت القيود في رجليك ، وأشار إلى سلة فيها أخبصة وألوان مختلفة وآما عند المسجون ، أي اعتناؤك بهذه الأطعمة كان سبياً في تذيير المال الذي آتاك إلى وضع القيود في رجليك . فعل هذا يروم حل هذه الآية . يعني بما كلفني من التكليف الذي كان سبياً في خلق النسيء لأقعدن » فيجعل إبليس هو الفاعل في الحقيقة ، وأما إسناد الفعل إلى الله تعالى فبجاز . هذه إحدى الترغتين .

والأخرى : جملة التكليف من جملة الأفعال ، لأنه يزعم أن كلام الله تعالى يحدث من جملة أماله ، لا صفة من صفاته ، والتكليف من الكلام ، فهاتان زلتان جمع القدريتين بينهما . وإبليس لعنه الله لم يرض واحدة منهما ، لأنه نسب الإغواء إلى الله تعالى ، إذ هو خالق كل شيء ، فما الظن بطلاقة ترضى لنفسها من غنى الشرك ما لم يسبق به إبليس ؟ يعود بالله من التعرض لسخط الله .

بِالْأَقْعَدْنَ يَصَدَّ عَنْهُ لَامُ التَّسْمِ ، لَا تَقُولُ : وَاللَّهِ بَزِيدٌ لَأَمْرَنْ ؟ قُلْتَ : تَعَلَّقْتُ بِفَعْلِ الْقِسْمِ الْمَحْذُوفِ تَقْدِيرُهُ : فَمَا أَغْوَيْتَنِي أَقْسَمُ بِاللَّهِ لِأَقْعَدْنَ ، أَيْ فَبِسَبَبِ إِغْوَاثِكَ أَقْسَمُ . وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْبَاءُ لِلْقِسْمِ ، أَيْ : فَأَقْسَمُ بِإِغْوَاثِكَ لِأَقْعَدْنَ ، وَإِنَّمَا أَقْسَمُ بِالْإِغْوَاثِ ؛ لِأَنَّهُ كَانَ تَكْلِيفًا ، وَالتَّكْلِيفُ مِنْ أَحْسَنِ أَعْمَالِ اللَّهِ ، لِكَوْنِهِ تَعْرِيفًا لِسَعَادَةِ الْآدَمِ ، فَكَانَ جَدِيرًا بِأَنْ يَقْسَمَ بِهِ . وَمَنْ تَكَذَّبَ الْمَجْبُرَةَ ^(١) مَاحِكُوهُ عَنْ طَاوُسٍ أَنَّهُ كَانَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ لَجَاءَ رَجُلٍ مِنْ كِبَارِ الْفُقَهَاءِ يَرَى بِالْقَدَرِ ، فُجِسَ إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ طَاوُسٌ : تَقُومُ أَوْ تَقَامُ ؟ فَقَامَ الرَّجُلُ . فَقِيلَ لَهُ : أَنْتَ قَوْلُ هَذَا لِرَجُلٍ فَقِيهٍ ؟ فَقَالَ : إِبْلِيسُ أَفْقَهُ مِنْهُ ، قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي . وَهَذَا يَقُولُ : أَنَا أَغْوَى نَفْسِي ، وَمَا ظَنُوكَ بِقَوْمٍ بَلَغَ مِنْ تَهَالُكِهِمْ عَلَى إِضَافَةِ الْقُبَاخِ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ . أَنْ لَفَقُوا الْكَاذِبَ عَلَى الرُّسُولِ وَالصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ ^(٢) . وَقِيلَ (مَا) لِلِاسْتِفْهَامِ . كَأَنَّهُ قِيلَ : بِأَيِّ شَيْءٍ أَغْوَيْتَنِي ، ثُمَّ ابْتَدَأَ لِأَقْعَدْنَ . وَإِثْبَاتُ الْآلِفِ إِذَا أُدْخِلَ حَرْفُ الْجَرِّ عَلَى «مَا» الِاسْتِفْهَامِيَةِ ، قَلِيلٌ شَاذٌ . وَأَصْلُ النَّحْوِ الْفَسَادُ . وَمِنْهُ : غَوَى الْفَصِيلُ ، إِذَا بَشِمَ . وَالبَشْمُ : فَسَادٌ فِي الْمَعْدَةِ ﴿لِأَقْعَدْنَ﴾ لَمْ صَرَّاطُكِ الْمُسْتَقِيمِ ﴿لَا تَعْرِضْ لَهُمْ عَلَى طَرِيقِ الْإِسْلَامِ﴾ كَمَا يَعْتَرِضُ الْعَدُوُّ عَلَى الطَّرِيقِ لِيَقْطَعَهُ عَلَى السَّابِلَةِ وَانْتِصَابِهِ عَلَى الظَّرْفِ ، كَقَوْلِهِ :

■ ... كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقَ الثَّعْلَبُ * ^(٣)

(١) قوله «وَمَنْ تَكَذَّبَ الْمَجْبُرَةَ مَاحِكُوهُ» يَعْنِي أَهْلَ السُّنَّةِ ، وَمَسَامُ الْمُعْتَزِلَةَ بِذَلِكَ . لِقَوْلِهِمْ : إِنْ خَالَقَ أَفْعَالُ الْعِبَادِ وَلَوْ قَبِيحَةً هُوَ اللَّهُ تَعَالَى ، فَيَكُونُ الْعَبْدُ مَجْبُورًا فِيهَا . فَكَيْفَ يَصِحُّ تَكْلِيفُهُ . وَلَكِنْهُمْ أَثْبَتُوا لِلْعَبْدِ الْكَسْبَ فِي أَعْمَالِهِ ، وَلِذَلِكَ صَحَّ تَكْلِيفُهُ . وَأَمَّا الْجَبَرُ الْمُنَافِي لِلتَّكْلِيفِ ، فَهُوَ أَنْ لَا يَكُونَ لِلْعَبْدِ دَخْلٌ فِي فِعْلِهِ أَصْلًا . بِحَيْثُ يَكُونُ كَالرِّيشَةِ الْمُعْلَقَةِ فِي الْمَوَاءِ . وَبِهَ قَالَتِ الْمَجْبُرَةُ الْحَقِيقِيَّةُ ، كَمَا هُوَ مَذْكُورٌ فِي أَوَاخِرِ الْمَوَاقِفِ . (ع)

(٢) عَادَ كَلَامُهُ . قَالَ : «وَمَنْ تَكَذَّبَ الْمَجْبُرَةَ» مَاحِكُوهُ عَنْ طَاوُسٍ أَنَّهُ كَانَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ لَجَاءَ رَجُلٍ مِنْ كِبَارِ الْفُقَهَاءِ يَرَى بِالْقَدَرِ ، فُجِسَ إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ طَاوُسٌ تَقُومُ أَوْ تَقَامُ ؟ فَقَامَ الرَّجُلُ . فَقِيلَ لَهُ : أَنْتَ قَوْلُ هَذَا لِرَجُلٍ فَقِيهٍ ؟ فَقَالَ : إِبْلِيسُ أَفْقَهُ مِنْهُ . قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي . وَهَذَا يَقُولُ : أَنَا أَغْوَى نَفْسِي . انْتَهَى كَلَامُ طَاوُسٍ عَلَى زَعْمِهِمْ . وَمَا ظَنُوكَ بِقَوْمٍ بَلَغَ مِنْ تَهَالُكِهِمْ عَلَى إِضَافَةِ الْقُبَاخِ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنْ لَفَقُوا الْكَاذِبَ عَلَى الرُّسُولِ وَالصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ ، انْتَهَى كَلَامُهُ . قَالَ أَحْمَدُ : وَإِنَّمَا أُورِدَتْ مِثْلُ هَذَا مِنْ كَلَامِهِ وَإِنْ كَانَ غَيْرَ مُنْتَهِيًا إِلَى التَّنْبِيهِ عَلَى فُسَادِهِ وَحِيدِهِ عَنِ الْعُقَائِدِ الصَّحِيحَةِ لِتُلْجِجَ الْحُجَّةَ فِي وَجُوبِ الرَّدِّ عَلَيْهِ وَتَمْنِيهِ عَلَى مَنْ هَدَاهُ اللَّهُ إِلَيْهِ . وَلَقَدْ صَدَّقَ طَاوُسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . وَأَمَّا قَوْلُ الرَّغَازِيِّ فِي أَهْلِ السُّنَّةِ الَّذِينَ سَامَهُ بِجُرَّةٍ أَنَّهُمْ يَتَهَالَكُونَ فِي نِسَةِ الْقُبَاخِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، فَخَاصِلُهُ : أَنَّهُمْ يَخْلُصُونَ التَّوْحِيدَ حَتَّى لَا يُؤْمِنُونَ بِخَالِقِ غَيْرِ اللَّهِ ، وَلَكِنْ يَصَدَّقُوا قَوْلَهُ تَعَالَى مَتَمَدِّحًا (اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ) لَا كَالْقُدْرَةِ الَّذِينَ هُمْ يَتَهَالَكُونَ حَتَّى هُمْ يَبْشُرُونَ وَيَحْفَرُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ، فَيُؤْوِلُونَ الْفَاعِلَ بِالْمُسَبَّبِ . فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ، وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ لِلصَّوَابِ .

(٣) لَدُنْ يَهْزُ الْكَفِّ يَمْلَأُ مَتْنَهُ فِيهِ كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقَ الثَّعْلَبُ

لِسَاعِدَةِ بَنِ جَوْيَةٍ ، يَصِفُ رَجُلًا بِأَنَّهُ لَيْنٌ يَضْطَرِبُ صَاحِبُهُ فِي الْكَفِّ بِسَبَبِ هَزِهِ . فَلَا يَبْسُ فِيهِ ، كَمَا عَسَلَ أَيْ اضْطَرَبَ الثَّعْلَبُ فِي الطَّرِيقِ ، لِحَذْفِ الْجَارِ مِنَ الثَّانِي لِلضَّرُورَةِ ، وَاغْتَفَرُ لَذِكْرِهِ فِي الْأَوَّلِ . وَفِي عَسَلَ مَعْنَى الدَّخُولَ بِسُرْعَةٍ .

وشبهه الزجاج بقولهم : ضرب زيد الظهر والبطن ، أى على الظهر والبطن . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الشيطان قعد لابن آدم بأطرقه : قعد له بطريق الإسلام فقال له : تدع دين آبائك » فعصاه فأسلم . ثم قعد له بطريق الهجرة فقال له : تدع ديارك وتغرب » فعصاه فهاجر . ثم قعد له بطريق الجهاد فقال له : تقاتل فتقتل فيقسم مالك وتنكح امرأتك ، فعصاه فقاتل ^(١) ، « ثم لا تبنيهم » من الجهات الأربع التي يأتي منها العدو في الغالب . وهذا مثل لوسوسته إليهم وتسويله ما أمكنه وقدر عليه ، كقوله (واستغفر من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك) . فإن قلت : كيف قيل « من بين أيديهم ومن خلفهم » بحرف الابتداء « وعن أيماهم وعن شمالهم » بحرف المجاوزة ؟ قلت : المفعول فيه عدى إليه الفعل نحو تعديته إلى المفعول به . فكما اختلفت حروف التعدية في ذاك اختلفت في هذا ، وكانت لغة تؤخذ ولا تقاس . « إنما يفتش عن صحة موقعها فقط ، فلما سمعناهم يقولون : جلس عن يمينه وعلى يمينه ، وعن شماله وعلى شماله ، قلنا : معنى « على يمينه » أنه تمكن من جهة اليمين تمكن المستعلى من المستعلى عليه . ومعنى « عن يمينه » أنه جلس متجافيا عن صاحب اليمين منحرفا عنه غير ملاصق له . ثم كثر حتى استعمل في المتجاف وغيره ، كما ذكرنا في « تعال » . ونحوه من المفعول به قولهم رميت عن القوس ، وعلى القوس ، ومن القوس ؛ لأن السهم يبعد عنها ، ويستعليها إذا وضع على كبدها للرماية ، ويبتدئ الرمي منها . كذلك قالوا : جلس بين يديه وخلفه بمعنى فيه ؛ لأنهما طرفان للفعل . ومن بين يديه ومن خلفه : لأن الفعل يقع في بعض الجهتين ، كما تقول : جثته من الليل ، تريد بعض الليل . وعن شقيق : ما من صباح إلا قعد لي الشيطان على أربع مراصد : من بين يدي ، ومن خلفي ، وعن يميني ، وعن شمالي : أما من بين يدي فيقول : لا تخف ، فإن الله غفور رحيم ، فأقرأ (وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً) وأما من خلفي ، فيخوفني الضيعة على مخلفي فأقرأ (وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها) وأما من قبل يميني ، فيأتيني من قبل الثناء فأقرأ (والعاقبة للمتقين) وأما من قبل شمالي فيأتيني من قبل الشهوات فأقرأ (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) . « ولا تجد أكثرهم شاكرين » قاله تظنيماً ، بدليل قوله (ولقد صدق عليهم إبليس ظنه) وقيل : سمعه من الملائكة يا خبار الله تعالى لهم .

قَالَ أَخْرَجْ مِنْهَا مَذْذُومًا مَذْذُورًا لَمَنْ يَبْعَثْ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٨﴾

(١) أخرجه النسائي وأحمد وابن حبان وأبر يعلى والطبراني من حديث سمرة ابن القاه وابن أبي القاه به وأتم منه . « تنبيهان » أحدهما : قوله « بأطرقه » ضبطه ثابت في الدلائل بكسر الراء ، بشدة الراء ، وبهاء . ثانيهما : قوله « بأطرقه » وقع عند الطبري ، ورواه النسائي من حديث سمرة بن مبيد . وهو وهم .

(مذؤما) من ذامه إذا ذتمه . وقرأ الزهري : مذؤما بالتخفيف ، مثل مسؤل في مسؤل . واللام في (لمن تبعك) موطة للقسم . و (لاملآن) جوابه ، وهو ساذ مسد جواب الشرط (منكم) منك ومنهم . فغلب ضمير مخاطب ، كما في قوله (إنكم قوم تجهلون) . وروى حصمة عن عاصم : لمن تبعك ، بكسر اللام ، بمعنى : لمن تبعك منهم هذا الوعيد ، وهو قوله (لاملآن جهنم منكم أجمعين) ، على أن (لاملآن) في محل الابتداء ، و (لمن تبعك) خبره .

وَبَادِمُ آسَكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾ فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿٢٠﴾ وَقَاتَمَهُمَا إِيَّيْ لَكُمَا لِمَنِ النَّاصِحِينَ ﴿٢١﴾ فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٢﴾

(ويا آدم) وقلنا يا آدم . وقرئ : هذي الشجرة ، والأصل الياء ، والهاء بدل منها . ويقال : وسوس ، إذا تكلم كلاماً خفياً يكرره . ومنه وسوس الحلي ، وهو فعل غير متعد ، كقولت المرأة ووعود الذئب ، ورجل موسوس - بكسر الواو - ولا يقال موسوس بالفتح ، ولكن موسوس له ، وموسوس إليه ، وهو الذي تلقى إليه الوسوسة . ومعنى وسوس له : فعل الوسوسة لأجله ، وسوس إليه : ألقاها إليه (ليبدى) جعل ذلك غرضاً له ليسوءهما إذا رأيا ما يؤثران ستره وأن لا يطلع عليه مكشوفاً . وفيه دليل على أن كشف العورة من عظام الأمور (١) وأنه

(١) قال محمود : «فيه دليل على أن كشف العورة من عظام الأمور ... الخ» قال أحد : وفي هذه الكلمات أيضاً جنوح إلى قاعدة الاعتزال في أمرين ، أحدهما : قوله إن كشف العورة لم يزل مستحباً في القول ، فانه ينشأ عن اعتقاده أن القبح والتحسين بالعقل وإن جاز أن يصدر هذا الكلام من المعتدل لعقيدة السنة ، إلا أنه لا يريد به ظاهره ، إذ التحسين والتقصيح إنما يدركان بالشرع والسمع لا بالعقل . ومعنى هذا الإطلاق ولو صدر من سني : أن العقل يدرك المعنى الذي لأجله حسن الشرع والستر وقبح الكشف . الأمر الثاني : استدلاله على تفضيل الملائكة على الأنبياء . وقد مضى أن ذلك معتق المعتزلة وإن كان بعض أهل السنة قد مال إليه والجواب عن معتق تفضيل الأنبياء أنه لا يلزم من اعتقاد إبليس ذلك وسوسه بأن الملائكة أفضل أن يكون الأمر كذلك في علم الله تعالى . ألا ترى إبليس لئله الله قد أخبر أن الله تعالى منعهما من الشجرة حتى لا يظنلا أولاً يكونا ملكين وهو في ذلك =

لم يزل مستهجنًا في الطباع مستقبحاً في العقول . فإن قلت : ماللوا المضمومة في ﴿ ووري ﴾ لم تقلب همزة كما قلت في أوصل ؟ قلت : لأن الثانية مدة كالف وارى . وقد جاء في قراءة عبد الله أوري ، بالقلب ﴿ إلا أن تكونا ملكين ﴾ إلا كراهة أن تكونا ملكين . وفيه دليل على أن الملكية بالمنظر الأعلى ، وأن البشرية تلحق مرتبتها كلا ولا . وقرئ : ملكين ، بكسر اللام ، كقوله (وملك لا يبلى) . (من الخالدين) من الذين لا يموتون ويقيمون في الجنة ساكنين . وقرئ : من سواتهما ، بالتوحيد . وسواتهما ، بالواو المشددة ﴿ وقاسمهما ﴾ وأقسم لهما ﴿ إني لكما لمن النصحين ﴾ . فإن قلت : المقاسمة أن تقسم لصاحبك ويقسم لك ^(١) تقول : قاسمت فلاناً حالفته ، وتقاسما تحالفا . ومنه قوله تعالى (تقاسموا بالله لنبيتنه) . قلت : كأنه قال لهما : أقسم لكما إني لمن النصحين . وقالوا له : أنقسم بالله إنك لمن النصحين ، فجعل ذلك مقاسمة بينهم . أو أقسم لهما بالنصيحة وأقسما له بقبولها . ^(٢) أو أخرج قسم إبليس على زنة المفاعلة ، لأنه اجتهد فيه اجتهد المقاسم ﴿ فدلاهما ﴾ فزلهما إلى الأكل من الشجرة ﴿ بغرور ﴾ بما غرهما به من القسم بالله . وعن قتادة : وإنما يخدع المؤمن بالله . وعن ابن عمر رضي الله عنه : أنه كان إذا رأى من عبده طاعة وحسن صلاة أعتقه . فكان عبده يفعلون ذلك طلباً للعق ^(٣) فقيل له : إنهم يخدعونك ، فقال : من خدعنا بالله اتخذنا له ^(٤) ﴿ فلما ذاقا الشجرة ﴾ وجدا طعمها آخذين في الأكل منها . وقيل : الشجرة هي السنبلة . وقيل : شجرة الكرم ﴿ بدت لهما سواتهما ﴾ أي تهافت عنهما اللباس فظهرت لهما عوراتهما ، وكانا لا يريانها من أنفسهما ، ولا أحدهما من الآخر . وعن عائشة رضي الله عنها : ما رأيت منه ولا رأى مني ^(٥) . وعن سعيد بن جبير : كان لباسهما من جنس الأظفار .

== كاذب مبطل ، فلا دليل فيه ، إذ ليس في الآية ما يوجب تقرير الله تعالى لإبليس على ذلك ولا تصديقه فيه . بل ختمت الآية بما يدل على أنه كذب لهما وغرهما ، إذ قال الله تعالى عنه (فدلاهما بغرور) فلعل تفضيله الملكية على النبوة من جملة غروره ، والله أعلم .

(١) عاد كلامه . قال : « فإن قلت المقاسمة أن تقسم لصاحبك ويقسم لك ... الخ ، قال أحمد : ويكون في الكلام حيث لف ، لأن آدم وحواء عليهما السلام لا يقسمان له بلفظ المتكلم ، ولكن بالخطاب ، فجعل القسم من الجانبين كلاماً واحداً مضافاً لإبليس .

(٢) عاد كلامه . قال : « وأو أقسم لهما على النصيحة وأقسما له على قبولها ، قال أحمد ، وهذا التأويل يتم لوجود المقاسمة عن ذكر القسم عليه . وأما حيث جعل المقسم عليه هو النصيحة لا غير ، فيبعد التأويل المذكور ، إلا أن يعمل الأمر على أنه سمي قبول النصيحة نصيحة للشاكلة والمقابلة ، كما قيل في قوله تعالى (وواعدنا موسى) أنه سمي التزام موسى للوفاء والحضور للبعاد ميعاداً ، فأستد التعبير بالمفاعلة ، والله أعلم .

(٣) أخرجه ابن سعد من رواية نافع قال كان ابن عمر إذا اشتد عجزه بشيء من ماله قربه لربه . وكان رقيقه قد عرفوا ذلك منه . فربما شر أحداهم فيلزم المسج . فإذا رآه ابن عمر على تلك الحالة الحسنه أعتقه . فيقول له أصحابه : - فذكره . وأخرجه أبو نعيم في الحلية من هذا الوجه .

(٤) أخرجه أبو يعلى من رواية كامل أبي العلاء عن أبي صالح . رواه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : ==

وعن وهب : كان لباسهما نوراً يحول بينهما وبين النظر . ويقال : طلق بفعل كذا ، بمعنى جعل يفعل كذا . وقرأ أبو السمال : وطقاً بالفتح (يخصفان) ورقة فوق ورقة على عوراتهما ليستتراها . كما يخصف النمل . بأن يجعل طرقة على طرقة وتوثق بالسيور . وقرأ الحسن : يخصفان . بكسر الحاء وتشديد الصاد . وأصله يخصفان . وقرأ الزهري : يخصفان . من أخصف ، وهو منقول من خصف أى يخصفان أنفسهما وقرئ : يخصفان ، من خصف بالتشديد (من ورق الجنة) قيل : كان ورق التين (ألم أنهما) عتاب من الله تعالى وتوبيخ وتنبه على الخطأ ، حيث لم يتحذرا ما حذرهما الله من عداوة إبليس وروى : أنه قال لآدم : ألم يكن لك فيما منحتك من شجر الجنة مندوحة عن هذه الشجرة ؟ فقال : بلى وعزتك . ولكن ما ظننت أن أحداً من خلقك يحلف بك كاذباً . قال : فبعزتي لأهبطنك إلى الأرض ثم لا تنال العيش إلا كذا . فأهبط وعلم صنعة الحديد ، وأمر بالحرث فحرث وسقى وحصد وداس وذرى وطحن وعجن وخبز .

قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾
وسميا ذنبهما وإن كان صغيراً مغفوراً ظليلاً لأنفسهما^(١) وقالوا (لنكونن من الخاسرين)
على عادة الأولياء والصالحين في استعظامهم الصغير من السيئات ، واستصغارهم العظيم من الحسنات .
قَالَ أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ
إِلَىٰ حِينٍ ﴿٢٤﴾ قَالَ فِيهَا تَحْمِيُونَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴿٢٥﴾

== قالت عائشة ، ما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم أحداً من نسائه إلا متفقاً مرغياً التوب على رأسه ، وما رأيته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا زأه مني - تعنى الفرج - إسناده ضعيف . وروى الترمذى وابن ماجه وأحمد وابن أبي شيبة من رواية عبد الله بن زياد عن مولى عائشة قالت « مارأيت فرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قط ، وروى الدارقطني في غرائب مالك عن الزهري ورواه الطبراني في الصغير من رواية أنس عن عائشة مثله - وزاد « ولا نظر إلى فرجى قط ، وفي إسناده زيد بن الحسن عن مالك . وهو ضعيف . وقال لا يصح هذا عن مالك ولا عن الزهري . وروى الطبراني في الصغير من رواية أنس عن عائشة نحوه . وفي إسناده بركة بن محمد الحلبي ، وهو متروك .

(١) قال محمود « سميا ذنبهما ظليلاً وإن كان صغيراً مغفوراً ... الخ » قال أحد : وهذا أيضاً اعتراف خفي . لأنهم يزعمون أن اجتناب الكبائر يوجب تكفير الصغائر وإن لم يقب العبد منها . فهذا معنى قول الزمخشري : وإن كان صغيراً مغفوراً . وإنما وسعت هذا الاعتزال بالحقاء ، لأن هذا الكلام يستقيم وروده عن أهل السنة ، لكنهم يحتجون بكونه مغفوراً : أن الله تعالى تفضل بنفقرانه ، ولو شاء لآخذ به وإن كان الأنبياء موصوفين من الكبائر . لا كما يزعمه المعتزلة من وجوب مغفرته « والله الموفق .

﴿ اهبطوا ﴾ الخطاب لآدم وحواء وإبليس . و ﴿ بعضكم لبعض عدو ﴾ في موضع الحال ، أى متعادين يعاديهما إبليس ويعاديهما ﴿ مستقر ﴾ استقرار ، أو موضع استقرار ﴿ ومتاع إلى حين ﴾ وانتفاع بعيش إلى انقضاء آجالكم . وعن ثابت البناني : لما أهبط آدم وحضرته الوفاة أحاطت به الملائكة ، فجعلت حواء تدور حولهم ، فقال لها : خلى ملائكة ربى فإنما أصابنى الذى أصابنى فيك ، فلما توفى غسلته الملائكة بماء وسدر وترا ، وحطته وكففته في وتر من الثياب ، وحفروا له ولحدوا ، ودفنوه بسرديب بأرض الهند . وقالوا للبيه : هذه سنتكم بعده .

يَبْنِيْ اٰدَمَ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُّوَارِيْ سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوٰى

ذٰلِكَ خَيْرٌ ذٰلِكَ مِنْ ءَايٰتِ اللّٰهِ لَعَلَّكُمْ يَذْكُرُوْنَ ﴿٢٦﴾

جعل ما في الأرض منزلاً من السماء ، لأنه قضى ثم وكتب . ومنه (وأُنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج) والريش لباس الزيتة ، استعير من ريش الطير ، لأنه لباسه وزينته ، أى أنزلنا عليكم لباسين : لباساً يوارى سواآتكم ، ولباساً يزينكم : لأن الزيتة غرض صحيح ، كما قال (لتركبوها زيتة) . (ولكم فيها جمال) وقرأ عثمان رضي الله عنه . ورياشاً ، جمع ريش . كشعب وشعاب ﴿ ولباس التقوى ﴾ ولباس الورع والخشية من الله تعالى ، وارتفاعه على الابتداء وخبره إنما الجملة التي هي ﴿ ذلك خير ﴾ كأنه قيل : ولباس التقوى هو خير ، لأن أسماء الإشارة تقرب من الضمائر فيما يرجع إلى عود الذكر . وأما المفرد الذي هو خير وذلك صفة للببتداء ، كأنه قيل : ولباس التقوى المشار إليه خير . ولا تخلو الإشارة من أن يراد بها تعظيم لباس التقوى ، أو أن تكون إشارة إلى اللباس الموارى للسوأة ، لأن مواراة السوأة من التقوى ، تفضيلاً له على لباس الزيتة . وقيل : لباس التقوى خير مبتدأ محذوف ، أى وهو لباس التقوى ، ثم قيل : ذلك خير . وفي قراءة عبد الله وأنى : ولباس التقوى خير . وقيل : المراد بلباس التقوى : ما يلبس من الدروع والجواشن والمغافر ^(١) وغيرها مما يتق به في الحروب وقرئ : ولباس التقوى ، بالنصب عطفاً على لباساً وريشاً ﴿ ذلك من آيات الله ﴾ الدالة على فضله ورحمته على عباده . يعنى إزال اللباس ﴿ لعلهم يذكرون ﴾ فيعرفوا عظيم النعمة فيه وهذه الآية وإردة على سبيل الاستطراد عقيب ذكر بدو السوات وخصف الورق عليها ، إظهاراً للجنة فيما خلق من اللباس ، ولما في العرى وكشف العورة من المهانة والفضيحة . وإشعاراً بأن التستر باب عظيم من أبواب التقوى .

(١) قوله « الجواشن والمغافر » الجواشن هي ما ينسج من الدروع على قدر الصدر . والمغافر : ما ينسج منها

على قدر الرأس ، يلبس تحت القلنسوة . (ع)

يَبْقَىٰ عَادَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَنزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٧﴾

﴿ لا يفتننكم الشيطان ﴾ لا يمتحننكم بأن لا تدخلوا الجنة ، كما عني أبويكم بأن أخرجهما منها ﴿ ينزع عنهما لباسهما ﴾ حال ، أي أخرجهما نازعاً لباسهما ، بأ كان سبباً في أن نزاع عنهما ﴿ إنه يراكم هو ﴾ تعليل للنهي وتحذير من فتنته ، بأنه بمنزلة العدو المداجي ^(١) يكيدكم ويقتالكم من حيث لا تشعرون . وعن مالك بن دينار . إن عدواً يراك ولا تراه ، لشديد المؤنة إلا من عصم الله ﴿ وقبيله ﴾ وجنوده من الشياطين ، وفيه دليل بين أن الجن لا يرون ^(٢) ولا يظهرون للإنس ، وأن إظهارهم أنفسهم ليس في استطاعتهم ، وأن زعم من يدعى رؤيتهم زور ومخرقة ﴿ إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون ﴾ أي خليفا بينهم وبينهم ^(٣) لم نكفهم عنهم حتى تولوهم وأطاعوهم فيما سؤلوا لهم من الكفر والمعاصي ، وهذا تحذير آخر أبلغ من الأول . فإن قلت : علام عطف وقيله ؟ قلت : على الضمير في يراكم المؤكد بهو ، والضمير في أنه للشأن والحديث ، وقرأ الزبيدي (وقيله) بالنصب وفيه وجهان : أن يعطفه على اسم إن ، وأن تكون الواو بمعنى مع ، وإذا عطفه على اسم إن وهو الضمير في أنه . كان راجعاً إلى إبليس .

وَإِذَا فَعَلُوا فَحِيشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ اتَّقُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾

(١) قوله « العدو المداجي » في الصحاح « المداجاة » المداراة . يقال : داجيته ، إذا ، داريته ، كأنك سائرته العدو . (ع)

(٢) قال محمود : « وفيه دليل بين أنهم لا يرون ... الخ » قال أحمد : « أين يذهب به ما ورد في الحديث الصحيح ، من اعتراض إبليس رأسهم ومقدمهم للنبي صلى الله عليه وسلم بروم أن يشغله عن صلاته ، حتى أمكنه الله منه فأخذ عليه الصلاة والسلام فدغنه وأراد أن يربطه إلى سارية من سوارى المسجد يلعب به الصبيان ، حتى ذكر دعوة سليمان علي السلام فتركه . وإذا جاز ذلك للنبي عليه الصلاة والسلام كان جائزاً لأولياء الله والمتبعين لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم كرامة ، لكن الزمخشري يصد عن ذلك جمده لكرامة الأولياء . لأنه عقيدة إخوانه ، إذ الكرامة إنما يؤتاها الولي الصادق ، فكيف ينالها من يشك في إسلامه ، فانهم لنبي عذر من جمدها والتكذيب بها . رزقنا الله الإيمان بالكرامات إن لم نكن لها أهلاً ، والله الموفق .

(٣) قوله « أي خليفا بينهم وبينهم » فسر الجعل بذلك ، لأنه تعالى لا يخلق الشر عند المعزلة . وعند أهل السنة مخلقة كالخير . (ع)

الفاحشة : ما تبالغ في قبحه من الذنوب ، أى : إذا فعلوها اعتذروا بأن آباءهم كانوا يفعلونها فافتدوا بهم وبأن الله تعالى أمرهم بأن يفعلوها . وكلاهما باطل من العذر ^(١) لأن أحدهما تقليد والتقليد ليس بطريق للعلم . والثانى افتراء على الله وإلحاد فى صفاته ، كانوا يقولون : لو كره الله منا ما فعله لتقلنا عنه . وعن الحسن : إن الله تعالى بعث محمداً صلى الله عليه وسلم إلى العرب وهم قدرية مجبرة ^(٢) يحملون ذنوبهم على الله . وتصديقه قول الله تعالى ﴿ وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرْنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ ﴾ لأن فعل القبيح مستحيل عليه ^(٣) . لعدم الداعى ووجود الصارف ، فكيف يأمر بفعله ؟ أقولون على الله ما لا تعلمون ؟ إنكار لإضافتهم القبيح إليه وشهادة على أن مبنى قولهم على الجهل المفرط . وقيل : المراد بالفاحشة : طوافهم بالبيت عراة .

قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ
الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿٢٩﴾

﴿ بالقسط ﴾ بالعدل وبما قام فى النفوس أنه مستقيم حسن عند كل ميم . وقيل : بالتوحيد ﴿ وأقيموا وجوهكم ﴾ وقيل : أقيموا وجوهكم أى اقصدا عبادته مستقيمين إليها غير عادلين إلى غيرها ﴿ عند كل مسجد ﴾ فى كل وقت سجود ، أو فى كل مكان يسجد وهو الصلاة ﴿ وادعوه ﴾ واعبدوه ﴿ مخلصين له الدين ﴾ أى الطاعة ، مبتغين بها وجه الله خالصاً ﴿ كما بدأكم ﴾ تعودون ﴿ كما أنشأكم ابتداء بعيدكم . احتج عليهم فى إنكارهم الإعادة بابتداء الخلق ، والمعنى : أنه بعيدكم فيجازيكم على أعمالكم ، فأخلصوا له العبادة .

فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ
دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنََّّهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٣٠﴾

(١) قال محمود : وكلاهما باطل من العذر لأن أحدهما... الخ . قال أحمد : وهذا أيضاً من الاعتزال الخفى .
وغرضه أن يهد قاعدة التحسين والتقيح ، ومراجعة الصلاح والأصلح ، واستعالة مخالفة ذلك على الله تعالى . ولا يتم من ذلك غرض ؛ لأن المنكر عليهم : دعواهم أن الله تعالى أمرهم بالفحشاء ، وهم كاذبون فى هذه الدعوى ، ولا يلزم من سلب الأمر الإرادة ، لأن الله تعالى يأمر بما لا يريد ، ويريد ما لا يأمر به .
(٢) قوله « وهم قدرية مجبرة » أى كالمجبرة بمعنى أهل السنة . لقولهم : إن الله يريد الشر كالخير ، والإرادة هى الأمر عند المعزلة ، لكنها غير عند أهل السنة ، فالفحشاء بأمر الله تعالى ، لكنه لا يأمر بها . وتحقيقه فى التوحيد .
(٣) قوله « فعل القبيح مستحيل عليه » يريد أن الله لا يريد فعل القبيح وهى عقيدة المعزلة . أما عند أهل السنة فالله يريد القبيح والحسن « ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن » (ع)

(فريقاً هدى) وهم الذين أسلبوا ، أى وقصم للإيمان (وفريقاً حق عليهم الضلالة) أى كلة الضلالة ، وعلم الله أنهم يضلون ولا يهتدون . وانتصاب قوله (وفريقاً) بفعل مضمر يفسره ما بعده ، كأنه قيل : وخذل فريقاً حق عليهم الضلالة (إنهم) إن الفريق الذى حق عليهم الضلالة (اتخذوا الشياطين أولياء) أى تولوهم بالطاعة فيما أمرهم به ، وهذا دليل على أن علم الله لا أثر له فى ضلالهم ، وأنهم هم الضالون باختيارهم وتوليتهم الشياطين دون الله .

يَبْتَغِيْ ءَادَمَ خُذُوْا زِيْنَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوْا وَاشْرَبُوْا وَلَا تُسْرِفُوْا

إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ ﴿٣١﴾

(خذوا زينتكم) أى ريشكم ولباس زينتكم (عند كل مسجد) كلما صليتم أو طفتم ، وكانوا يطوفون عراة . وعن طاوس ، لم يأمرهم بالحرير والديباج ، وإنما كان أحكم يطوف عرباناً ويدع ثيابه وراء المسجد ، وإن طاف وهى عليه ضرب وانتزعت عنه ، لأنهم قالوا : لا نعبد الله فى ثياب أذنبتنا فيها : وقيل : تفاؤلاً ليتعروا من الذنوب كما تعروا من الثياب . وقيل : الزينة المشط . وقيل : الطيب . والسنة أن يأخذ الرجل أحسن هيئته للصلاة ، وكان بنو عامر فى أيام حجه لا يأكلون الطعام إلا قوتاً ، ولا يأكلون دسماً يعظمون بذلك حجههم فقال المسلمون : فإنا أحق أن نفعل ، فقيل لهم : كلوا واشربوا ولا تسرفوا . وعن ابن عباس رضى الله عنه : كل ماشئت والبس ماشئت ما أخطأتك خصلتان : سرف وبخيلة ^(١) ويحكى أن الرشيد كان له طبيب نصرانى ^(٢) حاذق ، فقال لعلى بن الحسين بن واقد : ليس فى كتابكم من علم الطب شيء . والعلم علمان ، علم الأبدان وعلم الآديان ، فقال له : قد جمع الله الطب كله فى نصف آية من كتابه . قال : وما هى ؟ قال : قوله تعالى (وكلوا واشربوا ولا تسرفوا) فقال النصرانى : ولا يؤثر من رسولكم شيء فى الطب ؟ فقال : قد جمع رسولنا صلى الله عليه وسلم الطب فى ألفاظ يسيرة . قال : وما هى ؟ قال قوله : المعدة بيت الداء والحمية رأس الدواء ^(٣) وأعط

(١) أخرجه ابن أبى شيبة حدثنا سفيان عن إبراهيم بن ميسرة عن عطاء وطاوس عنه بهذا : لكن قال «خصلتان» . وروى النسائي وابن ماجه وأحمد والحاكم من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه «كلوا واشربوا وتصدقوا والبسوا ما لم تخطأوا إسرائفا ولا بخيلة» .

(٢) لم أجد لها - أى حكاية الرشيد - إسناداً .

(٣) لم أجده . وروى العقيلي فى الضعفاء من رواية إبراهيم بن جريج الزهاوى عن زيد بن أبى أنيسة عن الزهرى عن أبى سلمة عن أبى هريرة - رفعه والمعدة حوض البدن . والبروق إليها وأردت : فاذا صحت المعدة صدرت البروق بالصحة . وإذا فسدت المعدة صدرت البروق بالسم ، وقال : حديث باطل لا أصل له . وقال الدارقطني لا يصح ولا يعرف من كلام النبي صلى الله عليه وسلم لسند إبراهيم بن جريج غير هذا وكان طبيباً ، فجعل له إسناداً .

كل بدن ماعودته . فقال النصراني : ماترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طباً .
 قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَذَلِكَ تُفَصِّلُ الْآيَاتِ
 لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣٢﴾

(زينة الله) من الثياب وكل ما يتجمل به (والطيبات من الرزق) المستلذات من الماء كل والمشارب . ومعنى الاستفهام في من : إنكار تحريم هذه الأشياء . قيل : كانوا إذا أحرموا حرموا الشاة وما يخرج منها من لحها وشحمها ولبنها (قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا) غير خالصة لهم ؛ لأن المشركين شركاؤهم فيها (خالصة) لهم (يوم القيامة) لا يشركهم فيها أحد . فإن قلت : هلا قيل : هي للذين آمنوا ولغيرهم . قلت : لينبه على أنها خلقت للذين آمنوا على طريق الاصاله ، وأن الكفرة تبع لهم ، كقوله تعالى (ومن كفر فأمتعه قليلا ثم أضطره إلى عذاب النار) وقرئ : خالصة بالنصب على الحال ، وبالرفع على أنها خبر بعد خبر .

قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾
 (الفواحش) ما فاحش قبحه أى تزايد . وقيل هي ما يتعلق بالفروج (والإثم) عام لكل ذنب . وقيل : شرب الخمر (والبغي) الظلم والكبر ، أفردته بالذكر كما قال (وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغي) . (ما لم ينزل به سلطانا) فيه تهكم ، لأنه لا يجوز أن ينزل برهانا بأن يشرك به غيره^(١) (وأن تقولوا على الله) وأن تقولوا عليه وتفتروا الكذب من التحريم وغيره .

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٣٤﴾
 (ولكل أمة أجل) وعيد لأهل مكة بالعذاب النازل في أجل معلوم عند الله كما نزل بالأمم وقرئ : فإذا جاء أجلهم . وقال (ساعة) لأنها أقل الأوقات في استعمال الناس . يقول المستعجل لصاحبه : في ساعة ، يريد أقصر وقت وأقربه .

(١) قال محمود : « في هذا تهكم لأنه لا يجوز أن ينزل برهانا بأن يشرك به غيره ، قال أحد : وإنما يعني التهكم منه لأن الكلام جرى مجرى ماله سلطان ، إلا أنه لم ينزل ؛ لأنه إنما نفي تنزيل السلطان به ولم ينف أن يكون له سلطان » وكان أصل الكلام : وأن تشركوا بالله ما لا سلطان به فينزل فيكون على طريقة ١

يَبْنِي مَادَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ مَا يَنْتِي قَنِ آتَقَى
وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٥﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
وَأَسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أُحْصِبُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٦﴾

(إمّا يأتينكم) هي «إن» الشرطية ضمت إليها «ما» مؤكدة لمعنى الشرط . ولذلك لزمت فعلها النون الثقيلة أو الخفيفة . فإن قلت : فما جزاء هذا الشرط ؟ قلت : الفاء وما بعده من الشرط والجزاء . والمعنى : فمن اتقى وأصلح منكم ، والذين كذبوا منكم . وقرئ : تأتينكم ، بالتاء .

فَنَ أَظْلَمُ مِمَّنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَئِكَ يَنَالُهُمُ
نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ حَتَّى إِذَا جُلِيتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا أَيْنَ مَا كُنْتُمْ
تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٣٧﴾

(فن أظلم) فن أشنع ظلماً ممن تقول على الله ما لم يقله ، أو كذب ما قاله (أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) أى مما كتب لهم من الأرزاق والأعمار (حتى إذا جلدتهم رسلنا) حتى غاية لنيلهم نصيبهم واستيفائهم له ، أى إلى وقت وفاتهم ، وهى «حتى» التى يبتدأ بعدها الكلام . والكلام هنا الجملة الشرطية ، وهى إذا جلدتهم رسلنا قالوا . و (يتوفونهم) حال من الرسل ، أى متوفيهم . والرسل ملك الموت وأعوانه . وما وقعت موصولة بأين فى خط المصحف . وكان حقها أن تفصل ؛ لأنها موصولة بمعنى : أين الآلهة الذين تدعون (ضلوا عنا) غابوا عنا فلا نراهم ولا ننتفع بهم ، اعترافاً منهم بأنهم لم يكونوا على شىء فيما كانوا عليه ، وأنهم لم يحمده فى العاقبة .

قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا
دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا حَتَّى إِذَا آدَرَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أَخْرَأْتُمْ لِأَوْلَائِهِمْ
رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَأَتِينَهُمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ
لَا تَعْمَلُونَ ﴿٣٨﴾ وَقَالَتْ أَوْلَائِهِمْ لِأَخْرَأْتُمْ مَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ فَضْلٍ قَدْ وُفُوا

الْعَذَابِ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٣٩﴾

(قال ادخلوا) أى يقول الله تعالى يوم القيامة لأولئك الذين قال فيهم (فن أظلم من افتري

على الله كذباً أو كذب بآياته) وهم كفار العرب (في أم) في موضع الحال ، أى كاتنين في جملة أم ، وفي غمارهم مصاحبين لهم ، أى ادخلوا في النار مع أم (قد خلت من قبلكم) وتقدم زمانهم زمانكم (لعلت أختها) التى ضلت بالافتداء بها (حتى إذا ادركوا فيها) أى تداركوا بمعنى تلاحقوا واجتمعوا في النار (قالت أخراهم) منزلة وهى الاتباع والسفلة (لأولاهم) منزلة وهى القادة والرؤس . ومعنى لأولاهم : لأجل أولاهم ؛ لأن خطابهم مع الله لا معهم (عذاباً ضعفاً) مضاعفاً (لكل ضعف) لأن كلا من القادة والاتباع كانوا ضالين مضلين (ولكن لا تعلمون) قرئ بالياء والتاء (فما كان لكم علينا من فضل) عطفوا هذا الكلام على قول الله تعالى للسفلة (لكل ضعف) أى قد ثبت أن لافضل لكم علينا ، وأنا متساوون في استحقاق الضعف (فدوقوا العذاب) من قول القادة ، أو من قول الله لهم جميعاً .

إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِمَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴿٤٠﴾ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٤١﴾

(لا تفتح لهم أبواب السماء) لا يصعد لهم عمل صالح (إليه يصعد الكلم الطيب) ، (كلا إن كتاب الأبرار لفي عاين) . وقيل : إن الجنة في السماء ، فالمعنى لا يؤذن لهم في صعود السماء ولا يطرق لهم إليها ليدخلوا الجنة . وقيل : لا تصعد أرواحهم إذا ماتوا كما تصعد أرواح المؤمنين . وقيل : لا تنزل عليهم البركة ولا يغاثون ، ففتحنا أبواب السماء . وقرئ : لا تفتح ، بالتشديد . ولا يفتح بالياء . ولا تفتح ، بالتاء والبناء للفاعل ونصب الأبواب ، على أن الفعل للآيات . وبالياء على أن الفعل لله عز وجل . وقرأ ابن عباس : الجمل ، بوزن القمل . وسعيد بن جبير : الجمل ، بوزن النغر . وقرئ : الجمل ، بوزن القمل . والجمل ، بوزن النصب . والجمل ، بوزن الحبل . ومعناها القلس الغليظ ، لأنه جبال جمعت وجعلت جملة واحدة . وعن ابن عباس رضى الله عنه : إن الله أحسن تشبيهاً من أن يشبه بالجمل ، يعنى أن الجمل مناسب للخيط الذى يسلك في سم الإبرة . والبعير لا يناسبه ؛ إلا أن قراءة العامة أوقع لأن سم الإبرة مثل في ضيق المسلك . يقال : أضيق من خرت الإبرة . وقالوا للدليل الماهر : تنزيت ، للاهتمام به في المضائق المشبهة بأخراة الإبر . والجمل : مثل في عظم الجرم . قال :

■ جَنَّمَ الْجِمَالَ وَأَحْلَامَ الْعَصَافِيرِ * (١)

إن الرجال ليسوا بجزر تراد منهم الأجسام ، فقيل : لا يدخلون الجنة ، حتى يكون ما لا يكون أبداً من ولوج هذا الحيوان الذي لا يلج إلا في باب واسع ، في ثقب الإبرة . وعن ابن مسعود أنه سئل عن الجمل ، فقال : زوج الناقة ، استجها لا للسفائل ، وإشارة إلى أن طلب معنى آخر تكلف . وقرئ (في سم) بالحركات الثلاث : رقرأ عبد الله : في سم الخيط ؛ والخياط ؛ والنخيط كالخزام والحزم : ما يخاط به وهو الإبرة (وكذلك) ومثل ذلك الجزاء الفطيع (نجزي المجرمين) ليؤذن أن الاجرام هو السبب الموصل إلى العقاب ، وأن كل من أجرم عوقب ، وقد كرهه فقال (وكذلك نجزي الظالمين) لأن كل مجرم ظالم لنفسه (مهاد) فراش (غواش) أغطية . وقرئ : غواش . بالرفع ، كقوله تعالى : وله الجوار المنشآت ، في قراءة عبد الله .

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نَكْفُفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ

الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٤٢)

(لا نكلف نفساً إلا وسعها) جملة معترضة بين المبتدأ والخبر ، للترغيب في اكتساب ما لا يكتسبه وصف الواصف من النعيم الخالد مع التعظيم بما هو في الوسع ، وهو الإمكان الواسع غير الضيق من الإيمان والعمل الصالح . وقرأ الأعمش : لا تكلف نفس .

وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولُ رَبِّنَا

(١) حارين عمرو ألا أحلام تزجركم
لا بأس بالقوم من طول ومن عظم
كانهم نصب جوف أسافله
عنا وأنتم من الجوف البخاخير
جسم الجمال وأحلام العصافير
مقرب نفخت فيه الأعاصير

الحسان . ودحار . مرخم حارث ، مبنى على الضم لأنه منادى حذف قبله ياء النداء . و « الأحلام » جمع حلم بالضم : العقول . و « الجوف » بالضم : جمع أجوف ، أى واسع الجوف . و « البخاخير » جمع مخخور : أى عظيم الجسم . يقول : كيف لا يكون لكم أحلام وأنتم عظام الاجرام . ثم بين ذلك بقوله : لا بأس ولا ضرر يعترى هؤلاء من جهة الطول والنلط ، يعنى : لا نقص بهم من ذلك . وفيه تهكم بهم . أو لا يستنكفون من ذلك فهم أحقاء به . أو لا بأس يعترك بسبب القوم من أجل طولهم وغلظهم فأجسامهم كأجسام الجمال ، وعقولهم كمقول العصافير إن كان لها عقول ، مبنى أنه لا عقل لهم . ويروى وجسم البغال ، وشبههم في فراغ أجوافهم من العقل والشجاعة بالنصب إذا انشقت أجواف أسافله فأعاليه أكثر . وشبه منافذ حواسهم بشقوقه الخالية عن الحس . و « الأعاصير » جمع إعصار ، وهي ريح تمب مستديرة ذاعبة نحو السماء . واستعار النفخ لادخالها الهواء فيه بقوة كالنفخ . وفي القافية الأقواء . لاختلاف حركة الروى بالكسر والضم .

بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾

من كان في قلبه غل على أخيه في الدنيا نزع منه ، فسلبت قلوبهم وطهرت ولم يكن بينهم إلا التواد والتعاطف . وعن علي رضي الله عنه : إني لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم ^(١) ﴿ هذان لهذا ﴾ أي وقفنا لموجب هذا الفوز العظيم وهو الإيمان والعمل الصالح ﴿ وما كنا لنهتدي ﴾ اللام لتوكيد النفي ^(٢) ويعنون : وما كان يستقيم أن نكون مهتدين لولا هداية الله وتوفيقه . وفي مصاحف أهل الشام : ما كنا لنهتدي بغيره ، على أنها جملة موضحة للأولى ﴿ لقد جاءت رسل ربنا بالحق ﴾ فكان لنا لطفاً وتنبيهاً على الاهتداء فاهتدينا يقولون ذلك سروراً واغتراباً بما نالوا ، وتلذذاً بالتكلم به لا تقرباً وتعبداً ، كما نرى من رزق خيراً في الدنيا يتكلم بنحو ذلك ولا يتألك أن لا يقوله للفرح لا للقرينة ﴿ أن تِلْكَ الْجَنَّةُ ﴾ أن مخففة من الثقلية تقديره : ونودوا بأنه تِلْكَ الْجَنَّةُ ﴿ أورثتموها ﴾ والضمير ضمير الشأن والحديث أو تكون معنى أي : لأن المناداة من القول ، كأنه قيل : وقيل لهم أي تِلْكَ الْجَنَّةُ أورثتموها ^(٣)

(١) أخرجه ابن سعد من رواية جعفر بن محمد عن أبيه . والطبري من رواية معمر عن قتادة عن علي بكلامها منقطع . وفي ابن أبي شيبة من رواية ربيعي عن علي . وهو متصل .

(٢) قال محمود : اللام لتوكيد النفي يعنون وما كان يستقيم ... الخ ، قال أحمد : وهذه تكفح وجوه القدورية بالرد ، فإنها شاهدة شهادة تامة مؤكدة باللام على أن المهتدي من خلق الله الهدي ، وأن غير ذلك محال أن يكون ، فلا يهتدي إلا من هدى الله ، ولو لم يهده لم يهتد ، وأما القدورية فيزعمون أن كل مهتد خلق لنفسه الهدي ، فهو إذا مهتد وإن لم يهده الله ، إذ هدى الله العبد خلق الهدي له . وفي زعمهم أن الله تعالى لم يخلق لأحد من المهتدين الهدي . ولا يتوقف ذلك على خلقه . تعالى الله عما يقولون . ولما فطن الزمخشري لذلك ، جرى على عادته في تحريف الهدي من الله تعالى إلى اللطف الذي يسيبه يخلق العبد الاهتداء لنفسه ، فأَنصَفَ من نفسك وأعرض قول القائل : المهتدي من اهتدى بنفسه من غير أن يهده الله . أي يخلق له الهدي . على قوله تعالى حكاية عن قول الموحدين في دار الحق ﴿ وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ﴾ وانظر تباین هذين القولين . أعني قول المعتزلي في الدنيا ، وقول الموحدين في الآخرة في مقدم صدق . واختار لنفسك أي الفريقين تقتدى به ، وما أراك . والخطاب لكل عاقل تعدل بهذا القول المحكي عن أوليا الله في دار السلام منوهاً به في الكتاب العزيز ﴿ قول قدرى ضال تذبذب مع هواه وتعبه في دار الفرور والزوال . نسأل الله حسن المآب والمآل .

(٣) عاد كلامه . قال : ﴿ وقوله تعالى (ونودوا أن تِلْكَ الْجَنَّةُ أورثتموها بما كنتم تعملون) المراد بسبب أعمالكم . لا بالفضل كما تقول المبطلات ﴾ قال أحمد : يعنى بالمبطلات قوما سمعوا قوله عليه الصلاة والسلام ﴿ لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله ولكن بفضل الله وبرحمته . قيل : ولأنت يا رسول الله ؟ قال : ﴿ ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بفضل منه ورحمة ، فقالوا صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهؤلاء هم أهل السنة . قبل لم : فما معنى قوله تعالى (وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون) ؟ قالوا : الله تفضل بأن جعل الجنة جزاء العمل . فضلاً منه ورحمة ، لأن ذلك مستحق عليه وواجب للعباد وجوب الديون التي لا اختيار في أدائها ، جمعا بين الدليلين على وجه يطابق دليل العقل ، الدال على أن الله تعالى يستحيل أن يجب عليه شيء ، فانظر أيها المنصف ، هل نجد في هذا الكلام من الباطل ما يوجب أن يلقب أصحابه بالمبطلات ؟ وحاكم نفسك إليها . ثم إذا وضع لك أنهم يرآء في هذا البر ، فأعرضه على قوم زعموا أنهم —

(بما كنتم تعملون) بسبب أعمالكم لا بالفضل، كما تقول المبطله (١)
وَنَادَى أَهْبَبُ الْجَنَّةِ أَهْبَبُ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ
وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ
عَلَى الظَّالِمِينَ (٤٤) الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْهَتُونَهَا عِوَجًا وَمُمْ

بِالْآخِرَةِ كَفَرُوا (٤٥)

• أن، في (أن قد وجدنا) يحتمل أن تكون مخففة من الثقيلة وأن تكون مفسرة كالتى
سبقت آنفاً، وكذلك (أن لعنة الله على الظالمين) وإنما قالوا لهم ذلك اغتباطاً بحالهم، وشماتة
بأصحاب النار، وزيادة في غمهم، لتكون حكاية لطفاً لمن سمعها، وكذلك قول المؤذن بينهم :
لعنة الله على الظالمين . وهو ملك يأمره الله فينادى بينهم نداء يسمع أهل الجنة وأهل النار. وقرئ:
أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ، بالتشديد والنصب. وقرأ الأعمش: إن لعنة الله، بكسر إن على إرادة القول، أو على
إبرأ (أذن) مجرى قال. فإن قلت: هلا قيل: ما وعدكم ربكم، كما قيل: ما وعدنا (٢) ربنا ؟
قلت: حذف ذلك تخفيفاً لدلالة وعدنا عليه. ولقائل أن يقول: أطلق ليتناول كل ما وعد
الله من البعث والحساب والثواب والعقاب وسائر أحوال القيامة؛ لأنهم كانوا مكذبين بذلك
أجمع، ولأن الموعود كله مما ساءمهم، وما نعيم أهل الجنة إلا عذاب لهم فأطلق لذلك.

وَيَبْهَتُونَهَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا سِيمَهُمْ وَنَادَوْا
أَهْبَبُ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ (٤٦)

(وبينهما حجاب) يعنى بين الجنة والنار. أو بين الفريقين، وهو السور المذكور في قوله
تعالى (فضرب بينهم بسور). (وعلى الأعراف) وعلى أعراف الحجاب وهو السور المضروب

== يستحقون على الله تعالى حقاً بأعمالهم التى لا ينتفع بوجودها ولا يتضرر بتركها - تعالى وتقدس عن ذلك - ويطلقون
القول بلسان الجرأة أن الجنة ونعيمها أقطاعهم بحق مستحق على الله تعالى لا بفضل الله عليهم فيه . بل هو بمثابة دين
تقاضاه بعض الناس من مدياته . وانظر أى الفريقين المذكورين أحق بلقب المبطله ، والسلام .

(١) قوله دكا تقول المبطله، يريد أهل السنة القائلين: دخولها بالفضل، وانقضاءها بالأعمال، كما في الحديث. (ع)
(٢) عاد كلامه: قال: فإن قلت هلا قيل ما وعدكم ربكم كما قيل ما وعدنا... الخ، قال أحمد: ولقائل أن يقول:
ولو ذكر المفعول حسب ذكره في الأول فقيل: فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً، إكان الفصل مطلقاً أيضاً باعتبار
الموعود به. لأنه لم يذكر. فكان يتناول كل موجود من البعث والحساب والعقاب. الذى هو أنواع من جملتها
التحصر على نعيم أهل الجنة. فليس ذلك عاماً يحذف المفعول الواقع على الموعودين، فالوجه أن حذفه إيجاز
وتخفيف واستغناء عنه بالأول. والله أعلم.

بين الجنة والنار وهي أعاليه ، جمع عرف استعير من عرف الفرس وعرف الديك ﴿رجال﴾ من المسلمين من آخرهم دخولا في الجنة لقصور أعمالهم ، كأنهم المرجون لأمر الله ، يحبسون بين الجنة والنار إلى أن يأذن الله لهم في دخول الجنة ﴿يعرفون كلا﴾ من زمر السعداء والأشقياء ﴿بسيماهم﴾ بعلامتهم التي أعلمهم الله تعالى بها ، يابهمم الله ذلك : أو تعرفهم الملائكة .

وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾ وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ قَالُوا مَا أَغْنَى عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٤٨﴾ أَهْؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿٤٩﴾

إذا نظروا إلى أصحاب الجنة نادوهم بالتسليم عليهم ﴿وإذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار﴾ ورأوا ما هم فيه من العذاب استعاذوا بالله وفرعوا إلى رحمة أن لا يجعلهم معهم . ونادوا رجالا من رؤوس الكفرة يقولون لهم ﴿أهؤلاء الذين أقسمت لا ينالهم الله برحمة﴾ إشارة لهم إلى أهل الجنة . الذين كان الرؤساء يستهينون بهم ويحتقرونهم لفقرهم وقلة حظوظهم من الدنيا ، وكانوا يقسمون أن الله لا يدخلهم الجنة ﴿ادخلوا الجنة﴾ يقال لأصحاب الأعراف ادخلوا الجنة وذلك بعد أن يحبسوا على الأعراف وينظروا إلى الفريقين ويعرفونهم بسيماهم ويقولوا ما يقولون . وفائدة ذلك بيان أن الجزاء على قدر الأعمال ، وأن التقدّم والتأخر على حسنها ، وأن أحدا لا يسبق عند الله إلا بسبقه في العمل ، ولا يتخلف عنده إلا بتخلفه فيه ، وليرغب السامعون في حال السابقين ويحرسوا على إحراز قصبتهم ، وليتصوروا أن كل أحد يعرف ذلك اليوم بسيماهم التي استوجب أن يوسم بها من أهل الخير والشر ، فيرتدع المسيء عن إساءته ، ويزيد المحسن في إحسانه . وليعلم أن العصاة يوبخهم كل أحد حتى أقصر الناس عملا . وقوله ﴿وإذا صرفت أبصارهم﴾ فيه أن صارفا يصرف أبصارهم لينظروا فيستعيذوا ويوبخوا وقرأ الأعشى : وإذا قلبت أبصارهم وقرئ ادخلوا الجنة ، على البناء للفعال . وقرأ عكرمة : دخلوا الجنة . فإن قلت : كيف لام هاتين القراءتين قوله ﴿لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون﴾ ؟ قلت : تأويله : أدخلوا ، أو دخلوا الجنة مقولا لهم : لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون . فإن قلت : ما محل قوله : لم يدخلوها وهم يطعمون ؟ قلت : لا محل له لأنه استثنائي : كأن سائلا سأل عن حال أصحاب الأعراف فقيل : لم يدخلوها وهم يطعمون ، يعني حالهم أن دخولهم الجنة استأخر عن دخول أهل الجنة ، فلم

يدخلونها لكونهم محبوسين وهم يطعمون لم يأسوا. ويجوز أن يكون له محل، بأن يقع صفة لرجال ﴿ ما أغنى عنكم جمعكم ﴾ المال أو كثرتكم واجتماعكم ﴿ وما كنتم تستكبرون ﴾ واستكباركم عن الحق وعلى الناس، وقرئ: تستكثرون، من الكثرة.

وَنَادَى أَهْبَبُ النَّارِ أَهْبَبِ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٥٠﴾ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتُهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسِفُهُمْ كَمَا نَسَوْنَا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿٥١﴾

﴿ أفوضوا علينا ﴾ فيدليل على أن الجنة فوق النار ﴿ أو مما رزقكم الله ﴾ من غيره من الأشربة لدخوله في حكم الإفاضة، ويجوز أن يراد: أو ألقوا علينا مما رزقكم الله من الطعام والفاكهة. كقوله: عَلَفْتُمَهَا تَبْنَا وَمَاءً بَارِدًا * (١)

وإنما يطلبون ذلك مع بأسهم من الإجابة إليه حيرة في أمرهم، كما يفعل المضطر المحتج. ﴿ حرمهما على الكافرين ﴾ منعهم شراب الجنة وطعامها كما يمنع المكلف ما يحرم عليه ويحظر، كقوله:

حَرَامٌ عَلَى عَقِيٍّ أَنْ تَطْعَمَ الْكَرَى * (٢)

(١) لما حططت الرجل عنها واردة علفتها تبنا وماء باردًا يقول: لما حططت الرجل عن الناقة حال كوني واردةً للباء « علفتها تبنا وسقيتها ماءً باردًا » على حذف العامل في ماء. ويحتمل أن المعنى: ناولتها تبنا وماء على التجوز في العلف، وذلك لأن الماء لا يكون معلوقاً لها. ويجوز أن يكون مفعولاً معه « أي علفتها تبنا مصاحباً للباء، فلا يلزم أن يكون الماء معلوقاً، ومنه لأن الماء لا يصاحب اللبن في العلف، فيه نظر؛ لجواز أنه وضع لها اللبن ووضع لها ماء معه، لتناول ماشاءات. ورواية القراء هكذا: علفتها تبنا وماء باردًا حتى شئت همالاً عيناها وشتوت بموضع كذا: أقت به زمن الشتاء، أي حتى كانت زمن الشتاء همالاً أي كثيرة الدموع عيناها؛ فهالة: نصب على الحال، وعيناها: فاعل به. وروى: حتى غدت « وحتى بدت.

(٢) حرام على عقي أن تطعم الكرى وأن ترقأ حتى ألقىك ياهند والكرى: الثعالب، وهو أول النوم. يقال: كرى يكرى كرى، من باب تعب إذا نرس. وشبه بالمطعم على طريق المكينة. وأن تطعم، أي تذوقاً تخفيفاً. ورقاً الدمع والدم - بالهمز - : سكن. وإسناده للعين مجاز عقي، لأنه للدمع. ويحتمل أنه استعار ترقأً لتغمضا، لأن فيه سكن الجفون. يقول: تمتنع على عيني الثعالب والنموس، أو عدم البكاء امتناعاً مؤكداً، كما تمتنع المحرم على المكلف، ففيه استعارة تصريحية حتى ألقىك ياهند. وأنال من نوالك. وفي النداء معنى التفجيع.

(فاليوم ننسأهم) نفعل بهم فعل الناسين الذين ينسون عييدهم من الخير لا يذكرونهم به (كما نسوا لقاء يومهم هذا) كما فعلوا بلقاءه فعل الناسين ، فلم يخطر به ببالهم ولم يهتموا به .

وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾
 هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسَوْهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ
 رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ قَهْلَ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا
 نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٥٣﴾

(فصلناه على علم) عالين كيف فصل أحكامه ومواظله وقصصه وسائر معانيه ، حتى جاء
 حكماً قياً غير ذى عوج . وقرأ ابن محيصن : فصلناه ، بالضاد المعجمة . بمعنى فصلناه على جميع
 الكتب ، عالين أنه أهل للتفصيل عليها . و (هدى ورحمة) حال من منصوب فصلناه ، كما أن
 على علم حال من مرفوعه (إلا تأويله) إلا عاقبة أمره وما يؤول إليه من تبين صدقه وظهور
 صحة ما نطق به من الوعد والوعيد (قد جاءت رسل ربنا بالحق) أى تبين وصح أنهم جاؤا
 بالحق (نرد) جملة معطوفة على الجملة التى قبلها ، داخلة معها فى حكم الاستفهام ، كأنه قيل : هل لنا
 من شفعاء ، أو هل نرد . ورافعه وقوعه موقعا يصلح للاسم ، كما تقول ابتداء : هل يضرب زيد؟
 ولا يطلب له فعل آخر يعطف عليه . فلا يقدر : هل يشفع لنا شافع أو نرد . وقرأ ابن أبى
 إسحاق . أو نرد ، بالنصب عطفاً على فيشفعوا لنا . أو تكون «أو» بمعنى «حتى أن» أى يشفعوا
 لنا حتى نرد فنعمل ، وقرأ الحسن بنصب (نرد) ورفع (فنعمل) بمعنى : فنحن نعمل .

إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ
 عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارُ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ
 بِأَمْرِهِ إِلَّا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾

(يغشى الليل النهار يطلبه حثيثاً) وقرئ يغشى بالتشديد ، أى يلحق الليل النهار ، والنهار بالليل
 يحتملها جميعاً . والدليل على الثانى قراءة حميد بن قيس : يغشى الليل النهار . بفتح الباء ونصب
 الليل ورفع النهار ، أى يدرك النهار الليل ويطلبه حثيثاً . حسن الملازمة لقراءة حميد (بأمره)
 بمشيئته وتصريفه ، وهو متعلق بمسخرات أى خلقهن جاريات بمقتضى حكته وتديره ، وكما
 يريد أن يصرفها سعى ذلك أمراً على التشبيه ، كأنهن مأمورات بذلك . وقرئ : والشمس والقمر

والنجوم مسخرات ﴿٥٥﴾ بالرفع . ولما ذكر أنه خلقهن مسخرات بأمره قال ﴿ألا له الخلق والأمر﴾ أى هو الذى خلق الأشياء كلها ، وهو الذى صرفها على حسب إرادته .

ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٥٥﴾ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا نَقَالًا سُقِّنَتْهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٧﴾ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبِثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا كَيْدًا كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ﴿٥٨﴾

﴿تضرعا وخفية﴾ نصب على الحال ، أى ذوى تضرع وخفية . وكذلك خوفاً وطمعاً . والتضرع تفعل من الضراعة ^(١) وهو الذل ، أى نذلاً وتملقاً . وقرئ . وخفية ^(٢) وعن الحسن رضى الله عنه : إن الله يعلم القلب التقى والدعاء الخفى ، إن كان الرجل لقد جمع القرآن وما يشعر به جاره . وإن كان الرجل لقد فقه الفقه الكثير ولا يشعر الناس به . وإن كان الرجل ليصلى الصلاة الطويلة وعنده الزور وما يشعرون به ، ولقد أدركنا أقواماً ما كان على الأرض من عمل بقدرهم على أن يعملوه فى السر فيكون علانية أبداً . ولقد كان المسلمون يجتهدون فى الدعاء وما يسمع لهم صوت ، إن كان إلا همساً بينهم وبين ربهم . وذلك أن الله تعالى يقول

(١) قال محمود : «التضرع تفعل من الضراعة وهى الذل ... الخ» قال أحمد : وحسبك فى تعين الاسرار فى الدعاء اقترانه بالتضرع فى الآية . فالاخلال به كالاخلال بالضراعة إلى الله فى الدعاء . وإن دعاه لاتضرع فيه ولاخشوع لقليل الجدوى . فكذلك دعاء لاخفية ولاوقار يصحبه وترى كثيراً من أهل زمانك يعتمدون الصراخ والصياح فى الدعاء ، خصوصاً فى الجوامع حتى يعظم اللغط ويشدد ، وتستند المسمع وتستند ، ويهتف الداعى بالناس ، ولا يعلم أنه جمع بين بدعتين : رفع الصوت فى الدعاء . وفى المسجد . وربما حصلت للغوام حينئذ رقة ، لاتصل مع خفض الصوت ورعاية سمع الوقار وسلوك السنة الثابتة بالآثار . وماهى الارفة شبيهة بالرفقة العارضة للنساء والأطفال ، ليست خارجة عن صميم الفؤاد ، لأنها لوكانت من أصل لكانت عند اتباع السنة فى الدعاء وفى خفض الصوت . به أوفر وأبقى وأزكى ، فأكثر التباس الباطل بالحق على عقول «كثير من الخلق ، اللهم أرنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه . وأرنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه .

(٢) قوله «وقرئ وخفية» لعل هذه بالكسر = (ع)

(ادعوا ربكم تضرعاً وخفية) وقد أثني على ذكرها فقال (إذ نادى ربه نداءً خفياً) وبين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفاً. (إنه لا يحب المعتدين) أى المجاوزين ما أمروا به فى كل شيء من الدعاء وغيره. وعن ابن جريج: هو رفع الصوت بالدعاء. وعنه: الصياح فى الدعاء مكروه وبدعة. وقيل: هو الإسهاب فى الدعاء. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: سيكون قوم يعتدون فى الدعاء وحسب المرء أن يقول: اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل. وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل^(١) ثم قرأ قوله تعالى (إنه لا يحب المعتدين). (إن رحمة الله قريب من المحسنين) كقوله (وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً). وإنما ذكر (قريب) على تأويل الرحمة بالرحم أو الترحم، أو لانه صفة موصوف محذوف، أى شيء قريب. أو على تشبيهه بفعيل الذى هو بمعنى مفعول كما شبه ذاك به، فقيل قتلاً وأسراً، أو على أنه بزنة المصدر، الذى هو النقيض والضعيف^(٢). أولان تأنيث الرحمة غير حقيق. قرئ: نشرأ وهو مصدر نشر. وانتصابه إنا لأن أرسل ونشر متقاربان، فكأنه قيل: نشرها نشرأ: وإنا على الحال بمعنى منتشرات. ونشرأ جمع نشور. ونشرأ تخفيف نشر، كرسل ورسل. وقرأ مسروق: نشرأ، بمعنى منشورات، فعل بمعنى مفعول، كنقض وحسب. ومنه قولهم: ضم نشره، وبشرأ جمع بشير. وبشرأ بتخفيفه. وبشرأ - بفتح الباء - مصدر من بشره بمعنى بشره، أى باشراته، وبشرى (بين يدي رحمة) أمام رحمة، وهى الفيث الذى هو من أتم النعم وأجلها وأحسنها أثرأ (أقلت) حملت ورفعت، واشتقاق الإقلال من القلة، لأن الرافع المطبق يرى الذى يرفعه قليلاً (سحاباً ثقالاً) سحاب ثقالاً بالما. جمع سحابة (سقناه) الضمير للسحاب على اللفظ، ولو حمل على المعنى كالثقال لأنث، كما لو حمل الوصف على اللفظ لقيل ثقيلاً (بلبل ميت) لأجل بلد ليس فيه حياً ولسقيه. وقرئ: ميت (فأزلنا به) بالبلد أو بالسحاب أو بالسوق. وكذلك (فأخرجنا به... كذلك) مثل ذلك الإخراج وهو إخراج الثمرات (نخرج الموق لعلكم تذكرون)

(١) أخرجه أبو يعلى من رواية شعبة عن زياد بن مهران عن قيس بن عازن عن مولى أسعد بن سعد سمع ابنه أنه يقول: اللهم إني أسألك الجنة وغرفها وكذا وكذا. وأعوذ بك من النار وأغلاها وكذا وكذا. فقال: لقد سألت الله خيراً وتعوذت به من شر كثير. وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: سيكون قوم يعتدون فى الدعاء وبحسبك أن تقول: اللهم إني أسألك الجنة - الخير - وقال فى آخره: لا أدري قوله وبحسبك إلى آخره من قول سعد أو من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم. ورواه أبو داود الطيالسى والبيهقى فى الدعوات من طريقه. عن سعد بسنده، إلا أنه قال: وبحسبك أن تقول: اللهم إني أسألك من الخير كله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله ما علمت منه وما لم أعلم وفى الباب عن عبد الله بن مقل أخرجه أبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم.

(٢) قوله: هو النقيض والضعيف، النقيض: هو صوت العقاب وصوت الحمل، والضعيف: صوت الأرنب. (ع)

فيؤذيك التذكر إلى أنه لا فرق بين الإخراجين . إذ كل واحد منهما إعادة للشيء بعد إنشائه ﴿والبلد الطيب﴾ الأرض العذبة الكريمة التربة ﴿والذي خبث﴾ الأرض السبخة التي لا تنبت ما ينتفع به ﴿يأذن ربه﴾ بتيسيره وهو في موضع الحال ، كأنه قيل : يخرج نباته حسنا وافية لأنه واقع في مقابلة ﴿نكدأ﴾ والنكد الذي لا خير فيه . وقرئ : يخرج نباته ، أي يخرج به البلد وينبته . وقوله ﴿والذي خبث﴾ صفة للبلد ومعناه والبلد الخبيث لا يخرج نباته إلا نكدأ ، لحذف المضاف الذي هو النبات ، وأقيم أناف إليه الذي هو الراجع إلى البلد مقامه : إلا أنه كان مجروراً بارزاً ، فانقلب مرفوعاً مستكناً لوقوعه موقع الفاعل ، أو يقدر : ونبات الذي خبث . وقرئ : نكدأ ، بفتح الكاف على المصدر . أي ذا نكد . ونكدأ ، بإسكانها للتخفيف . كقوله : نزه عن الريب ، بمعنى نزه . وهذا مثل لمن ينجع فيه الوعظ والتنبه من المكلفين ، ولن لا يؤثر فيه شيء من ذلك . وعن مجاهد : آدم وذريته منهم خبيث وطيب . وعن قتادة : المؤمن سمع كتاب الله فوعاه بعقله وانتفع به ، كالأرض الطيبة أصابها الغيث فأنبتت . والكافر بخلاف ذلك . وهذا التمثيل واقع على أثر ذكر المطر ، وإنزاله بالبلد الميت ، وإخراج الثمرات به على طريق الاستطراد ﴿كذلك﴾ مثل ذلك التصريف ﴿نصرف الآيات﴾ نرددها ونكزرها ﴿لقوم يشكرون﴾ نعمة الله وهم المؤمنون ، ليفكروا فيها ويعتبروا بها . وقرئ : يصرف ، بالياء أي يصرفها الله .

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوْمَ آعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ

إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ٥٩

﴿لقد أرسلنا نوحاً﴾ جواب قسم محذوف . فإن قلت : ما لم لا يكادون ينطقون بهذه اللام ، إلا مع دقة ، وقل عنهم ، نحو قوله :

حَلَفْتُ لَهَا بِاللَّهِ حِلْفَةً فَاجِرٍ لَنَأْمُوا (١)

فقلت سيك الله إنك فاضى	(١)
حلقت لها بالله حلقة فاجر	
فأصبحت معشوقاً وأصبح يعلها	
ينط غطيط البكر شد خناته	
أيقنتى والمشرقى مضاجعى	
ألمت ترى السمار والنار أحوالى	
لأموأفا إن من حديث ولاصلى	
عليه قاتم كاسف الظن والبالي	
ليقتلى والمره ليس بقتال	
ومسونة زرق كأنياب أغوال	

لامرى القيس . يقول : ضجرت محبوبتى سلمي حين ترقبها ليلا من أن الرقباء حولها . والسمار : جمع سامر . بمعنى المتحدث ليلا . وأحوال : جمع حول ، بمعنى جانب ، ففيد كثرة الناس وانتشارهم في جوانبها . والمقول أنه على صورة الجمع وليس جمعا ، وكذا تثنيتها ، لأنه حول الشيء . وحوليه وأحواله وحواه وحواليه ، كلها بمعنى =

قلت : إنما كان ذلك لأن الجملة القسمية لاتساق إلّا تأكيذاً للجملة المقسم عليها ، التي هي جوابها ، فكانت مظنة لمعنى التوقع الذى هو معنى «قد» عند استماع المخاطب كلمة القسم . قيل : أرسل نوح عليه السلام وهو ابن خمسين سنة ، وكان نجاراً وهو نوح بن ملك بن متوشلخ بن أخنوخ وأخنوخ اسم إدريس النبي عليه السلام . وقرئ : غيره ، بالحركات الثلاث ، فالرفع على المحل ، كأنه قيل : ما لكم إله غيره . والجر على اللفظ والنصب على الاستثناء . بمعنى : ما لكم من إله إلا إياه ، كقولك : ما فى الدار من أحد إلا زيد أو غير زيد . فإن قلت : فما موقع الجملتين بعد قوله (اعبدوا الله) ؟ قلت : الأولى بيان لوجه اختصاصه بالعبادة . والثانية : بيان للداعى إلى عبادته لأنه هو المحذور عقابه دون ما كانوا يعبدونه من دون الله . واليوم العظيم : يوم القيامة ، أو يوم نزول العذاب عليهم وهو الطوفان .

قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٦٠﴾ قَالَ يَتَقَوَّمُ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦١﴾ أَتُلْقُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٢﴾

﴿الملاء﴾ الأشراف والسادة . وقيل : الرجال ليس معهم نساء ﴿فى ضلال﴾ فى ذهاب عن طريق الصواب والحق . ومعنى الرؤية : رؤية القلب . فإن قلت : لم قال ﴿ليس بى ضلالة﴾ ولم يقل ضلال (١) كما قالوا ؟ قلت : الضلالة أخص من الضلال ، فكانت أبلغ فى نفي الضلال

== جانبه المحيط به == ويمكن أن يراد بالمفرد : مطلق الجانب مجازاً ، فيثنى ويجمع حقيقة ، والكثير فى الماضى المجاز به القسم قرنه بقدر ، بل قيل : إن لم توجد فيه قدرت قيل ، لأن الجواب مظنة للتوقع الذى هو معنى «قد» لمعنى القسم أولاً . و«إن» و«من» زائدتان للتوكيد ، والحديث : بمعنى المتحدث لطابق ما بعده . والصالى : المصطفى بالنار . وما هنا حذف دل عليه المقام . أى فسمحت فملت منها مرادى ، فأعجبته فأصبحت معشوقاً وقد صكت عاشقاً ، وأصبح زوجها عليه قتام : وهو القبار وسواد الوجه ، كاسف الظن : منعه ، فهو مجاز . وكاسف البال : حزين القلب ، أوسى الحال . والنظيط : ارتفاع صوت النفس عند الخنق والتعاس وهو ذلك . والبكر : الفقى من الأبل . والحناق : حبل يخنق به كالحزام لما يتحزم به ، والاسار لما يربط به الأسير . وقوله : ليس بقتال « أى كما يزعم أنه شجاع . والمشرقى : السيف ، نسبة إلى مشارف جمع مشرف بكسر ، وهو قرى من أرض العرب تدنو من الريف ، شبه بالمضاجع لامتداده بجانبه وملازمته له ، والمنسونة النبال : المحددة الأطراف . والذرق : جمع زرقاء . الصافيات اللون . وشبهها بأنياب الأغوال فى حدة الأطراف ، واستيشاع كل عند النفوس . وهذا لا يستلزم وجود القول وروية ناهيا . وإن زعمته العرب .

(١) قال محمود : «إن قلت لم قال ليس بى ضلالة ولم يقل ضلال ... الخ» ؟ قال أحد : تعاليمه كون نفيها أبلغ من نفي الضلال بأنها أخص منه ، غير مستقيم والله أعلم . فان نفي الأخص أعم من نفي الأعم ، فلا يستلزم ضرورة أن الأعم لا يستلزم الأخص بخلاف العكس . ألا تراك إذا قلت « هذا ليس بإنسان ، لم يستلزم ذلك أن لا يكون »

عن نفسه ، كأنه قال : ليس بي شيء من الضلال ، كما لو قيل لك : ألك تمر ، فقلت : مالى ثمرة فإن قلت : كيف وقع قوله (ولكنى رسول) استدراكا للانتفاء عن الضلالة ؟ قلت : كونه رسولا من الله مبلغا رسالاته ناصحاً ، فى معنى كونه على الصراط المستقيم ، فصحت لذلك أن يكون استدراكا للانتفاء عن الضلالة . وقرئ : أبلغكم ، بالتخفيف . فإن قلت : كيف موقع قوله (أبلغكم) (١) ؟ قلت : فيه وجهان . أحدهما : أن يكون كلاماً مستأنفاً ييانا لكونه رسول رب العالمين . والثانى : أن يكون صفة لرسول . فإن قلت : كيف جاز أن يكون صفة والرسول لفظه لفظ الغائب ؟ قلت : جاز ذلك لأن الرسول وقع خبراً عن ضمير المخاطب وكان معناه ، كما قال :

• أَنَا الَّذِي سَمَّيْتُ أُمِّي حَيْدَرَةً • (٢)

حيواناً . ولوقلت : هذا ليس بحيوان ، لا يلزم أن لا يكون إنساناً ، فبنى الأعم كما ترى أبلغ من نى الأخص . والتحقيق فى الجواب أن يقال : الضلالة أدنى من الضلال وأقل ، لأنها لا تطلق إلا على الفعلة الواحدة منه . وأما الضلال فيطلق على القليل والكثير من جنسه ، ونفى الأدنى أبلغ من نفى الأعلى ، لامن حيث كـ أخص ، وهو من باب التنبيه بالأدنى على الأعلى . والله أعلم .

(١) قال محمود : « إن قلت كيف موقع قوله (أبلغكم) ؟ قلت فيه وجهان . الخ » قال أحد : وقد استدرك ابن جنى قول أبى العليّ :

• أَنَا الَّذِي نَظَرَ الْأُمِّي إِلَى أَدْنَى •

عدولاً عن لفظ النبوة لو كان إلى أدبه ، وهذه الآية والرجز العلوى كقيلان بتحصين ما ارتكبه أبو الطيب .

(٢) أَنَا الَّذِي سَمَّيْتُ أُمِّي حَيْدَرَةً • كَلَيْتَ غَابَاتُ كَرِيهِ الْمَنْظَرِ

أَوْفِيهِمْ بِالصَّاعِ كَيْلَ السَّنْدَرَةِ • أَضْرِبُكُمْ ضَرْباً يَبِينُ الْفَقْرَةَ

للإمام على رضى الله عنه حين بارز مرجأ اليهودى يوم خيبر . فقال مرحب :

قد علت خيبر أتى مرحب • شاكى السلاح بطل مجرب

■ إذا الحروب أقبلت تلتهب ■

فأجابه على بذلك ، وكانت أمه فاطمة بنت أسد سمته كاسم أبيها ، لأن حيدرة ، من أسماء الأسد ، فلما حضر أبوطالب سماه علياً . وسمى الأسد حيدرة ، لشدة انحداره على من يصلو عليه . واللبث : اسم جامد له . واشتقوا منه : لايته إذا عامله معاملة اللبث . والمابة : بيته الذى يئيب فيه . والسندرة : اسم امرأة كانت تتبع البر وتوفى الكيل ، أو مكبال كبير . وكان الظاهر أن يقول : الذى سمته أمه ليطابق الضمير مرجعه وهو الموصول فى النية . ولكن أتى بضمير التكلم ذهاباً إلى المعنى . وحسنه تقدم ضمير المتكلم ، أى أنا الشجاع الذى ظهرت على أمارة الشجاعة من صغرى . فسميتى أى باسم الأسد ، ولأى كذبها فى ظنّها ، وأنا كليت غابات منظرته كريمة لبوسى فى وجه عدوى ، ثم قال : أوفى الأعداء ، أى أعطيتهم عطاء وافيّاً . وكيل السندرة : نصب به على المفعول المطلق . أو بقدر : أى أكيل لهم مثل كيل تلك المرأة فى الوفاء . أو أعطيتهم بالصاع الصغير كيل المكبال الكبير . وبررى : أوفيتهم بالسيف . وهذا من باب الاستعارة التمثيلية التهكية ، شبه هيئة إيصاله الطعام إلى الأعداء بكثرة فى مقابلة مكروه يفرط منهم . هيئة إيصال البر بالكيل فى مقابلة ثمة ، وإن كان البر محبوباً والطعن مكروهاً ، والثفت مفسراً ذلك بقوله أضربكم ضرباً يبين ، أى يفصل الفقرة : جمعها فقار ، وفقرات . وهى عظام الظهر ، وقد علت خيبر : أى أهلها . وشاكى السلاح : حاده ونله . يجوز أنه نعمت مرحب . ويجوز أنه خبر بعد خبر . وبطل مجرب : خبر بعد خبر لا غير . واستعار الالتباب لاشتداد الحروب على طريق التصريح .

﴿رسالات ربى﴾ ما أوحى إلى فى الأوقات المتطاولة ، أو فى المعانى المختلفة من الأوامر والنواهى والمواعظ والزواجر والبشائر والتذائر . ويجوز أن يريد رسالاته إليه وإلى الأنبياء قبله من صحف جده إدريس ، وهى ثلاثون صحيفة ، ومن صحف شيث وهى خمسون صحيفة ﴿ وأنصح لكم ﴾ يقال نصحته ونصحت له . وفى زيادة اللام مبالغة ودلالة على إحاض النصيحة وأنها وقعت خالصة للنصوح له مقصوداً بها جانبه لا غير ، فرب نصيحة ينتفع بها الناصح فيقصد النفعين جميعاً ولا نصيحة أحض من نصيحة الله تعالى ورسله عليهم السلام ﴿ وأعلم من الله ما لا تعلمون ﴾ أى من صفات الله وأحواله ، يعنى قدرته الباهرة وشدة بطشه على أعدائه ، وأن بأسه لا يرد عن القوم المجرمين . وقيل : لم يسمعوا يقوم حل بهم العذاب قبلهم فكانوا آمنين لا يعلمون ما عليه نوح بوحي الله إليه . أو أراد : وأعلم من جهة الله أشياء لا علم لكم بها قد أوحى إلى بها .

أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ
وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٦٣﴾

﴿أو عجبتم﴾ الهمزة الإنكار ، والواو العطف ، والمعطوف عليه محذوف ، كأنه قيل : أ كذبتُم وعجبتم ﴿ أن جاءكم ﴾ من أن جاءكم ﴿ ذكر ﴾ موعظة ﴿ من ربكم على رجل منكم ﴾ على لسان رجل منكم ، كقوله (ما وعدتنا على رسلك) وذلك أنهم يتعجبون من نبوة نوح عليه السلام ويقولون : ما سمعنا بهذا فى آبائنا الأولين ، يعنون إرسال البشر ، ولو شاء ربنا لأنزل ملائكة ﴿ لينذركم ولتتقوا ﴾ ليحذركم عاقبة الكفر وليوجد منكم التقوى وهى الخشية بسبب الإنذار ﴿ ولعلكم ترحمون ﴾ ولترحموا بالتقوى إن وجدت منكم .

فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ﴿٦٤﴾

﴿والذين معه﴾ قيل كانوا أربعين رجلاً وأربعين امرأة . وقيل : تسعة ، بنوه سام وحام ويافت ، وستة من آمن به . فإن قلت : ﴿ فى الفلك ﴾ بم يتعلق ؟ قلت : هو متعلق بجمعه ، كأنه قيل : والذين استقروا معه فى الفلك أو صحبوه فى الفلك . ويجوز أن يتعلق بفعل الإنجاء ، أى أنجيناهم فى السفينة من الطوفان ﴿ عمين ﴾ عمى القلوب غير مستبصرين . وقرئ : عامين . والفرق بين العمى والعامى : أن العمى يدل على عمى ثابت . والعامى على عمى حادث . ونحوه قوله (وضائق به صدرك) .

وَإِلَى عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَبْقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَعْقِلُونَ

تَتَّقُونَ ﴿٦٥﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا
لَنُظُنُّكَ مِنَ الْكَذِبِينَ ﴿٦٦﴾ قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ
مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٧﴾ أَتَبْلُغُكُمْ رَسُولَتِي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ﴿٦٨﴾
أَوْ عَجِبْتُمْ أَن جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا
إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٦٩﴾

﴿أخاهم﴾ واحداً منهم من قولك : يا أخا العرب، للواحد منهم . وإنما جعل واحداً منهم .
لأنهم أفهم عن رجل منهم وأعرف بحاله في صدقه وأمانته ، وهو هود بن شالخ بن أرفخشذ بن سام
بن نوح ، وأخاهم : عطف على نوحا . و﴿هوداً﴾ عطف بيان له . فإن قلت : لم حذف العاطف
من قوله ﴿قال يا قوم﴾ ولم يقل وقال ، كما في قصة نوح ^(١) ؟ قلت : هو على تقدير سؤال سائل
قال : فما قال لهم هود ؟ ف قيل : قال يا قوم اعبدوا الله ، وكذلك ﴿قال الملاء﴾ . فإن قلت : لم
وصف الملاء ﴿الذين كفروا﴾ دون الملاء من قوم نوح ؟ قلت : كان في أشرف قوم هود من
آمن به ، منهم مرثد بن سعد الذي أسلم وكان بكنتم إسلامه فأريدت التفرقة بالوصف ولم يكن
في أشرف قوم نوح مؤمن . ونحوه قوله تعالى : وقال الملاء من قومه الذين كفروا وكذبوا
بلقاء الآخرة ، ويجوز أن يكون وصفاً وارداً للذم لا غير ﴿في سفاهة﴾ في خفة حلم وسخافة
عقل . حيث تهجر دين قومك إلى دين آخر ، وجعلت السفاهة ظرفاً على طريق المجاز : أرادوا
أنه متمكن فيها غير منفك عنها . وفي إجابة الأنبياء عليهم السلام - من نسبهم إلى الضلال
والسفاهة ، بما أجابوهم به من الكلام الصادر عن الحلم والإغضاء وترك المقابلة ، بما قالوا لهم
مع علمهم بأن خصومهم أضل الناس وأسفهمهم - أدب حسن وخلق عظيم ، وحكاية الله عز
وجل ذلك تعليم لعباده كيف يخاطبون السفهاء وكيف يعضون عنهم ويسبلون أذيالهم على

(١) قال محمود : فإن قلت لم حذف العاطف من قوله تعالى في قصة هود هذه ﴿قال يا قوم﴾ ولم يقل وقال ؟ قلت
لأنه أخرج الكلام جواباً عن سؤال سائل ، كأنه قيل : فما قال هود حينئذ ؟ قيل : قال يا قوم ، وكذلك قال الملاء ،
قال أحمد : وحذف العاطف من المقابلة . ألا ترى قوله في سورة الشعراء حكاية عن تقاليدهم عليه السلام وفرعون ،
كيف أسقط ذكر العاطف منه على كثرة الأقوال المعدة فيها . والسر في ذلك - والله أعلم - أن العاطف يتنظم الجمل
حتى يصيرها كالجملة الواحدة ، فاجتنب لارادة استقلال كل واحدة منها في معناها ، والله أعلم .

ما يكون منهم ﴿ناصح أمين﴾ أى عرفت فيما بينكم بالنصح والامانة ، فاحق أن أتهم . أو أنا لكم ناصح فيما أدعوكم إليه ، أمين على ما أقول لكم لا أكذب فيه ﴿خلفاء من بعد قوم نوح﴾ أى خلفتموه فى الأرض ، أو جعلكم ملوكا فى الأرض قد استخلفكم فيها بعدهم . ﴿فى الخلق بسطة﴾ فيما خلق من أجرامكم ذهابا فى الطول والبدانة . قيل : كان أقصرهم ستين ذراعا ، وأطولهم مائة ذراع ﴿فاذكروا آلاء الله﴾ فى استخلافكم وبسطة أجرامكم وما سواهما من عطاياه . وواحد الآلاء . إلى « نحو إني وإنا » ، وضلع وأضلاع ، وعنب وأعناب . فإن قلت : إذ ، فى قوله (إذ جعلكم خلفاء) ما وجه انتصابه ؟ قلت : هو مفعول به وليس بظرف ، أى اذكروا وقت استخلافكم .

قَالُوا أَجِئْنَا لِنُعْبُدَ اللَّهَ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧٠﴾ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَعَصَبٌ أَلْتَجِدُونَنِي فِي أَتْمَاءٍ تَمْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَعَابَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ فَا نْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٧١﴾ فَأَنبَجَيْنَهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَائِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٧٢﴾

﴿أجئنا لنعبد الله وحده﴾ أنكروا واستبعدوا اختصاص الله وحده بالعبادة ، وترك دين الآباء . فى اتخاذ الأصنام شركاء معه ، حباً لما نشأوا عليه ، وألفاً لما صادفوا آباءهم يتدينون به . فإن قلت : مامعنى المجيء فى قوله ﴿أجئنا﴾ قلت : فيه أوجه : أن يكون لهود عليه السلام مكان معتزل عن قومه يتحنث فيه ، كما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بحراء قبل المبعث ^(١) فلما أوحى إليه جاء قومه يدعوه . وأن يريدوا به الاستهزاء ، لأنهم كانوا يعتقدون أن الله تعالى لا يرسل إلا الملائكة ، فكأنهم قالوا : أجئنا من السماء كما يجي الملك . وأن لا يريدوا حقيقة المجيء . ولكن التعرض بذلك والقصد ، كما يقال : ذهب يشتكى . ولا يراد حقيقة الذهاب . كأنهم قالوا : أقصدتنا لنعبد الله وحده وتعرضت لنا بتكليف ذلك ؟ ﴿فأتينا بما تعدنا﴾ استعجال منهم للعذاب ﴿قد وقع عليكم﴾ أى حق عليكم ووجب ، أو قد نزل عليكم . جعل المتوقع الذى لا بد من نزوله بمنزلة الواقع . ونحوه قولك لمن طلب إليك

(١) متفق عليه من حديث عائشة رضى الله عنها فى بدء الوحي « وكان يجلو بفار حراء ينحت فيه حتى جاء الوحي وهو بفار حراء » .

بعض المطالب . قد كان ذلك . وعن حسان أن ابنه عبد الرحمن لسمه زنبور وهو طفل ، فجاء يكي . فقال له يابني مالك ؟ قال : لسمني طوير كأنه ملفف في بردى حبرة ^(١) ، فضمه إلى صدره وقال له : يابني ، قد قلت الشعر . والرجس : العذاب من الارتجاس وهو الاضطراب ﴿ في أسماء سميتموها ﴾ في أشياء ما هي إلا أسماء ليس تحتها مسميات ، لأنكم تسمونها آلهة . ومعنى الإلهية فيها معدوم محال وجوده . وهذا كقواء تعالى : مائدعون من دونه من شيء . ومعنى (سميتموها) سميتم بها من : سميت زيدا . وقطع دابرهم : استئصلهم وتدميرهم عن آخرهم . وقصتهم أن عاداً ، قد تبسطوا في البلاد ما بين عمان وحضرموت . وكانت لهم أصنام يعبدونها . صداة . وصمود ، والهباء ، فبعث الله إليهم هوداً نبياً . وكان من أوسطهم وأفضلهم حسباً ، فكذبوه وازدادوا عتواً وتجبراً ، فأمسك الله عنهم القطر ثلاث سنين حتى جهدوا ، وكان الناس إذا نزل بهم بلاء طلبوا إلى الله تعالى الفرج منه عند بيته المحترم مسلمهم ومشركم . وأهل مكة إذ ذاك العماليق أولاد عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح . وسيدهم معاوية بن بكر . فجهزت عاد إلى مكة من أمثالهم سبعين رجلاً ، منهم قيل بن عذر . ومرثد بن سعد الذي كان يكتنم إسلامه . فلما قدموا نزلوا على معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجاً عن الحرم ، فأنزلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره ، فأقاموا عنده شهراً يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان . - قينتان كانتا لمعاوية - فلما رأى طول مقامهم وذهولهم باللهو عما قدموا له أهمه ذلك وقال : قد هلك أخوالي وأصهارى وهؤلاء على ما هم عليه ، وكان يستحي أن يكلمهم خيفة أن يظنوا به قتل مقامهم عليه ، فذكر ذلك للقينتين . فقالتا : قل شعراً نغنيهم به لا يدرون من قاله . فقال معاوية :

أَلَا يَأْقِيلُ وَيَحْكُ قُمْ قَهْمِنِمْ لَعَلَّ اللَّهَ يَسْقِينَا عَمَامَا
فَيَسْقِي أَرْضَ عَادٍ إِنْ عَادَا قَدْ آمَسُوا مَا يُبَيِّنُونَ الْكَلَامَا ^(٢)

(١) قوله « في بردى حبرة » - كهيئة - : بردى باني . اهـ صحاح . (ع)

(٢) ألا ياقيل ويحك قُمْ قَهْمِنِمْ لعل الله يسقينا عماما
فيسقي أرض عاد إن عادا قد أمسوا ما يبينون الكلاما
من العطش الشديد فليس نرجو لها الشيخ الكبير ولا الغلاما
وقد كانت نساؤهم بخير فقد أمت نساؤهم عياى
وإن الوحش يأتيهم جهارا فلا يخشى لعادى سهاما
وأنتم ههنا فيما اشتبتم ثم لاركم وليكم التماما
فقيح وفدكم من وفد قوم ولا لقوا النجبة والسلاما

لمعاوية بن بكر . وروى أن عاداً بعثوا من قومهم : قيل بن عذر ، ونعيم بن هزاة ، ومرثد بن سعد بن عفير ، =

فلما غنتا به قالوا : إن قومكم يتنوثون من البلاء الذي نزل بهم وقد أبطأتم عليهم ، فادخلوا الحرم واستسقوا لقومكم ، فقال لهم مرثد بن سعد : والله لا تسقون بدعائكم ، ولكن إن أطعتم نبيكم وتبتم إلى الله سقيتم وأظهر إسلامه . فقالوا لمعاوية : احبس عنا مرثدا لا يقدم معنا مكة ، فإنه قد اتبع دين هود وترك ديننا ، ثم دخلوا مكة فقال قيل : اللهم اسق عاداً ما كنت تسقيهم ، فأنشأ الله تعالى سحبات ثلاثاً يضاء وحراء وسوداء ، ثم ناداه من السماء : يا قيل اختر لنفسك ولقومك ، فقال : اخترت السوداء فإنها أكثرهن ماء فخرجت على عاد من واد لهم يقال له المغيث ، فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض بمطرنا ، فجاءتهم منها ريح عقيم فأهلكتهم ، ونجا هود والمؤمنون معه ، فأتوا مكة فعبدوا الله فيها حتى ماتوا . فإن قلت : ما فائدة تقي الإيمان عنهم في قوله ﴿ وما كانوا مؤمنين ﴾ مع إثبات التكذيب بآيات الله ؟ قلت : هو تعريض بمن آمن منهم كمرثد بن سعد ، ومن نجا مع هود عليه السلام ، كأنه قال : وقطعنا دابر الذين كذبوا منهم ولم يكونوا مثل من آمن منهم ، ليؤذن أن الهلاك خص المكذبين . ونجى الله المؤمنين .

== ووجهة بن الحلس خال معاوية بن بكر ، ولقمان بن عاد ، كل منهما مع نفر من رهطه ليدعوا الله بالسقيا عند الكعبة . فزروا عند معاوية بن بكر فأكرمهم وبعث إليهم الجرادتين لتغنيا لهم . وهما قيتان مغنيتان أول من غنى في نساء العرب . فنسوا قومهم من كثرة الهو والطرب . فقال معاوية : هلك أخوال ، ولو قلت لهم شيئا ظنوا بي بخلا . فأنشأ هذا ، وأمر الجرادتين بفنائه لهم . والهيئة : صوت خفي لا يفهم . والمراد بها دعاء الله بالسقيا . ويسقينا غماما : أى ماء غمام . ما يبتون السكلام . لضعفهم من العطش . فليس نرجو . أى ليس نحن نرجو لما أى اماد . وروى «هـ» أى بسبب العطش . وحق الرواية دهاء أى فى أرض عاد . الشيخ ولا الغلام . والعيمة : شدة الشهوة إلى اللبن . والمراد بها مطلق الفاقة . والعيى : جمع عيم بالتشديد ، أى رثينة الحال ، وأصله عيائم ، فقلب إلى عيى ، كما روى أباى ، وهو جمع أيم ، وأصله أيايم ، أى فاقعات الأزواج . فالمنى على التشبيه . ويجوز أن المراد : نساءكم التى تركتموهن كأنهن بلا أزواج هناك . وتكرير النساء الاستعطاف عليهن . والعمادى : نسبة لعاد ، وكانوا الغلاظ الشداد . والوحش : اسم جنس جمعى ، واحده وحشى ، كانس وإنسى ، وترك وتركى . فيذكر باعتبار لفظه ، ويؤنث باعتبار جمعته . وروى «هـ» ونهاركم : نصب على الظرف . «من وفد قوم» تمييز مقترن بمن . والسلام عطف على التحية . وفيه تورية لأنه يشير إلى انقطاع الكلام ، كما أن المجتمعين بآتيان به عند انفارقة . فلما سمع القوم ذلك انطلقوا إلى الكعبة . فلحقهم مرثد بن سعد وكان مؤمناً فأخروه ، فدعا الله تعالى لنفسه لالقوم . وقال قيل : اللهم إن كان هود صادقا فاسقنا ، فأنشأ سحابة يضاء وسحابة حراء وسحابة سوداء . ثم نودي : يا قيل اختر أيها شئت . فقال : أما البيضاء فجفل ، وأما الحراء فعارض . وأما السوداء فهبط ، فاخترها فنودى . قد اخترت رمادا أرمدا ، لا يبقى من عاد أحدا ، لا والدا ولا ولدا . فسارت السوداء إلى عاد فأهلكتهم . وجاء لقمان بن عاد بعد أن فرغوا من دعواتهم فقال : اللهم إني جئتك وحدي ، فأعطني سؤلى . وسأل عمر سبعة أنسر ، وكان عمر النسر ثمانين سنة ، فكان يأخذ النسر من وكره فلا يزال عنده حتى يموت ، وكان آخر أسوره اسمه لبد ، فلما مات مات . ثم إن ذلك كان قبل وجود مكة وزمزم . لأنهما إنما وجدا فى زمن إبراهيم وإسماعيل . فاعلم معاوية بن بكر كان سكته قريبا من موضع مكة ، لافى نفس موضعها ، لأنه إذ ذاك لم يكن فيه بناء ولا ماء .

وإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَاقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ
 قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ أَلَا تَرَونها أَنَا كُلِّ فِي
 أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ ﴿٧٣﴾ وَادْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ
 خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ
 الْجِبَالَ بُيُوتًا فَاذْكُرُوا ءَالَاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٧٤﴾

قرئ ﴿وإلى ثمود﴾ بمنع الصرف بتأويل القبيلة ، وإلى ثمود بالصرف بتأويل الحى . أو
 باعتبار الاصل : لأنه اسم أبيهم الأكبر وهو ثمود بن عابر بن إرم بن سام بن نوح . وقيل :
 سميت ثمود لقلة ماؤها ، من الثمد وهو الماء القليل ، وكانت مساكنهم الحجر بين الشام والحجاز
 إلى وادى القرى ﴿قد جاءكم بينة﴾ آية ظاهرة وشاهد على صحة نبوتى . وكأنه قيل : ماهذه
 البينة ؟ فقال ﴿هذه ناقة الله لكم آية﴾ وآية نصب على الحال ، والعامل فيها مادل عليه اسم
 الإشارة من معنى الفعل ، كأنه قيل : أشير إليها آية . ولكم : بيان لمن هى له آية موجبة عليه
 الإيمان خاصة وهم ثمود ؛ لأنهم عاينوها وسأروا الناس أخبروا عنها وليس الخبر كالمعاينة . كأنه
 قال : لكم خصوصاً ، وإنما أضيفت إلى اسم الله تعظيماً لها وتفخياً لشأنها ، وأنها جاءت من
 عنده مكوّنة من غير غل وطروقة آية من آياته ، كما تقول : آية الله . وروى أن عاداً لما أهلك
 عمرت ثمود بلادها وخلفوهم فى الأرض وكثروا وعمرروا أعماراً طوالاً ، حتى أن الرجل كان
 يبنى المسكن المحكم فينهدم فى حياته ، فتحثوا البيوت من الجبال ، وكانوا فى سعة ورخاء من
 العيش ، فعتوا على الله وأفسدوا فى الأرض وعبدوا الأوثان ، فبعث الله تعالى إليهم صالحاً
 عليه السلام ، وكانوا قوماً عرباً وصالح من أوسطهم نسباً ، فدعاهم إلى الله تعالى فلم يتبعه إلا قليل
 منهم مستضعفون ، فحذرهم وأنذرهم . فسألوه آية ، فقال : آية آية تريدون ؟ قالوا : تخرج معنا
 إلى عيدنا فى يوم معلوم لهم من السنة ، فتدعوا إلهك وتدعوا آلهتنا ، فإن استجب لك
 اتبعناك ، وإن استجب لنا اتبعتنا ، فقال صالح : نعم . فخرج معهم ودعوا أوثانهم
 وسألوها الاستجابة فلم تجبهم ، ثم قال سيدهم - جندع بن عمرو ، وأشار إلى صخرة منفردة
 فى ناحية الجبل يقال لها الكائبة - أخرج لنا من هذه الصخرة ناقة مخترجة جوفاء وبراء -
 والمخترجة التى شاكلت البحت - فإن فعلت صدقناك وأجبناك . فأخذ صالح عليه السلام
 عنهم الموائيق لئن فعلت ذلك لتؤمنن ولتصدقن ، قالوا : نعم . فصلى ودعا ربه فتمنضت
 الصخرة تمنض التتوج بولدها ، فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء . كما

وصفوا لا يعلم ما بين جنبيها إلا الله تعالى، وعظاؤهم ينظرون، ثم نتجت ولدأ مثلها في العظم فأمن به جندع ورهط من قومه، ومنع أعقابهم ناس من رؤسهم أن يؤمنوا، فكشت الناقة مع ولدها ترعى الشجر وتشرب الماء، وكانت ترد غبا، فإذا كان يومها وضعت رأسها في البئر فما ترفعه حتى تشرب كل ماء فيها، ثم تنفجج^(١) فيحتلبون ماشاؤا حتى تمتلئ أو انهم، فيشربون ويدخرون. قال أبو موسى الأشعري: أتيت أرض ثمود فذرعت مصدر الناقة فوجدته ستين ذراعا. وكانت الناقة إذا وقع الحز تصيفت بظهر الوادي فتهرب منها أنعامهم فتبسط إلى بطنه وإذا وقع البرد تشتت بطن الوادي فتهرب مواشيم إلى ظهره، فشق ذلك عليهم وزينت عقرها لهم امرأتان: عنيزة أم غم، وصدقة بنت المختار. لما أضرت به من مواشيمها وكانتا كثيرتي المواشي - ففقروها واقتسموا لحمها وطبخوه، فانطلق سقبا حتى رقى جبلا اسمه قارة فرغى ثلاثا وكان صالح قال لهم: أدركوا الفصيل عسى أن يرفع عنكم العذاب، فلم يقدرُوا عليه وانفجت^(٢) الصخرة بعد رغاؤه فدخلها. فقال لهم صالح: تصبحون غداً ووجوهكم مصفرة. وبعد غد ووجوهكم محمرة، واليوم الثالث ووجوهكم مسودة، ثم يصبحكم العذاب فلما رأوا العلامات طلبوا أن يقتلوه. فأنجاه الله إلى أرض فلسطين. ولما كان اليوم الرابع وارتفع الضحى تحنطوا بالصبر وتكفنوا بالانطاع، فأنتهم صيحة من السماء فقطعت قلوبهم فهلكوا ﴿تأكل في أرض الله﴾ أي الأرض أرض الله والناقة ناقة الله، فذروها تأكل في أرض ربها، فليست الأرض لكم ولا ما فيها من النبات من أنباتكم ﴿ولا تمسوها بسوء﴾ لا تضربوها ولا تطردوها ولا تريبوها بشيء من الأذى إكراماً لآية الله. ويروى: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مر بالحجر في غزوة تبوك قال لأصحابه: لا يدخلن أحد منكم القرية، ولا تشربوا من مائها، ولا تدخلوا على هؤلاء المعذنين إلا أن تكونوا باكين أن يصيبكم مثل الذي أصابهم^(٣)، وقال صلى الله عليه وسلم: يا علي، أتدرى من أشق الأولين؟ قال: الله ورسوله أعلم. قال وعافر ناقة صالح، أتدرى من أشق الآخرين؟ قال: الله ورسوله أعلم. قال وقائلك^(٤)، وقرأ أبو جعفر في رواية

(١) قوله ثم تنفجج، أي تفرج ما بين رجلها. (ع)

(٢) قوله «وانفجت الصخرة» أي انفججت. (ع)

(٣) متفق عليه من حديث ابن عمر رضي الله عنهما من طرق.

(٤) أخرجه ابن إسحاق في المغازي: حدثني يزيد بن محمد بن خيثم عن محمد بن كعب القرظي عن محمد بن عيسى والد يزيد المذكور عن عمار بن ياسر قال «كنت أنا وعلي رفيقين في غزوة العسرة إلى أن قال: فقال يا علي، ألا أخبرك بأشق الناس: رجلين؟ قال: بلى يا رسول الله. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ثمود الذي عقر الناقة، والذي يضربك يا علي على هذه وأشار إلى رأسه - حتى يبل هذه - ووضع يده على لحيته، ومن هذا الوجه أخرجه النسائي في الخصائص والحاكم والطبري والبيهقي في الدلائل. وفي الباب عن جابر بن سمرة أخرجه الطبراني وعن صهيب أخرجه أبو يعلى والطبراني. وعن علي أخرجه ابن مردويه في تفسيره والشمس وضحاها (تبيين) في رواية =

تأكل في أرض الله، وهو في موضع الحال بمعنى آكلة ﴿ويؤاكل﴾ وزللكم. والمباة: المنزل ﴿في الأرض﴾ في أرض الحجر بين الحجاز والشام ﴿من سهولها قصوراً﴾ أى تبنيونها من سهولة الأرض بما تعملون منها من الرهص^(١) واللبن والآجر. وقرأ الحسن: وتحتون بفتح الحاء وتحتاتون بإشباع الفتحة، كقوله:

■ يَنْبِغُ مِنْ ذَفْرَى أَسِيلِ حُرَّةٍ ■ (٢)

فإن قلت: علام انتصب ﴿يونا﴾؟ قلت: على الحال، كما تقول: خط هذا الثوب قيماً وابر هذه القصة قلباً، وهى من الحال المقدرة، لأن الجبل لا يكون بيتاً في حال النحت، ولا الثوب ولا القصة قيماً وقلماً في حال الحياطة والبرى. وقيل: كانوا يسكنون السهول في الصيف والجبال في الشتاء.

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ
اَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ يُؤْمِنُونَ (٧٥)
قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنَّكُمْ بِهِ كَاْفِرُونَ (٧٦) فَعَقَرُوا النَّاقَةَ
وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا بَصَلِحْ أَتِنَّا بِمَا كَفَرْنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ
الْمُرْسَلِينَ (٧٧) فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ (٧٨) فَتَوَلَّى

== المذكورين «أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل علياً، فقال له في الأول: عاقر الناقة، قال صدقت. وقال في الثانية: لا علم لي» وفي رواية جابر بن سمرة «الله أعلم».

(١) قوله «من الرهص» هو الصخر الثابت في أسفل الحائط. اهـ من الصحاح. (ع)

(٢) وكان ربا أو كجلاً معقداً حش الوقود به جوانب قفم

ينباع من ذفرى أسيل حرة زياقة مثل الفئيق المكرم

لعنثة بن شداد العيسى من مملقته، يصف عرق ناقتة من السير، فصبه بالرب، وهو المصير والطلاء. أو بالكعبيل وهو القطران المنعقد بالنار على جوانب القمم. وأعقدت الدواء: أغلته حتى خثر. وحش الوقود: أشعله وأوقده. وهو هنا مبنى للجهول وأصل «ينباع» ينبع، فتولدت الألف للأشباع، والذفرى: نفرة منخفضة جنب الأذن، إذا طال سير البعير اتفخ من وسطها جلدة وارتفعت وسال منها العرق في النفرة. وهى المشبهة بالقمم سابقاً. وقيل الذفرى أصل الأذن. والأسيل: الناقة المستقيمة الخلق، من قولهم: خد أسيل، وكف أسيل، وحر كل شيء: خالسه. زياقة: كثيرة الزيف وهو التبخر في السير. والفئيق: لخل اللابل المكرم بإعفائه عن العمل لأجل الضراب، فالمكرم: نعت مفسر. ويرى المكدم بالذال. ويقال: كدمه إذا. وأما أكدمه فلم أقف عليها، ولعلها لغة قليلة. والمكدم اسم مفعول منها، أى الذى كدمته الفحول وعضته فأثرت فيه لتنبج جلدها من أثر الرجل والركض. وروى: من ذفرى غضوب جصرة، أى شديدة الغضب صلبة موثقة الخلق. وقيل «ينباع» وزنه ديفعل، من البوع، وهو طى المسافة البعيدة، ولا معنى له في البيت.

عَنْهُمْ وَقَالَ يَفْقَهُمْ لَقَدْ آتَيْنَاكُمْ رَسُولًا مِنْ رَبِّكُمْ وَتَصَحَّتْ لَكُمْ وَلَكِنْ

لَا يُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ ﴿٧٩﴾

(الذين استضعفوا) للذين استضعفهم رؤساء الكفار واستذلوهم. و(لمن آمن منهم) بدل من الذين استضعفوا. فان قلت: الضمير في منهم راجع إلى ماذا (١)؟ قلت: إلى (قومه) أو إلى (الذين استضعفوا). فإن قلت: هل لاختلاف المرجعين أثر في اختلاف المعنى؟ قلت: نعم وذلك أن الراجع إذا رجع إلى قومه فقد جعل (من آمن) مفسراً لمن استضعف منهم، فدل أن استضعافهم كان مقصوراً على المؤمنين، وإذا رجع إلى الذين استضعفوا لم يكن الاستضعاف مقصوراً عليهم، ودل أن المستضعفين كانوا مؤمنين وكافرين (أتعلون أن صالحاً مرسل من ربه) شيء قالوه على سبيل الطعن والسخرية، كما تقول للجسملة: أتعلون أن الله فوق العرش. فان قلت: كيف صح قولهم (إنا بما أرسل به مؤمنون) جواباً عنه (٢)؟ قلت: سألوهم عن العلم بإرساله، فجعلوا إرساله أمراً معلوماً مكشوفاً مسلماً لا يدخله ريب، كأنهم قالوا: العلم بإرساله وبما أرسل به مالا كلام فيه (٣) ولا شبهة بدخله لوضوحه وإنارته، وإنما الكلام في وجوب الإيمان به، فتخبركم أنا به مؤمنون، ولذلك كان جواب الكفرة (إنا بالذي آمنتم به كافرون) (٤) فوضعوا (آمنتم به) موضع (أرسل به) رداً لما جعله المؤمنون معلوماً وأخذوه مسلماً (ففقروا الناقه) أسند العقر إلى جميعهم لأنه كان برضاهم وإن لم يباشره إلا بعضهم، وقد يقال للقبيلة الضخمة: أتم فعلتم كذا، وما فعله إلا واحد منهم (وعتوا عن أمر ربهم) وتولوا عنه واستكبروا عن أمثاله عاتين، وأمر ربهم: ما أمر به على لسان صالح عليه السلام من قوله (قدروها تأكل في أرض الله) أو شأن ربهم وهو دينه. ويجوز أن يكون المعنى: وصدر عتوهم عن أمر ربهم، كأن أمر ربهم بتركها كان هو السبب في عتوهم. ونحو عن هذه ما في قوله (وما

(١) قال محمود: «إنت قلت الضمير في منهم راجع إلى ماذا؟ قلت: إلى قومه... الخ» قال أحمد: فقوله (لمن) على الأول بدل الشيء من الشيء. وهما لعين واحدة - وعلى الثاني بدل بعض من كل.

(٢) عاد كلامه. قال محمود: «فان قلت كيف وقع قولهم إنا بما أرسل به مؤمنون جواباً... الخ» قال أحمد: وقولهم (إنا به مؤمنون) ليس إخباراً عن وجوب الإيمان به، بل عن امتثال الواجب والعمل به، ونحن قد امتثلنا.

(٣) قوله «ما لا كلام فيه» لعله: «ما لا كلام فيه» (ع)

(٤) عاد كلامه. قال محمود: «ولذلك كان جواب الكفرة إنا بالذي... الخ» قال أحمد: ولو طابقوا بين الكلامين لكان مقتضى المطابقة أن يقولوا: إنا بما أرسل به كافرون، ولكن أبوا ذلك حذراً مما في ظاهره من إبتاتهم لرسالته وهم يحدونها. وقد يصدر مثل ذلك على سبيل التهكم، كما قال فرعون (إن رسولكم الذي أرسل إليكم مجنون) فأثبت إرساله تهكماً، وليس هذا موضع التهكم. فان الفرض إخبار كل واحد من الفريقين المؤمنين والمكذبين عن حاله، فلذا خلاص الكافرون قولهم عن إسماعيل الإيمان بالرسالة احتياطاً للكفر وعلواً في الإصرار.

فعلته عن أمرى) «انتنا بما تعدنا» أرادوا من العذاب. وإنما جاز الإغلاق لأنه كان معلوماً. واستعجالهم له لتكذيبهم به، ولذلك علقوه بما هم به كافرون، وهو كونه من المرسلين (الرجفة) الصيحة التي زلزلت لها الأرض واضطربوا لها (في دارهم) في بلادهم أو في مساكنهم (جاثمين) هامين لا يتحركون موق. يقال: الناس جثم، أى قعود لا حراك بهم ولا ينبسون نبسة. ومنه المجثمة التي جاء النهى عنها^(١). وهى البيمة تربط وتجمع قوائمها لترى. وعن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم لما مر بالحجر قال: «لا تسألوا الآيات، فقد سأله قوم صالح فأخذتهم الصيحة، فلم يبق منهم إلا رجل واحد كان في حرم الله. قالوا من هو؟ قال: ذلك أبو رغال، فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه^(٢)»، وروى أن صالحاً كان بعثه إلى قوم يخالف أمره. وروى أنه عليه السلام مر بقبر أبي رغال فقال: «أندرون من هذا؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. فذكر قصة أبي رغال، وأنه دفن ههنا ودفن معه غصن من ذهب، فابتدروه وبحثوا عنه بأسيا فهم فاستخرجوا الغصن^(٣)». (فتولى عنهم) الظاهر أنه كان مشاهد الما جرى عليهم، وأنه تولى عنهم بعد ما أبصرهم جاثمين، تولى معتم متحسر على ما فاتته من إيمانهم يتحزن لهم ويقول «يا قوم لقد بذلت فيكم وسعى ولم آل جهداً في إبلاغكم والنصيحة لكم ولكنكم لا تحبون الناصحين» ويجوز أن يتولى عنهم تولى ذاهب عنهم، متكر لإصرارهم حين رأى العلامات قبل نزول العذاب. وروى أن عقربهم الناقة كان يوم الأربعاء، ونزل بهم العذاب يوم السبت. وروى أنه خرج في مائة وعشرة من المسلمين وهو يبكي، فالتفت فرأى الدخان ساطعاً فعلم أنهم قد هلكوا، وكانوا ألفاً وخمسمائة دار. وروى أنه رجع بمن معه فسكنوا ديارهم. فإن قلت: كيف صح خطاب الموتى وقوله (ولكن لا تحبون الناصحين)؟ قلت: قد يقول الرجل لصاحبه وهو ميت وكان قد نصحته حياً فلم يسمع منه حتى أتى بنفسه في التهلكة: يا أخى، كم نصحتك وكم قلت لك فلم تقبل منى؟ وقوله (ولكن لا تحبون الناصحين) حكاية حال ماضية.

(١) أما النهى فرواه أصحاب السنن وابن حبان والحاكم من حديث قتادة عن عكرمة عن ابن عباس «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الشرب من في السماء، وعن ركوب الجلالة، وعن المجثمة ورواه البزار من طريق الوراق عن قتادة عن أنس مثله. وكذا قال، وأخرجه البزار وقال: إسناده حسن. ومن حديث القران بن سارية وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المجثمة، أخرجه الترمذى وحسنه من رواية سعيد بن المسيب عن أبي الدرداء قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل المجثمة وهى التي تعذب بالنبل».

(٢) أخرجه ابن حبان والحاكم وأحمد وإسحاق والطبري من رواية عبد الله بن عثمان بن خثيم عن أبي الزبير عن جابر - وزاد «في غزوة تبوك»، فقام فخطب الناس.

(٣) أخرجه أبو داود وابن حبان والطبراني والبيهقي وأبو نعيم في الدلائل من رواية جابر بن عبد الله بن عمرو بن الحارث عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «فأخذتهم الصيحة» فأخرجهم عبد الرزاق عن معمر مرسلاً.

- وَلَوْ طَّا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾
 إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ مُسْرِفُونَ ﴿٨١﴾
 وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْفُسٌ
 يَتَّبِعُونَ ﴿٨٢﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٨٣﴾
 وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٨٤﴾

﴿ولوطا﴾ وأرسلنا لوطا . و﴿إذ﴾ ظرف لأرسلنا . أو واذ كر لوطا ، وإذ بدل منه ، بمعنى : واذ كر وقت ﴿قال لقومه أتأتون الفاحشة﴾ لفعلون السيئة المتبادية في الصبح ﴿ما سبقكم بها﴾ ما عملها قبلكم ، والباء للتعدية من قولك : سبقته بالكرة ، إذا ضربتها قبله . ومنه قوله عليه السلام : سبقك بها عكاشة ^(١) ، ﴿من أحد من العالمين﴾ ومن ، الأولى زائدة لتوكيد النفي وإفادة معنى الاستغراق ، والثانية للتبعض . فإن قلت : ما موقع هذه الجملة ؟ قلت : هي جملة مستأنفة ، أنكر عليهم أولا بقوله ﴿أتأتون الفاحشة﴾ ثم ونجهم عليها فقال : أنتم أول من عملها . أو على أنه جواب لسؤال مقدر . كأنهم قالوا : لم لآتيناها ؟ فقال : ما سبقكم بها أحد . فلا تفعلوا ما لم تسبقوا به ﴿أنذكم لتأتون الرجال﴾ بيان لقوله : أتأتون الفاحشة . والهمزة مثلها في ﴿أتأتون﴾ للإنكار والتعظيم . وقرئ : إنكم ، على الإخبار المستأنف لتأتون الرجال ، من أتى المرأة إذا غشيها ﴿شهوة﴾ مفعول له . أى للاشتهاء لاحامل لكم عليه إلا مجزء الشهوة من غير داع آخر ، ولا ضم أعظم منه ، لأنه وصف لهم بالبهيمية ، أنه لاداعى لهم من جهة العقل البتة كطاب النسل ونحوه أو حال بمعنى مشتهين تابعين للشهوة غير ملتفتين إلى السجاجة ﴿بل أنتم قوم مسرفون﴾ أضرب عن الإنكار إلى الإخبار عنهم بالحال التي توجب ارتكاب القبائح وتدعو إلى اتباع الشهوات وهو أنهم قوم عادتهم الإسراف وتجاوز الحدود في كل شيء ، فمن ثم أسرفوا في باب قضاء الشهوة ، حتى تجاوزوا المعتاد إلى غير المعتاد . ونحوه ﴿بل أنتم قوم عادون﴾ . ﴿وما كان جواب قومه إلا أن قالوا﴾ يعنى ما أجابوه بما يكون جواباً عما كذبهم به لوط عليه السلام ، من إنكار الفاحشة . وتعظيم أمرها ، ووسمهم بسمة الإسراف الذي هو أصل الشر كله ، ولكنهم جاؤا

(١) متفق عليه من حديث ابن عباس في قصته . ولسلم من حديث أبي هريرة نحوه . ومن حديث عمران بن

بشيء آخر لا يتعلق بكلامه ونصيحته ، من الأمر بإخراجه ومن معه من المؤمنين من قريتهم ، ضجراً بهم وبما يسمعونهم من وعظهم ونصحهم . وقولهم ﴿إنهم أناس يتطهرون﴾ سخرية بهم وبتطهرهم من الفواحش ، واقتخاراً بما كانوا فيه من القذارة ، كما يقول الشطار من الفسقة لبعض الصالحاء إذا وعظهم : أبعدوا عنا هذا المتكشف ^(١) ، وأريحونا من هذا المتزهّد ﴿وأهله﴾ ومن يختص به من ذويه أو من المؤمنين ^(٢) ﴿من العابرين﴾ من الذين غبروا في ديارهم ، أى بقوا فهلكوا . والتذكير لتغليب الذكور على الإناث . وكانت كافرة موالية لأهل سدوم . وروى أنها التفتت فأصابها حجر فانت . وقيل : كانت المؤتفكة خمس مدائن . وقيل : كانوا أربعة آلاف بين الشام والمدينة ، فأمر الله عليهم الكبريت والنار . وقيل : خسف بالمقيمين منهم ، وأمطرت الحجارة على مسافريهم وشذاذهم . وقيل : أمطر عليهم ثم خسف بهم . وروى أن تاجراً منهم كان في الحرم فوقف له الحجر أربعين يوماً حتى قضى تجارته وخرج من الحرم فوقع عليه . فإن قلت : أى فرق بين مطر وأمطر ؟ قلت : يقال مطرتهم السماء وواد بمطور ^(٣) . وفى نوابغ الكلم : حرى غير بمطور . حرى أن يكون غير بمطور ^(٤) ومعنى مطرتهم : أصابهم بالمطر ، كقولهم . غاثتهم ووبلتهم وجذتهم ورهمتهم . ويقال : أمطرت عليهم كذا ، بمعنى أرسلته عليهم لإرسال المطر (فأمطر علينا حجارة من السماء) . (وأمطرتنا عليهم حجارة من سجيل) . ومعنى (وأمطرتنا عليهم مطراً) وأرسلنا عليهم نوعاً من المطر عجيباً يعنى الحجارة . ألا ترى إلى قوله ﴿فساء مطر المندرين﴾ .

وَالِى مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَبْقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ
قَدْ جَاءَكُمْ يَبْنَؤُ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ

(١) قوله «أبعدوا عنا هذا المتكشف» المتكشف : هو الذى يتبلغ بالقوت وبالمرقع ، من الكشف : وهو التبر من الشمس أو الفقر له . (ع)

(٢) قوله «من ذويه أو من المؤمنين» يعنى أقاربه وأمرأته . (ع)

(٣) قال محمود : «يقال مطرتهم السماء وواد بمطور... الخ» قال أحمد : مقصود المصنف الرد على من قول : مطرت السماء فى الخير . وأمطرت فى الشر . ويتوهم أنها تفرقة وضعية ، فبين أن أمطرت : معناه أرسلت شيئاً على نحو المطر وإن لم يكن ماء . حتى لو أرسل الله من السماء أنواعاً من الخيرات والأرزاق مثلاً كالنحل والسرور ، لجاز أن يقال فيه : أمطرت السماء خيرات ، أى أرسلتها لإرسال المطر . فليس للشر خصوصية فى هذه الصيغة الرباعية ، ولكن اتفق أن السماء لم ترسل شيئاً سوى المطر إلا وكان عذاباً ، فظن الواقع اتفاقاً مقصوداً فى الوضع فنه على تحقيق الأمر فيه وأحسن وأجمل .

(٤) قوله «حرى غير بمطور حرى أن يكون غير بمطور» حرى الأول بمعنى ناحية وجانب . والثانى بمعنى جدير وحقيق . وبمطور الأول بمعنى مصاب بالمطر . والثانى بمعنى مذهب فيه . كذا يؤخذ من الصحاح . (ع)

أَشْيَاءُكُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨٥﴾ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثُرْتُكُمْ وَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨٦﴾ وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٨٧﴾

كان يقال لشعيب عليه السلام خطيب الأنبياء ، لحسن مراجعته قومه وكانوا أهل بخس للسكايل والموازين (قد جاءكم بينة من ربكم) معجزة شاهدة بصفة نبوتى أوجبت عليكم الإيمان بى والاخذ بما أمركم به والالتفاء عما أنهاكم عنه ، فأوفوا ولا تبخسوا . فإن قلت : ما كانت معجزته ؟ قلت : قد وقع العلم بأنه كانت له معجزة ، لقوله (قد جاءكم بينة من ربكم) ولأنه لا بد لدعى النبوة من معجزة تشهد له وتصدقه ، وإلا لم تصح دعواه ، وكان متنبئاً لأنبياء غير أن معجزته لم تذكر فى القرآن كما لم تذكر أكثر معجزات نبينا صلى الله عليه وسلم فيه . ومن معجزات شعيب عليه السلام : ما روى من محاربة عصى موسى عليه السلام التين^(١) حين دفع إليه غنمه . وولادة الغنم الدرع خاصة حين وعده أن تكون له الدرع من أولادها ، ووقوع عصى آدم عليه السلام على يده فى المرات السبع ، وغير ذلك من الآيات ؛ لأن هذه كلها كانت قبل أن يستنبأ موسى عليه السلام ؛ فكانت معجزات لشعيب . فإن قلت : كيف قيل (الكيل والميزان) وهما قيل : المكيال والميزان ، كما فى سورة هود عليه السلام ؟ قلت : أريد بالكيل : آلة الكيل وهو المكيال . أو سمي ما يكال به بالكيل ، كما قيل : العيش ، لما يعاش به . أو أريد : فأوفوا الكيل ووزن الميزان . ويجوز أن يكون الميزان كالليعاد والميلاد بمعنى المصدر . ويقال : بخسته حقه : إذا نقصته إياه . ومنه قيل للكس البخس . وفى أمثالهم : تحسبها حمقاء وهى باخس . وقيل (أشياءهم) لأنهم كانوا يبخسون الناس كل شىء فى مبيعاتهم ، أو كانوا مكاسين لا يدعون شيئاً إلا مكسوه كما يفعل أمراء الحرمين . وروى أنهم كانوا إذا دخل الغريب بلدهم أخذوا دراهمه الجياد وقالوا هى زيوف فقطعوها قطاعاً ، ثم أخذوها بنقصان ظاهر أو أعطوه بدوها زيوفاً (بعد إصلاحها) بعد الإصلاح فيها أى لا تفسدوا فيها بعدما أصلح فيها الصالحون من الأنبياء وأتباعهم العاملين بشرائعهم . وإضافته كإضافة قوله (بل مكر الليل والنهار) بمعنى بل مكركم فى الليل والنهار ، أو

(١) قوله «التين» هو ضرب من الحيات والدرع سود الرأس بيض سائر الأبدان اهـ (ع)

بعد إصلاح أهلها على حذف المضاف ﴿ذلكم﴾ إشارة إلى ما ذكر من الوفاء بالكيل والميزان وترك البخس والإفساد في الأرض . أو إلى العمل بما أمرهم به ونهاهم عنه . ومعنى ﴿خير لكم﴾ يعني في الإنسانية وحسن الاحدوثة . وها تطلبونه من التكسب والترج . لأن الناس أراغب في متاجركم إذا عرفوا منكم الأمانة والسوية ﴿إن كنتم مؤمنين﴾ إن كنتم مصدقين لي في قولي ذلكم خير لكم ﴿ولا تقعدوا بكل صراط﴾ ولا تقعدوا بالشیطان في قوله ﴿لا قعدن لهم صراطك المستقيم﴾ فتقعدوا بكل صراط أى بكل منهاج من مناهج الدين . والدليل على أن المراد بالصرراط سبيل الحق قوله ﴿وتصدون عن سبيل الله﴾ ومحل (توعدون) وما عطف عليه : النصب على الحال أى : ولا تقعدوا موعدين وصادين عن سبيل الله ، وباغيا عوجاً . فإن قلت : صراط الحق واحد ، (وأن هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) فكيف قيل : بكل صراط ؟ قلت : صراط الحق واحد ، ولكنه يتشعب إلى معارف وحدود وأحكام كثيرة مختلفة ، فبكأنوا إذا رأوا أحداً يشرع فى شىء منها أو عدوه وصدوه . فإن قلت : إلام يرجع الضمير فى ﴿آمن به﴾ ؟ قلت : إلى كل صراط . تقديره : توعدون من آمن به وتصدون عنه ، فوضع الظاهر الذى هو سبيل الله موضع الضمير ، زيادة فى تقييح أمرهم ، ودلالة على عظم ما يصدون عنه . وقيل : كانوا يجلسون على الطرق والمراصد ، فيقولون لمن مزهمم : إن شعبياً كذاب فلا يفتنكم عن دينكم ، كما كان يفعل قريش بمكة . وقيل : كانوا يقطعون الطرق . وقيل : كانوا عشارين ﴿وتبغونها عوجاً﴾ وتطلبون لسبيل الله عوجاً ، أى تصفونها للناس بأنها سبيل معوجة غير مستقيمة ، لتصدوهم عن سلوكها والدخول فيها : أو يكون تهكأ بهم ، وأنهم يطلبون لها ما هو محال ، لأن طريق الحق لا يعوج ﴿واذكروا إذ كنتم قليلاً﴾ إذ مفعول به غير ظرف . أى : واذكروا على جهة الشكر وقت كونكم قليلاً عددكم ﴿فكثركم﴾ الله ووفر عددكم . قيل : إن مدين بن إبراهيم تزوج بنت لوط فولدت فرمى الله فى نسلها بالبركة والنماء فكثروا وفشوا . ويجوز إذ كنتم مقلين فقراء فكثركم : فجعلكم أكثر من مؤسرين . أو كنتم أقله أذلة فأعزكم بكثرة العدد ﴿عاقبة المفسدين﴾ آخر أمر من أفسد قبلكم من الأمم ، كقوم نوح وهود وصالح ولوط ، وكانوا قريبي العهد بما أصاب المؤمنين فكمكة ﴿فاصبروا﴾ فتربصوا وانتظروا ﴿حتى يحكم الله بيننا﴾ أى بين الفريقين ، بأن ينصر المحقين على المبطلين ويظهرهم عليهم . وهذا وعيد للكافرين بانتقام الله منهم . كقوله (تربصوا إنا معكم متربصون) أو هو عظة للمؤمنين وحث على الصبر واحتمال ما كان يلحقهم من أذى المشركين إلى أن يحكم الله بينهم وينقم لهم منهم . ويجوز أن يكون خطاباً للفريقين ، أى ليصبر المؤمنون على أذى الكفار وليصبر الكفار على ما يسوؤهم من إيمان من آمن منهم ، حتى يحكم الله فيميز الخبيث من الطيب ﴿وهو خير

الحاكمين) لأن حكمه حق وعدل ، لا يخاف فيه الحيف .

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعِيبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أَوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ ﴿٨٨﴾ قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا آلَهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبُّنَا أَفَتُحْبِطُ بَيِّنَاتٌ وَبَيِّنَاتٌ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴿٨٩﴾

أى ليسكون أحد الامرين : إما إخراجكم ، وإما عودكم في الكفر . فإن قلت : كيف خاطبوا شعيباً عليه السلام بالعود ؟ في الكفر في قولهم ﴿ أو لتعودن في ملتنا ﴾ وكيف أجابهم بقوله ﴿ إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها ﴾ والانبيا عليهم السلام لا يجوز عليهم من الصغار إلا ما ليس فيه تنفير ، فضلا عن الكبار . فضلا عن الكفر ؟ قلت : لما قالوا لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك ، فعطفوا على ضميره الذين دخلوا في الإيمان منهم بعد كفرهم قالوا : لتعودن ، فغلبوا الجماعة على الواحد ، فجعلوهم عائدین جميعاً ، إجراء للكلام على حكم التغليب . وعلى ذلك أجرى شعيب عليه السلام جوابه فقال : إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها ، وهو يريد عود قومه ، إلا أنه نظم نفسه في جملتهم

(١) قال محمود : « إن قلت كيف خاطبوا شعيباً بصيغة العود ... الخ » قال أحد : والزخرفى بنى هذا الكلام على أن صيغة العود تستدعى رجوع العائد إلى حال كان عليها قبل . والتحقيق في الجواب عن السؤال المذكور مع انضمام العود لذلك : أن هذا القول وإن استعمل كذلك ، إلا أنه كثيراً ما يرد بمعنى صار . وحينئذ يجوز أن يكون أفعالهم ولا يستدعى الرجوع إلى حالة سابقة ، بل عكس ذلك وهو الانتقال من حال سابقة إلى حالة مؤتلفة مثل صار ، وكانهم قالوا - والله أعلم - : لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو نصيرن كفاراً مثلتنا . وحينئذ يندفع السؤال . أو يسلّم استعمال العود بمعنى الرجوع إلى أمر سابق . ويجاب عن ذلك بمثل الجواب عن قوله تعالى (الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور) والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات) والاخراج يستدعى دخولا سابقا فيما وقع الإخراج منه . ونحن نعلم أن المؤمن الناشئ في الإيمان لم يدخل قط في ظلمة الكفر ولا كان فيها ، وكذلك الكافر الأصلي لم يدخل قط في نور الإيمان ولا كان فيه ، ولكن لما كان الإيمان والكفر من الأفعال الاختيارية التي خلق الله العبد متيسراً لكل واحد منهما متمكناً من لو أَرَادَهُ . فعبر عن تمكن المؤمن من الكفر ثم عدوله عنه إلى الإيمان إخباراً بالاخراج من الظلمات إلى النور . توفيقاً من الله له ولطفاً به . وبالعكس في حق الكافر ، وقد مضى نظير هذا النظر عند قوله تعالى (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) وهو من الجاز المعبر فيه عن السبب بالمسبب . وفائدة اختياره في هذه المواضع تحقيق التمكن والاختيار لإقامة حجة الله على عباده . والله أعلم .

وإن كان ربنا من ذلك إجراء لكلامه على حكم التغليب ، فإن قلت : فما معنى قوله ﴿ وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ﴾ والله تعالى متعال أن يشاء ردة المؤمنين ^(١) وعودهم في الكفر ^(٢) ؟ قلت : معناه إلا أن يشاء الله خذلانا ومنعنا الألفاف ، لعله إنما لا تنفع فينا وتكون عبثاً . والعبث قبيح لا يفعله الحكيم ، والدليل عليه قوله ﴿ وسع ربنا كل شيء علماً ﴾ أى هو عالم بكل شيء مما كان وما يكون ، فهو يعلم أحوال عباده كيف تتحول ، وقلوبهم كيف تتقلب ، وكيف تقسو بعد الرقة ، وتمرض بعد الصحة ، وترجع إلى الكفر بعد الإيمان ﴿ على الله توكلنا ﴾ في أن يثبتنا على الإيمان ويوفقنا لازدياد الإيقان . ويجوز أن يكون قوله (إلا أن يشاء الله) حسماً لطمعهم ^(٣) في العود ، لأن مشيئة الله لعودهم في الكفر محال خارج عن الحكمة ^(٤) ﴿ أولو كنا كارهين ﴾ الهمة للاستفهام ، والواو واو الحال ، تقديره : أتعيدوننا في ملتكم في حال كراهتنا ، ومع كوننا كارهين . وما يكون لنا ، وما ينبغي لنا . وما يصح لنا . ﴿ ربنا افتح بيننا ﴾ احكم بيننا . والفتاحة : الحكومة ، أو أظهر أمرنا حتى يتفتح ما بيننا ﴿ وبين قومنا ﴾ وينكشف بأن تنزل عليهم عذاباً يتبين معه أنهم على الباطل ﴿ وأنت خير الفاتحين ﴾ كقوله (وهو خير الحاكمين) . فإن قلت : كيف أسلوب قوله (قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم) ؟ قلت : هو إخبار مقيد بالشرط ، وفيه وجهان ، أحدهما : أن يكون كلاماً مستأنفاً فيه معنى التعجب ، كأنهم قالوا : ما أ كذبنا على الله إن عدنا في الكفر بعد الإسلام . لأن المرتد أبلغ في الاقتراف من الكافر . لأن الكافر مفتر على الله الكذب ، حيث يزعم أن الله نذاً ولا نذ له . والمرتد مثله في ذلك وزائد عليه . حيث يزعم أنه قد تبين له ما خفي عليه من التمييز

(١) قوله « والله تعالى متعال أن يشاء ردة المؤمنين » أى نزهه عن أن يشاء ... الخ ، على مذهب المعتزلة أنه تعالى

لا يريد الشر . أما عند أهل السنة فيريده كالتحيز . (ع)

(٢) قال محمود : « إن قلت الله تعالى مقدس عن أن يشاء ردة المؤمنين وعودهم إلى الكفر ... الخ » . قال

أحمد : وهذا السؤال كما ترى مفرغ على القاعدة الفاسدة ، في اعتقاد وجوب رغبة الصلاح والأصالح ، وهو غير موجه على قاعدة السنة . فظاهر الآية هو الممول عليه لا يجوز تأويله ولا تبديله . وأما استدلال الزمخشري على صحة تأويله بقوله (وسع ربنا كل شيء علماً) فن احتيالاته في التأويلات الباطلة ، بعصدها ويتبع الشبه ويلفها . وموقع قوله (وسع ربنا كل شيء علماً) الاعتراف بالقصور عن علم العاقبة والإطلاع على الأمور الغائبة ، فالتعذر إلى الكفر جائز في قدرة الله أن يقع من العبد . ولو وقع بفقرة الله ومشيئته المغيبة عن خلقه ، فالحذر قائم والخوف لازم ، ولكن لمن وفقه الله تعالى للمقيدة الصحيحة بالإيمان السالم ، والله الموفق . ونظيره قول إبراهيم عليه السلام (ولا أخاف ما يشركون به إلا أن يشاء ربي شيئاً وسع ربي كل شيء علماً) لما رد الأمر إلى المشيئة وهى منية مجد الله تعالى بالانفراد بعلم الغائبات ، والله أعلم .

(٣) عاد كلامه . قال : ويجوز أن يكون المراد حسم طمعهم ... الخ ، قال أحمد : وهذا من الطراز الأول ،

فألفقه به . وصحفاً حقاً .

(٤) قوله « محال خارج عن الحكمة » مبنى على مذهب المعتزلة أيضاً . (ع)

بين الحق والباطل . والثاني أن يكون قسماً على تقدير حذف اللام ، بمعنى : والله لقد اقترينا على الله كذباً .

وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنْ آتَيْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذَا لَخُسِيرُونَ ﴿٩٠﴾ فَأَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ﴿٩١﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخُسَيْرِينَ ﴿٩٢﴾

(وقال الملأ الذين كفروا من قومه) أى أشرافهم للذين دونهم يثبطونهم عن الإيمان (لئن آتيتكم شعيباً إنكم إذا لخاسرون) لاستبدالكم الضلالة بالهدى ، كقوله تعالى (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فاربحت تجارتهم) وقيل : تخسرون باتباعه فوائد البخس والتطفيف لأنه ينهاكم عنهما ويحكمكم على الإيفاء والتسوية . فإن قلت : ما جواب القسم الذى وطأته اللام فى (لئن آتيتكم شعيباً) وجواب الشرط ؟ قلت : قوله (إنكم إذا لخاسرون) ساء مستد الجوابين (الذين كذبوا شعيباً) مبتدأ خبره (كأن لم يغنوا فيها) وكذلك (كانوا هم الخاسرين) وفى هذا الابتداء معنى الاختصاص ، كأنه قيل : الذين كذبوا شعيباً هم المخصوصون بأن أهلكوا واستوصلوا ، كأن لم يقيموا فى دارهم : لأن الذين اتبعوا شعيباً قد أنجاهم الله ، الذين كذبوا شعيباً هم المخصوصون بالخسران العظيم ، دون أتباعه فإنهم الراجحون . وفى هذا الاستئناف والابتداء وهذا التكرير : مبالغة فى رد مقالة الملأ لأشياهم ، وتسفيه لرأيهم ، واستهزاء بنصحهم لقومهم واستعظام لما جرى عليهم

فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَ قَوْمٍ أَقَدْ أَبْلَغْتُمْ رَسُولَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ

عَاسَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿٩٣﴾

الأسى : شدة الحزن . قال العجاج :

■ وَأَنْخَلَبَتْ عَيْنَاهُ مِنْ فَرَطِ الْأَسَى ■

اشتد حزنه على قومه ثم أنكر على نفسه فقال : فكيف يشتد حزني على قوم ليسوا بأهل للحزن عليهم لكفرهم واستحقاقهم ما نزل بهم ويجوز أن يريد لقد أعذرت إليكم فى الإبلاغ والنصيحة والتحذير مما حل بكم فلم تسمعوا قولى ولم تصدقوا فى فكيف أسى عليكم يعنى أنه لا بأس عليهم لأنهم ليسوا أحقاء بالأسى . وقرأ يحيى بن وثاب : فكيف إيسى ، بكسر الهمزة .

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ
يَضُرَّعُونَ ﴿٩٤﴾ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّى عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ

ءَابَاءَنَا الضَّرَاءُ وَالسَّرَاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩٥﴾

﴿إِلا أخذنا أهلها بالبأساء﴾ بالبؤس والفقر ﴿والضراء﴾ بالضر والمرض لاستكبارهم
عن اتباع نبيهم وتعززم عليهم ﴿لعلهم يضرعون﴾ لينضرعوا ويتذللوا ويحطوا أودية الكبر
والعزة ﴿ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة﴾ أى أعطيناهم بدل ما كانوا فيه من البلاء والمحنة والرخاء
والصحة والسعة كقوله ﴿وبلوناهم بالحسنات والسيئات﴾ ﴿حتى عفوا﴾ كثروا ونموا في أنفسهم
وأموالهم، من قولهم: عفا النبات وعفا الشحم والوبر، إذا كثرت. ومنه قوله صلى الله عليه وسلم
وأعفوا للحي،^(١) وقال الخطيب:

* بِمُسْتَأْسِدِ الْقَرِيَّانِ عَافَ نَبَاتُهُ * (٢)

وقال :

وَلَكِنَّا نَعُضُّ السِّيفَ مِنْهَا بِأَسْوَقَ عَافِيَاتِ الشَّحْمِ كَوْمٍ (٣)

(١) تقدم في البقرة .

(٢) فأت نظرت يوما بمؤخر عينها إلى علم في النور قالت أبعد
بأرض ترى فرخ الجبارى كأنها بها راكب موف على ظهر قرد
بمستأسد القرىان عاف نباته تساقطى والرحل من صوت هدد

لحطية . ومؤخر العين - كؤمن - : جانبها . والعلم : الجبل والعلامة في الطريق . والنور : الموضع الغائر المنخفض .
وقالت له «أبعد» مجاز عن تركها إياه بسرعة . فيبعد عنها . والجبارى : طير يهوى الجبال ، وفرخها يسمى النجار .
وفرخ الكروان يسمى الليل . والموقى : المشرف . والقرد - كهدهد - اسكان الغليظ المرتفع . والمستأسد : النبات
القوى الغليظ الطويل ، كما سمي السبع أسداً لقوته . والقرىان - بالضم - جمع قرى كفعيل : مجرى الماء الذى يجمعه
إلى الروض . والعافى الكثير . يصف ناقة بسرعة السير وأنها لحوفها في ذلك الطريق لا تتمسك من تمام النظر إلى
أعلامه . فإذا لحت فيه شجأ أسرع مبعده عنه في أرض مجمل ، كأن فرخ الجبارى فيها راكب مشرف فوق مكان
مرتفع . وقوله «بمستأسد» بدل من قوله «بأرض» أو متعلق بتساقطى . والمعنى : أنه لا فرق عندها بين الحزن والسهر
في نبات القردان حال كثرته، تردى مع رحلها لسرعة سيرها من خوفها من صوت هدهد واحد . وعلى الأول ،
تساقطى حال من فاعل «قالت» أوجواب الشرط ، وقالت له : أبعد «صفة علم . وعبر بالتساقط ، لأن المعنى :
كما تمكنت حركتى» حتى أكاد أسقط .

(٣) إذا ما درها لم يقر ضيفا ضمير له فراه من الشحوم
فلا تتجاوز المضلات منها إلى البكر المعارب والكروم
ولكننا نعض السيف منها بأسوق عافيات الشحم كوم

(وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء) يعني وأبطرهم النعمة وأشروا فقالوا : هذه عادة الدهر ، يعاقب في الناس بين الضراء والسراء . وقد مس آباؤنا نحو ذلك ، وما هو بابتلاء من الله لعباده ، فلم يبق بعد ابتلائهم بالسيئات والحسنات إلا أن نأخذهم بالعذاب (فأخذناهم) أشد الأخذ وأفضلعه ، وهو أخذهم فجأة من غير شعور منهم .

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
وَلَكِنَّ كَذَبُوا فَاَخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٦﴾

اللام في القرى : إشارة إلى القرى التي دل عليها قوله (وما أرسلنا في قرية من نبي كانه قال : ولو أن أهل تلك القرى الذين كذبوا وأهلكوا) آمنوا بدل كفرهم (واتقوا) المعاصي مكان ارتكابها (لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض) لآتيناهم بالخير من كل وجه . وقيل أراد المطر والنبات (ولكن كذبوا فأخذناهم) بسوء كسبهم ويجوز أن تكون اللام في القرى للجنس . فإن قلت : ما معنى فتح البركات عليهم ؟ قلت : تيسيرها عليهم كما ييسر أمر الأبواب المستغلقة بفتحها . ومنه قولهم : فتحت على القارئ ، إذا تعذرت عليه القراءة فيسرتها عليه بالتلقين .

أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿٩٧﴾
أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا نُجًى وَهُمْ يُلْمُونَ ﴿٩٨﴾

البيات يكون بمعنى البيتوتة . يقال : بات يباتاً . ومنه قوله تعالى (جاءها بأسنا يباتاً أو هم قائلون) وقد يكون بمعنى التبيت ، كالسلام بمعنى التسليم . يقال : بيته العدو يباتاً ، فيجوز أن يراد : أن يأتيتهم بأسنا باتين ، أو وقت يات ، أو مبيتاً ، أو مبيتين ، أو يكون بمعنى تبيتاً ، كأنه قيل : أن يبيتهم بأسنا يباتاً . و (نُجًى) نصب على الظرف . يقال : أتاننا ضحى ، وضحياً ، وضحاً .

== للبيد بن ربيعة العامري . يقول : إذا لم يكف در النوق في قرى الضيف ، كان قراء من شعوبها . فأسند القرى إلى اللين لأنه آله أو سبه . وإسناد الضيف إلى نوق الابل مجاز أيضاً . لأنها عمل المضمون . والقملان في الحقيقة لمالك الابل . والمراد : أنها مودة لذلك إما بلبنها أو ضجها . والمضلة : الحسنة السمينة . والبكر : الفتى من الابل ذكر أو أنثى . والمعازب المهزول : من عزب إذا أبعد . والمعزابة والمزباب : الذي طالت عزوبته وبعده لعدم نسله أو لبعده عن البيوت . فكأنه بمعنى المبادئ الأصل ، ثم أريد به المهزول مجازاً . والكزم بالزاي القصر . ومنه كزم ككتف . وأكزم وكزما ، فالكزوم كصبور القصيرة . وقبل المستثنى قصر مشفوهاً الأصل عن الأعلى . أو اللم يبق لما من من الهرم . وكزمه أيضاً إذا كسره بمقدم فه . ويجوز أن المعازب بالفتح جمع معزاب أو معزابة . فيكون البكر مستعملاً في معنى الجمع ، أي لا تترك الوسط السمان من الابل ذاهبين إلى الصغار المهازبل والمسانات بالغات في الهرم ، ولكننا جعل السيف بعض منها ، بأسوق جمع ساق . مضاف إلى عافيات . أي كثيرات الشحم لتركها من العمل سنة أو سنتين . والكوم جمع كوما ، أي عظيما الأستمة مرتفعاتها .

والضحى - في الأصل - اسم لضوء الشمس إذا أشرقت وارتفعت . والفاء والواو في (أفأمن) حرفا عطف دخلتا عليهما همزة الإنكار . فإن قلت : ما المعطوف عليه ؟ ولم عطف الأولى بالفاء والثانية بالواو ؟ قلت : المعطوف عليه قوله (فأخذناهم بغتة) وقوله (ولو أن أهل القرى) إلى (يكسبون) وقع اعتراضاً بين المعطوف والمعطوف عليه . وإنما عطف بالفاء ، لأن المعنى : فعلوا وصنعوا فأخذناهم بغتة أبعد ذلك أمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا يائناً وأمنوا أن يأتيهم بأسنا ضحى ؟ وقرئ : أو أمن ، على العطف بأو (وهم يلعبون) يشتغلون بما لا يجدى عليهم كأنهم يلعبون .

أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٩٩﴾

فإن قلت . فلم رجع فعطف بالفاء قوله (أفأمنوا مكر الله) ؟ قلت : هو تكرير لقوله (أفأمن أهل القرى) ومكر الله : استعارة لأخذه العبد من حيث لا يشعر . ولاستدراجه . فعلى العاقل أن يكون في خوفه من مكر الله ، كالمحارب الذي يخاف من عدوه الكين والبيات والغيلة . وعن الربيع بن خثيم ، أن ابنته قالت له : ما لي أرى الناس ينامون ولا أراك تنام ، فقال : يا فتاه ، إن أباك يخاف البيات ، أراد قوله (أن يأتيهم بأسنا يائناً)

أَوْ لَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَنَاهُمْ

بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٠٠﴾

إذا قرئ (أولم يهد) بالياء كان (أن لو نشاء) مرفوعاً بأنه فاعله ، بمعنى : أولم يهد للذين يخلفون ، من خلا قبلهم في ديارهم ويرثون أرضهم هذا الشأن ، وهو أنا لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ، كما أصبنا من قبلهم ، وأهلكنا الوارثين كما أهلكنا المورثين . وإذا قرئ بالنون ، فهو منصوب كأنه قيل : أولم يهد الله للوارثين هذا الشأن ، بمعنى : أولم نبين لهم أنا (لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) كما أصبنا من قبلهم . وإنما عذى فعل الهداية باللام لأنه بمعنى التبيين . فإن قلت : بهم تعلق قوله تعالى (ونطبع على قلوبهم) ^(١) ؟ قلت : فيه أوجه ، أن يكون معطوفاً على ما دل عليه

(١) قال محمود : « إن قلت بم تعلق قوله (ونطبع على قلوبهم) . . . الخ ، قال أحمد : بل يجوز والله عطفه عليه ، ولا يلزم أن يكون المخاطبون موصوفين بالطبع ، ولا يضرهم إن كانوا أكماراً أو مقترفين للذنوب ، فليس الطبع من لوازم اقتراف الذنب ولابد ، إذ الطبع هو القادى على الكفر والاصرار والقلوب في التصميم ، حتى يكون الموصوف به مايوساً من قبوله الحق . ولا يلزم أن يكون كل كافر بهذه المثابة . بل إن الكافر يهد من تباديه على كفرهم بأن يطبع الله على قلبه ، فلا يؤمن أبداً ، وهو مقتضى العطف على أصنامهم ، فتكون الآية قد مهدتهم بأمرين ، أحدهما : الاصابة ببعض ذنوبهم ، والآخر الطبع على قلوبهم . وهذا الثاني أشد من الأول ، وهو أيضاً نوع من الاصابة =

معنى (أو لم يهد) كأنه قيل : يغفلون عن الهداية ، ونطبع على قلوبهم . أو على يرثون الأرض أو يكون منقطعا بمعنى : ونحن نطبع على قلوبهم . فإن قلت : هل يجوز أن يكون (ونطبع) بمعنى وطبعنا ، كما (لو نشاء) بمعنى : لو شئنا ، ويعطف على أصبتهم ؟ قلت : لا يساعد عليه المعنى ؟ لأن القوم كانوا مطبوعا على قلوبهم موصوفين بصفة من قبلهم من اقتراف الذنوب والإصابة بها . وهذا التفسير يؤدي إلى خلوم عن هذه الصفة ، وأن الله تعالى لو شاء لا تصفوا بها

تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى

قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ١٠١

(تلك القرى نقص عليك من أنبائها) كقوله (هذا بعل شيتا) في أنه مبتدأ وخبر وحال ويجوز أن يكون (القرى) صفة لتلك و(نقص) خبرا ، وأن يكون (القرى نقص) خبرا بعد خبر . فإن قلت : ما معنى (تلك القرى) حتى يكون كلاما مفيدا ؟ قلت : هو مفيد ، ولكن بشرط التقييد بالحال كما يفيد بشرط التقييد بالصفة في قولك : هو الرجل الكريم . فإن قلت : ما معنى الإخبار عن القرى بنقص عليك من أنبائها ؟ قلت : معناه أن تلك القرى المذكورة نقص عليك بعض أنبائها ولها أنباء غيرها لم نقصها عليك (فما كانوا ليؤمنوا) عند مجيء الرسل بالبينات بما كذبوه من آيات الله من قبل مجيء الرسل أو فما كانوا ليؤمنوا إلى آخر أعمارهم بما كذبوا به أولا حين جاءتهم الرسل . أى استمروا على التكذيب من لدن مجيء الرسل إليهم إلى أن ماتوا مصرين ، لا يرعون ولا تلين شكيمتهم في كفرهم وعنادهم مع تكرار المواعظ عليهم وتتابع الآيات . ومعنى اللام تأكيد النفي وأن الإيمان كان منافيا لحالهم في التصميم على الكفر . وعن مجاهد : هو كقوله (ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه) . (كذلك) مثل ذلك الطبع الشديد نطبع على قلوب الكافرين .

وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ١٠٢

== بالذنوب أو العقوبة عليها ، ولكنه أنكى أنواع العذاب وأبلغ صنوف العقاب . وكثيرا ما يعاقب الله على الذنب بالايقاع في ذنب أكبر منه وعلى الكفر بزيادة التصميم عليه والغلو فيه ، كما قال تعالى : (فزادتهم رجسا إلى رجسهم) كما زادت المؤمنين إيمانا إلى إيمانهم . وهذا النوع من الثواب والعقاب مناسب لما كان سببا فيه وجزا عليه . وثواب الإيمان وإيمان وثواب الكفر كفر . وإنما الرجحان يحاذر من هذا الوجه دخول الطبع في مشيئة الله تعالى . وذلك عنده محال : لأنه قبيح والله عنه متعال . وأنى يتم الفرار من الحق . وكما من آية صرحت بوقوع الطبع من الله . فضلا عن تعلق المشيئة به .

﴿وما وجدنا لأكثرهم من عهد﴾ الضمير للناس على الإطلاق، أى وما وجدنا لأكثر الناس من عهد يعنى أن أكثرهم نقض عهد الله وميثاقه فى الإيمان والتقوى ﴿وإن وجدنا﴾ وإن الشأن والحديث وجدنا أكثرهم فاسقين، خارجين عن الطاعة مارقين. والآية اعتراض. ويجوز أن يرجع الضمير إلى الأمم المذكورين، وأنهم كانوا إذا عاهدوا الله فى ضرر ومخافة، لئن أنجيتنا لنؤمنن، ثم نجاهم نكثوا كما قال قوم فرعون لموسى عليه السلام: لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك، إلى قوله (إذ هم ينكثون) والوجود بمعنى العلم من قولك: وجدت زيداً إذا الحفاظ، بدليل دخول إن، التحفة واللام الفارقة. ولا يسوغ ذلك إلا فى المبتدأ والخبر. والأفعال الداخلة عليهما.

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُّوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٠٣﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ يَافِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٤﴾ حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٠٥﴾

﴿من بعدهم﴾ الضمير للرسول فى قوله (ولقد جاءهم رسلكم) أو للأمم ﴿فظلموا﴾ فكفروا بآياتنا. أجرى الظلم مجرى الكفر لأنهما من واد واحد (إن الشرك لظلم عظيم) أو ظلموا الناس بسببها حين أوعدهم وصدّوهم عنها، وأذوا من آمن بها، ولأنه إذا وجب الإيمان بها فكفروا ببدل الإيمان كان كفرهم بها ظلماً، فلذلك قيل: ظلموا بها، أى كفروا بها وأضعين الكفر غير موضعه، وهو موضع الإيمان. يقال لملوك مصر: الفراعنة، كما يقال لملوك فارس الأكاسرة، فكأنه قال: ياملك مصر وكان اسمه قابوس. وقيل: الوليد بن مصعب بن الريان ﴿حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق﴾ فيه أربع قراءات، المشهورة: وحقيق على أن لا أقول^(١)، وهى قراءة نافع وحقيق أن لا أقول

(١) قال محمود: «فيه أربع قراءات، المشهورة: وحقيق على أن لا أقول... الخ، قال أحمد: القلب يستعمل فى اللغة على وجهين، أحدهما: قلب الحقيقة إلى المجاز لوجه من المبالغة كقوله: وتشقى الرماح بالضياطرة الحر»

وكقوله: قد صرح السر عن كتمان وابتذلت وضع الحاجن بالمهيرة الدفن فالحقيقة أن الضياطرة تشقى بالرماح، والمهيرة تبتذل بالحاجن، فعدل عن ذلك تنبيهاً على أن الرماح قد تنفصل وتنقص فى أجوافهم، فسر عن ذلك بالشقاء. وأن الحاجن كثيراً ما ترفع وتوضع وتستعمل فى ضرب المهيرة، وربما تمزقت عن ذلك فجعل ذلك ابتداء لها. وقد سام أبو الطيب حول هذا النوع كثيراً فى أمثال قوله:

والسيف يشقى كما تنقى الضلوع به والسيف كاللأس آجال =

وهي قراءة عبد الله وحقيق بأن لا أقول وهي قراءة أبي وفي المشهورة إشكال ، ولا تخلو من وجوه ، أحدها : أن تكون مما يقلب من الكلام لامن الإلباس ، كقوله :

* وَتَشْقَى الرِّمَاحُ بِالصَّبَاطَةِ الْحُمْرِ * (١)

ومعناه : وتشقى الصباطرة بالرماح ، وحقيق على أن لا أقول ، وهي قراءة نافع . والثاني : أن مالزمك فقد لزمته ، فلما كان قول الحق حقيقاً عليه كان هو حقيقاً على قول الحق ، أى لازماً له . والثالث : أن يضمن (حقيق) معنى حريص ، كما ضمن « هيجنى » ، معنى ذكرنى فى بيت الكتاب . والرابع - وهو الأوجه - الإدخل فى نكته القرآن : أن يعرق موسى (٢) فى وصف نفسه بالصدق فى ذلك المقام لاسيما وقد روى أن عدو الله فرعون قال له - لما قال (إني رسول من رب العالمين)

== والمراد بشقاء السيف : انقطاعه فى أضلاع المضروب ، كما صرح بذلك فى قوله :

طوال الردينيات يقصفها دى ويبيض السريجات يقطعها لى

الوجه الثانى : قلب معرى عن هذا المعنى البليغ ، ولذلك لا يستفصح ، كقولهم : خرق اثوب الممار وأشباهه ، وعلى الوجه الأول الأفصح جاءت الآية على هذه القراءة ، وهو الوجه الرابع من وجوه الغضرى ، وفى طيه من المبالغة ما نهت عليه . وأما الوجه الثانى وهو « أن مالزمك فقد لزمته » ففيه نظر من حيث أن الزوم قد يكون من أحد الطرفين دون الآخر ، ولزوم موسى عليه السلام لقول الحق من هذا النمط ، وأما الوجه الثالث فلا يلائم بين القراءتين . وقد ذكر لها وجه خامس : وهو أن يكون « على » بمعنى الباء ، ونقل « رميت على القوس » بمعنى رميت بالقوس ، وهو وجه حسن ملائم ، والله أعلم . ويشهد له قراءة أبى : حقيق بأن لا أقول .

(١) كذبتهم وبيت الله حين تعالجوا قوادم حرب لاتلين ولا ترمى

نزلت بخيل لاهوادة بينها وتشقى الرماح بالصباطرة الحمر

لخداش بن زهير . يقول لقومه : كذبتهم وحق بيت الله : فى دعواكم إمكان الصلح ، وهذا يعلم ضمنا من قوله « حين تعالجوا » ، أو استعمار الكذب للخطأ فى الظن أو الرأى ، أى أخطأتم فى ممارستكم الجاعات القادמות الحرب لأجل الصلح . ويشبه أن يكون قوله « تعالجوا » محرفا ، وأصله بالصاد والخاء بدل العين والجيم ، وعلى كل فحذف نونه للوزن أوللتخفيف ، و« لاتلين » صفة قوادم . وأمرت الباقية : در لبها ، شبه الرضا بالصلح بأمر الثقة . على طريق التصريح ، ثم نفاه وبين ذلك بقوله « نزلت بخيل » أى فى أصحاب خيل . ويحتمل أن الخيل مجاز عن الفرسان ، أو كناية عنهم . وروى « وتلق خيل » فهو عطف على « لاتلين » أى : وتسرع خيل منها . والهوادة : الصلح والبقية من القوم يرجى بها صلاحهم ، والمعنى أنهم لا يرجى صلاحهم . وتفق : أى تنعب الرماح بسبب الضباطرة ، وهو من باب القلب لا من اللبس . والمعنى : وتشقى الضباطرة بالرماح . والضيطر : الضخم الجبان . وقياس جمعه ضباطير ، إلا أنه عوض الهاء من الياء . والحمر عند العرب : كناية عن العجم . لانها تصف الحسن بالأخضر ، والقبيح بالأحمر . والمعنى : تنعب ضباطرتهم من حمل رماحهم . ويجوز أن المراد من طعن رماحنا . ويحتمل أن لا قلب . وأنه بالغ فى ضخمتهم ، حتى كأن الرماح تنعب من طعنهم . لكن الأول هو المنقول . والمعنى : لاتصالحوهم بل نحاربهم .

(٢) قوله « أن يعرق موسى » لعله : يفرق بالمعجمة . وفى الصحاح « أغرق التازع فى القوس » أى استوفى

مدها . (ع)

كذبت، فيقول: أنا حقيق على قول الحق أى واجب على قول الحق أن أكون أنا قائله والقائم به، ولا يرضى إلا بمثل ناطقاً به ﴿فأرسل معى بنى إسرائيل﴾ فخلهم حتى يذهبوا معى راجعين إلى الأرض المقدسة التى هى وطنهم ومولد آبائهم، وذلك أن يوسف عليه السلام لما توفى واقرضت الأسباط، غلب فرعون نسلهم واستعبدهم، فأنقذهم الله بموسى عليه السلام، وكان بين اليوم الذى دخل يوسف مصر واليوم الذى دخله موسى أربعائة عام

قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ﴿١٠٦﴾
فَأَتٰى عَصَاهُ فَإِذَا هِىَ ثُعْبَانٌ مُّبِیْنٌ ﴿١٠٧﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِىَ بَيْضَآءُ

لِّلنَّٰظِرِیْنَ ﴿١٠٨﴾

فإن قلت: كيف قال له ﴿فأت بها﴾ بعد قوله (إن كنت جئت بآية)؟ قلت: معناه إن كنت جئت من عند من أرسلك بآية فأنتى بها وأحضرها عندى لتصح دعواك ويثبت صدقك ﴿ثعبان مبين﴾ ظاهر أمره لا يشك فى أنه ثعبان. وروى أنه كان ثعباناً ذكرأ أشعر فاغراً فاه^(١) بين لحييه ثمانون ذراعاً، وضع لحيه الأسفل فى الأرض ولحيه الأعلى على سور القصر، ثم توجه نحو فرعون ليأخذه فوثب فرعون من سريره وهرب، وأحدث ولم يكن أحدث قبل ذلك، وهرب الناس وصاحوا، وحمل على الناس فانهز موافقات منهم خمسة وعشرون ألفاً قتل بعضهم بعضاً، ودخل فرعون البيت وصاح: يا موسى، خذه وأنا أو من بك وأرسل معك بنى إسرائيل، فأخذه موسى فعاد عصى. فإن قلت: بم يتعلق ﴿لِلنَّٰظِرِیْنَ﴾؟ قلت يتعلق ببيضاء. والمعنى: فإذا هى بيضاء للنظارة ولا تكون بيضاء للنظارة إلا إذا كان يياضها يياضاً عجيباً خارجاً عن العادة، يجتمع الناس للنظر إليه كما تجتمع النظارة للعجائب، وذلك ما يروى أنه أرى فرعون يده وقال: ماهذه؟ قال: يدك، ثم أدخلها جيبه وعليه مدرعة صوف ونزعها، فإذا هى بيضاء يياضاً نورانياً غلب شعاعها شعاع الشمس، وكان موسى عليه السلام آدم شديد الأدمة.

قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَٰذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٩﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَأَذَا تَأْمُرُونَ ﴿١١٠﴾ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَآئِنِ

حٰثِرِينَ ﴿١١١﴾ يَا تُؤْكُ بِكُلِّ سَعِيرٍ عَلِيمٌ ﴿١١٢﴾

(١) قوله «فاغراً فاه» أى قاتماً فاه. (ع)

(إن هذا لساحر عليم) أي عالم بالسحر ماهر فيه ، قد أخذ عيون الناس بخدعة من خدعه ، حتى خيل إليهم العصي حية ، والآدم أبيض . فإن قلت قد عزی هذا الكلام إلى فرعون في سورة الشعراء ، وأنه قاله للبلأ وعزی ههنا إليهم . قلت : قد قاله هو وقالوه هم ، فحكى قوله ثم وقولهم ههنا . أو قاله ابتداء فتلقته منه الملأ ، فقالوه لأعقابهم . أو قالوه عنه للناس على طريق التبليغ ، كما يفعل الملوك : يرى الواحد منهم الرأي فيكلم به من يليه من الخاصة ، ثم تبلغه الخاصة العامة . والدليل عليه أنهم أجابوه في قولهم ﴿ أرجه وأخاه وأرسل في المدائن حاشرين يأتوك بكل ساحر عليم ﴾ وقرئ سحار ، أي يأتوك بكل ساحر مثله في العلم والمهارة : أو بخير منه . وكانت هذه مؤامرة مع القبط . وقولهم (فإذا تأمرون) من أمرته فأمرني بكذا إذا شاورته فأشار عليك برأى . وقيل : فإذا تأمرون ؟ من كلام فرعون ، قاله للبلأ لما قالوا له : إن هذا لساحر عليم يريد أن يخرجكم ، كأنه قيل : فإذا تأمرون ؟ قالوا : أرجئه وأخاه ، ومعنى أرجئه وأخاه : أخرهما وأصدرهما عنك ، حتى ترى رأيك فيهما وتدبر أمرهما . وقيل : احبسهما . وقرئ : أرجئه ، بالهزلة . وأرجه ، من أرجأه وأرجاه .

وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَمْنُ الْفَالِينَ (١١٣)

قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ (١١٤)

فإن قلت : هلا قيل : وجاء السحرة فرعون فقالوا ؟ قلت : هو على تقدير سائل سأل : ما قالوا إذ جلّوه ؟ فأجيب بقوله ﴿ قالوا أإن لنا لأجراً ﴾ أي جعلاً على الغلبة : وقرئ : إن لنا لأجراً ، على الإخبار وإثبات الأجر العظيم وإيجابه : كأنهم قالوا : لا بد لنا من أجر ، والتشكيك للتعظيم ، كقول العرب : إن له لإبلاً ، وإن له لغنماً ، يقصدون الكثرة . فإن قلت : ﴿ وإنكم لمن المقربين ﴾ ما الذي عطف عليه ؟ قلت : هو معطوف على محذوف سببه حرف الإيجاب ، كأنه قال إيجاباً لقولهم : إن لنا لأجراً : نعم إن لكم لأجراً ، وإنكم لمن المقربين ، أراد : إني لأقتصر بكم على الثواب وحده ، وإن لكم مع الثواب ما يبل معه الثواب ، وهو التقريب والتعظيم ، لأن الثواب إنما يتنهأ بما يصل إليه ويغتنب به إذا نال معه الكرامة والرفعة . وروى أنه قال لهم : تكونون أول من يدخل وآخر من يخرج . وروى أنه دعا برؤساء السحرة ومعلمهم فقال لهم : ما صنعتم ؟ قالوا قد علمنا سحراً لا يطيقه سحرة أهل الأرض ، إلا أن يكون أمراً من السماء فإنه لا طاقة لنا به . وروى أنهم كانوا ثمانين ألفاً . وقيل : سبعين ألفاً . وقيل : بضعة وثلاثين ألفاً . واختلفت الروايات فمن مقل ومن مكثر . وقيل : كان يعلمهم مجوسيان من أهل نينوى . وقيل : قال فرعون : لا تغالب موسى إلا بما هو منه ، يعني السحر .

قَالُوا يَمُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ ﴿١١٥﴾ قَالَ أَلْقُوا
فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ ﴿١١٦﴾
وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿١١٧﴾ فَوَقَعَ الْحَقُّ
وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٨﴾ فَعُلُّوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ ﴿١١٩﴾
وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجِيدِينَ ﴿١٢٠﴾ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢١﴾ رَبِّ مُوسَىٰ
وَهَارُونَ ﴿١٢٢﴾

تخييرهم إياه أدب حسن راعوه معه ، كما يفعل أهل الصناعات إذا التقوا كالمتناظرين ،
قبل أن يتناوضوا في الجدل ، والمتصارعين قبل أن يتأخذوا للصراع . وقولهم ﴿ وإما أن
نكون نحن الملقيين ﴾ فيه ما يدل على رغبتهم في أن يلقوا قبله من تأكيد ضميرهم المتصل بالمنفصل
وتعريف الخبر ، أو تعريف الخبر وإقحام الفصل ، وقد سقوا لهم موسى ماتراغبوا فيه ازدراء
لشأنهم ، وقلة مبالاة بهم . وثقة بما كان ، بصده من التأييد السماوي ، وأن المعجزة لن يغلبها
سحر أبدا ﴿ سحرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ ﴾ أروها بالحيل والشعوذة ^(١) وخيلوا إليها ما الحقيقة بخلافه ،
كقوله تعالى ﴿ يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى ﴾ . روى أنهم ألقوا حبالا غلاظا وخشباً طوالا ،
فإذا هي أمثال الحيات « قد ملأت الأرض وركب بعضها بعضا ﴾ واسترهبوهم ﴿ وأرهبوهم
إرهاباً شديداً ، كأنهم استدعوا رهبتهم ﴾ بسحر عظيم ﴿ في باب السحر . روى أنهم لونوا
حبالهم وخشبهم وجعلوا فيها ما يومهم الحركة . قيل : جعلوا فيها الزئبق ﴾ ما موصولة

(١) قال محمود : ومعناه أروها بالحيل والشعوذة ... الخ ، قال أحمد : معتقد المنة ، إنكار وجود السحر والشياطين
والجن في خبط طويل لهم . ومعتقد أهل السنة إقرارها الظواهر على ما هي عليه ، لأن العقل لا يحيل وجود ذلك .
وقد ورد السمع بوقوعه ، فوجب الإقرار بوجوده ، ولا يمنع عند أهل السنة أن يرقى الساحر في الهواء ، ويستدق
فيتولج في الكوة الضيقة ، ولا يمنع أن يفعل الله عند إرشاد الساحر ما يستأثر الاقتدار عليه ، وذلك واقع بقدرة
الله تعالى عند إرشاد الساحر . هذا هو الحق والمعتقد الصديق ، وإنما أجريت هذا الفصل لأن كلام الزمخشري لا يخلو
من رمز إلى إنكاره ، إلا أن هذا النص القاطع بوقوعه يلجمه عن التصريح بالدفاع وكشف القناع ، ولا بدعه
التصميم على اعتقاد المعتزلة من التنفيس عما في نفسه ، فيسميه شعوذة وحيلة . وبالقسط يعلم أن الشعوذة لا تعلم
في يد ابن عمر رضي الله عنه حتى بكوعها ، ولا تؤثر في سيد البشر حتى يخيل إليه أنه يأتي نساء وهو لا يأتيهن .
وقد ورد ذلك وأشأله مستفيضا واقعا ، فالعمدة أن كل واقع بقدرة الله تعالى ، فلا يمنع أن يوقع تعالى بقدرة
عند إرشاد الساحر أعاجيب يضل بها من يشاء ويهدي من يشاء . والله الموفق .

أو مصدرية ، بمعنى : ما يافكونه أى يقبلونه عن الحق إلى الباطل ويؤزرونه . أو إفكهم ، تسمية للأفوك بالإفك ، روى أنها لما تلقفت ملء الوادى من الحشب والحبال ورفعها موسى فرجعت عصى كما كانت ، وأعدم الله بقدرة تلك الأجرام العظيمة أو فزقها أجزاء لطيفة قالت للسحرة : لو كان هذا سحراً لبقيت حبالنا وعصينا ﴿فوقع الحق﴾ فحصل وثبت . ومن بدع التفاسير : فوقع قلوبهم ، أى فآثر فيها من قولهم . قاس وقيع ﴿وانقلبوا صاغرين﴾ وصاروا أذلاء مهوتين ﴿وألقي السحرة﴾ وخزوا سجدا : كأنما أقام ملق لشدة خروهم . وقيل : لم يتالكوا بما رأوا ، فكأنهم ألقوا . وعن قتادة : كانوا أول النهار كفاراً سحرة ، وفى آخره شهداء بررة . وعن الحسن . تراه ولد فى الإسلام ونشأ بين المسلمين يبيع دينه بكذا وكذا ، وهؤلاء كفار نشأوا فى الكفر ، بذلوا أنفسهم لله .

قَالَ فِرْعَوْنُ ءَاْمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّ هَٰذَا لَمَكْرٌ مَّكْرُتُمْوُهُ
فِي الْمَدِينَةِ لِنُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿١٢٣﴾ لَا قَطْعَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ
مِنْ خِلَافٍ ثُمَّ لَأَصْلَبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٢٤﴾

﴿آمنتُمْ به﴾ على الإخبار ، أى فعلتم هذا الفعل الشنيع ، تويخا لهم وتقريعاً . وقرئ : أآمنتُمْ بحرف الاستفهام ، ومعناه الإنكار والاستبعاد ﴿إِنَّ هَٰذَا لَمَكْرٌ مَّكْرُتُمْوُهُ فى المدينة﴾ إن صنعكم هذا الحيلة احتلتموها أنتم وموسى فى مصر قبل أن تخرجوا منها إلى هذه الصحراء قد تواطأتم على ذلك لغرض لكم ، وهو أن تخرجوا منها القبط وتسكنوها بنى إسرائيل ، وكان هذا الكلام من فرعون تمويها على الناس لئلا يتبعوا السحرة فى الإيمان . وروى أن موسى عليه السلام قال للساحر الأكبر : أتؤمن بى إن غلبتك ؟ قال لا تين بسحر لا يغلبه سحر . وإن غلبتني لاؤمن بك ، وفرعون يسمع ، فلذلك قال ما قال ﴿فسوف تعلمون﴾ وعيد أجهل ثم فصله بقوله ﴿لاقطعن﴾ وقرئ لاقطعن بالتخفيف . وكذلك ﴿ثم لأصلبنكم﴾ (من خلاف) من كل شق طرفاً . وقيل : إن أول من قطع من خلاف وصلب لفرعون .

قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿١٢٥﴾ وَمَا نَنْقِمُ مِنْهَا إِلَّا أَنْ ءَاْمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا
لَمَّا جَاءَتْنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّنَا مُسْلِمِينَ ﴿١٢٦﴾

﴿إننا إلى ربنا منقلبون﴾ فيه أوجه ، أن يريدوا : إننا لا نبالى بالموت لاقلابنا إلى لقاء ربنا ورحمته وخلصنا منك ومن لقائك . أو نثقل إلى الله يوم الجزاء فيثبنا على شدائد

القطع والصلب ، أو إنا جميعاً يعنون أنفسهم وفرعون ننقلب إلى الله فيحكم بيننا . أو إنا لا محالة ميتون منقلبون إلى الله ، فاقدر أن تفعل بنا إلا ما لا بد لنا منه ﴿ وما تنقم منا إلا أن آمنا ﴾ وما تعيب منا إلا الإيمان بآيات الله . أرادوا : وما تعيب منا إلا ما هو أصل المناقب والمفاخر كلها ، وهو الإيمان . ومنه قوله :

﴿ وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنْ سُيُوفَهُمْ ۝ (١) ﴾

﴿ أفرغ علينا صبراً ﴾ هب لنا صبراً واسعاً وأكثره علينا ، حتى يفيض علينا ويغمرنا ، كما يفرغ الماء فراغاً . وعن بعض السلف : إن أحداً لم يفرغ على أخيه ذنباً ثم يقول : قدمازحتك ، أى يغمره بالحياء والخجل . أو صب علينا ما يطهرنا من أوضار الآثام ، وهو الصبر على ما توعدنا به فرعون ، لأنهم علموا أنهم إذا استقاموا وصبروا كان ذلك مطهرة لهم ﴿ وتوفنا مسلمين ﴾ ثابتين على الإسلام .

وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْذَرُ مُوسَى وَقَوْمُهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتِكَ قَالَ سَتَقْتُلُنِي أَنْبَاءَهُمْ وَتَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴿ ١٢٧ ﴾ ﴿ ويذرك ﴾ عطف على (يفسدوا) لأنه إذا تركهم ولم يمنعهم ، وكان ذلك مؤدياً إلى ما دعوه فساداً وإلى تركه وترك آلهته ، فكانه تركهم لذلك . أو هو جواب للاستفهام بالواو كما يجاب بالغاء ، نحو قول الخطيبه :

أَلَمْ أَكُ جَارِكُمْ وَيَكُونُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ الْمَوَدَّةُ وَالْإِخَاءُ ﴿ ٢ ﴾

والنصب بإضماره ، أن ، تقديره : أ يكون منك ترك موسى ، ويكون تركه إياك وآلهتك . وقرئ : ويذرك وآلهتك بالرفع عطفاً على أنذره موسى ، بمعنى : أنذره وأيذك ، يعنى : تطلق له ذلك . أو يكون مستأنفاً أو حالاً على معنى : أنذره وهو يذرك وآلهتك . وقرأ الحسن : ويذرك بالجزم .

(١) على عرفات للطعان غوايس بين كلوم بين دام وجانب
إذا استنزوا العطن عنهن أرقوا إلى الموت إرقال الجبال المصاعب
ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بين فلول من قراع الكتائب

للتائفة الذبياني يصف فرساناً على أفراس عارقات صابرات غوايس كوالح ۝ فهن جروح رطبة بالدم ، وأخر يابسة ، عليها جلبة ، أى قشرة . وإذا التحم القتال واقتضى الحال نزولهم عن الخيل ، أسرعوا نازلين عنهن بائعين أحمارهم ۝ كسر أع الجبال المصاعب ۝ جمع مصعب . تقول : أصعبت الجبل إذا تركته عن العمل حتى صار صعباً شديداً . والفلول اتلاعات في حد السيف . والقراع : المضاربة . والكتائب : الجماعات ، والبيت من استباح المدح بما يشبه الدم . أى إن كانت فلول السيف من ذلك عيباً فأثبتته ، وهى ليست عيباً فلا عيب فيهم قط ، وهو مبالغة في المدح .

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٥٧٨ فراجع إن شئت اه مصححه

كَأَنَّهُ قِيلَ : يفسدوا ، كما قرئ (وأكن من الصالحين) كأنه قيل : أصدق . وقرأ أنس رضي الله عنه : ونذرك ، بالنون والنصب ، أى يصرفنا عن عبادتك فنذرنا . وقرئ : ويذكرك وإلا هتك ، أى عبادتك . وروى أنهم قالوا له ذلك ، لأنه وافق السحرة على الإيمان ستمائة ألف نفس ، فأرادوا بالفساد فى الأرض ذلك وخافوا أن يغلبوا على الملك ، وقيل : صنع فرعون لقومه أصناما وأمرهم أن يعبدوها تقربا إليه كما يعبد عبدة الأصنام الأصنام ، ويقولون : ليقرّبونا إلى الله زلفى ، ولذلك قال : أنا ربكم الأعلى (سنقتل أبناءهم) يعنى سنعيد عليهم ما كنا محناهم به من قتل الأبناء ، ليعلموا أنا على ما كنا عليه من الغلبة والقهر ، وأنهم مقيمون تحت أيدينا كما كانوا ، وأن غلبة موسى لا أثر لها فى ملكنا واستيلائنا ، ولئلا يتوهم العامة أنه هو المولود الذى أخبر المنجمون والكهنة بذهاب ملكنا على يده ، فيثبطهم ذلك عن طاعتنا ويدعوهم إلى اتباعه . وأنه منتظر بعد .

قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ (١٢٨) قَالُوا أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَمَنْظُورٌ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (١٢٩)

(قال موسى لقومه استعينوا بالله) قال لهم ذلك - حين قال فرعون : سنقتل أبناءهم فجزعوا منه وتضجروا - يسكنهم ويسلبهم ، ويعدهم النصر عليهم ، ويذكر لهم ما وعد الله نبي إسرائيل من إهلاك القبط وتوريثهم أرضهم وديارهم . فإن قلت : لم أخلت هذه الجملة عن الواو وأدخلت على التى قبلها ؟ قلت : هى جملة مبتدأة مستأنفة . وأما (وقال الملأ) فمعطوفة على ما سبقها من قوله (قال الملأ من قوم فرعون) وقوله (إن الأرض لله) يجوز أن تكون اللام للعهد ويراد أرض مصر خاصة ، كقوله (وأورثنا الأرض) وأن تكون للجنس فيتناول أرض مصر لأنها من جنس الأرض ، كما قال ضمرة : إنما المرء بأصغريه ، فأراد بالمرء الجنس ، وغرضه أن يتناولها تناولاً أولياً (والعاقبة للبتقين) بشارة بأن الخاتمة المحمودة للبتقين منهم ومن القبط ، وأن المشيئة متناولة لهم . وقرأ (والعاقبة للبتقين) بالنصب : أبى وابن مسعود ، عطفا على الأرض .

(أوذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا) يعنون قتل أبناءهم قبل مولد موسى عليه السلام إلى أن استنجد ، وإعادته عليهم بعد ذلك ، وما كانوا يستعبدون به ويمتهنون فيه من أنواع

الخدم والمهن ويمسكون به من العذاب ﴿عسى ربكم أن يهلك عدوكم﴾ تصرّح بما رمز إليه من البشارة قبل . وكشف عنه ، وهو إهلاك فرعون واستخلافهم بعده في أرض مصر ﴿فينظر كيف تعملون﴾ فيرى الكائن منكم من العمل حسنه وقييحه وشكر النعمة وكفرانها ، ليجازيكم على حسب ما يوجد منكم . وعن عمرو بن عبيد رحمه الله أنه دخل على المنصور قبل الخلافة وعلى مائدته رغيف أو رغيفان ، فطلب زيادة لعمرو فلم توجد ، فقرأ عمرو هذه الآية ، ثم دخل عليه بعد ما استخلف فذكر له ذلك وقال : قد بقى فينظر كيف تعملون .

وَلَقَدْ أَخَذَ نَآءَالُ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَصَ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ﴿١٣٠﴾

﴿بالسنين﴾ بسنى القحط . وه السنة من الأسماء الغالبة كالداية والنجم ونحو ذلك ، وقد اشتقوا منها فقالوا : أسنت القوم ، بمعنى أقحطوا . وقال ابن عباس رضى الله عنه : أما السنون فكانت لباديتهم وأهل مواشيم . وأما نقص الثمرات فكان في أمصارهم . وعن كعب : يأتي على الناس زمان لا تحمل النخلة إلا ثمرة ﴿لعلهم يذكرون﴾ فيتنهوا على أن ذلك لإصرارهم على الكفر ^(١) وتكذيبهم لآيات الله ، ولأن الناس في حال الشدة أضرع خدودا وألين أعطافا وأرق أفئدة . وقيل : عاش فرعون أربعائة سنة ولم يرمكروها في ثلثائة وعشرين سنة ، ولو أصابه في تلك المدة وجع أو جوع أو حمى لما ادعى الربوبية .

فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَلَا إِنَّمَا طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣١﴾

﴿فإذا جاءتهم الحسنة﴾ من الخصب والرخاء ﴿قالوا لنا هذه﴾ أى هذه مختصة بنا ونحن مستحقوها ولم نزل في النعمة والرفاهية ، واللام مثلها في قولك . الجلل للفرس ﴿وإن تصيبهم سيئة﴾ من ضيقة وجذب ﴿يطيروا بموسى ومن معه﴾ يطيروا بهم ويتشاءموا ويقولوا : هذه بشؤمهم ، ولولا مكانهم لما أصابتنا ، كما قالت الكفرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذه من عندك . فإن قلت : كيف قيل : فإذا جاءتهم الحسنة فإذا وتعرّيف الحسنة ^(٢) ، وإن تصيبهم

(١) قال محمود : . معنى لعلهم يذكرون : يتنبهون لأن ذلك كان لأصرارهم ... الخ ، قال أحمد : دلت اللام على دعواهم استحقاق الحسنة . وأما دعوى اختصاصها بهم حتى لا يشركهم فيها أحد فدل عليه تقدير الخبر الذى هو لنا ، وقد علت طريقة المصنف فى إسناده الحصر من تقديم ماحقه أن يؤخر كالفعل والخبر ونحوه .

(٢) عاد كلامه . قال : فإن قلت : كيف قيل فإذا جاءتهم الحسنة ... الخ ، قال أحمد : وقد ورد (إن تصيبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصيبهم سيئة يقولوا هذه من عندك) فلم يراع فرق ما بينهما ، ولعل بين سياق الآيتين اختلافا أوجب فى كل واحد منهما ما ذكر فيه .

سيئة يان وتنكير السيئة؛ قلت: لأن جنس الحسنة وقوعه كالواجب لكثرته واتساعه. وأما السيئة فلا تقع إلا في الندرة، ولا يقع إلا شيء منها. ومنه قول بعضهم: قد عدت أيام البلاء، فهل عدت أيام الرخاء (طائرهم عند الله) أي سبب خيرهم وشرهم عند الله، وهو حكمه ومشيتته، والله هو الذي يشاء ما يصيبهم من الحسنة والسيئة، وليس شؤم أحد ولا يمنه بسبب فيه. كقوله تعالى (قل كل من عند الله) ويجوز أن يكون معناه: ألا إنما سبب شؤمهم عند الله وهو عملهم المكتوب عنده الذي يجري عليهم ما يسوهم لأجله، ويعاقبون له بعد موتهم بما وعدهم الله في قوله سبحانه (النار يعرضون عليها) الآية. ولا طائر أشأم من هذا. وقرأ الحسن: إنما طيركم عند الله. وهو اسم لجمع طائر غير تكسير، ونظيره: التجر، والركب. وعند أبي الحسن: هو تكسير.

وَقَالُوا مَهْمَا أَتَيْنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٢﴾
فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ
فَاسْتَكَذَّبُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴿١٣٣﴾

(مهما) هي «ما» المضمنة معنى الجزاء (١)، ضمت إليها «ما» المزيدة المؤكدة للجزاء في

(١) قال محمود: «دهما هي «ما» المضمنة معنى الجزاء ضمت إليها «ما» المزيدة المؤكدة للجزاء... الخ، قال أحمد: والذي عده أولا من كلام سيويه، وسنذكره: قال سيويه: وسألت الخليل عن مهما فقال: هي «ما» أدخلت معها «ما»، بلغوا بمنزلتها مع «ما»، إذا قلت: «ما» تأتي حدثك. انتهى كلام سيويه. وكان هذا القائل - والله أعلم - اغتر بتشبيه الخليل لها ب«ما»، فظنها في معناها. وإنما شبه الخليل بالثانية من مهما في لحاقها زائدة مؤكدة للأولى بما اللاحقة متى. عاد كلام سيويه قال: ولكنهم استجبوا تكرير لفظ واحد، فأبدلوا الهاء من الألف التي في الأولى انتهى نقله عن الخليل. قال سيويه: ويجوز أن تكون كاذبة ضمت إليها ما انتهى كلامه. قال أحمد: ومعنى تشبيه سيويه لها بأدما أن الجزاء بمجمل الكلمة لا بالجزء الأول منها خاصة وإلا لكان عين مذهب الخليل. والذي يحقق ذلك أن سيويه قال أول هذا الباب: وأما «حيث» و«إذ» فلا يجازى بهما حتى يضم إليهما ما، فتصير إذ مع ما بمنزلة إنما وكأما، وليست ما فيهما بلغوا. ولكن كل واحدة منهما مع ما بمنزلة حرف واحد، فانظر قوله: وليست ما فيهما بلغوا، يعني ليست زائدة مؤكدة، ولكن لها حظ في اقتضاء الجزاء حتى لا يفيد إلا اجتماع جزئي الكلمة ويبقى وراء ذلك نظر في أن سيويه هل أراد أن «ما» ضمت إلى «مه» التي هي الصوت، أو إلى «ما» الجزائية. والظاهر من مراده أن انضمامها إلى الصوت، لأنها لو كانت منضمة إلى «ما» الجزائية - لكانت مستقلة بإقادة الجزاء قبل انضمام «ما» إليها، ولا تكون مثل إذا وحيث، ولا يكون نظير سيويه مطابقا. وهذا الذي فهمه ابن طاهر وتبعه فيه تلميذه ابن خروف. وعزا ابن خروف هذا المذهب إلى سيويه، ورد قول ابن بابشاذ أن هذا المذهب للخليل خاصة. وقد تواطأ ابن بابشاذ والمخشري على نفي هذا المذهب عن سيويه، وإعزائه إلى غيره. وأظهر ما قوى به مذهب الخليل - والله أعلم - أن هذه الكلمة استعملت في الاستفهام حسب استعمالها في الجزاء وأنشدوا:

مهما لي اللية مهما ليه أودى بنعل وسرما ليه

قولك : متى ما تخرج أخرج ، (أينما تكونوا يدرككم الموت) ، (فأما نذهب بك) إلا أن الألف قلبت هاء استقالاتا لتكرير المتجانسين وهو المذهب السديد البصرى ، ومن الناس من زعم أن « هـ » هى الصوت الذى يصوت به السكاف « و » ماء للجزاء ، كأنه قيل : كف ما تأتينا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين . فإن قلت : ما محل مهما ؟ قلت : الرفع بمعنى : أيما شئ تأتينا به . أو النصب ، بمعنى . أيما شئ تحضرنا ^(١) تأتينا به . ومن آية : تبيين لمهما . والضميران فى (به) و (بها) راجعان إلى مهما ، إلا أن أحدهما ذكر على اللفظ ، والثانى أنش على المعنى ، لأنه فى معنى الآية . ونحوه قول زهير :

وَمَهْمَا يَكُنْ عِنْدَ أَمْرِي مِنْ خَلِيقَةٍ وَإِنْ خَالَهَا تَخَفَى عَلَى النَّاسِ تُعَلِّمَ ^(٢)

وهذه الكلمة فى عداد الكلمات التى يحرفها من لا يبدله فى علم العربية ، فيضعها غير موضعها ، ويحسب مهما بمعنى متى ما . ويقول مهما جئتني أعطيتك ، وهذا من وضعه ، ليس من كلام واضع العربية فى شئ ، ثم يذهب فيفسر (مهما تأتينا به من آية) بمعنى الوقت ، فيلحد فى آيات الله وهو لا يشعر . وهذا وأمثاله مما يوجب الجئق بين يدى الناظر فى كتاب سيبويه . فإن قلت : كيف سموها آية ، ثم قالوا لتسحرنا بها ؟ قلت : ما سموها آية لاعتقادهم أنها آية ، وإنما سموها اعتباراً لتسمية موسى ، وقصدوا بذلك الاستهزاء والتلوى (الطوفان) ما طاف بهم وغلبهم من مطر أو سيل . قيل : طغى الماء فوق حروثهم ، وذلك أنهم مطروا ثمانية أيام فى ظلمة شديدة ، لا يرون

== أراد : مالى اللب ، ولا إشكال هنا أنها دماء الاستفهامية كررت تأكيداً ، كما يقولون : لا لا ، ونعم نعم ، ثم استكره تكرار اللفظ بعينه ، فقلبت ألف الأولى هاء . وقد جاء قلب الاستفهامية وإن لم يكن تكرار ، فهو منه أجدر . وإذا وضع أن دهما ، الواقعة فى الاستفهام أصلاً « ما » مكررة ، كان ذلك أوضح دليل على أن الواقعة فى الجراء كذلك ، والاستشهاد بالنظائر أميز حجج العربية ، والله أعلم . وأما رد الزخشرى على من زعم أنها بمعنى « متى ما » فرد صحيح ، والآية أصدق شاهد على رده ، فإن الضمير المجرور فيها عائد إلى مهما حتماً ، وقد اتصل به مفسراً له قوله (من آية) دل على أن الضمير واقع على الآية « فلزم وقوع دهما » عليها ضرورة إيجاد المرجع فى المضمر ومظهره ، فذهاب هذا القائل إلى إيقاع دهما « على الوقت زاعماً أنها بمعنى « متى ما » ذهب عن الصواب . وعذر الزخشرى واضح فى الرد على تسجيله وإغلاظ التكرير عليه . وهو يوق سهام التشنيع إليه . فتأمل هذا الفصل . فقيه إنارة السبيل ، وشفاء الغليل ، والله الموفق .

(١) قوله : أيما شئ تحضرنا ، لهله تحضر فقط . (ع)

(٢) زهير بن أبى سلمى من معلقته . ومهما : اسم شرط بمعنى أى شئ على المختار ، فلذلك يعود عليه الضمير ، ثم إن كان المراد به مؤثراً كما هنا « فتارة يعود عليه الضمير . مذكراً باعتبار اللفظ كما فى قوله . يكن ، وتارة مؤثراً باعتبار المعنى كما فى قوله . وإن خالها « ولم يجعل هذا عائداً على الخليفة ، لأن دهما « هو المحدث عنه ، « د من خليفة ، بيان له . ولما بين بالمؤث حسن تأنيث ضميره بعد بيانه . يقول : أى طبيعة وبهيمة تكون فى الإنسان تعلم للناس بأماراتها ، وإن ظنها خافية عليهم .

شمساً ولا قرأ ، ولا يقدر أحدهم أن يخرج من داره . وقيل أرسل الله عليهم السماء حتى كادوا يهلكون ، ربيوت بني إسرائيل وبيوت القبط مشتبكة ، فامتلاّت بيوت القبط ماء حتى قاموا في الماء إلى تراقيهم . فمن جلس غرق ، ولم تدخل بيوت بني إسرائيل قطرة ، وقاض الماء على وجه أرضهم وركد فنعهم من الحرث والبناء والتصرف ، ودام عليهم سبعة أيام . وعن أبي قلابة : الطوفان الجدرى ، وهو أول عذاب وقع فيهم . فبقى في الأرض . وقيل : هو الموتان^(١) وقيل : الطاعون ، فقالوا لموسى : ادع لئلا ربك يكشف عنا ونحن نؤمن بك ، فدعا فرفع عنهم ، فما آمنوا ، فنبت لهم تلك السنة من السكلا والزرع ما لم يعهد بمثله ، فأقاموا شهراً ، فبعث الله عليهم الجراد فأكلت عامة زروعهم وثمارهم ، ثم أكلت كل شئ حتى الأبواب وسقوف البيوت والياب ولم يدخل بيوت بني إسرائيل منها شئ ، ففزعوا إلى موسى ووعدوه التوبة . فكشف عنهم بعد سبعة أيام : خرج موسى عليه السلام إلى الفضاء فأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب . فرجع الجراد إلى النواحي التي جاء منها ، فقالوا : ما نحن بتاركي ديننا ، فأقاموا شهراً ، فسلط الله عليهم القمل وهو الحنان في قول أبي عبيدة كبار القردان . وقيل : الدبا وهو أولاد الجراد . قيل : نبات أجنحتها . وقيل : البراغيث . وعن سعيد بن جبير : السوس ، فأكل ما أبقاه الجراد ، ولحس الأرض ، وكان يدخل بين ثوب أحدهم وبين جلده فيمصه ، وكان يأكل أحدهم طعاماً فيمتلئ قلاً ، وكان يخرج أحدهم عشرة أجربة إلى الرحي فلا يرد منها إلا يسيراً . وعن سعيد ابن جبير . أنه كان إلى جنبهم كتيب أعفر ، فضربه موسى بعصاه فصار قلاً ، فأخذت في أبشارهم وأشعارهم وأشفار عيونهم وحواجبهم ، ولزم جلودهم كأنه الجدرى ، فصاحوا وصرخوا وفزعوا إلى موسى فرفع عنهم ، فقالوا : قد تحققنا الآن أنك ساحر . وعزة فرعون لا تصدقك أبداً ، فأرسل الله عليهم بعد شهر الضفادع . فدخلت بيوتهم وامتلاّت منها آيتهم وأطعمتهم . ولا يكشف أحد شيئاً من ثوب ولا طعام ولا شراب إلا وجد فيه الضفادع ، وكان الرجل إذا أراد أن يتكلم وثبت الضفدع إلى فيه ، وكانت تمتلئ منها مضاجعهم فلا يقدر على الرقاد ، وكانت تقذف بأنفسها في القدور وهي تعلل ، وفي التناير وهي تفور ، فشكوا إلى موسى وقالوا : ارحنا هذه المرة ، فابقي إلا أن تنوب التوبة النصوح ولا نعود ، فأخذ عليهم العهود ودعا فكشف الله عنهم ، ثم نقضوا العهد ، فأرسل الله عليهم الدم فصارت مياههم دماً ، فشكوا إلى فرعون فقال : إنه سحر كم فكان يجمع بين القبطي والإسرائيلي على إناء واحد . فيكون ما يلي الإسرائيلي ماء

(١) قوله « وقيل هو الموتان » في الصحاح : الموتان - بالضم : موت يقع في الماشية . وفيه أيضاً : الطاعون الموت الوحى من الوباء . وفيه . الوحى ، على فاعيل : السريع . (ع)

وما إلى القبطى دماً ، ويستقيان من ماء واحد فيخرج للقبطى الدم وللإسرائيلى الماء ، حتى إن المرأة القبطية تقول لجارتها الإسرائيلية : اجعلى الماء فى فيك ثم يجيه فى فى ، فيصير الماء فى فيها دماً . وعطش فرعون حتى أشقى على الهلاك ، فكان يمص الاشجار الرطبة ، فإذا مضغها صار ماءً لها الطيب ملحاً أجاجا . وعن سعيد بن المسيب : سأل عليهم النيل دما . وقيل : سلط الله عليهم العراف وروى أن موسى عليه السلام مكث فيهم بعد ما غلب السحر عشرين سنة يريهم هذه الآيات ، وروى أنه لما أراهم اليد والعصا ونقص النفوس والثرات قال : يارب ، إن عبدك هذا قد علا فى الأرض فخذ به عقوبة تجعلها له ولقومه نعمة ، ولقوى عظة ، ولمن بعدى آية . فحينئذ بعث الله عليهم الطوفان ، ثم الجراد ، ثم ما بعده من النقم . وقرأ الحسن : والقمل ، بفتح القاف وسكون الميم ، يريد القمل المعروف (آيات مفصلات) نصب على الحال . ومعنى مفصلات : مبيّنات ظاهرات لا يشكل على عاقل أنها من آيات الله التى لا يقدر عليها غيره ، وأنها عبرة لهم ونعمة على كفرهم . أو فصل بين بعضها وبعض بزمان تمتحن فيه أحوالهم ، وينظر أيستقيمون على ما وعدوا من أنفسهم ، أم ينكثون إلزاماً للحجة عليهم ؟

وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَمْوَسَىٰ أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ إِنَّمَا عِندَكَ
لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ (١٣٤)
فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بَلَغُوهُ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ (١٣٥) فَأَنْتَقِمْنَا
مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ (١٣٦)

(بما عهد عندك) ما مصدرية . والمعنى بعهد عندك وهو النبوة والباء إما أن تتعلق بقوله (ادع لنا ربك) على وجهين : أحدهما أسعفنا إلى ما نطلب إليك من الدعاء لنا بحق ما عندك من عهد الله وكرامته بالنبوة . أو ادع الله لنا متوسلاً إليه بعهد عندك . وإما أن يكون قسماً مجاباً بلتؤمنن ، أى أقسمنا بعهد الله عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك (إلى أجل هم بالغوه) إلى حد من الزمن هم بالغوه لا محالة فعذبون فيه لا ينفعهم ما تقدم لهم من الإمهال وكشف العذاب إلى حلوله (إذا هم ينكثون) جواب لما ، يعنى : فلما كشفناه عنهم فاجأوا النكث وبادروا لم يؤخروه ولكن كما كشف عنهم نكثوا (فانتقمنا منهم) فأردنا الانتقام منهم (فأغرقناهم) . واليم : البحر الذى لا يدرك قعره . وقيل : هو لجة البحر ومعظم مائه ، واشتقاقه من التيمم ، لأن المستنفعين به يقصدونه (بأنهم كذبوا بآياتنا) أى كان إغراقهم بسبب تكذيبهم بالآيات وغفلتهم عنها وقلة فكرهم فيها .

وَأَوْزَنَّا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعْفُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿١٣٧﴾

(القوم الذين كانوا يستضعفون) هم بنو إسرائيل كان يستضعفهم فرعون وقومه. والارض: أرض مصر والشام، ملكها بنو إسرائيل بعد الفراعنة والعائلة، وتصرفوا كيف شاؤوا في أطرافها ونواحيها الشرقية والغربية (باركنا فيها) بالخصب وسعة الأرزاق (كلت ربك الحسنى) قوله (وزيد أن نحن على الذين استضعفوا في الأرض) إلى قوله (ما كانوا يحذرون) والحسنى: تأنيث الأحسن صفة للكلمة. ومعنى تمت على بنى إسرائيل: مضت عليهم واستمرت من قولك: تمَّ على الأمر إذا مضى عليه (بما صبروا) بسبب صبرهم. وحسبك به حاثاً على الصبر، ودالاً على أنَّ من قابل البلاء بالجزع وكله الله إليه، ومن قابله بالصبر وانتظار النصر ضمن الله له الفرج. وعن الحسن: عجبت من خف كيف خف وقد سمع قوله. وتلا الآية. ومعنى خف: طاش جزعا وقلة صبر، ولم يرزق رزانة أولى الصبر. وقرأ عاصم في رواية: وتمت كلمات ربك الحسنى. ونظيره (من آيات ربه الكبرى). (ما كان يصنع فرعون وقومه) ما كانوا يعملون ويسوّون من العمارات وبناء القصور (وما كانوا يعرشون) من الجنات (هو الذى أنشأ جنات معروشات) أو وما كانوا يرفعون من الأبنية المشيدة في السماء. كصرح هامان وغيره. وقرئ: يعرشون، بالكسر والضم. وذكر الزيدى أن الكسر أفصح. وبلغنى أنه قرأ بعض الناس. يفرسون، من غرس الأشجار. وما أحسبه إلا تصحيحاً منه.

وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَىٰ قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَىٰ أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَمُوسَىٰ اجْعَلْ لَنَا إِلَٰهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَبْجِلُونَ ﴿١٣٨﴾
إِنْ هَؤُلَاءِ مُتَّبِعُونَ مَا هُم فِيهِ وَبَطِلُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٩﴾ قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ إِلَٰهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٤٠﴾

وهذا آخر ما اختص الله من نبأ فرعون والقبض وتكذيبهم بآيات الله وظلمهم ومعاصيهم ثم أتبعه اقتصاص نبأ بنى إسرائيل وما أحدثوه. بعد إقناذهم من ملكة فرعون واستعباده. ومعانيهم الآيات العظام. وبما جاوزتهم البحر. من عبادة البقر وطلب رؤية الله جهرة، وغير ذلك

من أنواع الكفر والمعاصي ، ليعلم حال الإنسان وأنه كما وصفه ظلم كفار جهول كنود ، إلا من عصمه الله (وقليل من عبادى الشكور) وليسلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مآراى من بنى إسرائيل بالمدينة . وروى أنه عبر بهم موسى يوم عاشوراء بعد ما أهلك الله تعالى فرعون وقومه ، فصاموه شكراً لله تعالى ﴿فأتوا على قوم﴾ فزوا عليهم ﴿يعكفون على أصنام لهم﴾ يواظبون على عبادتها ويلازمونها . قال ابن جريج : كانت تماثيل بقر . وذلك أول شأن العجل وقيل : كانوا قوماً من لحم . وقيل : كانوا من الكنعانيين الذين أمر موسى عليه السلام بقتالهم وقرئ : وجوزنا ، بمعنى أجزنا . يقال : أجاز المسكان وجوزه وجاوزه بمعنى جازه . كقولك : أعلاه وعلاه وعلاه . وقرئ : يعكفون ، بضم الكاف وكسرها ﴿اجعل لنا إلهاً﴾ صننا نعكف عليه ﴿كما لهم آله﴾ أصنام يعكفون عليها . وماء كافة للكاف ، ولذلك وقعت الجملة بعدها وعن على رضى الله عنه أن يهوديا قال له : اختلفتم بعد نبيكم قبل أن يحف ماؤه . فقال : قلتم اجعل لنا إله قبل أن تحف أقدامكم ﴿إنكم قوم تجهلون﴾ تعجب من قولهم على أثر مارأوا من الآية العظمى والمعجزة الكبرى ، فوصفهم بالجهل المطلق وأكده ، لأنه لا جهل أعظم مما رأى منهم ولا أشنع ﴿إن هؤلاء﴾ يعنى عبدة تلك التماثيل ﴿متبر ما هم فيه﴾ مدمر مكسر ما هم فيه . من قولهم إناء متبر ، إذا كان فضاضاً ^(١) . ويقال لكسار الذهب : التبر ، أى يتبر الله ويهدم دينهم الذى هم عليه على يدى ، ويحطم أصنامهم هذه ويتركها رضاضاً ﴿وباطل ما كانوا يعملون﴾ أى ماعملوا شيئاً من عبادتها فيما سلف إلا وهو باطل مضمحل لا ينتفعون به وإن كان فى زعمهم قريبا إلى الله كما قال تعالى (وقدمنا إلى ماعملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً) وفى إيقاع (هؤلاء) اسماً لأن « وتقديم خبر المبتدئ من الجملة الواقعة خبراً لها وسم لعبدة الأصنام بأنهم هم المعرضون للتبار ، وأنه لا يعدوهم البتة ، وأنه لهم ضربة لازب ، ليحذرهم عاقبة ما طلبوا ويبيغض إليهم ما أحبوا » (أغير الله أبعيكم إلهاً) أغير المستحق للعبادة أطلب لكم معبوداً . وهو فعل بكم ما فعل دون غيره ، من الاختصاص بالنعمة التى لم يعطها أحداً غيركم ، لتختصوه بالعبادة ولا تشرکوا به غيره . ومعنى الهزمة : الإنكار والتعجب من طلبهم - مع كونهم مغمورين فى نعمة الله - عبادة غير الله .

وَإِذْ أَنجَمْنَاكَ مِنَ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ أَبْنَاءَكَ

وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكَ وَفِي ذَٰلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿١٤١﴾

﴿يسومونكم سوء العذاب﴾ ييغونكم شدة العذاب ، من سام السلعة إذا طلبها . فإن قلت : ما محل

(١) قوله «فضاضاً» أى فنانا كالرضاض . أفاده الصحاح . (ع)

يسومونكم؟ قلت: هو استئناف لاجل له. ويجوز أن يكون حالاً من المخاطبين أو من آل فرعون. (وذلكم) إشارة إلى الإنجاء أو إلى العذاب. والبلاء: النعمة أو المحنة. وقرئ: يقتلون، بالتخفيف. وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْتَهُمَا بِعَشْرِ قَتْمٍ مِيقَتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلُقْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤٢﴾

وروى أن موسى عليه السلام وعد بني إسرائيل وهو بمصر إن أهلك الله عدوهم، أتاها بكتاب من عند الله فيه بيان ما يأتون وما يذرون، فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب، فأمره بصوم ثلاثين يوماً وهو شهر ذى القعدة، فلما أتم الثلاثين أنكر خلوف فيه فسوك، فقالت الملائكة: كننا نشم من فيك رائحة المسك فأفسدته بالسواك. وقيل: أوحى الله تعالى إليه أما علمت أن خلوف فم الصائم أطيب عندى من ريح المسك، فأمره الله تعالى أن يزيد عليها عشرة أيام من ذى الحجة لذلك. وقيل: أمره الله أن يصوم ثلاثين يوماً، وأن يعمل فيها بما يقربه من الله ثم أنزلت عليه التوراة في العشر وكلم فيها. ولقد أجمل ذكر الأربعين في سورة البقرة، وفصلها ههنا. (وميقات ربه) ما وقته له من الوقت وضربه له. (وأربعين ليلة) نصب على الحال أى تم بالغاً هذا العدد. (هرون) عطف بيان لأخيه. وقرئ بالضم على النداء (اخلفنى فى قومى) كن خليفتى فيهم (وأصلح) وكن مصلحاً. أو وأصلح ما يجب أن يصلح من أمور بني إسرائيل، ومن دعاك منهم إلى الإفساد فلا تتبعه ولا تطعه.

وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنُتَرَانِي وَلَكِنِ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَبَجَّلَ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٤٣﴾

(لميقاتنا) لوقتنا الذى وقتنا له وحددنا. ومعنى اللام الاختصاص، فكأنه قيل: واختص بحبيته بميقاتنا. كما تقول: أتيتك لعشر خلون من الشهر (وكلمه ربه) من غير واسطة (١) كما يكلم

(١) قال محمود: «معناه كلمه من غير واسطة... الخ» قال أحمد: وهذا تصریح منه بخلق الكلام، كما هو معتقد المعتزلة، والذي يخص به هذه الآية من وجوه الرد عليه: أنها سقت مساق الامتنان على موسى باصطفاء الله له وتخصيصه إياه بتكليمه، وكذلك قال تعالى بعد آيات منها (إني اصطفيك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين) فلو كان تكليم الله له بمعنى خلق الحروف والأصوات في بعض الأجرام واستماع

الملك ، وتكليمه : أن يخلق الكلام ^(١) منطوقا به في بعض الأجرام كما خلقه مخطوطا في اللوح وروى : أن موسى عليه السلام كان يسمع ذلك الكلام من كل جهة . وعن ابن عباس رضى الله عنه : كله أربعين يوما وأربعين ليلة ، وكتب له الألواح . وقيل إنما كله في أول الأربعين ﴿أرني أنظر إليك﴾ ثانياً مفعولى أرني محذوف ^(٢) أى أرني نفسك أنظر إليك . فإن قلت :

== موسى لذلك . لكن كل أحد يساوى موسى عليه السلام في ذلك . بل كان آحاد أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام أثر هذه المزية وأحق بالخصوصية من موسى عليه السلام ؛ لأنهم سمعوا الكلام على الوجه المذكور من أفضل الأجرام وأزكاها خلقاً في رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت مزيتهم أظهر وخصوصيتهم أوفر . ونحن نعلم ضرورة من سياق هذه الآية تمييز موسى عليه الصلاة والسلام بهذه المزية ، فلا يحمل لذلك إلا اعتقاد أنه سمع الكلام القديم القائم بذات الله سبحانه وتعالى بلا واسطة دليل عليه من حروف ولا غيرها ، وكما أجزنا من المعقول أن ترى ذات البارئ سبحانه وتعالى وإن لم يكن جسماً ، فكذلك نجهز أن يسمع كلامه وإن لم يكن حرفاً ولا صوتاً . والكلام في هذه العقيدة طويل ، والشوط بطين . وهذه التسكئة هي الخاصة بهذه الآية . والله الموفق .

(١) قوله وتكليمه أن يخلق الكلام ، هذا على مذهب المعتزلة : أن كلامه تعالى ألفاظ يخلقها الله في بعض الأجرام . أما على مذهب أهل السنة ، فإن كلامه تعالى صفة قديمة قائمة بذاته ، فتكليمه لعبده أن يكشف له عنها . كما تقرر في علم التوحيد . (ع)

(٢) عاد كلامه . قال : وقوله أرني أنظر إليك محذوف المفعول الأول مذكور الثاني . والتقدير أرني نفسك أنظر إليك ... الخ . قال أحد : ما أشد ما اضطرب كلامه في هذه الآية ، لأن غرضه أن يدحض الحق بالضلالة ، ويبين بكفه موجه الغزالة ، هيأت قد تبين الصبح لذى عيني ، فالحق المبلغ لا يمازجه ريب إلا عند ذي رين . أما حظ المعقول من إجازة رؤية الله تعالى فوظيفة علم الكلام ، وأخضر وجه في إجابة ذلك : أن الوجود مصحح الرؤية ، بدليل أن جواز الرؤية حكم يستدعي مصححاً . وقد شمل الجواز الجوهر والعرض ، ولا جامع بينهما يمكن جعله مصححاً سوى الوجود ، وإذا كان الوجود هو المصحح فقد صحت رؤيته تعالى لوجوده . وأما استبعاد أن يرى ما ليس في جهة فأمر وهمي مثله عرض للبعطة فعميت بصائرهم ، حتى أنكروا موجوداً لا في جهة ، ومن اتبع الأوهام اغتسق مهامه الضلال وهام ، ولو كانت الرؤية تتوقف على جهة المرمى لكانت المعرفة تتوقف على جهة المعروف ، ولا خلاف أنه سبحانه يعرف لا في جهة ، فكذلك يرى لا في جهة ، فالحق أن موسى عليه السلام إنما طلب الرؤية لنفسه ، لعله يحوز ذلك على الله تعالى ، والقدرية يجبرهم الطمع ويجرهم حتى يروموا أن يحملوا موسى عليه السلام كان على معتقدم ، وما هم حيثئذ إلا آمن آذوا موسى فبرأه الله عما قالوا وكان عند الله وجهاً . وأما قوله عليه السلام : (أنهلكنا بما فعل السفهاء منا) تزيها من أفاعيلهم وتسفها لهم وتضليلة لأربهم . فلا راحة للقدرية في الاستشهاد به على إنكار موسى عليه السلام لجواز الرؤية . فإن الذي كان الإهلاك بسببه إنما هو عبادة العجل في قول أكثر المفسرين ثم . وإن كان السبب طلبهم للرؤية ، فليس لأنها غير جائزة على الله . ولكن لأن الله تعالى أخبر أنها لا تقع في دار الدنيا والخبر صدق ، وذلك بعد سؤال موسى للرؤية فلما سألوا وقد سمعوا الخبر بعدم وقوعها ، كان طلبهم خلاف المعلوم تكديناً للخبر . فن ثم سفهم موسى عليه السلام وتبرأ من طلب ما أخبر الله أنه لا يقع ثم . ولو كان سؤالهم الرؤية قبل إخبار الله تعالى بعدم وقوعها ، فأنما سفهم موسى عليه السلام لاقتراحهم على الله هذه الآية الخاصة . وتوقفهم الإيمان عليها حيث قالوا (إن تؤمن لك حتى ترى الله جهرة) ألا ترى أن قولهم (إن تؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً) إنما سألوا فيه جائزاً ، ومع ذلك قرعوا به لاقتراحهم على الله ما لا يتوقف وجوب الإيمان عليه ، فهذه المباحث الثلاثة توضح لك سوء نظر الوغصرى بعين الموى وعمايته عن سبيل الهدى . والله الموفق .

الرؤية عين النظر ، فكيف قيل : أرني أنظر إليك ؟ قلت : معنى أرني نفسك ، اجعلني متمكناً من رؤيتك بأن تتجلى لي فأنظر إليك وأراك ، فإن قلت : فكيف قال ﴿لن تراني﴾ ولم يقل لن تنظر إليّ ، لقوله (أنظر إليك) ؟ قلت : لما قال (أرني) بمعنى اجعلني متمكناً من الرؤية التي هي الإدراك ، علم أن الطلبة هي الرؤية ^(١) لا النظر الذي لا إدراك معه ، فقيل : لن تراني . ولم يقل لن تنظر إليّ . فإن قلت : كيف طلب موسى عليه السلام ذلك - وهو من أعلم الناس بالله وما يجوز عليه وما لا يجوز ، وبتعاليه عن الرؤية التي هي إدراك ببعض الحواس ، وذلك إنما يصح فيما كان في جهة . وما ليس بجسم ولا عرض فحال أن يكون في جهة . ومنع المجرة إحاطته ^(٢) في العقول غير لازم ، لأنه ليس بأول مكابرتهم وارتيابهم ، وكيف يكون طالبه وقد قال - حين أخذت الرجفة الذين قالوا أرنا الله جهرة - (أتهلكنا بما فعل السفهاء منا) إلى قوله (تضل بها من تشاء) فتبرأ من فعلهم ودعاهم سفهاء وضلالا - ؟ قلت : ما كان طلب الرؤية إلا ليبيك هؤلاء الذين دعاهم سفهاء وضلالا . وتبرأ من فعلهم ، وليقتصم الحجر ، وذلك أنهم حين طلبوا الرؤية أنكروا عليهم وأعلمهم الخطأ ونههم على الحق ، فلبجوا وتمادوا في لجاجهم وقالوا : لا بد ، ولن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة ، فأراد أن يسمعوا النص من عند الله باستحالة ذلك ، وهو قوله (لن تراني) ليتيقنوا وينزاح عنهم ما دخلهم من الشبهة ، فلذلك قال : (رب أرني أنظر إليك) . فإن قلت : فهلا قال : أرهم ينظروا إليك ^(٣) ؟ قلت : لأن الله سبحانه إنما كلم موسى عليه السلام وهم يسمعون ، فلما سمعوا كلام رب العزة أرادوا أن يرى موسى ذاته فيصروه معه ، كما أسمعوه كلامه فسمعوه معه ، إرادة مبنية على قياس فاسد . فلذلك قال موسى :

- (١) قوله « أن الطلبة هي الرؤية » في الصحاح والطلبة ، بكسر اللام : ما طلبته من شيء . (ع)
 (٢) قوله « ومنع المجرة إحاطته » يعني أهل السنة ، حيث ذهبوا إلى جواز رؤيته تعالى ومنعوا اشتراط كون المرئي في جهة . قال تعالى (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) والجائز قد يتنفي في بعض الأوقات ويقع في بعض . والحديث كما سيأتي وسترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر ، وعمل الكلام علم الكلام . (ع)
 (٣) عاد كلامه . قال : فإنه قلت : هلا قال أرهم ينظروا إليك ... الخ ، ؟ قال أحد : وهذا الكلام الآخر من الطراز الأول ، وأقرب شاهد على رده أنه لو كان طلب الرؤية لم حتى إذا سمعوا منع الله تعالى لما أيقنوا أنها بمنزلة لكان طلبها عبثاً غير مفيد لهذا الغرض ، لأن هؤلاء لا يخلو أرهم . إما أن يكونوا مؤمنين بموسى ، أو كفاراً به . فان كانوا مؤمنين به ، فإخباره بإيham بأن الله تعالى لا يرى ولا يجوز عليه ذلك ، كاف في حصول المقصود من غير حاجة إلى أن يسأل موسى عليه السلام من الله أن يريه ذاته ، على علم بأن ذلك محال . وإن كانوا كفاراً بموسى عليه السلام فلا يحصل الغرض من ذلك أيضاً : لأن الله تعالى إذا منعه مؤوله من الرؤية ، فأنما يثبت ذلك لم بقول موسى عن الله تعالى أنه منعه ذلك ، وهم كفار بموسى عليه السلام ، فكيف يفيدهم غيره عن الله بامتناع ذلك ؟ فهذا أوضح مصداق . لأن موسى عليه السلام إنما طلب الرؤية لنفسه اعتقاداً لجوازه على الله تعالى ، فأخبره الله أن ذلك لا يقع في الدنيا بل إن كان جائزاً .

أرني أنظر إليك ، ولأنه إذا زجر عما طلب ، وأنكر عليه في نبوته واختصاصه وزلفته عند الله تعالى ، وقيل له : لن يكون ذلك : كان غيره أولى بالإنكار . ولأن الرسول إمام أمته ، فكان ما يخاطب به أو ما يخاطب ، اجعاً إليهم . وقوله (أنظر إليك) وما فيه من معنى المقابلة ^(١) التي هي محض التشبيه والتجسيم ، دليل على أنه ترجمة عن مقترحهم وحكاية لقولهم ، وجل صاحب الجبل أن يجعل الله منظوراً إليه ، مقابلاً بحاسة النظر ، فكيف بمن هو أعرق في معرفة الله تعالى من واصل بن عطاء . وعمر بن عبيد ، والنظام ، وأبي الهذيل والشيخين ، وجميع المتكلمين ؟ فإن قلت : ما معنى (لن) ؟ قلت : تأكيد النفي الذي تعطيه ، لا ، ^(٢) وذلك أن ولا تنفي المستقبل . تقول : لا أفعل غداً ، فإذا أكدت نفيها قلت : لن أفعل غداً . والمعنى : أن فعله ينافي حالي ، كقوله (لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له) فقوله (لا تدركه الأبصار) نفي للرؤية فيما يستقبل . ولن ترائي تأكيد ويان ، لأن المنفي منافي لصفاته . فإن قلت : كيف اتصل الاستدراك في قوله (ولكن انظر إلى الجبل) بما قبله ؟ قلت : اتصل به على معنى أن النظر إلى محال فلا تطلبه ولكن عليك بنظر آخر : وهو أن تنظر إلى الجبل الذي يرجف بك وبمن طلبت الرؤية لأجلهم ، كيف أفعل به وكيف أجعله دكا بسبب طلبك الرؤية ؟ لتستعظم ما أقدمت عليه بما أريك من عظم أثره ، كأنه عز وعلا حقق عند طلب الرؤية ماثله عند نسبة الولد ^(٣) إليه في قوله (وتخر الجبال هذا ، أن دعوا للرحمن ولدا) . (فإن استقر مكانه)

(١) عاد كلامه . قال : وقوله أنظر إليك وما فيه من معنى المقابلة ... الخ ، قال أحمد : ودعواه أن النظر يستلزم الجسمية قد سلف ردها . وأما تنزيه موسى عليه السلام بنسبة اعتقاد استحالة الرؤية إليه فهو غثي عنه . وأما إقناعه في تفصيله برجحانه عليه السلام في العلم بالله وبصفاته على واصل بن عطاء وعمر بن عبيد والنظام وأبي الهذيل والشيخين ، فهو نقص عن منصبه المسمى ، وأقل العوام المقلدين لأهل السنة ، راجع عند الله على أصحاب البدع والأهواء . وإن ملأوا الأرض نفاقاً ، وشحنوا مصنفاتهم عناداً لأهل السنة وشفاقاً ، فكيف بكلم الله عليه أفضل الصلاة والسلام .

(٢) عاد كلامه . قال : «فإن قلت ما معنى لن ؟ قلت تأكيد النفي الذي تعطيه لا ... الخ» قال أحمد . «لن» كما قال تشارك «لا» في النفي وتمتاز بمزية تأكيد . وأما استنباط الزمخشري من ذلك منافاة الرؤية لحال الباري عز وجل ، ثم إطلاق الحال على الله تعالى عما يستحز عنه ، واستشهاده على أن «لن» تشعر باستحالة المنفي بما عقلا ، مردود كثيراً بكثير من الآي ، كقوله تعالى (قل لن تخرجوا معي أبداً) فذلك لا يحيل خروجهم عقلا ، و (لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن) ، (لن تبعثونا) . فهذه كلها جائزات عقلا ، لولا أن الخبر منع من وقوعها ، فالرؤية كذلك . (٣) عاد كلامه . قال : «ثم حقق تعالى عند طلب الرؤية ماثله عند نسبة الولد ... الخ» قال أحمد : نسبة جواز الرؤية إلى الله تعالى عند الزمخشري كنسبة الولد إليه . وهذا مفرع على المعتقد السالف بطلانه ، وليس له في هذا الفصل وظيفة إلا تتبع الشبه لامتناع الرؤية ، تلففها من كل فج . والحق أن ذلك الجبل إنما كان لأن الله عز وجل أظهر له آية من ملكوت السماء . ولا تستقر الدنيا لأظفار شيء من ملكوت السماء . وهذا هو المأثور عن السلف في هذه الآية . ومعناه عند أبي الحسن رحمه الله فعل فعلا سماه تجلياً ، وكان الغضب إما لأنهم طلبوا رؤية جسمانية في جهة . وإما لأنهم كنتموا الخبر . بأنه لا يرى في الدنيا . وإما لأنهم كفروا بالاقتراح أو بالمجموع .

كما كان مستقراً ثابتاً ذاهباً^(١) في جهاته ﴿فسوف تراني﴾ تعليق لوجود الرؤية بوجوده مالا يكون من استقرار الجبل مكانه حين يدركه دكا ويسويه بالأرض ، وهذا كلام مدمج بعضه في بعض ، وارد على أسلوب عجيب ونمط بديع . ألا ترى كيف تخلص من النظر إلى النظر بكلمة الاستدراك ؟ ثم كيف بنى الوعيد بالرجفة السكائنة بسبب طلب النظر على الشريطة في وجود الرؤية ؟ أعني قوله ﴿فإن استقر مكانه فسوف تراني﴾ . ﴿فلما تجلى ربه للجبل﴾ فلما ظهر له اقتداره وتصدى له أمره وإرادته ﴿جعل دكا﴾ أى مدكوكا مصدر بمعنى مفعول كضرب الأمير . والدك والدق أخوان ، كالشك والشق . وقرئ دكا . والدكا : اسم للراية الناشئة من الأرض ، كالذكة أو أرضاً دكا مستوية . ومنه قولهم : ناقة دكا متواضعة السنام ، وعن الشعبي : قال لى الريع بن خثيم : ابسط يدك دكا ، أى مدها مستوية . وقرأ يحيى بن وثاب : دكا ، أى قطعاً دكا جمع دكا . ﴿وخر موسى صعقاً﴾ من هول مارأى . وصعق من باب : فعلته ففعل . يقال صعقته فصعق . وأصله من الصاعقة . ويقال لها الصاعقة ، من صعقه إذا ضربه على رأسه ومعناه : خر مغشياً عليه غشية كال موت ، وروى أن الملائكة مرت عليه وهو مغشى عليه^(٢) فجعلوا يلکزونه بأرجلهم ويقولون : يا ابن النساء الحيض أطمعت في رؤية رب العزة ؟ ﴿فلما أفاق﴾ من صعته ﴿قال سبحانك﴾ أنزهك بما لا يجوز عليك من الرؤية وغيرها ﴿تبت إليك﴾ من طلب الرؤية ﴿وأنا أول المؤمنين﴾ بأنك لست بمرتقى ولا مدرك بشئ من الحواس . فإن قلت : فإن كان طلب الرؤية للغرض الذى ذكرته ، فمـ تاب^(٣) ؟ قلت : من إجراءات تلك المقالة العظيمة وإن

(١) عاد كلامه . قال : . ومعنى فإن استقر مكانه : فإن ثبت كما كان ذاهباً ... الخ ، قال أحمد : وهذا من حيل القدورية في إحالة الرؤية يقولون : قد علمنا الله على شرط حال وهو استقرار الجبل حال دكا ، والمعلق على الحال حال . وهذه حيلة باطلة . فإن المعلق عليه استقرار الجبل من حيث هو استقرار . وذلك ممكن جائز . وتعلق العلم بأنه لا يستقر له ، لا يرفع إمكان استقراره ، وتعلق العلم لا يغير المعلوم ولا ينقل حكمه من إمكان إلى امتناع ولا العكس . وحيث يتوجه دليلاً لأهل السنة فنقول : استقرار الجبل ممكن ، وقد علق عليه وقوع الرؤية ، والمعلق على الممكن ممكن ، والمعتزلة يعتقدون أن خلاف المعلوم لا يجوز أن يكون مقدوراً . ونحن نقول مقدور ، ولكن ما تعلقت المشيئة بإيجاده . وقولنا أقمد بالآداب ، وأسعد بالاجلال في الخطاب .

(٢) عاد كلامه . قال : . ومعنى وخر موسى صعقاً : وخر مغشياً عليه غشية كال موت وروى أن الملائكة مرت عليه ... الخ . قال أحمد ، وهذه حكاية إنما يوردها من يتصف لامتناع الرؤية فينخذها عوناً وظهرأ على المعتقد الفاسد . والوجه التوروك بالنلط على ناقلا . وتنزيه الملائكة عليهم السلام من إهانة موسى كليم الله بالوكز بالرجل والنمص في الخطاب .

(٣) عاد كلامه . قال : . فإن قلت إن كان طلب الرؤية للغرض الذى ذكرته فمـ تاب ... الخ ؟ قال أحمد : أما ذلك الجبل ، فقد سلف الكلام على سره . وأما تسيح موسى عليه السلام فلما تبين له من أن العلم قد سبق بعدم وقوع الرؤية في الدنيا . والله تعالى مقدس عن وقوع خلاف معلومه وعن الخلف في خبره الحق وقوله الصدق ، فلما تبين أن مطلوبه كان خلاف المعلوم سبح الله وقس عليه وخبره عن الخلف . وأما التوبة في حق الأنبياء —

كان لغرض صحيح على لسانه ، من غير إذن فيه من الله تعالى ، فانظر إلى إعظام الله تعالى أمر الرؤية في هذه الآية ، وكيف أرجف الجبل بطلابها وجعله دكا ، وكيف أصعقهم ولم يخل كلمته من نفيان ^(١) ذلك مبالغة في إعظام الأمر ، وكيف سبح ربه ملتجئاً إليه ، وتاب من إجراء تلك الكلمة على لسانه وقال أنا أول المؤمنين . ثم تعجب من المتسمين بالإسلام المتسمين بأهل السنة والجماعة ^(٢) كيف اتخذوا هذه العظيمة مذهباً . ولا يغرنك تسترهم بالبلكفة ، فإنه من منصوبات أشياخهم ! والقول ما قال بعض العدلية ^(٣) فيهم :

لَجَمَاعَةٌ سَمَوْا هَوَاهُمْ سُنَّةً وَجَمَاعَةٌ خُشِرَ لَعَمْرِي مُوَكَّفَةٌ
قَدْ شَبَّهُوهُ بِخَلْقِهِ وَتَخَوَّفُوا شَنْعَ الْوَرَى فَتَسْتَرُوا بِالْبَلْكَفَةِ ^(٤)

وتفسير آخر : وهو أن يريد بقوله (أرني انظر إليك) عزفتي نفسك تعريفاً واضحاً جلياً ، كأنها إرادة في جلالتها بآية مثل آيات القيامة التي تضطر الخلق إلى معرفتك (أنظر إليك) أعرفك معرفة اضطراب . كأنني أنظر إليك ، كما جاء في الحديث « سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر » ^(٥)

== فلا تستلزم كونها عن ذنب ، لأن منصهم الجليل ينبغي أن يكون منزهاً مبرأً من كل ما ينحط به ، ولا شك أن التوقف في سؤال الرؤية عن الاذن كان أكمل . وقد ورد : سيئات المقربين حنات الأبرار .

(١) قوله « ولم يخل كلمته من نفيان ذلك » قوله « نفيان » هو ما يتظاهر من قطر المطر ، وقطر الدلو ، ومن الرمل عند الوطى ، ومن الصوف عند النفش ، ونحو ذلك . كذا في شرح المعلفات للعلامة الزوزني . (ع)
(٢) عاد كلامه . قال : « ثم تعجب من المتسمين بالإسلام المتسمين بأهل السنة والجماعة ... الخ » قال أحد رحمه الله : وقد انتقل الزخشري في هذا الفصل إلى ما تسمعه من هجاء أهل السنة . ولولا الاستناد بحسان بن ثابت الأنصاري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وشاعره والمنافع عنه وروح القدس معه ، لقننا هؤلاء المتلقين بالعدلية وبالناجين سلاماً ، ولكن كما نافع حسان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعداءه ، فنحن ننافع عن أصحاب سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أعداءهم فنقول :

وجاعة ككفروا برؤية ربهم حقاً ووعد الله ما لن يخلفه
وتلقبوا عدلية قلنا أجل عدلوا بربهم لحسبهمو سفه
وتلقبوا الناجين كلا إنهم إن لم يكونوا في لقل فعلى شفه

(٣) قوله « والقول ما قال بعض العدلية » غفر الله للصف مالوث به لسانه وقلبه في ذكر هذه الآيات . (ع)
(٤) للزخشري في أهل السنة ، أي هم جماعة سموا هوى أنفسهم سنة ، ولكن من عرف أن مستند المعتزلة العقل ، ومستند الجماعة النقل عرف الهوى من الهدى . وحرأى كالحجر . موكفة : أي موضوع عليها الاكاف ، مبالغة في التشبيه . قد شبهوه : أي الله عز وجل بخلفه حيث قالوا : إنه يرى بالعين ، تخافوا تشنيع الناس عليهم فتسترُوا بقولهم : إنه يرى بلا كيف . فالبلكفة منحوتة من ذلك .

(٥) متفق عليه من حديث جرير بن عبد الله البجلي قال كنا جلوساً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ نظر إلى القمر ليلة البدر . فقال : أما إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر . الحديث ، والبخاري من رواية « إنكم سترون ربكم عياناً » واتفقا عليه من حديث أبي سعيد وأبي هريرة بمعناه .

بمعنى : ستعرفونه معرفة جليلة هي في الجلاء كما بصاركم القمر إذا امتلأ واستوى (قال لن تراني) أى لن تطبق معرفتى على هذه الطريقة ، ولن تحتمل قوتك تلك الآية المضطربة ولكن انظر إلى الجبل ، فإنى أورد عليه وأظهر له آية من تلك الآيات ، فإن ثبت لتجليها واستقر مكانه ولم يتضعض فسوف تثبت لها وتطبقها ، (فلما تجلى ربه للجبل) فلما ظهرت له آية من آيات قدرته وعظمته (جعله دكا وخز موسى صعقا) لعظم ما رأى (فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك) مما اقترحت وتجاسرت (وأنا أول المؤمنين) بعظمتك وجلالك ، وأن شيئا لا يقوم لبطشك وبأسك .

قَالَ يَوْمَئِذٍ أَنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلَامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ

وَكَُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٤﴾

(اصطفتك على الناس) اخترتك على أهل زمانك وآثرتك عليهم (برسالاتي) وهي أسفار التوراة (وبكلامي) وبكلامي إياك (خذ ما آتيتك) ما أعطيتك من شرف النبوة والحكمة (وكن من الشاكرين) على النعمة في ذلك فهي من أجل النعم . وقيل : خز موسى صعقا يوم عرفة ، وأعطى التوراة يوم النحر . فإن قلت : كيف قيل : اصطفتك على الناس وكان هرون مصطنع مثله ونيا ؟ قلت : أجل ، ولكنه كان تابعا له وورداً ووزيراً . والكليم : هو موسى عليه السلام ، والاصل في حمل الرسالة .

وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ

فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٤٥﴾

سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا

سَبِيلَ الْغَىِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٤٦﴾

وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا

مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٧﴾

ذكر وافي عدد الألواح وفي جوهرها وطولها أنها كانت عشرة ألواح . وقيل : سبعة . وقيل : لوحين ، وأنها

كانت من زمرد جاه بها جبريل عليه السلام . وقيل : من زبرجدة خضراء . وياقوتة حمراء . وقيل : أمر الله موسى بقطعها من صخرة صماء لينها له ، فقطعها بيده وشقها بأصابعه . وحين الحسن : كانت من خشب نزلت من اسماء فيها التوراة ، وأن طولها كان عشرة أذرع . وقوله ﴿ من كل شيء ﴾ في محل النصب مفعول كتبنا . و﴿ موعظة ﴾ وتفصيلا بدل منه . والمعنى : كتبنا له كل شيء كان بنو إسرائيل محتاجين إليه في دينهم من المواعظ وتفصيل الأحكام . وقيل أنزلت التوراة وهي سبعون وقرعير ، يقرأ الجزأ منه في سنة لم يقرأها إلا أربعة نفر : موسى ، ويوشع ، وعزير ، وعيسى عليهم السلام . وعن مقاتل : كتب في الألواح : إني أنا الله الرحمن الرحيم ، لا تشركوا بي شيئا ، ولا تقطعوا السيل ، ولا تخافوا باسمي كاذبين : فإن من حلف باسمي كاذبا فلا أزيه . ولا تقتلوا ولا تلزنوا . ولا تعفوا الوالدين ﴿ فخذها ﴾ فقلنا له : خذها ، عطفاً على كتبنا . ويجوز أن يكون بدلا من قوله ﴿ فخذ ما آتيتك ﴾ والضمير في ﴿ خذها ﴾ للألواح ، أو لكل شيء ، لأنه في معنى الأشياء ، أو الرسائل ، أو للتوراة . ومعنى ﴿ بقوة ﴾ بجدة وعزيمة فعل أولى العزم من الرسل ﴿ يأخذوا بأحسنها ﴾ أى فيها ما هو حسن وأحسن ، كالاقتصاص ، والعفو ، والاتصاف ، والصبر . فرم أن يحملوا على أنفسهم في الأخذ بما هو أدخل في الحسن وأكثر للثواب ، كقوله تعالى ﴿ واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم ﴾ وقيل : يأخذوا بما هو واجب أو ندى ، لأنه أحسن من المباح . ويجوز أن يراد : يأخذوا بما أمروا به ، دون ما نهوا عنه ، على قولك الصيف أحر من الشتاء ﴿ سأوريكم دار الفاسقين ﴾ يريد دار فرعون وقومه وهى مصر ، كيف أفقرت منهم ودمقروا أنفسهم ، لتعذبوا فلا تفسقوا مثل فسقهم فيشكل بكم مثل نكالهم . وقيل منازل عاد وثمود والقرون الذين أهلكهم الله لفسقهم في تمزك عليها في أسفاركم . وقيل : دار الفاسقين : نار جهنم . وقرأ الحسن : سأوريكم وهى لغة فاشية بالحجاز . يقال : أورنى كذا ، وأوريته . ووجهه أن تكون من أوريت الزند ، كأن المعنى : بينه لى وأثره لاستيئنه . وقرئ : سأورثكم ، وهى قراءة حسنة يصححها قوله ﴿ وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون ﴾ . ﴿ سأصرف عن آياتي ﴾ بالطبع على قلوب المتكبرين وخذلانهم . فلا يفكرون فيها ولا يعتبرون بها ، غفلة وانهماكا فيما يشغلهم عنها من شهواتهم . وعن الفضيل بن عياض : ذكر لنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا عظمت أمتى الدنيا نزع عنها هبة الاسلام ، وإذا تركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حرمت بركة الوحي ^(١) . وقيل : سأصرفهم عن إبطالها وإن اجتهدوا كما اجتهد فرعون

(١) لم أجده من هذا الوجه . وأخرجه الحكيم الرمضى في نوادره من حديث أبى هريرة مثله . وزاد : وإذا تسابقت أمتى سقطت من أعين الناس ، ذكره فى الخامس والسبعين بعد المائة . وفى إسناده البخارى بن عبيد . وهو ضعيف .

أن يبطل آية موسى، بأن جمع لها السحرة، فأبى الله إلا علو الحق وانتكاس الباطل. ويجوز: سأصرفهم عنها وعن الطعن فيها والاستهانة بها. وتسميتها سحراً بإهلاكهم. وفيه إنذار للمخاطبين من عاقبة الذين يصرفون عن الآيات لتكبرهم وكفرهم بها، لئلا يكونوا مثلهم فيسلك بهم سبيلهم (بغير الحق) فيه وجهان: أن يكون حالاً بمعنى يتكبرون غير محقين، لأن التكبر بالحق لله وحده. وأن يكون صلة لفعل التكبر، أى يتكبرون بما ليس بحق ومأم عليه من دينهم (وإن يروا كل آية) من الآيات المنزل عليهم (لا يؤمنوا بها) وقرأ مالك بن دينار: وإن يروا بضم الياء. وقرئ: سبيل الرشد والرشد والرشاد، كقولهم: السقم والتسقم والسقام. وما أسفه من ركب المفازة. فإن رأى طريقاً مستقيماً أعرض عنه وتركه، وإن رأى معسفاً مردياً أخذ فيه وسلكه، ففاعل نحو ذلك في دينه أسفه (ذلك) في محل الرفع أو النصب على معنى: ذلك الصرف بسبب تكذيبهم أو صرفهم الله ذلك الصرف بسببه. (ولقاء الآخرة) يجوز أن يكون من إضافة المصدر إلى المفعول به، أى ولقاءهم الآخرة ومشاهدتهم أحوالها، ومن إضافة المصدر إلى الظرف بمعنى: ولقاء ما وعد الله في الآخرة.

وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجَلاً جَسَداً لَهُ خُوَارٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَسْكَلُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴿١٤٨﴾ وَلَمَّا سُقِيَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَبَغْفِرْ لَنَا لَتَكُونَنَّ مِنْ الْخَاسِرِينَ ﴿١٤٩﴾

(من بعده) من بعد فراقه إياهم إلى الطور. فإن قلت: لم قيل: واتخذ قوم موسى عجلاً، والمتخذ هو السامرى؟ قلت: فيه وجهان، أحدهما: أن ينسب الفعل إليهم، لأن رجلاً منهم باشره ووجد فيما بين ظهرانيهم، كما يقال: بنو تميم قالوا كذا وفعلوا كذا، والفاعل والفاعل واحد، ولأنهم كانوا يريدون لاتخاذهم راضين به، فكأنهم أجمعوا عليه. والثاني: أن يراد واتخذوه إلهاً وعبدوه. وقرئ (من حلّهم) بضم الحاء والتشديد، جمع حلّ، كشدّ وثدى، ومن حلّهم - بالكسر - للإتباع كدلى. ومن حلّهم، على التوحيد. والحلى: اسم لما يتحسن به من الذهب والفضة. فإن قلت: لم قال: من حلّهم، ولم يكن الحلى لهم، إنما كانت عوارى في أيديهم؟ قلت: الإضافة تكون بأدنى ملابسة. وكونها عوارى في أيديهم كفى به ملابسة على أنهم قد ملكوها بعد المهلكين كما ملكوا غيرها من أملاكهم. ألا ترى إلى قوله عزّ وعلا (فأخرجناهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم كذلك وأورثناها بني إسرائيل). (جسداً) بدنناً ذا لحم ودم كسائر

الاجساد . والحوار : صوت البقر ، قال الحسن : إن السامري قبض قبضة من تراب من أثر فرس جبريل عليه السلام يوم قطع البحر ، فقفذه في في العجل ، فكان عجلا له خوار . وقرأ على رضى الله عنه . جوار ، بالجيم والهمزة ، من جأر إذا صاح . وانتصاب جسدا على البدل من (عجلا) ﴿ ألم يروا ﴾ حين اتخذوه إلها أنه لا يقدر على كلام ولا على هداية سبيل . حتى لا يختاروه على من لو كان البحر مدادا لكلماته لفد البحر قبل أن تنفذ كلماته ، وهو الذى هدى الخلق إلى سبيل الحق ومناهجه بما ركز في العقول من الأدلة ، وبما أنزل في كتبه . ثم ابتداء فقال ﴿ اتخذوه ﴾ أى أقدموا على ما أقدموا عليه من الأمر المنسكركم ﴿ وكانوا ظالمين ﴾ واضعين كل شيء في غير موضعه ، فلم يكن اتخاذ العجل بدعا منهم ، ولا أول مناكيرهم ﴿ ولما سقط في أيديهم ﴾ ولما اشتد ندمهم وحسرتهم على عبادة العجل ، لأن من شأن من اشتد ندمه وحسرت أنه بعض يده غما ، فتصير يده مسقوطا فيها ، لأن فاه قد وقع فيها . و (سقط) مسند إلى (في أيديهم) وهو من باب الكناية . وقرأ أبو السيف : سقط في أيديهم ، على تسمية الفاعل ، أى وقع العض فيها . وقال الزجاج : معناه سقط الندم في أيديهم ، أى في قلوبهم وأنفسهم ، كما يقال : حصل في يده مكروه ، وإن كان محالا أن يكون في اليد . تشبها لما يحصل في القلب وفي النفس بما يحصل في اليد ويرى بالعين ﴿ ورأوا أنهم قد ضلوا ﴾ وتبينوا ضلالهم تبينا كأنهم أبصروه بعيونهم . وقرئ : لن لم ترحنا ربنا وتغفر لنا ، بالتاء . وربنا ، بالنصب على النداء ، وهذا كلام التائبين ، كما قال آدم وحواء عليهما السلام : وإن لم تغفر لنا وترحمنا .

وَأَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِن بَعْدِي
أَعِجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمِّ
إِن الْقَوْمَ اسْتَضَعُّونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ
الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٥٠﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ
أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٥١﴾

الأسف : الشديد الغضب (فلما آسفونا انتقمنا منهم) وقيل : هو الحزين ﴿ خلفتموني ﴾ قتم مقامى وكنتم خلفاى من بعدى . وهذا الخطاب إما أن يكون لعبدة العجل من السامري وأشياعه ، أولوجه بنى إسرائيل وهم هرون عليه السلام والمؤمنون معه . ويدل عليه قوله (اخلفنى فى قومى) والمعنى : بئس ما خلفتمونى حيث عبدتم العجل مكان عبادة الله ، أوحى لم تكفوا من عبد

غير الله . فان قلت : أين ما تقتضيه بئس من الفاعل والمخصوص بالذم ؟ قلت : الفاعل مضمّر
يفسره ما خلفتموني . والمخصوص بالذم محذوف تقديره : بئس خلافة خلفتمونها من بعد
خلافتكم . فإن قلت : أى معنى لقوله (من بعدى) بعد قوله (خلفتموني) ؟ قلت : معناه من بعد
ما رأيتم منى ، من توحيد الله . ونفى الشركاء عنه ، وإخلاص العبادة له . أو من بعد ما كنت
أحمل نبي إسرائيل على التوحيد . وأكفهم عما طمحت نحوه أبصارهم من عبادة البقر ، حين
قالوا (اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة) ومن حق الخلفاء أن يسيروا بسيرة المستخلف من بعده
ولا يخالفوه . ونحوه (خلف من بعدهم خلف) أى من بعد أولئك الموصوفين بالصفات الحميدة
يقال : عجل عن الأمر إذا تركه غير تام ، ونقيضه تم عليه وأجمله عنه غيره ، ويضمن معنى سبق
فيعدى تعديته . فيقال عجلت الأمر ، والمعنى أجهلتم عن أمر ربكم ، وهو انتظار موسى حافظين
لعهده وما وصاكم به ، فبينتم الأمر على أن الميعاد قد بلغ آخره ولم أرجع إليكم ، فخذتكم
أنفسكم بموتى . فغيرتم كما غيرت الأمم بعد أنبيائهم . وروى أن السامري قال لهم
- حين أخرج لهم العجل وقال هذا إلهكم وإله موسى - : إن موسى لن يرجع ، وإنه قد مات
وروى أنهم عدوا عشرين يوماً بلبايلها فجعلوها أربعين ، ثم أحدثوا ما أحدثوا (وألقي
الألواح) وطرحها لما لحقه من فرط الدهش وشدة الضجر عند استماعه حديث العجل .
غضباً لله وحمية لدينه ، وكان في نفسه حديداً شديداً الغضب . وكان هارون ألين منه
جانبا ولذلك كان أحب إلى نبي إسرائيل من موسى . وروى أن التوراة كانت سبعة
أسباع . فلما ألقي الألواح تكسرت فرفع منها ستة أسباعها وبقي منها سبع واحد . وكان
فيما رفع تفصيل كل شيء وفيما بقي الهدى والرحمة (وأخذ برأس أخيه) أى بشعر رأسه
(بحزّه إليه) بذوابته . وذلك لشدة ماورد عليه من الأمر الذى استفزه وذهب بفضلته ، وظلنا
بأخيه أنه فرط في الكف (ابن أم) قرئ بالفتح تشديداً بخمسة عشر ، بالكسر على طرح ياء
الإضافة . وابن أمى ، بالياء . وابن إم ، بكسر الهمزة والميم . وقيل : كان أخاه لآبيه وأمه ، فإن
صح فإنما أضافه إلى الأم ، إشارة إلى أنهما من بطن واحد . وذلك أدعى إلى العطف والركة ،
وأعظم للحق الواجب ، ولأنها كانت مؤمنة فاعتد بنسبها ، ولأنها هى التى قاست فيه المخاوف
والشدائد فذكره بحقها (إن القوم لهمضعفوني) يعنى أنه لم يأل جهداً في كفهم بالوعظ
والإنذار . وبما بلغت طاقته من بذل القوة في مضاداتهم حتى قهره واستضعفه ولم يبق إلا
أن يقتلوه (فلا تشمت بي الأعداء) فلا تفعل بي ما هو أمانيتهم من الاستهانة بي والإساءة إلى ،
وقرئ . فلا يشمت بي الأعداء . على نهج الأعداء عن الشبهة . والمراد أن لا ينجل به ما يشمتون
به لأجله (ولا تجعلني مع القوم الظالمين) ولا تجعلني في موجدتك على وعقوبتك لي قريناً لهم

وصاحباً . أو ولا تعتقد أنى واحد من الظالمين مع براءتى منهم ومن ظلمهم . لما اعتذر إليه أخوه وذكر له شتاتة الأعداء ﴿ قال رب اغفرلى ولاخى ﴾ ليرضى أخاه ويظهر لأهل الشبهة رضاه عنه فلا تتم لهم شياتهم . واستغفر لنفسه بما فرط منه إلى أخيه ، ولأخيه أن عسى فرط فى حسن الخلافة . وطلب أن لا يترقا عن رحمته ، ولا تزال منتظمة لهما فى الدنيا والآخرة .

إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيْنًا لَهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴿١٥٢﴾

﴿ غضب من ربهم وذلة ﴾ الغضب ما أمروا به من قتل أنفسهم . والذلة : خروجهم من ديارهم لأن ذل الغربة مثل مضروب . وقيل : هو ما نال أبناءهم وهم بنو قريظة والنضير . من غضب الله تعالى بالقتل والجلاء . ومن الذلة بضرب الجزية ﴿ المفتريين ﴾ المتكذبين على الله . ولا فرية أعظم من قول السامرى : هذا إلهكم وإله موسى . ويجوز أن يتعلق فى الحياة الدنيا بالذلة وحدها ويراد : سينالهم غضب فى الآخرة . وذلة فى الحياة الدنيا : وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا بغضب من الله .

وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَعَامَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا

لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٥٣﴾

﴿ والذين عملوا السيئات ﴾ من الكفر والمعاصى كلها ﴿ ثم تابوا ﴾ ثم رجعوا ﴿ من بعدها ﴾ إلى الله واعتذروا إليه ﴿ وآمنوا ﴾ وأخلصوا الإيمان ﴿ إن ربك من بعدها ﴾ من بعد تلك العظائم ﴿ لغفور ﴾ لستور عليهم محاء لما كان منهم ﴿ رحيم ﴾ منعم عليهم بالجنة . وهذا حكم عام يدخل تحته متخذو العجل ومن عداهم . عظم جنايتهم ^(١) أولاً ثم أردفها تعظيم رحمته . ليعلم أن الذنوب وإن جلّت وعظمت فإن عفوه وكرمه أعظم وأجل ، ولكن لا بد من حفظ الشريعة : وهى وجوب التوبة ^(٢) والإنابة ، وما وراءه طمع فارغ وأشعية باردة ^(٣) ، لا يلتفت إليها حازم .

(١) قال محمود : « عظم جناية متخذى العجل أولاً ، ثم أردفها بحكم عام ... الخ ، قال أحمد : يعرض بوجوب وعيد الفساق وأن مغفرة الذنوب بدون التوبة منه من المحال المعتنع ، وقد تقدم عد ذلك من الأهواء والبديع ، بل الحق أن المغفرة لما عدا الشرك موكولة إلى المحيطة ، غير ممتعة عقلاً ، ثم واقعة نقلاً ، والله الموفق .
(٢) قوله : « من حفظ الشريعة وهى وجوب التوبة ، مذهب المعتزلة أن الكبيرة لا تغفر إلا بالتوبة . ومذهب أهل السنة أنها قد تغفر بمجرد الفضل . » (ع)
(٣) قوله « وأشعية باردة ، خصلة مندوبة إلى أشعب » وهو رجل كان طاعاً . ويضرب به المثل فى الطمع .

وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضِبُ أَخَذَ الْأَلْوَحَ وَفِي نُسخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ

لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴿١٥٤﴾

(ولما سكّت عن موسى الغضب) هذا مثل ، كأن الغضب كان يغريه ^(١) على ما فعل ويقول له : قل لقومك كذا وألق الألواح ، وجز برأس أخيك إليك ، فترك النطق بذلك وقطع الإغراء ، ولم يستحسن هذه الكلمة ولم يستفصحها كل ذي طبع سليم وذوق صحيح إلا لذلك . ولأنه من قبيل شعب البلاغة . وإلا فالقراءة معاوية بن قرة : ولما سكن عن موسى الغضب ، لا تجد النفس عندها شيئاً من تلك الهزة ، وطرفاً من تلك الروعة . وقرئ : ولما سكّت . وأسكت : أى أسكته الله ، أو أخوه باعتذاره إليه وتنصله ، والمعنى : ولما طفق غضبه ﴿أخذ الألواح﴾ التى ألقاها ﴿وفى نسختها﴾ وفيما نسخ منها . أى كتب . والنسخة فعلة بمعنى مفعول كالخطبة ﴿لربهم يرهبون﴾ دخلت اللام لتقدم المفعول ، لأن تأخر الفعل عن مفعوله يكسبه ضعفاً . ونحوه (الرؤيا تعبرون) وتقول : لك ضربت .

وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّيمِيقَتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتُم مِّن قَبْلُ وَإِنَّا أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الشُّفَهَاءُ مِنَّا إِن هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ﴿١٥٥﴾ وَاكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَن أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٦﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ

(١) قال محمود : وهذا مثل ، كأن الغضب كان يغريه على ما فعل ويقول له قل لقومك كذا وألق الألواح وخذ برأس أخيك ... الخ ، قال أجد : وهو من الخط الذى قدمته من قلب الحقيقة إلى الجاز ، وكان الأصل : ولما سكّت موسى عن الغضب . ولذلك عده بعض أهل العربية من المقلوب . وسلكه في خط خرق الثوب المسهار . والتحقيق أنه ليس منه وأن هذا القلب أشرف وأضوح ، لأنه بما له على معنى بليغ . وهو أن الغضب كان متمكناً من موسى حتى كان كأنه يصرفه في أوامره ، وكل ما وقع منه حيثئذ فعن الغضب صادر ، حتى كأنه هو الذى أمره به . ومثل هذه التكنة الحسناء لا تلقى في خرق الثوب المسهار ، بل هي موجودة في قوله تعالى (خفيق على أن لا أقول على الله إلا الحق) على خلاف قوله نافع . وقد تقدم ذلك آنفاً ، والله الموفق .

وَالْإِنْجِيلَ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۙ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٧﴾

﴿واختار موسى قومه﴾ أى من قومه ، فحذف الجار وأوصل الفعل ، كقوله :

﴿ وَمِنَّا الَّذِي اخْتَارَ الرَّجَالَ مِمَّا حَآءَ ﴾ (١)

قبل اختار من اثني عشر سبطاً ، من كل سبط ستة حتى تماموا اثنين وسبعين ، فقال : ليتخلف منكم رجلان ، فتشاحوا ، فقال : إن لمن قعد منكم مثل أجر من خرج ، فقعد كالب ويوشع . وروى أنه لم يصب إلا ستين شيخاً ، فأوحى الله تعالى إليه أن تختار من الشبان عشرة ، فاختارهم فأصبحوا شيوخاً . وفيل : كانوا أبناء ماعدا العشرين ، ولم يتجاوزوا الأربعين ، قد ذهب عنهم الجهل والصبا ، فأمرهم موسى أن يصوموا ويتطهروا ويطهروا ثيابهم ، ثم خرج بهم إلى طور سيناء . لميفات ربه ، وكان أمره ربه أن يأتيه في سبعين من بنى إسرائيل ، فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود الغمام حتى غشى الجبل كله ، ودنا موسى ودخل فيه وقال للقوم : ادنوا ، فدنوا ، حتى إذا دخلوا في الغمام وقعوا سجداً ، فسمعوه وهو يكلم موسى يأمره وينهاه : افعل ، ولا تفعل . ثم انكشف الغمام فأقبلوا إليه ، فطلبوا الرؤية فوعظهم وزجرهم وأنكر عليهم ، فقالوا : يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة . فقال : رب أرني أنظر إليك ، يريد : أن يسمعوا الرّد والإنكار من جهته ، فأجيب بلن تراني ، ورجف بهم الجبل فصعقوا . ولما كانت الرجعة ﴿قال﴾ موسى ﴿رب لو شئت أهلكتهم من قبل وإياي﴾ وهذا تمن منه الإهلاك قبل أن يرى ما رأى من تبعة طلب الرؤية ، كما يقول النادم على الأمر إذا رأى سوء المغبة : لو شاء الله لأهلكني قبل هذا ﴿أهلكنا بما فعل السفهاء منا﴾ يعنى أهلكنا جميعاً . يعنى نفسه وإياهم ، لأنه إنما طلب الرؤية زجراً للسفهاء ، وهم طلبوها سفهاً وجهلاً ﴿إن هي إلا فتنتك﴾ أى محنتك وابتلاؤك حين كلبتني وسمعوا كلامك ، فاستدلوا بالكلام على الرؤية استدلالاً فاسداً ، حتى افتتنوا وضلوا ﴿تضل﴾ بها من تشاء وتهدى من تشاء ﴿تضل﴾ بالحنّة الجاهلين غير الثابتين في معرفتك ، وتهدى العالمين

(١) ومنا الذى اختير الرجال سمحة وجوداً إذا هب الرياح الزوابع

المعنى : ومنا الذى اختاره الناس من بين الرجال ، فالرجال نصب على نزع الخافض . وسمحة : تميز لبيان جهة الاختيار . وجوداً عطف عليه ، إذا هب الرياح ، كناية عن دخول الشتاء ، فتهب الرياح الزوابع ، أى الشديدة المحركة للأشياء . وإذا جاد زمن انقطاع الميرة ، فكيف بالصيف .

بك الثابتين بالقول الثابت . وجعل ذلك إضلالاً من الله وهدى منه ، لأن محنته لما كانت سبباً (١) لأن ضلوا واهتدوا فكأنه أضلهم بها وهداهم على الاتساع في الكلام (أنت ولينا) مولانا القائم بأمرنا (واكتب لنا) وأثبت لنا واقسم (في هذه الدنيا حسنة) عافية وحياة طيبة وتوفيقاً في الطاعة (وفي الآخرة) الجنة (هدنا إليك) تبنا إليك . وهاد إليه يهود إذا رجع وتاب . والهود : جمع هائد ، وهو الثائب . ولبعضهم :

يَا رَاكِبَ الذَّنْبِ هُذْهُذْ وَآسُجْدَ كَأَنَّكَ هُذْهُذْ (٢)

وقرأ أبو وجرة السعدي : هدنا إليك ، بكسر الهاء ، من هاده يهده إذا حركه وأماله . ويحتمل أمرين ، أن يكون مبنيًا للفاعل والمفعول بمعنى حركنا إليك أنفسنا وأملناها أو حركنا إليك وأملنا على تقدير : فعلنا ، كقولك : عدت يامريض بكسر العين ، فعلت من العيادة . ويجوز : عدت بالإشمام . وعدت ، بإخلاص الضمة فيمن قال : عود المريض . وقول القول . ويجوز على هذه اللغة أن يكون (هدنا) بالضم فعلنا من هاده يهده (عذاب) من حاله وصفته أني (أصيب به من أشاء) أي من وجب على في الحكمة (٣) تعذيبه ، ولم يكن في العفو عنه مساغ لكونه مفسدة . وأما (رحمتي) فن حالها وصفها أنها واسعة تبلغ كل شيء . ما من مسلم ولا كافر ولا مطيع ولا عاص إلا وهو متقلب في نعمتي . وقرأ الحسن : من أساء ، من الإساءة . فسأ كتب هذه الرحمة كتبه خاصة منكم ياني إسرائيل الذين يكونون في آخر الزمان من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، الذين هم بجميع آياتنا وكتبنا يؤمنون ، لا يكفرون بشيء منها (الذين يتبعون الرسول) الذي نوحى إليه كتاباً مختصاً به وهو القرآن (النبي) صاحب المعجزات (الذي يحدونه) يحد نعتهم أولئك الذين يتبعونه من بني إسرائيل (مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل) ويحل لهم الطيبات (ما حرم عليهم من الأشياء الطيبة ، كالشحوم وغيرها . أو ما طاب في الشريعة والحكم . مما ذكر اسم الله عليه من الذبائح ، وما خلى كسبه من السحت) ويحرم عليهم الخبائث (ما يستخيث من نحو الدم والميتة ولحم الخنزير ، وما أهل لغير الله به أو ما خبث في الحكم ، كالربا والرشوة وغيرهما من المكاسب الخيثة . الإصر : الثقل الذي يأصر صاحبه ، أي يحبس من الحراك لثقله

(١) قوله : لأن محنته لما كانت سبباً ، صرف الكلام عن ظاهره ، لأنه تعالى لا يخلق الشر عندكم . أما على مذهب أهل السنة فلا حاجة إلى ذلك . (ع)

(٢) للرغزني ، شبه ملازمته للذنب بملازمة الراكب للركوب . وهاد يهود ، إذا تاب ورجع . وهذ : أمر منه ، وكرر للتوكيد . ثم قال : واجد كأنك ، فشبهه بكثرة ما يطرق برأسه إلى الأرض لا في السرعة ، فالمعنى : أجد كثيراً .

(٣) قوله : أي من وجب على في الحكمة ، هذا عند المعتزلة . وأما أهل السنة فلا يجب على الله تعالى عندكم شيء . (ع)

وهو مثل لثقل تكليفهم وصعوبته ، نحو اشتراط قتل النفس في صحة توبتهم . وكذلك الأغلال ، مثل لما كان في شرائعهم من الأشياء الشاقة . نحو : بت القضاء بالقصاص عمداً كان أو خطأ من غير شرع الدية ، وقطع الأعضاء الخاطئة . وقرض موضع النجاسة من الجلد والثوب . وإحراق الغنائم ، وتحريم العروق في اللحم ، وتحريم السبت . وعن عطاء : كانت بنو إسرائيل إذا قامت تضلي لبسوا المسوح وغلوا أيديهم إلى أعناقهم . وربما ثقب الرجل رقبته وجعل فيها طرف السلسلة وأوثقها إلى السارية يحبس نفسه على العبادة . وقرئ أصارهم . على الجمع (وعزروه) ومنعوه حتى لا يقوى عليه عدو . وقرئ بالتخفيف . وأصل العز : المنع . ومنه التعزير للضرب دون الحد . لأنه منع عن معاودة القبيح . ألا ترى إلى تسمية الحد ، والحد هو المنع . و (النور) القرآن . فإن قلت : ما معنى قوله (أنزل معه) وإنما أنزل مع جبريل ؟ قلت : معناه أنزل مع نبوته ، لأن استنباه كان مسحوباً بالقرآن مشفوعاً به . ويجوز أن يعلق باتبعوا . أى : واتبعوا القرآن المنزل مع اتباع النبي والعمل بسنته وبما أمر به ونهى عنه . أو واتبعوا القرآن كما اتبعه مصاحبين له في اتباعه . فإن قلت : كيف انطبق هذا الجواب على قول موسى عليه السلام ودعائه ؟ قلت : لما دعا لنفسه ولبنى إسرائيل ، أجيب بما هو منطوق على توبيخ بني إسرائيل على استجازتهم الرؤية على الله تعالى وعلى كفرهم بآيات الله العظام التي أجزاها على يد موسى ، وعرض بذلك في قوله (والذين هم بآياتنا يؤمنون) وأريد أن يكون استماع أوصاف أعقابهم الذين آمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وما جله به كعبداً لله بن سلام وغيره من أهل الكتائبين ، لطفاً لهم وترغيباً في إخلاص الإيمان والعمل الصالح ، وفي أن يحشروا معهم ولا يفرق بينهم وبين أعقابهم عن رحمة الله (١) التي وسعت كل شيء .

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيُّ الْأُمِّيَّ الَّذِي
يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٨﴾

(إني رسول الله إليكم جميعاً) قيل : بعث كل رسول إلى قومه خاصة وبعث محمد صلى الله عليه وسلم إلى كافة الإنس وكافة الجن . وجميعاً : نصب على الحال من إليكم . فإن قلت : (الذي له ملك السموات والأرض) ما محله ؟ قلت : الأحسن أن يكون منتصباً بإضمار أعني . وهو الذي يسمى النصب على المدح . ويجوز أن يكون جراً على الوصف ، وإن حيل بين الصفة والموصوف بقوله إليكم . (إليكم جميعاً) وقوله (لا إله إلا هو) بدل من الصلة التي هي له ملك

(١) قوله « عن رحمة الله ، لعله » في رحمة الله ، « أو ضمن التفريق معنى الابداء ، فعدى بمن . (لع)

السموات والأرض ، وكذلك ﴿يحيى ويميت﴾ (لا إله إلا هو) بيان للجملة قبلها ، لأن من ملك العالم كان هو الإله على الحقيقة . وفي يحيى ويميت : بيان لاختصاصه بالإلهية ، لأنه لا يقدر على الإحياء والإماتة غيره ﴿وكلّاته﴾ وما أنزل عليه وعلى من تقدمه من الرسل من كتبه ووحيه . وقرئ وكلته على الأفراد وهى القرآن . أو أراد جنس ما كلم به . وعن مجاهد : أراد عيسى ابن مريم . وقيل : هى الكلمة التى تكوّن منها عيسى وجميع خلقه ، وهى قوله (كن) وإنما قيل إن عيسى كلمة الله ، فخص هذا الاسم ، لأنه لم يكن لكونه سبب غير الكلمة ، ولم يكن من نقطة تمى ﴿لعلكم تهتدون﴾ إرادة أن تهتدوا . فإن قلت : هلا قيل : فآمنوا بالله وبى ، بعد قوله : إني رسول الله إليكم ؟ قلت : عدل عن المضمّر إلى الاسم الظاهر لتجرى عليه الصفات التى أجزيت عليه ، ولما فى طريقة الالتفات من مزية البلاغة ، وليعلم أن الذى وجب الإيمان به واتباعه هو هذا الشخص المستقل بأنه النبي الأمي الذى يؤمن بالله وكتابه ، كأنتنا من كان ، أنا أو غيرى ، إظهاراً للنصفة وتقادياً من العصبية لنفسه .

وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٥٩﴾

﴿ومن قوم موسى أمة﴾ هم المؤمنون التائبون من بنى إسرائيل ، لما ذكر الذين تزلزلوا منهم فى الدين وارتابوا حتى أقدموا على العظيمتين عبادة العجل واستجازه رؤية الله تعالى ، ذكر أن منهم أمة موقنين ثابتين يهدون الناس بكلمة الحق ، ويدلونهم على الاستقامة ويرشدونهم . وبالحق يعدلون بينهم فى الحكم لا يجورون . أو أراد الذين وصفهم بمن أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به من أعقابهم . وقيل : إن بنى إسرائيل لما قتلوا أنبياءهم وكفروا وكانوا اثني عشر سبطاً تبرأ سبط منهم مما صنعوا واعتدروا ، وسألوا الله أن يفرق بينهم وبين إخوانهم ، ففتح الله لهم نفقاً فى الأرض فساروا فيه سنة ونصفاً حتى خرجوا من وراء الصين ، وهم هنالك حفاة مسلمون يستقبلون قبلتنا . وذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أن جبريل ذهب به ليلة الاسراء نحوهم ، فكلّمهم فقال لهم جبريل : هل تعرفون من تكلمون ؟ قالوا : لا . قال : هذا محمد النبي الأمي ، فآمنوا به وقالوا : يا رسول الله ، إن موسى أوصانا من أدرك منكم أحد ، فليقرأ عليه من السلام فردّ محمد على موسى عليهما السلام السلام ، ثم أقرأهم عشر سور من القرآن نزلت بمكة ، ولم تكن نزلت فريضة غير الصلاة والزكاة ، وأمرهم أن يقيموا مكانهم ، وكانوا يسبتون ، فأمرهم أن يجمعوا ويتركوا السبت . وعن مسروق . قرئ : بين يدي عبد الله فقال رجل : إني منهم . فقال عبد الله : يعنى لمن كان فى مجلسه من المؤمنين : وهل يزيد صلحاؤكم عليهم شيئاً من يهدى بالحق وبه يعدل . وقيل : لو كانوا فى طرف من الدنيا متمسكين بشريعة ولم يبلغهم نسخها كانوا معذورين .

وهذا من باب القرض والتقدير وإلا فقد طار الخبر بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم إلى كل أفق ،
وتغلغل في كل نفق ، ولم يبق الله أهل مدر ولا وبر ولا سهل ولا جبل ولا بر ولا بحر في
مشارك الأرض ومغارها ، إلا وقد ألقاه إليهم وملأ به مسامعهم وألزمهم به الحجة وهو سائلهم
عنه يوم القيامة .

وَقَطَعْنَاهُمْ أَثْنَيْ عَشَرَ أَسْبَاطًا أُمَمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمَهُ
أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عِمْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ
مَشْرِبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَى كُلُوا مِنْ طَمِيئٍ
مَارِزٍ قَنَكُم مَّا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٦٠﴾

(وقطعناهم) وصيرناهم قطعاً أي فرقا وميزنا بعضهم من بعض لقلة الألفة بينهم . وفرى
وقطعناهم بالتخفيف (اثنتي عشرة أسباطاً) كقولك اثنتي عشرة قبيلة . والأسباط : أولاد الولد .
جمع سبط وكانوا اثنتي عشرة قبيلة من اثني عشر ولداً من ولد يعقوب عليه السلام . فإن قلت :
ميز ما عدا العشرة مفرد ، فما وجه مجيئه مجموعاً ؟ وهلا قيل : اثني عشر سبطاً ؟ قلت : لو قيل
ذلك لم يكن تحقيقاً لأن المراد : وقطعناهم اثنتي عشرة قبيلة . وكل قبيلة أسباط لا سبط .
فوضع أسباطاً موضع قبيلة . ونظيره :

* يَبْنَ رِمَاحِي مَالِكٍ وَنَهْشَلٍ * (١)

(١) بنقت في أول التيقل بين رماحي مالك ونهشل

في جبة حرف ومحض ميكل مستأد ذبانه في عيطال

يقطن الرايد أعشيت أنزل

لأبي النجم ، يصف رمكه باعتيادها الحروب وافتحامها المكاره من أول أمرها . يقال : بنقت الغنم وغيرها : رعت
البقل وهو نبات الرطب . شبه اقتحام تلك الفرس للحروب من صفرها حتى اعتادتها برعى الدابة للكلأ واعتيادها
عليه ، بجامع القرن والاعتياد والسهولة ، بل والاستلذاذ ، ثم استعار التيقل لذلك على طريق التصريح ، وبلغ في
ذلك حيث أسند الفعل إليها ، كأنه لا دخل له فيه . ويرى : من أول التيقل ، بين رماحي مالك ونهشل : أي بين
رماح مالك بن ضبة ورماح نهشل بن دارم من أمراء العرب . فتى الرماح دلالة على التتويج والتميز . وقال
أبو حنيفة : الحجة بالكسر اليبس المنكسر المتراكم . وقال الأزهري : هي البذور الساقطة مع الأوراق في آخر الصيف
والحرث : اليابسة الدقيقة ، واخض نوع من النبات . والميكل : الطويل الضخم . والمستأد : الطويل الغليظ أيضاً .
وذبان جمع ذباب ، كغربان وغراب . والغيطال : بالعين المهملة : الأصوات المختلطة . والرائد : هو الذي يتقدم
القوم لطلب الخصب . يقطن ، أي الذبان . وأعشب الرجل : وجد العشب . وصف النبات بالكثرة والانتفاف حتى
كثر ذبابه وصارت له أصوات مختلطة ، فكان يدعو الرائد ويحمله على النزول في هذا المكان عند سماع صوته ، =

و ﴿أَمْ﴾ بدل من اثنتي عشرة . بمعنى : وقطعناهم أَمْما لأن كل أسباط كانت أمة عظيمة وجماعة كثيفة العدد . وكل واحدة كانت تؤمّ خلاف ما تؤمّه الأخرى ، لا تكاد تأتلف . وقرئ اثنتي عشرة بكسر الشين ﴿فانبجست﴾ فانبجرت . والمعنى واحد ، وهو الانفتاح بسعة وكثرة : قال العجاج :

* وَكَيْفَ غَرَّبَنِي دَايِجٌ تَبَجَّسًا * (١)

فإن قلت : فهلا قيل : فضرب فانبجست ؟ قلت : لعدم الإلباس . ولجعل الانبجاس مسيئاً عن الإيحاء بضرب الحجر للدلالة على أن الموحى إليه لم يتوقف عن اتباع الأمر ، وأنه من انتفاء الشك عنه بحيث لا حاجة إلى الإفصاح به . من قوله ﴿كل أناس﴾ نظير قوله : اثنتي عشرة أسباطاً ، يريد كل أمة من تلك الأمم اثنتي عشرة . والآناس ، اسم جمع غير تكسير . نحو . رجال وتناء وتوام (٢) وأخوات لها . ويجوز أن يقال : إن الأصل الكسر والتكسير ، والضمّة بدل من الكسرة ، كما أبدلت في نحو . سكارى وغيارى (٣) من الفتحة ﴿وظللنا عليهم الغمام﴾ وجعلناه ظليلاً عليهم في التيه . و﴿كلوا﴾ على إرادة القول ﴿وما ظللونا﴾ وما رجع إلينا ضرر ظلهم بكفرانهم النعم ، ولكن كانوا يضرّون أنفسهم . ويرجع وبال ظلهم إليهم .

وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ آسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ مُسَجِّدًا نَفَعْنَا لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ (١٦١)
فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنْ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ (١٦٢)

== فاستعار القول لذلك على سبيل التصريح . وروى : مستأند أذنا به في عطل . تقول للرائد ، فالأذنا به جمع ذنب ، أى أطرافه تصوت بالريح بقول ذلك الذئب والمجاز كما تقدم . هذا ، وحق الرواية : بين رماكى مالك ونهشل . والرمكة : الأثني من البراذن والخيول ، وجمعها رماك وأرماك ورمكات ، كشمرة وثمار وأثمار وثمرات . يصف فرسه بأنها رعت البقل حقيقة مع تلك الخيول والبراذين ؛ فلا مجاز هنا .

(١) وانحلبت عيناه من فرط الأسى وكيف غربي دايج تبجسا

فرط الأسى : شدة الحزن . والوكيف : مصدر نصب بانحلبت ؛ لأن معناه : وكفت . والغرب : الدلو العظيم . والدايج : من يأخذ الدلو من البئر فيفرغه في الحوض . والتبجس : اتساع الانفجار . يقول : انصبت دموع عينيه من شدة الحزن ، كانهصاب دلوى رجل مفرغ لها في الحوض تفجراً بسعة . وفيه تشبيه العينين بالنريين .

(٢) قوله : ■ نحو رجال وتناء وتوام ■ رجال : هى الاناث من أولاد الضأن . والتناء : القاطنون بالبلد . والتوام : بالبد - واحدة توام ، وزان كوكب . أفاده الصحاح . (ع)

(٣) قوله : ■ نحو سكارى وغيارى ■ غار الرجل على أهله فهو غيور . وجمعه غير وغيوان . وجمعه غياري وغيارى ، كذا في الصحاح . (ع)

﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ﴾ واذكر إذ قيل لهم . والقرية : بيت المقدس . فإن قلت : كيف اختلفت العبارة هنا وفي سورة البقرة ؟ قلت : لا بأس باختلاف العبارتين إذا لم يكن هناك تناقض . ولا تناقض بين قوله ، اسكنوا هذه القرية وكلوا منها ، وبين قوله فكلوا لأنهم إذا سكنوا القرية فتسببت سكنهم للأكل منها ، فقد جمعوا في الوجود بين سكنها والآكل منها . وسواء قدموا الحطة على دخول الباب أو أخروها ، فهم جامعون في الإيجاد بينهم ، وترك ذكر الرغد لا يناقض إثباته ، وقوله ﴿نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ موعِد بشيئين : بالغفران ، وبالزيادة ، وطرح الواو لا يخل بذلك ، لأنه استئناف مرتب على تقدير قول القائل : وماذا بعد الغفران ؟ فقيل له : سنزيد المحسنين ، وكذلك زيادة ﴿منهم﴾ زيادة بيان ، وأرسلنا ، وأزلنا . و﴿يُظْلَمُونَ﴾ ويفسقون من واد واحد . وقرئ : يغفر لكم خطيئاتكم ، وتغفر لكم خطاياكم . وخطيئاتكم ، وخطيئتكم . على البناء للمفعول .

وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِثَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسُدُّونَ لَاتَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٣﴾ وَإِذْ قَالَتْ أُمَةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعْطُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُكُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعْذِرَةٌ إِلَى رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٦٤﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٥﴾ فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿١٦٦﴾

﴿وسلهم﴾ وسل اليهود . وقرئ : وأسألهم . وهذا السؤال معناه التقرير والتفريع بتقديم كفرهم وتجاوزهم حدود الله والإعلام بأن هذا من علومهم التي لا تعلم إلا بكتاب أو وحى ، فإذا أعلمهم به من لم يقرأ كتابهم ، علم أنه من جهة الوحى . ونظيره همزة الاستفهام التي يراد بها التقرير في قولك : أعدوتم في السبت ؟ والقرية أيلة . وقيل : مدين . وقيل : طبرية . والعرب تسمى المدينة قرية . وعن أبى عمرو بن العلاء . مارأيت قرويين أفصح من الحسن والحجاج ، يعنى رجلين من أهل المدن ﴿حاضرة البحر﴾ قرية منه راكبة لشاطئه ﴿إذ يعدون في السبت﴾ إذ يتجاوزون حد الله فيه ، وهو اصطيادهم في يوم السبت ، وقد نهوا عنه . وقرئ : يعدون بمعنى يعتدون ، أدغمت التاء في الدال ونقلت حركتها إلى العين ، ويُعدون من الإعداد ، وكانوا

يعدون آلات الصيد يوم السبت، وهم مأمورون بأن لا يشتغلوا فيه بغير العبادة. والسبت : مصدر سبت اليهود، إذا عظمت سبتها بترك الصيد والاشتغال بالتعب، فمعناه : يعدون في تعظيم هذا اليوم، كذلك قوله ﴿يوم سبتهم﴾ معناه يوم تعظيمهم أمر السبت . ويدل عليه قوله ﴿ويوم لا يسبتون﴾ قراءة عمر بن عبد العزيز : يوم إسباتهم . وقرئ : لا يسبتون، بضم الباء . وقرأ على : لا يسبتون بضم الياء . من أسبتوا. وعن الحسن : لا يسبتون على البناء للمفعول ، أى لا يدار عليهم السبت ، ولا يؤمرون بأن يسبتوا ، فإن قلت : إذ يعدون ، وإذ تأتيتهم . ما حلها من الإعراب ؟ قلت : أما الأول فجرور بدل من القرية ، والمراد بالقرية أهلها ، كأنه قيل : وأسألهم عن أهل القرية وقت عدوانهم في السبت ، وهو من بدل الاشتغال . ويجوز أن يكون منصوباً بكانت ، أو بحاضرة . وأما الثانى فمنصوب يبعدون . ويجوز أن يكون بدلاً بعد بدل . والحيتان السمك ، وأكثر ما تستعمل العرب الحوت في معنى السمكة ﴿شرعاً﴾ ظاهرة على وجه الماء . وعن الحسن : تشرع على أبوابهم كأنها الكباش البيض . يقال شرع علينا فلان إذا دنا منا وأشرف علينا . وشرعت على فلان في بيته فرأيتَه يفعل كذا ﴿كذلك نبلوهم﴾ أى مثل ذلك البلاء الشديد نبلوهم بسبب فسقهم ﴿وإذ قالت﴾ معطوف على إذ يعدون ، وحكمه حكمه في الإعراب ﴿أمة منهم﴾ جماعة من أهل القرية من صلحائهم الذين ركبوا الصعب والذلول في موعظتهم ، حتى أيسوا من قبولهم ، لآخرين كانوا لا يقلعون عن وعظهم ﴿لم تعظون قوما الله مهلكهم﴾ أى محترمهم ومطهر الأرض منهم ﴿أو معذبهم عذاباً شديداً﴾ لتماذيرهم في الشر . وإنما قالوا ذلك ، لعلمهم أن الوعظ لا ينفع فيهم ﴿قالوا معذرة إلى ربكم﴾ أى موعظتنا إبلاء عذر إلى الله ، ولئلا نسب في النهي عن المنكر إلى بعض التفریط ﴿ولعلمهم يتقون﴾ ولطمعنا في أن يتقوا بعض الاتقاء . وقرئ (معذرة) بالنصب ، أى وعظناهم معذرة إلى ربكم ، أو اعتذرنا معذرة ﴿فلما نسوا﴾ يعنى أهل القرية ، فلما تركوا ما ذكرهم به الصالحون ترك الناس لما ينسأه ﴿أنجينا الذين ينهون عن سوء وأخذنا﴾ الظالمين الراكبين للمنكر . فإن قلت : الأمة الذين قالوا (لم تعظون) من أى الفريقين هم ؟ أمن فريق الناجين أم المعذنين ؟ قلت : من فريق الناجين ، لأنهم من فريق الناهين . وما قالوا ما قالوا إلا سائلين عن علة الوعظ والغرض فيه ، حيث لم يروا فيه غرضاً صحيحاً لعلمهم بحال القوم . وإذا علم الناهى حال المنهى وأن النهى لا يؤثر فيه ، سقط عنه النهى . وربما وجب الترك لدخوله في باب العبث . ألا ترى أنك لو ذهبت إلى المكاسين القاعدين على المآصر ^(١) والجلادين المرتبين للتعذيب لتعظهم وتسكفهم عما هم فيه .

(١) قوله ﴿على المآصر﴾ المآصر هي المحابس ، من أمره الله حبه . كذا في الصحاح . (ع)

كان ذلك عبثاً منك . ولم يكن إلا سبياً للتلهي بك . وأما الآخرون فإنما لم يعرضوا عنهم إما لأن يأثمهم لم يستحكم كما استحكم يأس الأولين ، ولم يخبروهم كما خبروهم ، أولفرط حرصهم وجذهم في أمرهم كما وصف الله تعالى رسوله عليه الصلاة والسلام في قوله (فلعلك باخع نفسك) وقيل : الأمة هم الموغوظون ، لما وعظوا قالوا للواعظين : لم تعظون منا قوماً تزعمون أن الله مهلكهم أو معذبهم ؟ وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال : ياليت شعري ما فعل هؤلاء الذين قالوا : لم تعظون قوماً ؟ قال عكرمة : فقلت جعلني الله فداك ، ألا ترى أنهم كرهوا ما هم عليه وغالفوه وقالوا : لم تعظون قوماً الله مهلكهم ، فلم أزل به حتى عرفته أنهم قد نجوا . وعن الحسن : نجت فرقتان وهلكت فرقة ، وهم الذين أخذوا الحيتان . وروى أن اليهود أمروا باليوم الذي أمرنا به وهو يوم الجمعة . فتركوه واختاروا يوم السبت ، فابتلوا به وحزم عليهم فيه الصيد ، وأمروا بتعظيمه . فكانت الحيتان تأتيتهم يوم السبت شرعاً بيضاً سمناً كأنها المخاض ، لا يرى الماء من كثرتها ، ويوم لا يستتون لآتائهم ، فكانوا كذلك برهة من الدهر ، ثم جاءهم إبليس فقال لهم : إنما نهيتم عن أخذها يوم السبت فاتخذوا حياءً تسوقون الحيتان إليها يوم السبت ، فلا تقدر على الخروج منها . وتأخذونها يوم الأحد ، وأخذ رجل منهم حوتاً وربط في ذنبه خيطاً إلى خشبة في الساحل ، ثم شواه يوم الأحد ، فوجد جاره ريح السمك فتطلع في تنوره فقال له : إني أرى الله سيعذبك ، فلما لم يره عذب أخذ في السبت القابل حوتين ، فلما رأوا أن العذاب لا يبعاجلهم ، صادوا وأكلوا وملحوا وابعأوا ، وكانوا يحوا من سبعين ألفاً ، فصار أهل القرية أثلاثاً ؛ ثلث نهوا وكانوا نحواً من اثني عشر ألفاً ، وثلث قالوا : لم تعظون قوماً ؟ وثلث هم أصحاب الخطيئة . فلما لم ينتهوا قال المسلمون : إنا لانسا كنكم ، فقسما القرية بجدار : المسلمين باب ، وللمعتدين باب . ولعنهم داود عليه السلام ، فأصبح الناهون ذات يوم في مجالسهم ولم يخرج من المعتدين أحد ، فقالوا : إن للناس شأننا ، فعلوا الجدار فنظروا فإذا هم قردة ، ففتحوا الباب ودخلوا عليهم فعرفت القردة أنسبائها من الإنس ، والإنس لا يعرفون أنسبائهم من القردة . فجعل القردة يأتي نسيبه فيشتم ثياباً بهويكي . فيقول : ألم تنهك فيقول برأسه : بلى . وقيل : صار الشباب قردة . والشيوخ خنازير . وعن الحسن : أكلوا والله أوخم أكلة أكلها أهلها ، أثقلها خزيها في الدنيا وأطولها عذاباً في الآخرة ، هاهنا ويم الله ، ما حوت أخذهم قوم فأكلوه أعظم عند الله من قتل رجل مسلم . ولكن الله جعل موعداً ، والساعة أدهى وأمر (بئس) شديد . يقال : يؤس يؤس بأساً ، إذا اشتد ، فهو بئس . وقرئ : بئس : بوزن حذر . وبئس على تخفيف العين ونقل حركتها إلى الفاء ، كما يقال : كبد في كبد . وبئس على قلب الهزمة ياء ، كذيب في ذنب ، وبئس على فيعل ، بكسر الهزمة وفتحها . وبئس . بوزن ريس ، على قلب همزة بئس ياء وإدغام الياء فيها .

ويسر على تخفيف بيس ، كمين في هين . وبأس على فاعل ﴿ فلما عتوا عما نهوا عنه ﴾ فلما تكبروا عن ترك ما نهوا عنه ، كقوله (وعتوا عن أمر ربهم) ، ﴿ فلما لم كونوا قردة ﴾ عبارة عن مسخهم قردة ، كقوله (إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون) والمعنى : أن الله تعالى عذبهم أولاً بعذاب شديد ، فعتوا بعد ذلك فسخهم . يوقيل : فلما عتوا ، تكرير لقوله (فلما نسوا) والعذاب البئيس : هو المسخ .

وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ
إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (١٦٧)

﴿ تأذن ربك ﴾ عزم ربك ، وهو تفعل من الإيذان وهو الإعلام الآن العازم على الأمر يحدث نفسه به ويؤذنها بفعله ، وأجرى مجرى فعل القسم ، كعلم الله ، وشهد الله . ولذلك أوجب بما يجاب به القسم وهو قوله ﴿ ليعثن ﴾ والمعنى : وإذا حتم ربك وكتب على نفسه ليعثن على اليهود ﴿ إلى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب ﴾ فكانوا يؤدون الجزية إلى المجوس ، إلى أن بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فضرها عليهم ، فلا تزال مضروبة عليهم إلى آخر الدهر . ومعنى ليعثن عليهم ليساطن عليهم ، كقوله : بعثنا عليكم عبادا لنا أولى بأس شديد .

وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (١٦٨)
الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِيهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (١٦٩)

﴿ وقطعناهم في الأرض أمما ﴾ وفرقناهم فيها ، فلا يكاد يخلو بلد من فرقة منهم ﴿ منهم الصالحون ﴾ الذين آمنوا منهم بالمدينة ، أو الذين وراء الصين ﴿ ومنهم دون ذلك ﴾ ومنهم ناس دون ذلك الوصف منحطون عنه ، وهم الكفرة والفسقة . فإن قلت : ما محل دون ذلك ؟ قلت : الرفع ، وهو صفة لموصوف محذوف ، معناه : ومنهم ناس منحطون عن الصلاح ، ونحوه (وما منا) إلا له مقام معلوم (بمعنى : وما منا أحد إلا له مقام) (وبلوناهم بالحسنات والسيئات) بالنعم والنقم (لعالمهم) يتهمون فينبون ﴿ تخلف ﴾ من بعد المذكورين ﴿ تخلف ﴾ وهم الذين كانوا في زمن رسول الله

صلى الله عليه وسلم ﴿ورثوا الكتاب﴾ التوراة بقيت في أيديهم بعد سلفهم يقرؤها ويقفون على ما فيها من الاوامر والنواهي والتحليل والتحريم، ولا يعملون بها ﴿يأخذون عرض هذا الأدنى﴾ أى حطام هذا الشيء الأدنى، يريد الدنيا وما يتمتع به منها. وفي قوله (هذا الأدنى) تحسيس وتحقير. والأدنى: إما من الدنو بمعنى القرب، لأنه عاجل قريب، وإما من دنو الحال وسقوطها وقتها. والمراد: ما كانوا يأخذونه من الرشا في الأحكام على تحريف الكلم للتسهيل على العامة ﴿ويقولون سيغفر لنا﴾ لا يؤاخذنا الله بما أخذنا. وفاعل (سيغفر) الجار والمجرور، وهو (لنا) ويجوز أن يكون الأخذ الذى هو مصدر يأخذون ﴿وإن يأتهم عرض مثله يأخذوه﴾ الواو للحال، أى يرجون المغفرة وهم مصررون عائدون إلى مثل فعلهم، غير تائبين. وغفران الذنوب لا يصح إلا بالتوبة، والمصر لا يغفران له ﴿ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب﴾ يعنى قوله في التوراة: من ارتكب ذنبا عظيما فإنه لا يغفر له إلا بالتوبة ﴿ودرسوا ما فيه﴾ في الكتاب من اشتراط التوبة في غفران الذنوب، والذى عليه المجبرة ^(١) هو مذهب اليهود بعينه كما ترى. وعن مالك بن دينار رحمه الله، يأتى على الناس زمان إن قصرُوا عما أمرُوا به، قالوا: سيغفر لنا، لأننا لم نشرك بالله شيئا، كل أمرهم إلى الطمع. خيارهم فيهم المداهنه، ف هؤلاء من هذه الامة أشباه الذين ذكرهم الله، وتلا الآية. ﴿والدار الآخرة خير﴾ من ذلك العرض الحسيس ﴿للذين يتقون﴾ الرشا ومحارم الله. وقرئ: ورثوا الكتاب. وألا تقولوا. بالتاء. وأذا رسوا. بمعنى تدارسوا. وأفلا تعقلون، بالياء والتاء. فإن قلت: ما موقع قوله ﴿ألا يقولوا على الله إلا الحق﴾؟ قلت: هو عطف بيان لميثاق الكتاب. ومعنى ميثاق الكتاب. الميثاق المذكور في الكتاب. وفيه أن إثبات المغفرة بغير توبة خروج عن ميثاق الكتاب وإقراء على الله. وتقول عليه ما ليس بحق. وإن فسر ميثاق الكتاب بما تقدم ذكره كان (أن لا يقولوا) مفعولا له. ومعناه: لئلا يقولوا. ويجوز أن تكون (أن) مفسرة، و(لا تقولوا) نهيا، كأنه قيل: ألم يقل لهم لا تقولوا على الله إلا الحق؟ فإن قلت: علام عطف قوله (ودرسوا ما فيه)؟ قلت: على (ألم يؤخذ عليهم) لأنه تقرير، فكأنه قيل: أخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه.

وَالَّذِينَ يَمَسُّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ (١٧٠)

﴿والذين يمسكون بالكتاب﴾ فيه وجهان، أحدهما: أن يكون مرفوعا بالابتداء وخبره ﴿إننا لنضع أجر المصلحين﴾ والمعنى: إننا لنضع أجرهم؛ لأن المصلحين في معنى الذين يمسكون

(١) قوله: في غفران الذنوب والذى عليه المجبرة « يعنى أهل السنة. وملهمهم بمحور المغفرة بمجرد الفضل،

لا الطمع فيها مع الاصرار على المعصية. (ع)

بالكتاب ، كقوله (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لانضيع أجر من أحسن عملا) والثاني : أن يكون مجروراً عطفاً على الذين يتقون ، ويكون قوله (إنا لانضيع) اعتراضاً . وقرئ : يمسكون ، بالتشديد . وتنصره قراءة أبي . والذين مسكوا بالكتاب . فإن قلت : التمسك بالكتاب يشتمل على كل عبادة . ومنها إقامة الصلاة ، فكيف أفردت ؟ قلت : إظهاراً لمزية الصلاة لكونها عماد الدين ، وفارقة بين الكفر والإيمان . وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه . والذين استمسكوا بالكتاب .

وَإِذْ نَتَمَنَّا الْجِبِلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ
بِقُوَّةٍ وَآذِكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧١﴾

﴿ وإذ نتمنا الجبل فوقهم ﴾ قلناه ورفعناه ، كقوله : ورفعنا فوقهم الطور . ومنه : تنق السماء ، إذا نفضه ليقطع الزبدة منه . والظلة : كل ما أظلك من سقيفة أو سحاب . وقرئ بالطاء ، من أطل عليه إذا أشرف ﴿ وظنوا أنه واقع بهم ﴾ وعلوا أنه ساقط عليهم ، وذلك أنهم أبوا . أن يقبلوا أحكام التوراة . لغلظها وثقلها ، فرفع الله الطور على رؤسهم مقدار عسكرهم ، وكان فرسخاً في فرسخ . وقيل لهم : إن قبلتموها بما فيها وإلا ليقعن عليكم . فلما نظروا إلى الجبل خز كل رجل منهم ساجداً على حاجبه الأيسر وهو ينظر بعينه اليمنى إلى الجبل فرقا من سقوطه ، فلذلك لا ترى يهودياً يسجد إلا على حاجبه الأيسر ، ويقولون : هي السجدة التي رفعت عنا بها العقوبة . ولما نشر موسى الألواح وفيها كتاب الله . لم يبق جبل ولا شجر ولا حجر إلا اهتز ، فلذلك لا ترى يهودياً تقرأ عليه التوراة إلا اهتز وأنفض لها رأسه ^(١) ﴿ خذوا ما آتيناكم ﴾ على إرادة القول . أى : وقلنا خذوا ما آتيناكم ، أو قائلين : خذوا ما آتيناكم من الكتاب ﴿ بقوة ﴾ وعزم على احتمال مشاقه وتكاليفه ﴿ واذكروا ما فيه ﴾ من الأوامر والنواهي ولا تنسوه . أو واذكروا ما فيه من التعريض للثواب العظيم فارغبوا فيه . ويجوز أن يراد : خذوا ما آتيناكم من الآية العظيمة بقوة إن كنتم تطيقونه ، كقوله (إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض) فانفذوا . ﴿ واذكروا ما فيه ﴾ من الدلالة على القدرة الباهرة والإنذار ﴿ لعلمكم تقون ﴾ ما أتم عليه . وقرأ ابن مسعود : وتذكروا . وقرئ : واذكروا ، بمعنى . وتذكروا .

وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ

(١) قوله ، وأنفض لها رأسه ، أى حرك رأسه كالنعجب . أفاده المصاح . (ع)

أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٢﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٧٣﴾ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٧٤﴾

(من ظهورهم) بدل من بنى آدم بدل البعض من الكل. ومعنى أخذ ذرياتهم من ظهورهم: إخراجهم من أصلابهم نسلًا وإشهادهم على أنفسهم. وقوله (ألسنت بربكم؟ قالوا: بلى شهدنا) من باب التثيل والتخيل^(١) ومعنى ذلك أنه نصب لهم الأدلة على ربوبيته ووحدانيته، وشهدت بها عقولهم وبصائرهم التي ركبها فيهم وجعلها مميزة بين الضلالة والهدى، فكانه أشهدهم على أنفسهم وقرروهم وقال لهم: ألسنت بربكم؟ وكانهم قالوا: بلى أنت ربنا. شهدنا على أنفسنا وأقرنا بوحدانيتك. وباب التثيل واسع في كلام الله تعالى ورسوله عليه السلام، وفي كلام العرب. ونظيره قوله تعالى (إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون)، (فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرهاً قالتا أتينا طائعين) وقوله:

* إِذْ قَالَتِ الْأُنثَىٰ لِلْبَطْنِ الْحَقِّ * (٢)

* * *

* قَالَتْ لَهُ رِيحُ الصَّبَا قَرَقَارٌ * (٣)

(١) قال محمود: «هذا من باب التثيل والتخيل... الخ»، قال أحمد: «إطلاق التثيل أحسن، وقد ورد الشرع به». وأما إطلاقه التخيل على كلام الله تعالى فردود، ولم يرد به سمع، وقد كثر إنكارنا عليه لهذه اللفظة. ثم إن القاعدة مستقرة على أن الظاهر مالم يخالف المعقول يجب إقراره على ما هو عليه، فذلك أقره الأكثرون على ظاهره وحقيقته ولم يجعلوه مثالا. وأما كيفية الإخراج والمخاطبة فأنه أعلم بذلك.

(٢) مر شرح هذا الشاهد بالجزء الأول ص ١٨١ فراجع هناك إن شئت اه مصححه.

(٣) قالت له ريح الصبا قرقار واختلط المعروف بالانكار

لآي النجم العجلى. و «قرقار» اسم فعل بمعنى قرقر: أمر للسحاب لتزيله منزلة العاقل، أى: صوت بالرعد. هذا قول سيويه. وقال المبرد تبعاً للسانى: هو حكاية صوت الرعد، وهو على كل مبنى على الكسر على أصل التخلص من التقاء الساكنين، لكنه على الأول متحمل للضمير، فهو مركب. وعلى الثانى: لا ضمير فيه، فهو مفرد. لكن فيه أن حكاية الأصوات لا تفيد حثاً ولا زجراً. وهنا يفيد الحث لقرينة المقام ولا فعل لها، وهذا له فعل. يقال: ققرت الدجاجة إذا صوتت، إلا أن يقال إن المعنى: صوت يارعد قرقار. وقولهم: ققرت الدجاجة، مأخوذ من قرقار، كما أخذوا العياط من عيط بكسرتين بينهما سكون، حكاية لصوت المتلاعبين. واختلط يحتمل أنه أمر وهو أنسب بما قبله. ويحتمل أنه ماض. والمراد بالانكار المنكر، ولا قول للريح. وإنما شبها حيث تسوق السحاب بمن يصيح منه القول. على طريق المكنية والقول تمثيل. ويجوز أن يستعار القول للصوت =

ومعلوم أنه لا قول ثم ، وإنما هو تمثيل وتصوير للمعنى ﴿ أن تقولوا ﴾ مفعول له ، أى فعلنا ذلك من نصب الأدلة الشاهدة على صحتها العقول ، كراهة ﴿ أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين ﴾ لم ننبه عليه ﴿ أو ﴾ كراهة أن ﴿ تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم ﴾ فاقتدينا بهم ، لأن نصب الأدلة على التوحيد وما نبهوا عليه قائم معهم ، فلا عذر لهم في الإعراض عنه والإقبال على التقليد والاعتداء بالآباء . كما لا عذر لآبائهم في الشرك . وأدلة التوحيد منصوبة لهم . فإن قلت : بنو آدم وذرياتهم من هم ^(١) ؟ قلت : عنى بنى آدم : أسلاف اليهود الذين أشركوا بالله ، حيث قالوا : عزير ابن الله . وبذرياتهم : الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخلافهم المقتدين بآبائهم . والدليل على أنها في المشركين وأولادهم : قوله ﴿ أو تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل ﴾ والدليل على أنها في اليهود : الآيات التى عطفت عليها ، والتى عطفت عليها وهى على نمطها وأسلوبها ، وذلك قوله (وأسألهم عن القرية) ، (إذ قالت أمة منهم لم تعظون) ، (وإذ تأذن ربك) ، (وإذ نتقنا الجبل فوقهم) ، (واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا) . ﴿ أفتلكننا بما فعل المبطلون ﴾ أى كانوا السبب في شركنا : لتأسيسهم الشرك ، وتقديمهم فيه . وتركه سنة لنا ﴿ وكذلك ﴾ ومثل ذلك التفصيل البليغ ﴿ فنصل الآيات ﴾ لهم ﴿ ولعلمهم يرجعون ﴾ وإرادة أن يرجعوا عن شركهم نفصلها . وقرئ : ذريتهم ، على التوحيد . وأن يقولوا : بالياء .

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الضَّالِّينَ ﴿١٧٥﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٧٦﴾

== السحاب ، على طريق التصريح . ويجوز أنه من باب الكناية . وعلى هذا النحو قوله في ناقة صالح : فأتاهم أحمير كأخى السهم بنضب ، فقال كوفى عقيراً . وصرف المنوع للضرورة . وأضاف الملقى أمير الملقى . ليدل على الملازمة لوجه شبه الناقز بالمهم . أى قالت العبا للسحاب : قرقر بالرد . واختلط الأماكن التى اعتدت سقيا بالقي كنت لا تبلغها بالحق ، أى سويين الجميع فيه . ويحتمل أن المعروف المطر والمنكر الرد والبرق والصواعق ، أى أفعال الجميع على أنه ماض ، فهو عطف على قالت . وليس من قول الرج . وعليه فيجوز أيضاً رفع المعروف ، ويكون الفعل لازماً . وهذا البيت من آيات الكتاب .

(١) عاد كلامه . قال : « فان قلت بنو آدم وذرياتهم من هم ... الخ » ؟ قال أحمد : والأظهر أنها شاملة لجملة بنى آدم فتدخل اليهود في عمومها ، لأن كل واحد من بنى آدم يصدق عليه الأمران جميعاً أنه ابن آدم وأنه ذريته . ولا يخرج من هذا إلا آدم عليه السلام ، وإنما لم يذكر لظهوره ، ولا يخلو الكلام عن النوع المسمى في فن البلاغة بالف اختصاراً وإيجازاً .

(واتل عليهم) على اليهود (نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها) هو عالم من علماء بني إسرائيل. وقيل: من الكنعانيين، اسمه بلعم بن باعورا. أوتي علم بعض كتب الله (فانسلخ منها) من الآيات، بأن كفر بها وببذها وراء ظهره (فأتبعه الشيطان) فلاحقه الشيطان وأدركه وصار قريناً له. أو فأتبعه خطواته. وقرئ: فاتبعة. بمعنى فتبعه (فكان من الغاوين) فصار من الضالين الكافرين. روى أن قومه طلبوا إليه أن يدعو على موسى ومن معه فأبى وقال: كيف أدعو على من معه الملائكة، فألحوا عليه ولم يزالوا به حتى فعل (ولو شئنا لرفعناه بها) لعظمناه ورفعناه إلى منازل الأبرار من العلماء بتلك الآيات (ولكنه أخذ إلى الأرض) مال إلى الدنيا ورغب فيها. وقيل: مال إلى السفالة. فإن قلت: كيف علق رفعه بمشيئة الله تعالى ولم يعلق بفعله الذي يستحق به الرفع؟ قلت: المعنى: ولو لزم العمل بالآيات ولم ينسلخ منها لرفعناه بها. وذلك أن مشيئة الله تعالى رفعه تابعة للزومه الآيات فذكرت المشيئة. والمراد: ما هي تابعة له ومسببة عنه، كأنه قيل: ولو لزمها لرفعناه بها. ألا ترى إلى قوله (ولكنه أخذ إلى الأرض) فاستدرك المشيئة بإخلاده الذي هو فعله. فوجب أن يكون (ولو شئنا) في معنى ما هو فعله، ولو كان الكلام على ظاهره لوجب أن يقال: ولو شئنا لرفعناه ولكننا لم نشأ (فثله كمثل الكلب) فصفتة التي هي مثل في الحسة والضعة كصفة الكلب في أخس أحواله وأذلها وهي حال دوام اللئيم^(١) به واتصاله، سواء حمل عليه - أي شدد عليه وهيج فطرد - أو ترك غير متعرض له بالحمل عليه. وذلك أن سائر الحيوان لا يكون منه اللئيم إلا إذا هيج منه وحرك، وإلا لم يلث، والكلب يتصل لهته في الحالتين جميعاً، وكان حق الكلام أن يقال: ولو شئنا لرفعناه بها ولكننا أخذنا إلى الأرض فخططنا ووضعنا منزلته، فوضع قوله (فثله كمثل الكلب) موضع خططنا أبلغ حظ، لأن تمثيله بالكلب في أخس أحواله وأذلها في معنى ذلك. وعن ابن عباس رضي الله عنه، الكلب منقطع القواد، يلث إن حمل عليه أو لم يحمل عليه. وقيل: معناه إن وعظته فهو ضال وإن لم تعظه فهو ضال، كالكلب إن طردته فسمى لهث، وإن تركته على حاله لهث. فإن قلت: ما محل الجملة الشرطية؟ قلت: النصب على الحال، كأنه قيل: كمثل الكلب ذليلاً دائماً الذلة لاهناً في الحالتين. وقيل: لما دعا بلعم على موسى عليه السلام خرج لسانه فوق على صدره، وجعل يلث كما يلث الكلب (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) من اليهود بعد ما قرؤوا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة،

(١) قوله «دوام اللئيم به» في الصحاح لهث الكلب إذا خرج لسانه من الثعب أو العنكبوت. وقوله تعالى (إن تحمل عليه يلهث أو يتركه يلهث) لأنك إذا حملت على الكلب نبح وولى مارباً. وإن تركه شد عليك ونبح، فينبع تمسه في الحالتين فيعثر به عند ذلك ما يعثر به عند العطش من إخراج اللسان. (ع)

وذكر القرآن المعجز وما فيه ، وبشروا الناس باقتراب مبعثه ، وكانوا يستفتحون به ﴿ فاقصص ﴾ قصص بلعم الذي هو نحو قصصهم ﴿ لعلمهم يتفكرون ﴾ فيحذرون مثل عاقبته ، إذ ساروا نحو سيرته ، وزاغوا شبه زيفه ، ويعلمون أنك عليه من جهة الوحي فيزدادوا إيقاناً بك وتزداد الحجة لزوماً لهم .

سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلْمٍ (١٧٧)

﴿ ساء مثلاً القوم ﴾ أى مثل القوم . أوساء أصحاب مثل القوم . وقرأ الجحدري ساء مثل القوم . ﴿ وأنفسهم كانوا يظلمون ﴾ إما أن يكون معطوفاً على كذبوا ، فيدخل في حيز الصلة بمعنى : الذين جمعوا بين التكذيب ، بآيات الله وظلم أنفسهم . وإما أن يكون كلاماً منقطعاً عن الصلة ، بمعنى : وما ظللوا إلا أنفسهم بالتكذيب ، وتقديم المفعول به للاختصاص ، كأنه قيل : وخصوا أنفسهم بالظلم لم يتعدا إلى غيرها .

مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ لِلْمُهْتَدِي وَمَنْ يُضِلِّمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (١٧٨)

﴿ فهو المهتدى ﴾ حمل على اللفظ . و ﴿ فأولئك هم الخاسرون ﴾ حمل على المعنى .

وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ

أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ (١٧٩)

﴿ كثير من الجن والإنس ﴾ هم المطبوع على قلوبهم الذين علم الله أنه لا لطف لهم . وجعلهم في أنهم لا يلقون أذهانهم إلى معرفة الحق ، ولا ينظرون بأعينهم إلى ما خلق الله نظر اعتبار ، ولا يسمعون ما يتلى عليهم من آيات الله سماع تدبر . كأنهم عدموا فهم القلوب وإبصار العيون واستماع الآذان ، وجعلهم - لإعراقهم ^(١) في الكفر وشدة شكائهم فيه ، وأنه لا يأتى منهم إلا أفعال أهل النار - مخلوقين للنار ، دلالة على توغلهم في الموجبات وتمكنهم فيما يؤهلهم لدخول النار ومنه كتاب عمر رضى الله عنه إلى خالد بن الوليد : بلغنى أن أهل الشام اتخذوا لك دلوكة ^(٢) يحن

(١) قوله « لإعراقهم » يقال أعرق الصخر والنبات - بالعين المهملة - إذا امتدت عروقه في الأرض . وأغرق

النزاع في القوس - بالمعجمة - أى استوفى مدعاها من الصحاح . (ع)

(٢) قوله « دلوكة » في الصحاح : الدلوكة ما يدلك به من طيب وغيره . (ع)

بخمر وإلى لا ظنكم آل المغيرة ذره النار^(١). ويقال لمن كان عريقاً في بعض الأمور: ما خلق فلان إلا ليكذب. والمراد وصف حال اليهود^(٢) في عظم ما أقدموا عليه من تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم، مع علمهم أنه النبي الموعود. وأنهم من جملة الكثير الذين لا يسكاد الإيمان يتأتى منهم، كأنهم خلقوا للنار ﴿أولئك كالأنعام﴾ في عدم الفقه والنظر للاعتبار والاستماع للتدبر ﴿بل هم أضل﴾ من الأنعام غن الفقه والاعتبار والتدبر ﴿أولئك هم الغافلون﴾ الكاملون في الغفلة. وقيل: الأنعام تبصر منافعها ومضارها فتلزم بعض ما تبصره، وهؤلاء أكثرهم يعلم أنه معاند فيقدم على النار.

وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَهْجَازًا

مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

﴿ولله الأسماء الحسنى﴾ التي هي أحسن الأسماء^(٣): لأنها تدل على معان حسنة من تمجيد وتقديس وغير ذلك ﴿فادعوه بها﴾ فسموه بتلك الأسماء ﴿وذروا الذين يلحدون في أسمائه﴾ واتركوا تسمية الذين يميلون عن الحق والصواب فيها فيسمونه بغير الأسماء الحسنى، وذلك أن يسموه بما لا يجوز عليه، كما سمعنا البدو يقولون بجهلهم^(٤): يا أبا المسكارم، يا أبيض الوجه، يا نخي. أو أن يأبوا تسميته ببعض أسمائه الحسنى، نحو أن يقولوا: يا الله، ولا يقولوا: يا رحمن وقد قال الله تعالى (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن، أيا ما تدعوا فله الأسماء الحسنى) ويجوز أن يراد: والله الأوصاف الحسنى^(٥)، وهي الوصف بالعدل والخير والإحسان وانتفاء شبه الخلق

(١) أخرجه أبو عبيد في غريبه: حدثني إسماعيل بن عياش عن حميد بن ربيعة عن سليمان بن موسى: أن عمر كتب إلى خالد - فذكره منقطاً.

(٢) قوله: والمراد وصف حال اليهود: إنما فسره بذلك لأنه تعالى يجب عليه الأصلح المبعث عند المعتزلة، وخلقه للجهنم ليس أصلح له. وعند أهل السنة لا يجب عليه شيء. (ع)

(٣) قال محمود: معنى الحسنى التي هي أحسن الأسماء... الخ: قال أحمد: أي بما يجوز عليه وإن لم يرد إطلاقه شرعاً، كالشريف والعارف، ونحو ذلك.

(٤) قال محمود: «كما سمعنا البدو يقولون بجهلهم... الخ» قال أحمد: وفي هذا التأويل بعد، لأن ترك الدعاء ببعض الأسماء لا يطلق عليه إلحاد في العرف، وإنما يطلق على فعل لا على ترك، ولكن يتميز عن الوجه السالف بأنه أضاف الأسماء الملعنة فيها إلى ذاته، وهذا أدل على الرحمن منه على مثل أبيض الوجه ونحوه، فإن هذا ليس من أسمائه. إلا أن يقال: أضافه إليه تزيلاً على زعمهم.

(٥) قال محمود: «ويجوز أن يراد: والله الأوصاف الحسنى» وهي الوصف بالعدل والخير... الخ: قال أحمد: لا بدح حقو العقائد الفاسدة في غير موضع يسعها، فإن يكن المراد الأوصاف، فالحسنى منها وصف الله بعموم القدرة والافراد بالخلقوات، حتى لا يشرك معه عباده في خلق أفعاله. ويعظم الله تعالى بأنه لا يسأل عما يفعل، وأن كل

فصفوه بها ، وذروا الذين يلحدون ^(١) في أوصافه فيصفونه بمشيئة القبايح وخلق الفحشاء والمنكر وبما يدخل في التشبيه كالرؤية ونحوها . وقيل : إلحادهم في أسمائه : تسميتهم ^(٢) الأصنام آلهة ، واشتقاقهم اللات من الله ، والعزى من العزيز .

وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ^(١٨١)

لما قال (ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً) فأخبر أن كثيراً من الثقلين عاملون بأعمال أهل النار ، أتبعه قوله (ومن خلقنا أمة يهدون بالحق) وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول إذا قرأها هذه لكم ، وقد أعطى القوم بين أيديكم مثلها ^(٣) ، (ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق) وعنه صلى الله عليه وسلم إن من أمي قوما على الحق حتى ينزل عيسى عليه السلام ^(٤) ، وعن الكلبي : هم الذين آمنوا من أهل الكتاب . وقيل : هم العلماء والدعاة إلى الدين .

وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ^(١٨٢)

وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ^(١٨٣) أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ^(٨٤) أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ

بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ^(١٨٥)

== فضائه عدل ، وأنه لا يجب عليه رعاية ما يتوهمه الخلق مصلحة بعقولهم ، وأن وعده الصدق وقوله الحق ، وقد وعد رؤيته فوجب وقوعها ، إلى غير ذلك من أوصافه الجليلة ، وذروا الذين يلحدون في أوصافه فيجحدونها ، ثم يزعمون أنه لا تشمل قدرته المخلوقات ، بل هي مقسومة بينه وبين عباده ، ويوجبون عليه رعاية ما يتوهمونه مصلحة ، ويجحرون واسعا من مغفرته وعفوه وكرمه على الخطائين من موحيده ، إلى غير ذلك من الإلحاد المعروف بالطائفة المتلقين عدلية ، المزكين لأنفسهم وهو أعلم بن اتق .

(١) قوله «وذروا الذين يلحدون» يريد أهل السنة القائلين : كل كائن فهو مراد ومخلوق لله تعالى ولو شراً ، وتجوز رؤيته . خلافاً للعتزلة في كل ذلك ، كما تقرر في محله . (ع)

(٢) قال محمود : «وقيل إلحادهم في أسمائه» تسميتهم ... إلخ ، قال أحمد : وهذا تفسير حسن ملائم ، والله أعلم .

(٣) ذكره الثعلبي عن قتادة وابن جريج . وإسناده إليه . مذكور في أول كتابه .

(٤) ذكره الثعلبي عن الربيع بن أنس . وإسناده إليه في أول كتابه . رواه أحمد من حديث عمران بن حصين بافظ «لا تزال طائفة من أمي على الحق حتى يأتي أمر الله» وينزل عيسى ابن مريم . وفي تاريخ البخاري عن عبد الطناوي عن جابر نحوه ، ورواه أبو يعلى من وجه آخر . وزاد «فيقول إمامهم : تقدم يا روح الله فيقول : أتم أحق أمر كرم به هذه الأمة» .

الاستدراج: استفعال من الدرجة بمعنى الاستصعاد ، أو الاستئزال درجة بعد درجة .
قال الأعشى :

فَلَوْ كُنْتَ فِي جُبِّ ثَمَانِينَ قَامَةً وَرَقِيتَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ بِسَلَمٍ
أَيْسَدَرَجَنَكَ الْقَوْلُ حَتَّى تَهْرَهُ وَتَعْلَمَ أُنَى عَنْكَ غَيْرَ مُفْعَمٍ ^(١)

ومنه : درج الصبي إذا قارب بين خطاه . وأدرج الكتاب : طواه شيئاً بعد شيء . ودرج القوم : مات بعضهم في أثر بعض . ومعنى « سنستدرجهم » سنستدينهم قليلاً قليلاً إلى ما يهلكهم ويضاعف عقابهم « من حيث لا يعلمون » ما يرادهم . وذلك أن يواتر الله نعمه عليهم مع انهما كهم في النسي ، فكلماً جدد عليهم نعمة ازدادوا بطراً وجددوا معصية ، فيتدرجون في المعاصي بسبب ترادف النعم ، ظانين أن مواترة النعم أثرة من الله وتقريب ، وإنما هي خذلان منه وتبعد ، فهو استدراج الله تعالى ، نعوذ بالله منه « وأمل لهم » عطف على « سنستدرجهم » وهو داخل في حكم السين « إن كيدى متين » سماء كيداً لأنه شبيه بالكيد ، من حيث أنه في الظاهر إحسان وفي الحقيقة خذلان « ما بصاحبهم » بمحمد صلى الله عليه وسلم « من جنة » من جنون ، وكانوا يقولون شاعر مجنون . وعن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم علا الصفا فدعاهم نغذاً نغذاً يحذرهم بأس الله ، فقال قائلهم : إن صاحبكم هذا مجنون ، بات يهوت ^(٢) إلى الصباح ^(٣) « أولم ينظروا » نظر استدلال « في ملكوت السموات والأرض » فيما تدلان عليه من عظم الملك . والملكوت : الملك العظيم « وما خلق الله من شيء » وفيما خلق الله مما يقع عليه اسم الشيء ، من أجناس لا يحصرها العدد ولا يحيط بها الوصف « وأن عسى » أن مخففة من الثقيلة ، والاصل : وأنه عسى ، على أن الضمير ضمير الشأن . والمعنى : أولم ينظروا في أن الشأن والحديث عسى « أن يكون قد اقترب أجابهم » لعلمهم يموتون عما قريب ، فيسارعوا إلى النظر وطلب الحق وما ينجيهم . قبل مغافصة الأجل ^(٤) وحلول العقاب . ويجوز أن يراد باقتراب الأجل : اقتراب الساعة ، ويكون من كان ، التي فيها ضمير الشأن . فإن قلت : هم يتعلق قوله « فبأي حديث بعده يؤمنون » ؟ قلت : بقوله (عسى أن يكون قد اقترب أجلكم) كأنه قيل : لعل أجلكم قد اقترب ، فما لهم لا يبادرون إلى الإيمان

(١) مر شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٣٩٥ فراجع إن شئت اه —

(٢) قوله « بات يهوت » أى يصبح . (ع)

(٣) أخرجه الطبري بإسناد صحيح إلى قتادة قال « ذكر لنا - فذكره . فأترل الله (أولم يفكروا ما بصاحبهم

من جنة الآية)

(٤) قوله « قبل مغافصة الأجل » أى أخذه إياهم على حين غفلة . اه من الصحاح (ع)

بالقرآن قبل الفوت، وماذا ينتظرون بعد وضوح الحق، وبأى حديث أحق منه يريدون أن يؤمنوا.

مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٨٦﴾

قرئ ﴿ويذرهم﴾ بالياء والنون، والرفع على الاستئناف. ويذرهم، بالياء والجرم عطفاً على محل ﴿فلا هادى له﴾ كأنه قيل: من يضل الله لا يهده أحد ويذرهم.

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْتَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ

عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَسَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾

﴿يسئلونك﴾ قيل إن قوماً من اليهود قالوا: يا محمد أخبرنا متى الساعة إن كنت نبياً، فإننا نعلم متى هي، وكان ذلك امتحاناً منهم، مع علمهم أن الله تعالى قد استأثر بعلمها. وقيل: السائلون قريش. و﴿الساعة﴾ من الأسماء الغالبة. كالنجم للثريا. وسميت القيامة بالساعة، لوقوعها بغتة أو لسرعة حسابها، أو على العكس لطولها، أو لأنها عند الله على طولها كساعة من الساعات عند الخلق. ﴿أيان﴾ بمعنى متى. وقيل: اشتقاقه من أى فعلان منه، لأن معناه أى وقت وأى فعل، من أويت إليه؛ لأن البعض أو إلى الكل متساند إليه، قاله ابن جني، وأبى أن يكون من أين. لأنه زمان، وأين، مكان. وقرأ السلي: إيان، بكسر الهمزة ^(١) ﴿مرساها﴾ إرساؤها. أو وقت إرسائها: أى إثباتها وإقرارها. وكل شيء ثقيل رسوه ثباته واستقراره. ومنه: رسي الجبل وأرسي السفينة. والمرسى: الأنجر الذي ترسي به، ولا أثقل من الساعة، بدليل قوله ﴿ثقلت في السموات والأرض﴾ والمعنى: متى يرسيها الله ﴿إنما عليها﴾ أى علم وقت إرسائها عنده قد استأثر به، لم يخبر به أحداً من ملك مقرب ولا نبي مرسل، يكاد يخفيها من نفسه، ليكون ذلك أدعى إلى الطاعة وأزجر عن المعصية كما أخفى الأجل الخاص وهو وقت الموت لذلك ﴿لا يجليها لوقتها إلا هو﴾ أى لا تزال خفية، لا يظهر أمرها ولا يكشف خفاء عليها إلا هو وحده إذا جله بها في وقتها بغتة. لا يجليها ^(٢) بالخبر عنها قبل مجيئها أحد من خلقه. لاستمرار الخفاء بها على غيره إلى وقت وقوعها ﴿ثقلت في السموات والأرض﴾ أى كل من أهلها من الملائكة

(١) قوله «وقرأ السلي إيان بكسر الهمزة» في الصحاح «إيان» سؤال عن زمان و«إيان» بكسر الهمزة لغة سليم. وبه قرأ السلي (إيان يبعثون). (ع)

(٢) قوله «بغتة لا يجليها» لعله: وقيل لا يجليها، بل لعله «أو لا يجليها». (ع)

والثقلين أهمه شأن الساعة، وبودّه أن يتجلى له عليها وشق عليه خفاؤها وثقل عليه. أو ثقلت فيها لأن أهلها يتوقعونها ويخافون شداًئدها وأهوالها. أو لأن كل شيء لا يطيقها ولا يقوم لها فهي ثقيلة فيها (إلا بقتة) إلا فجأة على غفلة منكم. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «إن الساعة تهيج بالناس والرجل يصلح حوضه»^(١) والرجل يسقي ماشيته، والرجل يقوم سلعته في سوقه، والرجل يخفض ميزانه ويرفعه^(٢)، (كأنك حفي عنها) كأنك عالم بها. وحقيقته: كأنك بليغ في السؤال عنها^(٣)، لأن من بالغ في المسئلة عن الشيء والتنقيب عنه، استحكم عليه فيه وورص^(٤) وهذا التركيب معناه المبالغة. ومنه: إخفاء الشارب. واحتفاء البقل: استئصاله. وأحفي في المسئلة: إذا ألحف^(٥). وحفي بفلان وتحفي به: بالغ في البر به. وعن مجاهد: استحفيت عنها

(١) قوله «والرجل يصلح حوضه» في البخاري: يلبط حوضه. وروى «يلوط» أي يصلحه اهـ (ع)
(٢) أخرجه الطبري بالاسناد المذكور إلى قتادة قال ذكر لنا - فذكره. وفي الصحيحين عن أبي هريرة رفعه «لتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه - الحديث».

(٣) قال محمود «معناه كأنك بليغ في السؤال عنها... الخ» قال أحمد وفي هذا النوع من التكرير نكتة لالتي إلا في الكتاب العزيز وهو أجل من أن يشارك فيها، وذلك أن المجهود في أمثال هذا التكرير أن الكلام إذا بني على مقصد، واعترض في أثناءه عارض فأريد الرجوع لتتميم المقصد الأول وقد بعد عهده، طرى يذكر المقصد الأول لتصل نهايته ببدايته، وقد تقدم لذلك في الكتاب العزيز أمثال، وسياق وهذا منها، فانه لما ابتدأ الكلام بقوله (يسألونك عن الساعة أيا نرساها) ثم اعترض ذكر الجواب المضمن في قوله (قل إنما عليها عند ربى) إلى قوله (بذقة) أريد تتميم سؤالهم عنها بوجه من الإنكار عليهم، وهو المضمن في قوله (كأنك حفي عنها) وهو شديد التعلق بالسؤال، وقد بعد عهده فطرى ذكره نظرية عامة، ولا تراه أبداً يطرى إلا بنوع من الاجمال كالنكرة للأول مستغنى عن تفصيله بما تقدم، فن ثم قيل (يسألونك) ولم يذكر المسئول عنه وهو الساعة، اكتفاء بما تقدم، فلما كرر السؤال لهذه الفائدة كرر الجواب أيضاً مجملاً فقال (قل إنما عليها عند الله) ويلاحظ هذا في تلخيص الكلام بعد بسطه. ومن أدق ماوقفت عليه العرب في هذا النمط من التكرير لأجل بعد العهد نظرية للذكر قوله:

مجل لنا هذا وألحقنا بهذا ■ الشحم إنا قد مللناه مجل

أى فقط. فذكر الألف واللام خاتمة للأول من الرجزين. ثم لما استفتح الرجز الثانى استبعد العهد بالأولى، فطرى ذكرها وأبقى الأولى في مكانها. ومن ثم استدلل ابن جنى دلى أن ما كان من الرجز على ثلاثة أجزاء فهو بيت كامل وليس بنصف، كما ذهب إليه أبو الحسن، قال: ولو كان بيتاً واحداً لم يكن عهد الأولى متباعدة، فلم يكن محتاجاً إلى تكريرها. ألا ترى أن عبيداً لما جاء بقصيدة طويلة الآيات وجعل آخر المصراع الأول آل، لم يعد لها أول المصراع الثانى «لأنها بيت واحد، فلم ير عهداً بعيداً» وذلك قوله:

ياخيلى أربما واستخيرا ■ منزل الدارس من أهل الحلال
مثل سحق البرد عنى بعدك ■ قطر مفناه وتأويب الشمال

ثم استرسل فيها كذلك بضعة عشر بيتاً، فانظر هذه النكتة كيف بالغت العرب في رعايتها حتى عدت القريب بعيداً والمتناقص مديداً، فتأملها قائماً تحفة إنما تنفق عند الخذاق الأعيان في صناعات العربية والبيان «واقه المستعان».

(٤) قوله «ورصن» أى: ثبت وتمسك اهـ. (ع)

(٥) قوله «إذا ألحف» أى ألح وعنف اهـ. (ع)

السؤال حتى علمت . وقرأ ابن مسعود : كأنك حفي بها ، أى عالم بها بليغ في العلم بها . وقيل (عنها) متعلق يستلونها : أى يستلونك عنها كأنك حفي أى عالم بها . وقيل : إن قريشاً قالوا له إن بيننا وبينك قرابة ، فقل لنا متى الساعة ؟ فقليل : يستلونك عنها كأنك حفي تتحفي بهم فتختصم بتعليم وقتها لأجل القرابة وتزوى عليها عن غيرهم ، ولو أخبرت بوقتها لمصلحة عرفها الله في إخبارك به ، لكنت مبلغه القريب والبعيد من غير تخصيص ، كسائر ما أوحى إليك . وقيل : كأنك حفي بالسؤال عنها تحبه وتؤثره ، يعنى أنك تكره السؤال عنها لأنها من علم الغيب الذى استأثر الله به ولم يؤته أحداً من خلقه . فإن قلت : لمكرر يستلونك وإنما عليها عند الله ؟ قلت : للتأكيد ، ولما جاء به من زيادة قوله (كأنك حفي عنها) وعلى هذا تكرير العلماء الخذاق في كتبهم لا يخلون المكرر من فائدة زائدة ، منهم محمد بن الحسن صاحب أبى حنيفة رحمهما الله ﴿ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ أنه العالم بها ، وأنه المختص بالعلم بها .

قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا سْتَكْرَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ

يُؤْمِنُونَ ﴿١٨٨﴾

﴿قل لا أملك لنفسي﴾ هو إظهار للعبودية والانتفاء عما يختص بالربوبية من علم الغيب : أى أنا عبد ضعيف لا أملك لنفسى اجتلاب نفع ولادفع ضرر كما المالك والعبيد ﴿إلا ما شاء﴾ رضى وما لى من النفع لى والدفع عني ﴿ولو كنت أعلم الغيب﴾ لكنت حالى على خلاف ما هى عليه ، من استكثار الخير ، واستغزار المنافع ، واجتناب السوء والمضار ، حتى لا يمسنى شيء منها . ولم أكن غالباً مرة ومغلوباً أخرى في الحروب ، وراجحاً وخاسراً في التجارات ، ومصيباً مخطئاً في التداير ﴿إن أنا إلا﴾ عبد أرسلت نذيراً وبشيراً ، وما من شأني أنى أعلم الغيب ﴿لقوم يؤمنون﴾ يجوز أن يتعلق بالنذير والبشير جميعاً ، لأن النذارة والبشارة إنما تنفعان فيهم . أو يتعلق بالبشير وحده ويكون المتعلق بالنذير محذوفاً أى إلا نذير للكافرين ، وبشير لقوم يؤمنون .

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمَلاً خَفِيًّا فَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَتَتْهُ دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنَاهَا صَالِحًا لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٨٩﴾ فَلَمَّا آتَاهَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا

آتَاهَا فَتَعَلَّى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٩٠﴾

(من نفس واحدة) وهي نفس آدم عليه السلام (وجعل منها زوجها) وهي حواء . خلقها من جسد آدم من ضلع من أضلاعه . أو من جنسها كقوله (جعل لكم من أنفسكم أزواجا) . (ليسكن إليها) ليطمن إليها ويميل ولا تنفر ؛ لأن الجنس إلى الجنس أميل وبه آنس ، وإذا كانت بعضا منه كان السكون والمحبة أبلغ ، كما ينسكن الإنسان إلى ولده ويحبه محبة نفسه لكونه بضعة منه . وقال (ليسكن) فذكر بعد ما أنث في قوله : واحدة . منها زوجها . ذهابا إلى معنى النفس ليبين أن المراد بها آدم . ولأن الذكر هو الذي يسكن إلى الأنثى ويتقشاهما ، فكان التذكير أحسن طباقا للبعى . والتغنى : كناية عن الجماع . وكذلك الغشيان والإتيان (حملت حملا خفيفا) خف عليها . ولم تلق منه ما يلقي بعض الحبالى من حملهن من الكرب والأذى ، ولم تستقله كما يستقله . وقد تسمع بعضهن تقول في ولدها : ما كان أخفه على كبدي حين حملته (فمرت به) فضت به إلى وقت ميلاده من غير إخداج ولا إزلاق^(١) وقيل (حملت حملا خفيفا) يعنى النطفة (فمرت به) فقامت به وقعت . وقرأ ابن عباس رضى الله عنه : فاستمرت به ، وقرأ يحيى بن يعمر : فمرت به . بالتخفيف . وقرأ غيره : فازت به . من المرة ، كقوله (أفئارونه) وأفئمرونه . ومعناه : فوقع في نفسها ظن الحمل ، فارتابت به (فلما أثقلت) حان وقت ثقل حملها كقولك : أقربت^(٢) . وقرئ : أثقلت ، على البناء للمفعول : أى أثقلها الحمل (دعوا الله ربهما) دعا آدم وحواء ربهما ومالك أمرهما الذى هو الحقيق بأن يدعى ويلتجأ إليه فقالا (لئن آتيتنا) لئن وهبت لنا (صالحا) ولداً سوياً قد صلح بدنه وبرئ^(٣) . وقيل . ولداً ذكراً ، لأن الذكورة من الصلاح والجودة . والضمير في (آتيتنا) و (لنكونن) . لهما ولكل من يتناسل من ذريتهما^(٤)

(١) قوله «من غير إخداج ولا إزلاق» إخداج : أى نقصان . ولا إزلاق : أى إسقاط . (ع)

(٢) قوله «كقولك أقربت» أى قرب ولدها . (ع)

(٣) قوله «وبرئ» أمله : وبرئ من الآفات . (ع)

(٤) قال محمود : والضمير في (آتيتنا) و (لنكونن) لهما ولكل من يتناسل من ذريتهما ... الخ ، قال أحد وأسلم من هذين التفسيرين وأقرب - والله أعلم - أن يكون المراد جنس الذكر والأنثى . لا يقصد فيه إلى معين ، وكان المعنى - والله أعلم - خلقكم جنسا واحداً وجعل أزواجكم منكم أيضاً لتسكنوا إليهن ، فلما نقش الجنس الذى هو الذكر الجنس الآخر الذى هو الأنثى جرى من هذين الجنسين كيت وكيت . وإنما نسب هذه المقالة إلى الجنس وإن كان فيهم الموحدون ، لأن المشركين منهم (أئذاممت لسوف أخرج حياً) و (قتل الإنسان ما أكفره) ، (إن الإنسان لئى خس) كما أنه كذلك على التفسير الأول أضاف الشرك إلى أولاد آدم وحواء وهو واقع من بعضهم وعلى التفسير الثانى أضافه إلى قصى عقبه ، والمراد البعض ؛ فهذا السؤال وارد على التأويلات الثلاثة وجوابه واحد ويسلم هذا الثالث من حذف المضاف المضطر إليه في التأويل الأول . وما ينصرف إلى التأويل الثانى من استبعاد تخصيص قصى بهذا الأمر المشترك في الجنس ، وهو جعل زوجته منه وكون المراد بذلك أن يسكن إليها لأن ذلك عام في الجنس ، والله أعلم .

(فلما آتاها) ما طلباه من الولد الصالح السوي (جعلاه شركاء) أي جعل أولادهما له شركاء ، على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه . وكذلك (فيما آتاها) أي آتى أولادهما ، وقد دلّ على ذلك بقوله (فتعالى الله عما يشركون) حيث جمع الضمير . وآدم وحواء بريتان من الشرك . ومعنى إشرأكم فيما آتاها الله : تسميتهم أولادهم بعبد العزى وعبد مناة^(١) وعبد شمس وما أشبه ذلك ، مكان عبد الله وعبد الرحمن وعبد الرحيم . ووجه آخر وهو أن يكون الخطاب لقريش الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهم آل قصي ألا ترى إلى قوله في قصة أم معبد^(٢) :

فَيَا قُصَيَّ مَا زَوَى اللَّهُ عَنْكُمْ بِهِ مِنْ فَخَارٍ لَا يُبَارَى وَسُودَدٍ^(٣)

ويراد هو الذي خلقكم من نفس قصي ، وجعل من جنسها زوجها عزية قرشية ليسكن إليها ، فلما آتاها ما طلبا من الولد الصالح السوي جعلاه شركاء فيما آتاها ، حيث سما أولادهما

(١) قوله «وعبد مناة» في النسب ، وعبد مناف (ع)

(٢) هذا طرف من حديث أم معبد في هجرة النبي صلى الله عليه وسلم . وقد أخرجه الحاكم مطولاً . من حديثها وحديث أخيها حبيب بن خالد . ومن حديث زوجها أبي معبد ، وطريق أم معبد رويناهما في التيلانيات . وفي الطبراني وفي الدلائل لأبي نعيم والبيهقي .

(٣) جزى الله رب الناس خير جزائه رفيقن حلا خيمتي أم معبد
هما نزلا بالبئر ثم ترحلا فيافوز من أمسي رفيق محمد
فياقصي ما زوى الله عنكم به من فخار لا يبارى وسودد
ليهن بنى سعد مقام فتاتهم ومقعدها للؤمنين بمردد

لرجل من الجن «سمعوا صوته بمكة ولم يروا شخصه ، حين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة مع أبي بكر مهاجرين وجبل أهلها خبرهما بعد خروجهما من الغار . ويروى «جزاية» بالتاء كهداية . ويروى «قالا» بدل «حلا» والمعنى متقارب ، إلا أن الثاني خاص بالاستراحة في منتصف النهار . و«خيمتي» نصب على التوسع بحذف حرف الجر و«أم معبد» امرأة من بنى سعد نزلا عندها بالبئر والخير . ذكر بعضهم أن اسمها عاتكة بنت خالد الخزاعية و«ياقصي» أصله «يا آل قصي» تخفف وقد اختلف فيها ، فقليل : أصلها «يا آل قصي» أيضاً . وقيل : هي حرف جر ، فقليل زائد . وقيل أصلي متعلق بيا عند سيويه ، وبالفعل الذي ثابت عنه عند ابن جني «وما» استفهامية ، والمعنى : يا آل قصي ، أتدرون ما فضله الله ومنعه بخروج رسول الله من بينكم من غار لابضاهي ومن شرف عظيم ؟ وفي هذا الاستفهام معنى التعجب والاستظام «حتى كأن المستفهم عنه لا يعرف كنهه» . ويجوز أن اللام للتعجب ، ودماء موصول بدل من «قصي» . ويجوز أن اللام للاستفهام ، كأنه استفهام بهم لعلمهم بتداركون ما فاتهم . وساد في قومه شرف ، ومصدره السؤدد ، بالهمز وضمن الدال ، وبالواو فتفتح داله كما هنا . والأصل : السود . بالضم . كالحسن ، فزيدت الدال للحاق برفع وجندب . ولين «بحزوم بلام الأمر» ، والمقصود الدعاء . و«مقام» فاعل ، و«بنى» مفعول . يقال : هنا الطعام ونحوه ، بالهمز : إذا نفعه وحدث عاقبته عنده . وهو من بابي نفع وضرب ، ويبدل همزة بما يناسب ما قبله ، وقد يحذف البديل كما هنا ، كأنه أصلي ، لكن الحذف عامي . والمرصد والمرصاد : الطريق يرصد فيه الرصد . وقوله للؤمنين : فيه حث على الهجرة .

الأربعة بعد مناف وعبد العزى وعبد قصي وعبد الدار ، وجعل الضمير في (يشركون) لها ولا عقابهما الذين اقتدوا بهما في الشرك ، وهذا تفسير حسن لا إشكال فيه . وقرئ : شركاء ، أى ذوى شرك وهم الشركاء ، أو أحداث الله شركاء في الولد .

أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿١٩١﴾ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٩٢﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سِوَاكَ عَلَيْهِمْ أَدْعَاؤُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ﴿١٩٣﴾

أجريت الأصنام مجرى أولى العلم في قوله (وهم يخلقون) بناء على اعتقادهم فيها وتسميتهم إياها آلهة . والمعنى : أيشركون ما لا يقدر على خلق شيء كما يخلق الله ، وهم يخلقون ؟ لأن الله عز وجل خالقهم . أو لا يقدر على اختلاق شيء ، لأنه جماد ، وهم يخلقون : لأن عبدتهم يختلفونهم ، فهم أعجز من عبدتهم (ولا يستطيعون لهم) لعبدتهم (نصرأ ولا أنفسهم ينصرون) فيدفعون عنها ما يعتريها من الحوادث ، بل عبدتهم هم الذين يدفعون عنهم ويحامون عليهم (وإن تدعوهم) وإن تدعوا هذه الأصنام (إلى الهدى) أى إلى ما هو هدى ورشاد ، وإلى أن يهدوكم . والمعنى : وإن تطلبوا منهم كما تطلبون من الله الخير والهدى ، لا يتبعوكم إلى مرادكم وطلبكم ، ولا يجيبوكم كما يجيبكم الله . ويدل عليه قوله (فادعوهم فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين) (سواء عليكم أدعوتهم) أم صمت عن دعائهم ، فى أنه لا فلاح معهم . فإن قلت : هلا قيل : أم صمتهم ؟ ولم وضعت الجملة الإسمية موضع الفعلية ؟ قلت : لأنهم كانوا إذا حزبهم أمر دعوا الله دون أصنامهم ، كقوله (وإذا مس الناس ضر) فكانت حالهم المستمرة أن يكونوا صامتين عن دعوتهم ، فقيل : إن دعوتهم لم تفرق الحال بين إحداثكم دعاءهم ، وبين ما أنتم عليه من عادة صمتكم عن دعائهم .

إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩٤﴾ أَلَمْ أَرْجُلْ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أُنْدٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلِ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنْظَرُونَ ﴿١٩٥﴾

(إن الذين تدعون من دون الله) أى تعبدونهم وتسمونهم آلهة من دون الله (عباد أمثالكم) وقوله (عباد أمثالكم) استهزاء بهم ، أى قصارى أمرهم أن يكونوا أحياء عقلاء فإن ثبت ذلك فهم عباد أمثالكم لا تفاضل بينهم . ثم أبطل أن يكونوا عباداً أمثالهم فقال (ألم أرجل يمشون بها) وقيل : عباد أمثالكم مملوكون أمثالكم . وقرأ سعيد بن جبير : إن الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم بتخفيف إن ونصب عباداً أمثالكم ، والمعنى : ما الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم ، على إعمال إن ، التافية عمل وما ، الحجازية (قل ادعوا شركاءكم) واستعينوا بهم فى عداوتى (ثم كيدون) جميعاً أنتم وشركاؤكم (فلا تنظرون) فإنى لا أبالى بكم ، ولا يقول هذا إلا واثق بعصمة الله ، وكانوا قد خوفوه آلهتهم فأمر أن يخاطبهم بذلك ، كما قال قوم هود له : (إن نقول إلا اعتراك بعض آلها تنابسه) قال لهم : (إنى برى عما تشركون من دونه فكيدونى جميعاً ثم لا تنظرون) .

إِنْ وَلِيَ اللَّهُ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ۝ ١٩٦ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ۝ ١٩٧ (إن ولي الله) أى ناصرى عليكم الله (الذى نزل الكتاب) الذى أوحى إلى كتابه وأعزى برسالته (وهو يتولى الصالحين) ومن عادته أن ينصر الصالحين من عباده وأنبيائه ولا يتخذ لهم . وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْمَدْيِ لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ ۝ ١٩٨ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ۝ ١٩٨

(ينظرون إليك) يشبهون الناظرين إليك ، لأنهم صوروا أصنامهم بصورة من قلب حقيقته إلى الشئ ينظر إليه (وهم لا يبصرون) وهم لا يدركون المرقى

خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ۝ ١٩٩ (العفو) ضد الجهد : أى خذ ما عفا لك من أفعال الناس وأخلاقهم وما أتى منهم ، وتسهل من غير كلفة ، ولا تدأقهم ، ولا تطلب منهم الجهد وما يسق عليهم حتى لا ينفروا ، كقوله صلى الله عليه وسلم «يسروا ولا تعسروا» (١) قال :

خُذِ الْعَفْوَ مِنِّى تَسْتَدِىمِى مَوْدَّتِى وَلَا تَنْطِقْ فِى مَوْرَتِى حِينَ أَغْضَبُ (٢)

(١) متفق عليه من حديث أنس أتم منه .

(٢) مرشح هذا الشاهد بالجزء الأول ص ٣٦٢ فراجع إن شئت اه مصححه .

وقيل : خذ الفضل وما تسهل من صدقاتهم ، وذلك قبل نزول آية الزكاة ، فلما نزلت أمر أن يأخذهم بها طوعاً أو كرهاً . والعرف : المعروف والجميل من الأفعال (وأعرض عن الجاهلين) ولا تكافئ السفهاء بمثل سفهم ، ولا تمارهم ، واحلم عنهم ، وأغض على ما يسوؤك منهم . وقيل : لما نزلت الآية سأل جبريل فقال : لا أدري حتى أسأل ^(١) ، ثم رجع فقال : يا محمد ، إن ربك أمرك أن تصل من قطعك ، وتعطي من حرمك ، وتعفو عمن ظلك . وعن جعفر الصادق : أمر الله نبيه عليه الصلاة والسلام بمكارم الأخلاق ، وليس في القرآن آية أجمع لمكارم الأخلاق منها .

وَأِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ مَسْمُوعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٠٠﴾

(وإما ينزغك من الشيطان نزغ) وإما ينخسك منه نخس . بأن يملك بوسوسته على خلاف ما أمرت به (فاستعذ بالله) ولا تطلعه . النزغ والنسخ : الغرز والنخس ، كأنه ينخس الناس حين يغيرهم على المعاصي . وجعل النزغ نازغاً ، كما قيل جد جده . وروى أنها لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كيف يارب والفضب ^(٢) » ، فنزل (وإما ينزغك من الشيطان نزغ) ويجوز أن يراد بنزغ الشيطان اعتراء الفضب ، كقول أبي بكر رضى الله عنه : إن لى شيطاناً يعتري ^(٣)

إِنَّ الَّذِينَ آتَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴿٢٠١﴾

وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَىِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ﴿٢٠٢﴾

(١) أخرجه الطبري من طريق سفيان بن عيينة عن أبي المرادي قال لما أنزل الله فذكره وهذا منقطع . وأخرجه ابن مردويه موصولاً من حديث جابر ومن حديث قيس بن سعد ، وزاد في أوله « لما نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حرة قال : والله لأملئن بسبعين منهم . جاء جبريل بهذه الآية ، فذكر الحديث » وفي مسند أحمد عن عتبة بن عامر « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : يا عتبة ، ألا أخبرك بأفضل أخلاق أهل الدنيا ؟ أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك ، وتعفو عمن ظلك ، وغفل الطبري فقال في حديث الأصل : رواه أحمد من حديث عتبة بن عامر .

(٢) أخرجه الطبري من رواية ابن وهب عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم « لما نزلت » فذكره مفصلاً .

(٣) أخرجه إسماعيل بن راهويه في مسنده . وابن سعد في الطبقات قالاً : حدثنا وهب بن جرير حدثنا جرير بن حازم سمعت الحسن يقول « خطب أبو بكر رضى الله عنه يوماً ، فقال : أما والله ، ما أنا بخيركم ولقد كنت لمقامي هذا كارهاً . ولوددت أن فيكم من يكفي أفرط ، وأن أعمل فيكم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ لا أقوم لها ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتصم بالوحى . وكان ملك . إن لى شيطاناً يعتري . فإذا غضبت فاجتنبوني الحديث ، رواه عبد الرزاق عن معمر عن رجل عن الحسن نحوه . ورويناه في جزء الانصارى من طريق أبي هلال عن الحسن قال « لما استخلف أبو بكر بدأ بكلام والله ما تكلم به أحد غيره » فذكر نحوه .

(طيف من الشيطان) لمة منه مصدر، من قولهم : طاف به الخيال يطيف طيفاً قال :

• أَنَّى أَلَمَ بِكَ الْخَيَالُ يَطِيفُ • (١)

أو هو تخفيف طيف فيعل، من طاف يطيف كلين . أو من طاف يطوف كلين . وقرئ : طائف، وهو يحتمل الأمرين أيضاً . وهذا تأكيد وتقرير لما تقدم من وجوب الاستعاذة بالله عند نزغ الشيطان، وأن المتقين هذه عادتهم : إذا أصابهم أدنى نزغ من الشيطان وإلمام بوسوسته ﴿ تذكروا ﴾ ما أمر الله به ونهى عنه، فأبصروا السداد ودفعوا ما وسوس به إليهم ولم يتبعوه أنفسهم . وأما إخوان الشياطين الذين ليسوا بمتقين، فإن الشياطين يمدونهم في الغي، أي يكونون مدداً لهم فيه ويعضدونهم . وقرئ : يمدونهم من الامداد . ويمادونهم، بمعنى يعاونونهم ﴿ ثم لا يقصرون ﴾ ثم لا يمسكون عن إغوائهم حتى يصروا ولا يرجعوا . وقوله (وإخوانهم يمدونهم) كقوله :

• قَوْمٌ إِذَا الْخَيْلُ جَالُوا فِي كَوَائِبِهَا • (٢)

في أن الخبر جار على ما هو له . ويجوز أن يراد بالإخوان الشياطين، ويرجع الضمير المتعلق به إلى الجاهلين، فيكون الخبر جارياً على ما هو له، والأول أوجه . لأن إخوانهم في مقابلة الذين اتقوا . فإن قلت : لم جمع الضمير في إخوانهم والشيطان مفرد؟ قلت : المراد به الجنس، كقوله (أولياؤهم الطاغوت) .

(١) أَنَّى أَلَمَ بِهِ الْخَيَالُ يَطِيفُ ومطافه بك ذكره وشغوف

لكعب بن زهير . وأنى : استفهام تعجبى بمعنى كيف ، أومن أين . وألم : أى نزل للزيارة . والخيال : ما يراه التائم . وطاف به الخيال يطيف طيفاً ومطافاً : أقبل عليه . وطاف حوله يطوف طوافاً وطوفاناً : حام عليه ودار حوله ، ويكنى به عن اللبس . وقوله « يطيف » جملة حالية مؤكدة ومؤسدة . ومطافه : أى طيفه هو سبب التذكر ووصول الحب لشغاف القلب ، فأقام المسبب مقام السبب ، وعبر عن نفسه أولاً بضمير الغيبة ، وثانياً بالخطاب . على طريق الالتفات فراراً من شبه التكرار . وروى بك بالخطاب .

(٢) قَوْمٌ إِذَا الْخَيْلُ جَالُوا فِي كَوَائِبِهَا فوارس الخيل لامييل ولا قدم

« الخيل » الأفراس . و« الكائبة » القرس القربوس ، وللبعير القارب ، والرجل الكاهل . وللجاء السيسا . و« المييل » جمع أميل ، وهو الذى لا يثبت على ظهر فرسه . والقدم : جمع أقدم ، وهو اللبم الضعيف . أوجع قدم بالسكون بمعناه . وضمير « جالوا » للقوم ، جرى الخبر على غير ما هو له . أى إذا الخيل جالوا هم في سروجها وما يبرز الضمير هكذا ، لأن محل وجوبه في الصفة لا الفعل ، أو لأن من اللبس ، لأن الواو ضمير العقلاء . فاق قيل : إن « إذا » لاتضاف إلا للجملة الفعلية ، فالخيل فاعل فعل محذوف . أجب بمنع أنها لاتضاف إلا للفعلية ، وبأن ذلك في الشرطية لا لافترسية كما هنا . وقيل : يحتمل على بعد أن الخيل بمعنى الفرسان ، وضمير كوائبها للأفراس المدلول عليها بذكر الخيل : أى قوم إذا الفرسان جالوا في كوائب الأفراس ، فوارس الخيل ، ثابتون عليها لا مائلون عن ظهورها ، ولا عاجزون كأن أيديهم منغولة .

وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا آجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا بَصَإُ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠٣﴾

اجتبي الشيء ، بمعنى جباه لنفسه : أى جمعه . كقولك : اجتمعوا ، أو جبي إليه فاجتباها : أى أخذه ، كقولك : جلبت إليه العروس فاجتلاها ، ومعنى ﴿لولا اجتبيتها﴾ هلا اجتمعتها ، افتعالا من عند نفسك ؛ لأنهم كانوا يقولون : (إن هذا إلا إفك مفترى) أو هلا أخذتها منزلة عليك مقترحة ؟ ﴿ قل إنما أتبع ما يوحى إلى من ربي ﴾ ولست بمفتعل للآيات ، أو لست بمقترح لها ﴿ هذا بصائر ﴾ هذا القرآن بصائر ﴿ من ربكم ﴾ أى حجج بينة يعود المؤمنون بها بصراء بعد العمى ، أو هو بمنزلة بصائر القلوب .

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٢٠٤﴾

﴿ وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا ﴾ ظاهره وجوب الاستماع والإنصات وقت قراءة القرآن في صلاة وغير صلاة . وقيل : كانوا يتكلمون في الصلاة فنزلت ، ثم صار سنة في غير الصلاة أن ينصت القوم إذا كانوا في مجلس يقرأ فيه القرآن . وقيل معناه : وإذا تلا عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له . وقيل : معنى فاستمعوا له : فاعملوا بما فيه ولا تجاوزوه .

وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ

وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴿٢٠٥﴾

﴿ واذكر ربك في نفسك ﴾ هو عام في الأذكار من قراءة القرآن والدعاء والتسبيح والتهليل وغير ذلك ﴿ تضرعاً وخيفة ﴾ متضرعاً وخائفاً ﴿ ودون الجهر ﴾ ومتكلاً كلاماً دون الجهر ، لأن الإخفاء أدخل في الإخلاص وأقرب إلى حسن التفكير ﴿ بالغدو والآصال ﴾ لفضل هذين الوقتين . أو أراد الدوام . ومعنى بالغدو : بأوقات الغدو ، وهى الغدوات . وقرئ : والإيصال ، من أصل إذا دخل في الأصل ، كأقصر وأعتم^(١) وهو مطابق للغدو ﴿ ولا تكن من الغافلين ﴾ من الذين يغفلون عن ذكر الله ويلهون عنه .

إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ ۖ يُسَبِّحُونَهُ

وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴿٢٠٦﴾

(١) قوله « كأقصر وأعتم » أقصر : أى دخل في القصر أى العشى ، وأعتم : دخل في النعمة ، أى وقت العشاء . أنفاده الصحاح . (ع)

﴿ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ هم الملائكة صلوات الله عليهم . ومعنى (عند) دنو الزافة ، والقرب من رحمة الله تعالى وفضله ، لتوفرهم على طاعته وابتغاء مرضاته ﴿ وله يسجدون ﴾ ويختصونه بالعبادة لا يشركون به غيره ، وهو تعريض بمن سواهم من المكلفين .
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة الأعراف جعل الله يوم القيامة بينه وبين إبليس ستراً ، وكان آدم شفيعاً له يوم القيامة ، ^(١)

سورة الأنفال

مدنية ، [إلا من آية ٣٠ إلى غاية آية ٣٦ فمكية]
وهي خمس وسبعون آية [نزلت بعد البقرة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَسَّأَلُوكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرُّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ
بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ①
إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجَبَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَى
رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ②
الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيَمُوتُونَ زَكَاتُهُمْ يُنْفِقُونَ ③
أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ④
النفل : الغنيمة ، لأنها من فضل الله تعالى وعطائه . قال لييد :

■ إِنْ تَقَوَّى رَبَّنَا خَيْرٌ نَفْلٌ ■ ^(٢)

(١) ذكرت أسانيد في تفسير آل عمران وسياق في آخر الكتاب .

(٢) إن تقوى ربنا خير نفل وبإذن الله ربى وعجل

أحمد الله فلا ند له يديه الخير ماشاء فصل

من هداه سبل الخير اهتدى ناعم البال ومن شاء أصل

للبيدين ربيعة العامري ، شبه الثواب الذى وعده الله عباده على التقوى بالنفل - بالتحريك - وهو ما يعبده الامام

والنفل ما ينفله الغازي ، أى يعطاه زائداً على سهمه من المغنم ، وهو أن يقول الإمام تحريضاً على البلاء في الحرب : من قتل قتيلاً فله سلبه . أو قال لسرية : ما أصبتم فهو لكم ، أو فلكم نصفه أو ربعه . ولا يخمس النفل ، ويلزم الإمام الوفاء بما وعد منه . وعند الشافعي رحمه الله في أحد قوليهِ : لا يلزم . ولقد وقع الاختلاف بين المسلمين في غنائم بدر ، وفي قسمتها ، فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تقسم ، ولمن الحكم في قسمتها ؟ ألبهاجرين أم للأنصار ؟ أم لهم جميعاً ؟ فقيل له : قل لهم هي لرسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) وهو الحاكم فيها خاصة يحكم فيها ما يشاء ، ليس لأحد غيره فيها حكم . وقيل شرط لمن كان له بلاء في ذلك اليوم أن ينفله ، فتسارع شباهم حتى قتلوا سبعين وأسروا سبعين ، فلما يسر الله لهم الفتح اختلفوا فيما بينهم وتنازعوا ، فقال الشبان : نحن المقاتلون ، وقال الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات : كنا ردها لكم وقتة تنحازون إليها إن انهزمتم^(٢) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : المغنم قليل والناس كثير : وإن تعط هؤلاء ما شرطت لهم حرمت أصحابك . فنزلت . وعن سعد بن أبي وقاص : قتل أخى عمير يوم بدر ، فقتلت به سعيد بن العاص^(٣) وأخذت سيفه فأعجبني ، فحُثت به إلى رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وعلى آله وسلم فقلت : إن الله قد شق صدرى من المشركين ، فهب لى هذا السيف فقال : ليس هذا لى ولا لك ، اطرحه فى القبض^(٤) فطرحته وبى ما لا يعلمه إلا الله تعالى من قتل أخى وأخذ سلبى ، فما جاوزت إلا قليلاً حتى جاءنى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد أنزلت

== المجاهد تحريضاً على اقتحام الحرب فاستعار النفل له على طريق التصريح وأخبر به عن التقوى لأنماسيه . ويجوز استعارة النفل للتقوى بجامع النفع ، وبإذن الله وتسهيله . روى : أى بطنى . وعجل : أى سرعى ، فحذفت ياء الإضافة للوزن ، فلا ند : أى لا مثل له ، يديه : أى بقدرته التى هى كالألة فى أفعاله تعالى كاليدى لأفعالنا . ويحتمل أنه شبه خواتمه سبحانه باليد فيها شئ . لمهولة تصرفه فيما فيها واختصاصه ، فالباء بمعنى فى . وثنية اليد للبالغة فى التشبيه . ولأمانع من جعله ترشيداً للاستعارة على الوجهين . « ما شاء فعل » أى ما أاراده فعله ، وبين ذلك بقوله « من هداه طرق الخير اهتدى » حتا حال كونه طيب الشأن . ومن شاء إضلاله أضله حتا ، أى تركه ونفسه ومنعه لطفه . حتى يضل حال كونه كاسف البال أى حزين القلب فى العاقبة ، فهي حال منتظرة « أوسىء الحال والشان » وهذا محذوف معلوم من المقابلة بما قبله .

(١) أخرجه أحمد وإسحاق وابن حبان والحاكم من حديث أبى أمامة عن عبادة بن الصامت . قال : خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فشهدنا — بدر . فالتقى الناس . فهزم الله العدو . فذكر الحديث فى اختلافهم فى قسمة الغنائم . قال : فنزلت وبسألونك عن الأنفال — الآية . فقسمها النبي صلى الله عليه وسلم بين المسلمين .
(٢) أخرجه أبو داود والترمذي وابن حبان والحاكم من رواية داود بن أبى هند عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أتى مكان كذا وكذا فله من النفل كذا وكذا » فتسارع إليه الشبان وثبت الشيوخ تحت الرايات . الحديث « قلت : وأما قوله « حتى قتلوا سبعين وأسروا سبعين » فليس فى هذا الحديث .

(٣) (قوله فقتلت به سعيد بن العاص) فى حواشى البيضاوى : أنه العاص بن سعيد . (ع)

(٤) قوله « فى القبض » القبض - كسب - : المال المقبوض . (ع)

سورة الانفصال، فقال: يا سعد، إنك سألتني السيف وليس لي، وإنه قد صار لي فاذهب نخذ^(١) وعن عبادة بن الصامت: نزلت فينا يامعشر أصحاب بدر حين اختلفنا في النفل وساءت فيه أخلاقنا، فبرزه الله من أيدينا فجعله لرسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم، فقسمه بين المسلمين على السواء، وكان في ذلك تقوى الله وطاعة رسوله وإصلاح ذات البين^(٢). وقرأ ابن محيصن: يسألونك علفال، بحذف الهمزة وإلقاء حركتها على اللام، وإدغام نون عن في اللام: وقرأ ابن مسعود: يسألونك الانفال، أى يسألك الشبان ما شرطت لهم من الانفصال. فان قلت: ما معنى الجمع بين ذكر الله والرسول في قوله ﴿قل الانفال لله والرسول﴾؟ قلت: معناه أن حكمها مختص بالله ورسوله. يأمر الله بقسمتها على ما تقتضيه حكمته ويمثل الرسول أمر الله فيها، وليس الأمر في قسمتها مفوضاً إلى رأى أحد، والمراد: أن الذى اقتضته حكمة الله وأمر به رسوله أن يواسى المقاتلة المشروط لهم التنفيل الشيوخ الذين كانوا عند الرايات، فيقاسمهم على السوية ولا يستأثروا بما شرط لهم، فإنهم إن فعلوا لم يؤمن أن يقدح ذلك فيما بين المسلمين من التحاب والتصافى ﴿فاتقوا الله﴾ في الاختلاف والتخاصم، وكونوا متحدين متآخين في الله ﴿وأصلحوا ذات بينكم﴾ وتأسوا وتساعدوا فيما رزقكم الله وتفضل به عليكم. وعن عطاء: كان الإصلاح بينهم أن دعاهم وقال: اقسوا غنائمكم بالعدل، فقالوا: قد أكلنا وأنفقنا، فقال: ليرد بعضكم على بعض. فان قلت: ما حقيقة قوله (ذات بينكم)؟ قلت: أحوال بينكم، يعنى ما بينكم من الأحوال، حتى تكون أحوال ألفة ومحبة واتفاق، كقوله (بذات الصدور) وهى مضموراتها. لما كانت الأحوال ملازمة للبين قيل لها: ذات البين، كقولهم: اسقى ذا إنائك، يريدون مافى الإناء من الشراب. وقد جعل التقوى وإصلاح ذات البين وطاعة الله ورسوله من لوازم الإيمان وموجباته. ليعلمهم أن كمال الإيمان موقوف على التوفر عليها. ومعنى قوله ﴿إن كنتم مؤمنين﴾ إن كنتم كاملي الإيمان. واللام في قوله ﴿إنما المؤمنون﴾ إشارة إليهم. أى إنما الكاملو الإيمان من صفتهم كيت وكيت. والدليل عليه قوله (أولئك هم المؤمنون حقا). ﴿وجلت قلوبهم﴾ فزعت. وعن أم الدرداء: الوجل في القلب كاحترق السعفة^(٣)، أما تجد له شعيرة؟ قال: بلى، قالت: فادع الله فإن الدعاء يذهب. يعنى فزعت لذكره استعظاما له، وتهيبا من جلاله وعزة

(١) أخرجه أحمد وابن أبي شيبة وأبو شيبة وأبو عبيد في الأموال: وسعيد بن منصور كلهم قال: حدثنا أبو معاوية عن الشيباني عن محمد بن عبيد بن أبي عون عنه قال أبو عبيد: كذا يقول: سعيد بن العاصي. والصواب العاص بن سعيد. وفي روايتهم فقلت سعيد بن العاصي لم يقولوا به.

(٢) أخرجه أحمد وإسحاق والطبري من طريق ابن إسحاق عن عبد الرحمن عن الحارث عن سليمان بن مكحول.

عن أبي أمامة عنه به.

(٣) قوله «كاحترق السعفة» أى غصن النخلة، كما في الصحاح. (ع)

سلطانة وبطشه بالمصاة وعقابه ، وهذا المذكر خلاف الذكر في قوله (ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله) لأن ذلك ذكر رحمته ورأفته وثوابه . وقيل : هو الرجل يريد أن يظلم أو يهيم بمعضبة فيقال له : اتق الله فينزع . وقرئ : وجلت ، بالفتح ، وهى لغة نحو : وبق ، فى ، وبق ،^(١) . وفى قراءة عبد الله : فرقت ﴿زادتهم إيماناً﴾ ازدادوا بها يقيناً وطمأنينة فى نفس . لأن تظاهر الأدلة أقوى للدلول عليه وأثبت لقدمه ، وقد حمل على زيادة العمل . وعن أبى هريرة رضى الله عنه : الإيمان سبع وسبعون شعبة ، أعلاها : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأدناها : إمالة الأذى عن الطريق ، والحياء شعبة من الإيمان^(٢) . وعن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه : إن للإيمان سنناً وفرائض وشرائع ، فمن استكملها استكمل الإيمان ، ومن لم يستكملها لم يستكمل الإيمان ﴿وعلى ربهم يتوكلون﴾ ولا يفوضون أمورهم إلى غير ربهم ، لا يخشون ولا يرجون إلا إياه . جمع بين أعمال القلوب من الخشية والإخلاص والتوكل . وبين أعمال الجوارح من الصلاة والصدقة ﴿حقاً﴾ صفة للبصير المحذوف ، أى أولئك هم المؤمنون إيماناً حقاً ، أو هو مصدر مؤكد للجملة التى هى (أولئك هم المؤمنون) كقولك : هو عبد الله حقاً ، أى حق ذلك حقاً . وعن الحسن أن رجلاً سأل : أؤمن أنت ؟ قال : الإيمان إيمانان ، فإن كنت تدألى عن الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب . فأنا مؤمن . وإن كنت تسألنى عن قوله (إنما المؤمنون) فوالله لا أدرى أمنهم أنا أم لا . وعن الثورى : من زعم أنه مؤمن بالله حقاً ، ثم لم يشهد أنه من أهل الجنة . فقد آمن بنصف الآية . وهذا إلزام منه . يعنى كما لا يقطع بأنه من أهل ثواب المؤمنين حقاً ، فلا يقطع بأنه مؤمن حقاً ، وبهذا تعلق من يستثنى فى الإيمان . وكان أبو حنيفة رضى الله عنه ممن لا يستثنى فيه . وحكى عنه أنه قال لقتادة : لم تستثنى فى إيمانك ؟ قال : اتباعاً لإبراهيم عليه السلام فى قوله (والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين) فقال له : هلا اقتديت به فى قوله (أو لم تؤمن قال بلى) ؟ ﴿درجاً﴾ شرف وكرامة وعلو منزلة ﴿ومغفرة﴾ وتجاوز لسيئاتهم ﴿ورزق كريم﴾ نعيم الجنة . يعنى لهم منافع حسنة دائمة على سبيل التعظيم ، وهذا معنى الثواب .

كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ ﴿٥﴾

(١) قوله «نحو وبق فى وبق ... الخ» وبق أى هلك . وفرقت : خافت . (ع)

(٢) أخرجه مسلم وأصحاب السنن وابن حبان برواية أبى صالح عن أبى هريرة . وهو فى البخارى باختصار .

(كما أخرجك ربك) فيه وجهان (١) أحدهما: أن يرتفع محل الكاف على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره: هذه الحال كحال إخراجك. يعني أن حالهم في كراهة ما رأيت من تنفيل الغزاة: مثل حالهم في كراهة خروجك للحرب. والثاني: أن ينتصب على أنه صفة مصدر الفعل المقدر في قوله (الأنفال لله والرسول) أي الأنفال استقرت لله والرسول. وثبتت مع كراهتهم ثباتاً مثل ثبات إخراج ربك إياك من بيتك وهم كارهون. (من بيتك) يريد بيته بالمدينة أو المدينة نفسها، لأنها مهاجرة ومسكنه، فهي في اختصاصها به كاختصاص البيت بساكنه (بالحق) أي إخراجاً ماتبساً بالحكمة والصواب الذي لا يحيد عنه (وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون) في موضع الحال، أي أخرجك في حال كراهتهم، وذلك أن عير قريش أقبلت من الشام فيها تجارة عظيمة (٢) معها أربعون راكباً، منهم أبو سفيان وعمرو بن العاص وعمرو ابن هشام، فأخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبر المسلمين، فأعجبهم تلقى العير لكثرة الخير وقلة القوم، فلما خرجوا بلغ أهل مكة خبر خروجهم، فنادى أبو جهل فوق الكعبة: يا أهل مكة النجاء النجاء على كل صعب وذلول، غيركم أموالكم، إن أصابها محمد لن تقلحوا بعدها أبداً. وقد رأت أخت العباس بن عبد المطلب رؤيا فقالت لأخيها: إنى رأيت عجبا رأيت كأن ملكاً نزل من السماء فأخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها فلم يبق بيت من بيوت مكة إلا أصابه حجر من تلك الصخرة. فحدث بها العباس فقال أبو جهل: ما يرضى رجالهم أن يتنبأوا حتى تنبأ نساؤهم، فخرج أبو جهل بجميع أهل مكة وهم النفير. في المثل السائر: لا في العير ولا في النفير، فقيل له: إن العير أخذت طريق الساحل ونجت، فارجع بالناس إلى مكة. فقال: لا والله لا يكون ذلك أبداً حتى ننحر الجزور، ونشرب الخمر، ونقيم القينات والمعازف بيدر، فيتسامع جميع العرب بمخرجنا. وإن محمداً لم يصب العير، وإنا قد أعرضناه (٣)، فضى

(١) قال محمود: وفي ذلك وجهان، أحدهما: أن يرتفع محل الكاف... الخ، قال أحمد: وكان جدى أبو العباس أحمد الفقيه الوزير رحمه الله يذكر في معنى الآية وجهاً أوجه من هذين، وهو أن المراد تشبيه اختصاصه عليه السلام بالأنفال، وتفويض أمرها إلى حكمه من حيث الإثابة والجزاء. بإخراجه من بيته مطيعاً لله تعالى سامعاً لأمره راضياً بحكمه على كراهة المؤمنين لذلك في الطاعة، فشبه الله تعالى ثوابه بهذه المزية بطاعته المرضية، فكما بلغت طاعته الغاية في نوع الطاعات، فكذلك بلغت إثابة الله له الغاية في جنس المثوبات. وجماع هذا المعنى هو المشار إليه بقوله عليه الصلاة والسلام «الأجر على قدر النصب» ولك على هذا المعنى أن تجعل الكاف مرفوعة ومنصوبة على حسب التقدير، والله الموفق.

(٢) هذه القصة منسوبة من سيرة ابن هشام إلا قوله «إن في أهل العير عمرو بن هشام فان عمرو بن هشام هو أبو جهل ولم يكن في العير» وإنما كان في النفير وأخرجه الطبري من قول ابن إسحاق: وبعضه عن ابن عباس وعن عروة وعن السدي بتقديم وتأخير وزيادة ونقص وفي مغازي الواقدي عن محمود بن لبيد بعضه. وعن سعيد بن المسيب بعضه.

(٣) قوله «وإنا قد أعرضناه» في الصحاح: أعرضته الشيء فعضه. وفي الحديث «فأعضوه بهن أبيه» ويقال: =

بهم إلى بدر - وبدر ماء كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يوماً في السنة - فنزل جبريل عليه السلام فقال : يا محمد ، إن الله وعدكم إحدى الطائفتين : إما العير ، وإما قريشا ، واستشار النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه وقال : ما تقولون : إن القوم قد خرجوا من مكة على كل صعب وذلول ، فالعير أحب إليكم أم النفير ؟ قالوا : بل العير أحب إلينا من لقاء العدو ، فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم : ثم ردّد عليهم فقال : إن العير قد مضت على ساحل البحر ، وهذا أبو جهل قد أقبل ، فقالوا يارسول الله ، عليك بالعير ودع العدو ، فقام عند غضب النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فأحسنا ، ثم قام سعد بن عبادة فقال : انظر أمرك فامض . فوالله لو سرت إلى عدن أبين ^(١) ما تخلف عنك رجل من الأنصار ، ثم قال المقداد بن عمرو يارسول الله ، امض لما أمرك الله ، فإننا معك حيثما أحببت لا نقول لك كما قال بنو إسرائيل لموسى : اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ، ولكن : اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكم مقاتلون ، مادامت عين منا تطرف ، فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال : أشيروا علي أيها الناس وهو يريد الأنصار . لأنهم قالوا له حين بايعوه على العقبة : إنا برآء من ذمامك حتى تصل إلى ديارنا ، فإذا وصلت إلينا فأنت في ذمامنا ، نمنعك مما تمنع منه آبائنا ونساءنا ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم يتخوف أن لا تكون الأنصار لا ترى ^(٢) عليهم نصرته إلا على عدوّ دمه بالمدينة ، فقام سعد بن معاذ فقال : لكأنك تريدنا يارسول الله ؟ قال : أجل ، قال : قد آمنا بك وصدقناك ، وشهدنا أن ما جئت به هو الحق ، وأعطيناك على ذلك عهدنا ومواثيقنا على السمع والطاعة ، فامض يارسول الله لما أردت ، فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد . وما نكره أن تلقى بنا عدونا إنا لصبر عند الحرب ، صدق عند اللقاء ، ولعل الله يريك منا ما تقرّ به عينك ، فسر بنا على بركة الله ، فقرح رسول الله صلى الله عليه وسلم وبسطه قول سعد ، ثم قال : سيروا على بركة الله وأبشروا ، فإن الله وعدني إحدى الطائفتين . والله لكأنني الآن أنظر إلى مصارع القوم . وروى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين فرغ من بدر : عليك بالعير ليس

== أعرضته سبي ، أي ضربته به . وأعرض القوم . أكلت إيلهم العرض ، وهو بالضم علف الأمصار . وبالضم الشوك الصغير . (ع)

- (١) قوله «إلى عدن أبين» في الصحاح : أبين اسم رجل نسب إليه عدن ، فقيل : عدن أبين . (ع)
 (٢) قوله «يتخوف أن لا تكون الأنصار لا ترى» لعله «أن تكون» أوله «الأنصار ترى» وبالجملة فأحد الحرفين يعني عن الآخر . (ع)

دونها شيء، فناداه العباس وهو في وثاقه: لا يصلح^(١) فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: لم؟ قال: لأن الله وعدك إحدى الطائفتين. وقد أعطاك ما وعدك، وكانت الكراهة من بعضهم لقوله (وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون).

يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ

يَنْظُرُونَ ٦

والحق الذي جادلوا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم: تلقى النفير، لإيثارهم عليه تلقى العير (بعد ما تبين) بعد إعلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنهم ينصرون. وجدالهم: قولهم ما كان خروجنا إلا للعير، وهلاقت لنا لنستعد ونتأهب؟ وذلك لكراهم القتال. ثم شبه حالهم في فرط فرعهم ورعبهم وهم يسار بهم إلى الظفر والغنيمة، بحال من يعتل إلى القتل^(٢) ويساق على الصغار إلى الموت المتيقن، وهو مشاهد لأسبابه، ناظر إليها لا يشك فيها. وقيل: كان خوفهم لقلة العدد، وأنهم كانوا رجالاً. وروى أنه ما كان فيهم إلا فارسان.

وَإِذْ بَعَدَكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ

تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ٧

(إذ) منصوب بإضمار اذكر. و(أنها لكم) بدل من إحدى الطائفتين. والطائفتان: العير والنفير. (غير ذات الشوكة) العير، لأنه لم يكن فيها إلا أربعون فارساً، والشوكة كانت في النفير لعدددهم وعدتهم: والشوكة: الحدة مستعارة من واحدة الشوك. ويقال: شوك القنا لشبهاً^(٣). ومنها قولهم: شائك السلاح، أي تمنون أن تكون لكم العير، لأنها الطائفة التي لاحدة لها ولا شدة، ولا تريدون الطائفة الأخرى (أن يحق الحق) أن يثبت ويعليه (بكلماته) بآياته المنزلة في محاربة ذات الشوكة، وبما أمر الملائكة من نزولهم للنصرة، وبما قضى من أسرهم وقتلهم وطرحهم في قليب بدر. والدابر الآخر: فاعل من دبر. إذا أدبر. ومنه دابة الطائر. وقطع الدابر عبارة عن الاستئصال، يعني أنكم تريدون الفائدة العاجلة وسفاسف

(١) أخرجه الترمذي وأحمد وإسحاق وأبو يعلى والبزار وابن حبان والحاكم من رواية إسرائيل عن سمك عن مكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) قوله: بحال من يعتل إلى القتل، أي يجذب جذبا عنيفاً. أفاده الصحاح. (ع)

(٣) قوله: شوك القنا كشبهاء شيا كل شيء: حد طرفة، واجمع شيا وشبوات، كذا في الصحاح. وشبهاها

جمع مضاف لضمير القنا. (ع)

الأمور^(١) وأن لا تلقوا ما يرزؤكم في أبدانكم وأحوالكم^(٢) والله عز وجل يريد معالي الأمور، وما يرجع إلى عمارة الدين، ونصرة الحق، وعلو الكلمة، والفوز في الدارين. وشتان ما بين المرادين. ولذلك اختار لكم الطائفة ذات الشوكة، وكسر قوتهم بضعفكم، وغلب كثرتهم بقلتهم، وأعزكم وأذلهم، وحصل لكم مالا تعارض ألناه العير وما فيها. وقرئ: بكلمته. على التوحيد.

لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨﴾

فإن قلت: بهم يتعلق قوله ﴿لِيُحِقَّ الْحَقَّ﴾؟ قلت: بمحذوف تقديره: ليحق الحق ويبطل الباطل فعل ذلك، ما فعله إلا لها. وهو إثبات الإسلام وإظهاره، وإبطال الكفر ومحقه. فإن قلت: أليس هذا تكريراً؟ قلت: لا، لأن المعنيين متباينان، وذلك أن الأول تمييز بين الإرادتين وهذا بيان لغرضه فيما فعل من اختيار ذات الشوكة على غيرها لهم ونصرتهم عليها، وأنه مانصرهم ولا خذل أولئك إلا لهذا الغرض الذي هو سيد الأغراض. ويجب أن يقدر المحذوف متأخراً حتى يفيد معنى الاختصاص فينطبق عليه المعنى: وقيل: قد تعلق يقطع.

إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبْ لَكُمْ أَنِّي مُبْدِّدٌ بَالِغٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ

مُرْدِفِينَ ﴿٩﴾

فإن قلت: بهم يتعلق ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ﴾؟ قلت: هو بدل من (إذ يعدكم) وقيل بقوله (ليحق الحق ويبطل الباطل) واستغاثتهم أنهم لما علوا أنه لا بد من القتال، طفقوا يدعون الله ويقولون: أي ربنا انصرنا على عدوك يا غياث المستغيثين أغثنا. وعن عمر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر إلى المشركين وهم ألف، وإلى أصحابه وهم ثلثمائة، فاستقبل القبلة ومد يديه يدعو: اللهم أنجز لي ما وعدتني، اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض - فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فأخذه أبو بكر رضي الله عنه فألقاه على منكبيه والزمه من ورائه، وقال: يا بني الله كفاك مناشدتك ربك، فإنه سينجز لك ما وعدك^(٣) ﴿أَنِّي

(١) قال محمود: «يعني أنكم تريدون العاجلة وسفاسف الأمور... الخ» قال أحمد: والتحقيق في التمييز بين الكلامين أن الأول ذكر الإرادة فيه مطلقة غير مقيدة بالواقعة الخاصة، كأنه قيل: وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم، ومن شأن الله تعالى إرادة تحقيق الحق وتحقيق الكفر على الإطلاق، ولإرادته أن يحق الحق ويبطل الباطل خصكم بذات الشوكة، فبين الكلامين عموم وخصوص، وإطلاق وتقييد. وفي ذلك ما لا يخفى من المبالغة في تأكيد المعنى بذكره على وجهين: إطلاق، وتقييد. والله أعلم.

(٢) قوله «وأحوالكم، لعل وأموالكم» - (ع)

(٣) أخرجه مسلم من رواية ابن عباس عن عمر رضي الله عنه.

مدمكم) أصله بأنى مدمكم ، فحذف الجار وسلط عليه استجواب فنصب محله . وعن أبي عمرو أنه قرأ (إني مدمكم) بالكسر . على إرادة القول ، أو على إجراء استجواب مجرى (قال) لأن الاستجابة من القول . فإن قلت : هل قاتلت الملائكة يوم بدر ؟ قلت : اختلف فيه ، فقيل : نزل جبريل في يوم بدر في خمسمائة ملك على الميمنة وفيها أبو بكر ، وميكائيل في الخسيفة على اليسرة وفيها علي بن أبي طالب في صور الرجال ، عليهم ثياب بيض وعمائم بيض وقد أرخوا أذنانها بين أكتافهم . فقاتلت . وقيل : قاتلت يوم بدر ولم تقا تل يوم الأحزاب ويوم حنين . وعن أبي جهل أنه قال لابن مسعود : من أين كان ذلك الصوت الذي كنا نسمع ولا نرى شخصا ؟ قال : من الملائكة . فقال أبو جهل : هم غلبونا لا أتم . وروى أن رجلا من المسلمين بينما هو يشتد في أثر رجل من المشركين : إذ سمع صوت ضربة بالسوط فوقه ، فنظر إلى المشرك قد خر مستلقيا وشق وجهه ، فحدث الانصارى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : صدقت ذلك من مدد السماء ^(١) . وعن أبي داود المازني : تبعت رجلا من المشركين لأضربه يوم بدر فوقع رأسه بين يدي قبل أن يصل إليه ^(٢) سيفي ، وقيل لم يقاتلوا وإنما كانوا يكثرون السواد ويثبتون المؤمنين ، وإلا فلنك واحد كاف في إهلاك أهل الدنيا كلهم ، فإن جبريل عليه السلام أهلك بريشة من جناحه مدائن قوم لوط ، وأهلك بلاد ثمود قوم صالح بصيحة واحدة . وقرئ (مردفين) بكسر الدال وفتحها ، من قولك : ردفته إذا تبعه . ومنه قوله تعالى (ردف لكم بعض الذي تستعجلون) بمعنى ردفكم . وأردفته إياه : إذا أتبعته . ويقال : أردفته ، كقولك أتبعته ، إذا جئت بعده ، فلا يخلو المكسور الدال من أن يكون بمعنى متبعين ، أو متبعين ، فإن كان بمعنى متبعين ^(٣) فلا يخلو من أن يكون بمعنى : متبعين بعضهم بعضاً ، أو متبعين بعضهم لبعض ، أو بمعنى : متبعين إياهم المؤمنين ، أى يتقدمونهم فيتبعونهم أنفسهم ، أو متبعين لهم يشيعونهم ويقدمونهم بين أيديهم وهم على ساقهم ، ليسكونوا على أعينهم وحفظهم . أو بمعنى متبعين أنفسهم ملائكة آخرين ، أو متبعين غيرهم من الملائكة : ويعضد هذا الوجه قوله تعالى في سورة آل عمران (بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين) . (بخمسة آلاف من الملائكة مستومين) ومن قرأ (مردفين) بالفتح فهو بمعنى متبعين أو متبعين . وقرئ : مردفين ، بكسر الراء وضمها وتشديد الدال : وأصله مرتدفين ، أى مترادفين أو متبعين ، من اردفه . فأدغمت تاء الافتعال

(١) هذا طرف من حديث ابن عباس رضى الله عنهما في الذي قبله .

(٢) أخرجه ابن إسحاق في المغازي : حدثني أبي عن رجال من بني مازن عن أبي داود المازني - فذكره . ومن طريقه أخرجه إسحاق والطبري وغيرهما .

(٣) قوله وكان كان بمعنى متبعين ، بقرأ هذا بالسكون ، ولم يذكر مقابله وهو ما كان بمعنى متبعين بالتشديد . (ع)

في الدال ، فالتقى ساكنان فحزكت الراء بالكسر على الأصل ، أو على إتباع الدال . وبالضم على إتباع الميم . وعن السدى : بالآلاف من الملائكة . على الجمع ليوافق ما في سورة آل عمران . فإن قلت : فيم يعتذر لمن قرأ على التوحيد ولم يفسر المردفين بإرداف الملائكة ملائكة آخرين ، والمردفين بارتدافهم غيرهم ؟ قلت : بأن المراد بالآلاف من قاتل منهم . أو الوجوه منهم الذين من سواهم أتباع لهم .

وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَنَاطِقِينَ بِهِ قُلُوبُكُم وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ

إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾

فإن قلت : إللام يرجع الضمير في ﴿وما جعله﴾ ؟ قلت : إلى قوله (أني عندكم) لأن المعنى : فاستجاب لكم بإمدادكم . فإن قلت : ففيم قرأ بالكسر ؟ قلت : إلى قوله (أني عندكم) لأنه مفعول القول المضمر فهو في معنى القول . ويجوز أن يرجع إلى الإمداد الذي يدل عليه عندكم ﴿إلا بشرى﴾ إلا بشارة لكم بالنصر ، كالتسكينة لبني إسرائيل ، يعني أنكم استغثتم ونصر عثم لقلبتكم وذلكم ، فكان الإمداد بالملائكة بشارة لكم بالنصر ، وتسكيناً منكم . وربطاً على قلوبكم ﴿وما النصر إلا من عند الله﴾ يريد ولا تحسبوا النصر من الملائكة ، فإن الناصر هو الله لكم وللملائكة . أو وما النصر بالملائكة وغيرهم من الأسباب إلا من عند الله ، والمنصور من نصره الله .

إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسُ أَمَنَةً مِنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ﴿١١﴾

﴿إذ يغشاكم﴾ بدل ثان من (إذ يعدكم) أو منصوب بالنصر ، أو بما في (من عند الله) من معنى الفعل ، أو بما جعله الله ، أو بإضمار اذكر . وقرئ : يغشيكُم بالتحفيف والتشديد^(١) ونصب النعاس

(١) قال محمود : «وقرئ» (إذ يغشيكُم) بالتحفيف والتشديد ... الخ قال أحد : ومثل هذا النظر يجري عند قوله تعالى (هو الذي يريكم البرق خوفاً وطمعاً) لأن فاعل الإرادة هو الله عز وجل ، وفاعل الخوف والطمع هم ، وقد انتصبا مفعولاً لها فالجواب : أنه لما كان الله تعالى إذا أراه البرق رأوه ، كانوا فاعلين في المعنى وكان المعنى وهو الذي يريكم البرق ففروته خوفاً وطمعاً ، فهذا مثل آية الأنفال ، فإن المفعول في المعنى فاعل . وسيأتي مزيد بحث في هذه السكتة . وقد جرى القلم بتمجيلها هنا ، وذلك أن لقائل أن يقول : فاعل يغشئ النعاس بإيم هو الله تعالى ، وهو فاعل الأمانة أيضاً وغالطها وحيث يتحد فاعل الفعل والعللة فيرفع السؤال ويؤول الاشكال على قواعد السنة التي تقتضي نسبة أفعال الخلق إلى الله تعالى على أنه خالقها ومبدعها ، ولمورد السؤال أن يقول المعتبر أن يكون فاعل الفعل متصفاً بالعللة كما هو متصف بالفعل ، والبارى عز وجل . إن كان خالق الأمانة للعبد وكان بها آمناً فالعبد هو الفاعل اللغوي وإن كان الله تعالى هو الفاعل حقيقة وعقيدة ، وحيث يفتقر السؤال إلى الجواب السالف والله الموفق .

والضمير لله عز وجل . و﴿أمنة﴾ مفعول له . فإن قلت : أما وجب أن يكون فاعل الفعل المعلن والعلّة واحداً ؟ قلت : بلى ، ولكن لما كان معنى يغشاكم النعاس . تنعسون ، انتصب أمنة على أن النعاس والأمنة لهم . والمعنى : إذ تنعسون أمنة بمعنى أماناً ، أى لآمنكم ، و﴿منه﴾ صفة لها : أى أمنة حاصلة لكم من الله عز وجل . فإن قلت : فعلى غير هذه القراءة ^(١) قلت : يجوز أن تكون الأمنة بمعنى الإيمان ، أى ينعمكم إيماناً منه . أو على يغشاكم النعاس فتنعسون أماناً ، فإن قلت : هل يجوز أن ينتصب على أن الأمنة للنعاس الذى هو فاعل يغشاكم ؟ أى يغشاكم النعاس لأمنه على أن إسناد الأمن إلى النعاس إسناد مجازى وهو لأصحاب النعاس على الحقيقة ، أو على أنه أنا منكم فى وقت كان من حق النعاس فى مثل ذلك الوقت المخوف أن لا يقدم على غشيانكم ؟ وإنما غشاكم أمنة حاصلة من الله لولاها لم يغشكم على طريقة التمثيل والتخييل ؟ قلت : لا تبعد فصاحة القرآن عن احتماله ، وله فيه نظائر ، وقد ألم به من قال :

يَهَابُ النَّوْمُ أَنْ يَغْشَى عُمُونًا نَهَا بَكَ فَهُوَ تَقَارُّ شَرُّودُ ^(٢)

وقرى (أمنة) بسكون الميم . ونظير «أمن أمنة» «حي حياة» ونحو «أمن أمنة» «رحم رحمة» والمعنى : أن ما كان بهم من الخوف كان يمنعهم من النوم ، فلما طامن الله قلوبهم وأمنهم رقدوا وعن ابن عباس رضى الله عنه : النعاس فى القتال : أمنة من الله ، وفى الصلاة : وسوسة من الشيطان ^(٣) ﴿وينزل﴾ قرئ بالتخفيف والتثقيب . وقرأ الشعبي : ما ليظهركم به : قال ابن جنى : ماموصولة وصلتها حرف الجر بما جره ، فكأنه قال : ما للظهور . و﴿رجز الشيطان﴾ وسوسته إليهم ، وتخويفه إياهم من العطش . وقيل : الجنابة ، لأنها من تخيله . وقرئ : رجس الشيطان ، وذلك أن إبليس تمثل لهم ، وكان المشركون قد سبقوهم إلى الماء ^(٤) ونزل المسلمون فى كتيب أعفر تسوخ فيه الأقدام على غير ماء ، وناموا فاحتمل أكثرهم . فقال لهم : أنتم يا أصحاب محمد تزعمون أنكم على الحق وأنكم تصلون على غير وضوء وعلى الجنابة ، وقد عطشتم ، ولو كنتم على حق ما غلبكم هؤلاء على الماء وما ينتظرون بكم إلا أن يجهدكم العطش ، فإذا قطع العطش أعناقكم

(١) عاد كلامه . قال : فإن قلت فعلى غير هذه القراءة قلت كذلك ... الخ ■ قال أحمد : وجه حسن بشرط الأدب فى إسقاط لفظة التخييل . وقد تقدمت له أمثالها .

(٢) للرحشرى ، يقول : يخاف النوم أن يغزو عيوننا تخافك فالنوم كثير التفار والشرود ، شبه بجيوان يصح منه الخوف على طريق المكينة . وقوله فهو نفار شرود : تفريع للترشيح . ونسبة الخوف للعيون مجاز عقلى .

(٣) لم أجده عن ابن عباس . والظاهر أنه تحرف وإنما هو ابن مسعود . كذا ذكره الثعلبى . وأخرجه عبد الرزاق والطبرى . وكذا ابن أبى شبة والطبرانى كلهم من حديث ابن مسعود موقوفا .

(٤) الثعلبى بغير إسناد . وأخرجه الطبرانى وابن مردويه من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس . وطولا وفى هذا ما ليس فيه وهو عند أبى نعيم والبيهقى فى الدلائل من هذا الوجه .

مشوا إليكم فقتلوا من أحبوا وساقوا بقيتكم إلى مكة ، فحزنوا حزناً شديداً وأشفقوا ، فأمر الله عز وجل المطر ، فطروا ليلاً حتى جرى الوادى واتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه الحياض على عدوة الوادى ، وسقوا الركاب ، واغتسلوا وتوضؤوا ، وتلبذ الرمل الذى كان بينهم وبين العدو حتى ثبتت عليه الأقدام ، وزالت وسوسة الشيطان وطابت النفوس . والضمير فى (به) للباء . ويجوز أن يكون للربط ، لأن القلب إذا تمكن فيه الصبر والجراءة ثبتت القدم فى مواطن القتال .

إِذْ يُوحَىٰ رَبِّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّثُوا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَقِيَ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَصْرَبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَصْرَبُوا مِنْهُمْ

كُلُّ بَنَاتٍ ١٢

(إذ يوحى) يجوز أن يكون بدلاً ثالثاً من (إذ يعدم) وأن ينتصب يثبت (أنى معكم) مفعول يوحى وقرئ : إنى ، بالكسر على إرادة القول ، أو على إجراء يوحى مجرى يقول ، كقوله (أنى مذكى) والمعنى : أنى معكم على التثبيت فثبتوهم . وقوله (سألنى ... فأصربوا) يجوز أن يكون تفسيراً لقوله (إنى معكم فثبتوا) ولا معونة أعظم من إلقاء الرعب فى قلوب الكفرة ولا تثبيت أبلغ من ضرب أعناقهم . واجتماعهما غاية النصرة . ويجوز أن يكون غير تفسير ، وأن يراد بالتثبيت أن يخطر ببالهم ما تقوى به قلوبهم وتصح عزائمهم ونياتهم فى القتال ، وأن يظهروا ما يتيقنون به أنهم ممدون بالملائكة . وقيل : كان الملك يتشبه بالرجل الذى يعرفون وجهه فىأتى فيقول : إنى سمعت المشركين يقولون : والله لئن حملوا علينا لننكشفن ، ويمشى بين الصفين فيقول : أبشروا ، فإن الله ناصركم لأنكم تعبدونه وهؤلاء لا يعبدونه . وقرئ (الرعب) بالثقل (فوق الأعناق) أراد أعالي الأعناق التى هى المذايح ، لأنها مفاصل ، فكان إيقاع الضرب فيها حزا وتطييراً للرؤس . وقيل : أراد الرؤس لأنها فوق الأعناق ، يعنى ضرب الهام . قال :

■ وَأَصْرَبُ هَامَةً الْبَطْلُ الْمُشِيحُ ■^(١)

■ ■ ■

غَشِيَتْهُ وَهُوَ فِي جَاوَاءَ بِاسِلَةٍ عَضْبًا أَصَابَ سَوَاءَ الرُّؤْسِ فَأَنْفَلَقَا^(٢)

(١) مر شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة (٤٠٩) فراجع إن شئت اه مصححه .

(٢) وفارس فى غرار الموت منغمس إذا تألى على مكرومة صدقا

غديته وهو فى جاواء باسلة عضبا أصاب سواء الرأس فانفلقا

لبما بن قيس الكنانى والفهر الماء الكثير فصب الموت بسيل عظيم على سيل الكناية . والفاروا الانهاس فيه تخييل .

والبنان: الأصابع، يريد الأطراف. والمعنى: فاضربوا المقاتل والشوى، لأن الضرب إما واقع على مقتل أو غير مقتل، فأمرهم بأن يجمعوا عليهم النوعين معاً. ويجوز أن يكون قوله (سألني) إلى قوله (كل بنان) عقيب قوله (فثبتوا الذين آمنوا) تلقينا لللائكة ما يثبتونهم به، كأنه قال: قولوا لهم قولي (سألني في قلوب الذين كفروا الرعب) أو كأنهم قالوا: كيف تثبتهم؟ فقيل: قولوا لهم قولي (سألني) فالضاربون على هذا هم المؤمنون.

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝١٣ ذَٰلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ۝١٤

(ذلك) إشارة إلى ما أصابهم من الضرب والقتل والعقاب العاجل، ومحل الرفع على الابتداء و﴿بأنهم﴾ خبره، أى ذلك العقاب وقع عليهم بسبب مشاققتهم. والمشاقة: مشتقة من الشق، لأن كلا المتعادين في شق خلاف شق صاحبه، وسميت في المنام عن اشتقاق المعادة فقلت: لأن هذا في عدوة وذاك في عدوة، كما قيل: المخاصمة والمشاقة، لأن هذا في خصم أى في جانب، وذاك في خصم، وهذا في شق، وذاك في شق. والكاف في (ذلك) لخطاب الرسول عليه السلام، أو لخطاب كل واحد، وفي ﴿ذلكم﴾ للكفرة، على طريقة الالتفات. ومحل (ذلكم) الرفع على ذلكم العقاب، أو العقاب ذلكم ﴿فذوقوه﴾ ويجوز أن يكون نصباً على: عليكم ذلكم فذوقوه، كقولك: زيدا فاضربه ﴿وأن للكافرين﴾ عطف على ذلكم في وجهه، أو نصب على أن الواو بمعنى مع. والمعنى: ذوقوا هذا العذاب العاجل مع الآجل الذي لكم في الآخرة، فوضع الظاهر موضع الضمير، وقرأ الحسن: وإن للكافرين بالكسر.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُوَلُّوهُمُ الْأَدْبَارَ ۝١٥ وَمَنْ يُوَلَّهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرُهُ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِعَصَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَلَبَّسَ الْمَصِيرُ ۝١٦

== ويجوز أن تستعار التمار لأحوال الموت على طريق التصريحية. ويحتمل أن تستعار لجيش ذلك الفارس على طريق التصريحية أيضاً. وأضافه للوت لأنه ينشأ عنها والانتهاش ترشيح. ■ إذا نال ■ أى حلف «على مكروهة» أى حرب «صدق» أى بر في بيته «غشيت» ألحقت به والحال أنه «في جأوا» أى كتيبة عظيمة اسودت أو اخضرت بكثرة السلاح والدروع. من الجوة مثل الحوة. أو من الجؤوة مثل الحرة. وهى هى بشرط أن يرهقها سواد. وقيل السواد يرهقه خضرة لصدأ دروعها «باسلة» أى مانعة عابسة. ويجوز أن الجأوا الدرع الصدة. وعصبا: مفعول غشيت، أى سيفاً قاطعاً، أصاب، أى طلب وتال «سواء» أى وسط الرأس «فانفلق» الرأس أو وسطه، مدح قرنه مع ظفريه به. ليدل على بلوغه غاية الشجاعة.

(زحفاً) حال من الذين كفروا . والزحف : الجيش الدم^(١) الذي يرى لكثرتة كأنه يزحف ، أى يدب ديباً ، من زحف الصبي إذا دب على إسته قليلاً قليلاً ، سمي بالمصدر والجمع زحوف والمعنى : إذا لقيتموهم للقتال وهم كثير جم وأنتم قليل فلا تفزوا ، فضلاً أن تدانوهم فى العدد أو تساووهم ، أو حال من الفريقين . أى إذا لقيتموهم متزاحفين هم وأنتم ، أو حال من المؤمنين كأنهم أشعروا بما كان سيكون منهم يوم حنين حين تولوا مدبرين ، وهم زحف من الزحوف اثني عشر ألفاً ، وتقدمة^(٢) نهى لهم عن الفرار يومئذ . وفى قوله (ومن يولهم يومئذ) أمانة عليه (إلا متحرفاً لقتال) هو الكفر بعد الفتر ، يخيل عدوه أنه منهزم ثم يعطف عليه ، وهو باب من خدع الحرب ومكايدها (أو متحيزاً) أو منحازاً (إلى فئة) إلى جماعة أخرى من المسلمين سوى الفئة التى هو فيها . وعن ابن عمر رضى الله عنه : خرجت سرية وأنا فيهم ففزعوا^(٣) فلما رجعوا إلى المدينة استحيوا فدخلوا البيوت ، فقلت : يا رسول الله نحن الفرارون ، فقال : بل أنتم العكارون^(٤) وأنا فتكتكم . وانهزم رجل من القادسية ، فأتى المدينة إلى عمر رضى الله عنه فقال : يا أمير المؤمنين هلكت ، فررت من الزحف ، فقال عمر رضى الله عنه : أنا فتكتك^(٥) . وعن ابن عباس رضى الله عنه : إن الفرار من الزحف من أكبر الكبائر . فإن قلت : بم انتصب (إلا متحرفاً)؟ قلت : على الحال ، وإلا لغو . أو على الاستثناء من المولين ، أى : ومن يولهم إلا رجلاً منهم متحرفاً أو متحيزاً . وقرأ الحسن (دبره) بالسكون ووزن متحيز متفيعل لا متفعل ، لأنه من حاز يحوز ، فبناء متفعل منه متحوز .

فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ

وَلَا يُمِيزُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلََاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ مُمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾

لما كسروا أهل مكة وقتلوا وأسروا أقبلوا على التفاخر ، فكان القائل يقول : قتلنا

(١) قوله «الجيش الدم» هو العدد الكثير . والدمعة : السواد ، كذا فى الصحاح . (ع)

(٢) قوله «وتقدمة نهى لهم» لعله عطوف على المعنى ، أى : إشعاراً وتقدمة نهى . (ع)

(٣) أخرجه أبو داود والترمذى والبخارى فى الأدب المفرد من رواية يزيد بن أبى زياد عن عبد الرحمن بن أبى ليل عن عمر رضى الله عنهما . وكذا أخرجه أحمد وإسحاق وابن أبى شيبه وأبو يعلى والبزار فى مسانيدهم . قال الترمذى : لا نعرفه إلا من رواية يزيد بن أبى زياد .

(٤) قوله «بل أنتم العكارون» من عكر إذا عطف وكر . أفاده الصحاح . (ع)

(٥) أخرجه ابن أبى شيبه من رواية منصور عن إبراهيم . قال : فر رجل فذكره .

وأُسرت ، ولما طلعت قريش قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هذه قريش قد جاءت ^(١) بخيلاتها وغرما يكذبون رسلك ، اللهم إني أسألك ما وعدتني ، فأتاه جبريل عليه السلام فقال : اخذ قبضة من تراب فارمهم بها ، فقال - لما التقى الجمعان - لعلي رضى الله عنه : أعطني قبضة من حصباء الوادى ، فرمى بها فى وجوههم وقال : شأهت الوجوه ، فلم يبق مشرك إلا شغل بعينه ، فانهزموا وردفهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم ^(٢) ، فقبل لهم ﴿ فلم تقتلهم ﴾ والفاء جواب شرط محذوف تقديره : إن افتخرتم بقتلهم فأنتم لم تقتلهم ﴿ ولكن الله قتلهم ﴾ لأنه هو الذى أنزل الملائكة وألقى الرعب فى قلوبهم ، وشأه النصر والظفر وقوى قلوبكم ، وأذهب عنها الفزع والجزع ﴿ وما رميت ﴾ أنت يا محمد ﴿ إذ رميت ولكن الله رمى ﴾ يعنى أن الرمية التى رميتها لم ترمها أنت على الحقيقة ، لأنك لو رميتها لما بلغ أثرها إلا ما يبلغه أثر رمى البشر ، ولكنها كانت رمية الله حيث أثرت ذلك الأثر العظيم ، فأثبت الرمية لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأن صورتها وجدت منه ، ونفاها عنه لأن أثرها الذى لا تطبيقه للبشر فعل الله عز وجل ، فكأن الله هو فاعل الرمية على الحقيقة ، وكأنها لم توجد من الرسول عليه الصلاة والسلام أصلاً . وقرئ : ولكن الله

(١) قال محمود : دولما جاءت قريش قال عليه الصلاة والسلام : هذه قريش جاءت . . . الخ ، قال أحمد رحمه الله : أوضح مصداق فى التمييز بين الحقيقة والمجاز . ألا تراك تقول للبليد : ليس بحمار ، ويصدق عليه مع صدق قولك فيه على سبيل التجوز إنه حمار ، فإذا ثبت لك أن من عيزات المجاز صدق عليه بخلاف الحقيقة ، فانهم أن هذه الآية تكشف وجوه القدورية بالرد ، وذلك أن الله تعالى أثبت الفعل للخلق ونفاه عنهم ، ولا يعمل لذلك إلا أن يثبته لهم مجازاً ، والفاهل والمخالق حقيقة هو الله تعالى ، فأثبت لهم مجازاً ، ونفاه عنهم حقيقة . وإياك أن تخرج على تنكيس الزمخشري فى تأويل الآية ، فانه نظر أعوج ، وباطل غلج ، والحق أبلج ، والله الموفق بكومه .

(٢) قال الطبري : لم يذكر أحد من أئمة الحديث أن هذه الرمية كانت بيدى ، ثم حديث سلة بن الأكوع . قال : غرونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حينما فذكر القصة ، وهو تعقب غير مرضى فقد روى الواقدي فى المغازى عن ابن أبي الزهري عن الزهري عن عروة بن الزبير قال « لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً فذكر نحوه إلى قوله : ما وعدتني ، وروى الطبري من وجه آخر عن هشام بن عروة عن عروة قال « لما ورد رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرًا قال : فزعوا أنه قال ، هذه قريش قد جاءت بخيلاتها وغرما تجادل وتكذب رسولك ، اللهم إني أسألك ما وعدتني . فلما أقبلوا استقبلوا لحنًا فى وجوههم فبهزهم الله تعالى ، وروى الطبري من رواية على بن أبي طلحة قال « رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده يوم بدر » فقال : يا رب إن تهلك هذه العصابة فلن أعيد فى الأرض أبداً . فأمره جبريل فأخذ قبضة من التراب فرمى بها فى وجوههم . فامن المشركين أحد إلا أصاب عينيه ومنخره وفه تراب . فولوا مدبرين ، وعنده أيضاً من طريق أسباط عن السدى « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعلي يوم بدر : أعطني حصباء من الأرض . فتأوله حصا طيه تراب ، فرمى به فى وجوه القوم ، فلم يبق مشرك إلا دخل فى عينه من ذلك التراب ، ثم ردفهم المسلمون يقتلونهم ويأسرونهم . وأنزل الله ﴿ فلم تقتلهم ﴾ ولكن الله قتلهم - الآية . وروى الواقدي فى المغازى أيضاً من طريق حكيم بن حزام فى قصة بدو قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخذ كفاً من الحصاء فرمى بها وقال : شأهت الوجوه . فابق منهم أحد إلا امتلأ وجهه وعيناه فانهزم أعداء الله ، والمسلمون يقتلون ويأسرون . وأخرجه الطبري من وجه آخر عن حكيم بن حزام نحوه دون ما فى آخره .

قتلهم . ولكن الله رمى : بتخفيف ولكن ، ورفع ما بعده (وليبلى المؤمنين) ويعطيهم (بلاء حسنًا) عطاء جميلًا . قال زهير :

■ فَأَبْلَاهَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُو * (١)

والمعنى : والإحسان إلى المؤمنين فعل مافعل ، وما فعله إلا لذلك (إن الله سميع) لدعائهم (عليم) بأحوالهم .

ذَٰلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ (١٨)

(ذلکم) إشارة إلى البلاء الحسن ، ومحله الرفع : أى الغرض ذلکم (وأن الله موهن) معطوف على ذلکم . يعنى : أن الغرض إبلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين . وقرئ : موهن ، بالتشديد . وقرئ على الإضافة ، وعلى الأصل الذى هو التنوين والإعمال .

إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَعُودُوا

نَعُدْ وَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ (١٩)

(إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) خطاب لأهل مكة على سبيل التهنيت ، وذلك أنهم حين أرادوا أن ينفروا تعلقوا بأستار الكعبة وقالوا : اللهم انصر أقرانا للضيف وأوصلنا للرحم وأفكنا للعاني ، إن كان محمد على حق فانصره ، وإن كنا على حق فانصرنا . وروى أنهم قالوا : اللهم انصر أبا جهل قال يوم بدر : اللهم أينما كان أهر وأقطع للرحم فأحنه اليوم . أى فأهلكه . وقيل : (إن تستفتحوا) خطاب للمؤمنين (وإن تنهوا) خطاب للكافرين ، يعنى : وإن تنهوا عن عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (فهو خير لكم) وأسلم (وإن تعودوا) لمحاربتة (نعد) انصر ته عليكم (وأن الله) قرئ بالفتح على : ولأن الله معين المؤمنين كان ذلك . وقرئ بالسكس ، وهذه أوجه . ويعضدها قراءة ابن مسعود : والله مع المؤمنين . وقرئ : ولن يغنى عنكم ، بالياء للفصل .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَتَوَلَّوْا تَسْمَعُونَ (٢٠)

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ (٢١) إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ

(١)

جزى الله بالاحسان مافعل بكم وأبلى الله خير البلاء الذى يبلو يقول : كافأ الله بإحسانه إليهما مافعله بكم من الاحسان . وأبلى : مضمّن معنى أعطى . يقال : بلاء الله وأبلاءه . وابتلاء : بمعنى اختبره . والاسم : البلاء . ويجىء بمعنى النعمة وبمعنى النعمة كاهنا . وأعطاهما خير نعمته التى يلوها الناس ويختبرهم باعطائهما

عِنْدَ اللَّهِ الصَّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٢٢﴾ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيمَ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ
وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾

(ولا تولوا) قرئ بطرح إحدى التامين وإدغامها ، والضمير في (عنه) لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأن المعنى : وأطيعوا رسول الله كقوله : الله ورسوله أحق أن يرضوه ، ولأن طاعة الرسول وطاعة الله شيء واحد (من يطع الرسول فقد أطاع الله) فكأن رجوع الضمير إلى أحدهما كرجوعه إليهما ، كقولك : الإحسان والإجمال لا ينفع في فلان . ويجوز أن يرجع إلى الأمر بالطاعة ، أى : ولا تولوا عن هذا الأمر وامتناله وأنتم تسمعون . أو ولا تتولوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تخالفوه (وأنتم تسمعون) أى تصدقون لأنكم مؤمنون لستم كالصم المكذبين من الكفرة (ولا تكونوا كالذين قالوا اسمعنا) أى ادعوا السماع (وهم لا يسمعون) لأنهم ليسوا بمصدقين فكأنهم غير سامعين . والمعنى : أنكم تصدقون بالقرآن والنبوة ، فإذا توليت عن طاعة الرسول في بعض الأمور من قسمة الغنائم وغيرها ، كان تصديقكم كلاتصديق ، وأشبه سماعكم سماع من لا يؤمن . ثم قال (إن شر الدواب) أى إن شر من يدب على وجه الأرض . أو إن شر البهائم الذين هم صم عن الحق لا يعقلونه ، جعلهم من جنس البهائم ، ثم جعلهم شرها (ولو علم الله) في هؤلاء الصم البكم (خيرا) أى انتفاعا باللفظ (لأسمعهم) للطف بهم ^(١) حتى يسمعوا سماع المصدقين ، ثم قال (ولو أسمعهم لتولوا) عنه . يعنى : ولو لطف بهم لما نفع فيهم اللطف . فلذلك منعمهم أطفاه . أو ولو لطف بهم فصدقوا لارتدوا بعد ذلك وكذبوا ولم يستقيموا ، وقيل : هم بنو عبد الدار بن قصى لم يسلم منهم إلا

(١) قال محمود : يعنى : ولو علم الله أن اللطف ينفع في هؤلاء ... الخ . قال أحمد رحمه الله : إطلاق القول بأن الله تعالى يلفظ بالعبد فلا ينفع لطفه مردود ، فإن اللطف هو إهداء الجليل والالطاف به ، واسمه اللطيف من ذلك ، فإذا أسدى الجليل إلى العبد بأن اسمه إسماع لطيف به ، فتلك النفاة المرجوة ومعنى اللطف به على هذا : أن يخلق في قلبه قبول الحق وحسن الاصفاء إليه والامتداء به ، ولكن لا يتم ذلك على عقيدة الاعتزال والرأى الفاسد في خلق الأنفال ، لأن مقتضاها أن العبد هو الذى يخلق نفسه قبول الحق والهداية وحسن الاستماع والاصفاء ، وأن الله تعالى لا يشارك العبد في خلق ذلك ، بل الذى ينسب إلى الله تعالى إرادة الهداية من جميع الخلق ، ولا يلزم حصول مراده على العموم . تعالى الله عما يقولون . ثم ولو تنزل منزل على هذه القاعدة لما استقام تأويل الزمخشري أيضا . فإن حاصله : ولو علم الله فيهم خيرا لطف بهم ، ولو لطف بهم لما انتفعوا باللفظ . فيلزم عدم انتفاعهم باللفظ على تقدير علم الله الخير فيهم . وهذا غير مستقيم لما يلزم عليه من وقوع خلاف المعلوم لله تعالى . وذلك محال عقلا ، فلا يرتفع الاشكال إلا بتقدير الاسماع الواقع جوابا أولا ، خلاف الاسماع الواقع شرطا ثانيا ، كيلا يتكرر الوسط فيلزم المحال المذكور . وأقرب وجه في اختلاف الاسماعين : أن يراد بالاول : ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم إسماعا يخلق لهم به الهداية والقبول ، ولو أسمعهم لا على أنه يخلق لهم الامتداء ، بل إسماعا مجردا من ذلك ، لتولوا وهم معرضون . فهذا هو الوجه في تأويل الآية ، والله الموفق .

رجلان : مصعب بن عمير ، وسويد بن حرملة : كانوا يقولون : نحن صمُّ بكم نُمعَى عما جاء به محمد ، لانسعه ولا نجيبه ، فقتلوا جميعاً بأحد ، وكانوا أصحاب اللواء . وعن ابن جريح : هم المنافقون . وعن الحسن : أهل الكتاب .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا
أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرَّةِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهُ تَحْشَرُونَ ﴿٢٤﴾

(إذا دعاكم) وحد الضمير كما وحده فيما قبله « لأن استجابة رسول الله صلى الله عليه وسلم كاستجابته ، وإنما يذكر أحدهما مع الآخر للتوكيد ، والمراد بالاستجابة . الطاعة والامتثال . وبالندوة : البعث والتحيض . وروى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم مر على باب أبي كعب بن قناداه وهو في الصلاة فعجل في صلاته ثم جاء فقال : ما منعك عن إجابتي ؟ قال : كنت أصلي . قال : ألم تخبر فيما أوحى إلي (استجبوا لله وللرسول) قال : لأجرم لا تدعوني إلا أجبتك^(١) . وفيه قولان ، أحدهما : إن هذا مما اختص به رسول الله صلى الله عليه وسلم . والثاني أن دعاءه كان لأمر لم يحتمل التأخير . وإذا وقع مثله للصلي فله أن يقطع صلاته (لما يحييكم) من علوم الديانات والشرائع ، لأن العلم حياة ، كما أن الجهل موت . ولبعضهم :

لَا تُعْجِبَنَّ الْجُهُولُ حُلَّتَهُ فَذَلِكَ مَيِّتٌ وَتَوْبُهُ كَفْنٌ^(٢)

وقبل لمجاهدة الكفار ، لأنهم لو رفضوها لعلبواهم وقتلواهم ، كقوله (ولكم في القصص حياة) وقيل للشهادة ، لقوله (يل أحياء عند ربهم) . (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) يعني أنه يميتة فتفوته الفرصة التي هو واجدها^(٣) وهي التمكن من إخلاص القلب ومعالجة أدوائه وعمله ورده سلماً كما يريد الله ، فاعثموا هذه الفرصة ، وأخلصوا قلوبكم لطاعة الله ورسوله (واعلموا أنكم إليه تحشرون) فيثيبكم على حسب سلامة القلوب وإخلاص الطاعة . وقيل :

(١) أخرجه الترمذي والنسائي دون قوله : لأجرم إلى آخره وأخرجه ابن مردويه من الوجه الذي أخرجه منه الترمذي وفي آخره قال « إني لأجرم يا رسول الله لا تدعوني إلا أجبتك وإن كنت أصلي » وفي الباب عن أبي سعيد ابن الحكم ، أخرجه البخاري بغير هذا السياق واقتصر عليه الطيبي .

(٢) للزعفراني ، نهي للجهول عن العجب والخيلاء بقباه ، لأنه كليت في عدم النفع وعدم الإدراك . ويلزم من ذلك أن توبة الذي يعجب به كالكفن ، حيث اشتمل على جسم لا إدراك فيه ولا نفع . والميت هنا بالتخفيف .

(٣) قال محمود : « معناه أنه يميتة فتفوته الفرصة التي هو واجدها ... الخ » قال أحمد رحمه الله : نعم ، هذا عقد أهل السنة الذي استعار لهم لقب المجبرة ، وهو العقد الحق المؤسس على التقوى وتفويض الخلوقات كلها إلى الواحد الحق خالق الخلق ، فإن كان ذلك ظلياً فأنا يرى من الطائفة المنسية بالعبدية ، إصراراً على هذا الرأي الباطل والمعتقد المسائل ، والله الموفق .

معناه إن الله قد يملك على العبد قلبه فيفسخ عزائمه ، ويغير نياته ومقاصده ، ويبدله بالخوف أمناً وبالأمن خوفاً وبالدكر نسياناً ، وبالنسيان ذكراً ، وما أشبه ذلك مما هو جاز على الله تعالى . فأما ما يثاب عليه العبد ويعاقب ^(١) من أفعال القلوب فلا ، والمجبرة على أنه يحول بين المرء والإيمان إذا كفر ، وبينه وبين الكفر إذا آمن ، تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً . وقيل معناه : أنه يطلع على كل ما يخطر المرء بباله لا يخفى عليه شيء من ضمائره ، فكأنه بينه وبين قلبه . وقرئ : بين المرء ، بتشديد الراء . ووجهه أنه قد حذف الهمزة وألقى حركتها على الراء ، كالخب ، ثم نوى الوقف على لغة من يقول : مررت بعمر .

وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ

شَدِيدُ الْعِقَابِ ٢٥

(فتنة) ذنباً . قيل هو إقرار المنكر بين أظهرهم . وقيل : افتراق الكلمة . وقيل (فتنة) عذاباً . وقوله : (لا تصيب) لا يخلو من أن يكون جواباً للأمر . أو نهياً بعد أمر . أو صفة لفتنة ، فإذا كان جواباً ، فالمعنى إن إصابتكم لا تصيب الظالمين منكم خاصة ولكنها تعمكم وهذا كما يحكى أن علماء بني إسرائيل نهوا عن المنكر تعذيراً ^(٢) فعمهم الله بالعذاب ، وإذا كانت نهياً بعد أمر فكأنه قيل : واحذروا ذنباً أو عقاباً ، ثم قيل : لا تعرضوا للظلم فيصيب العقاب أو أثر الذنب وباله من ظلم منكم خاصة ، وكذلك إذا جعلته صفة على إرادة القول ، كأنه قيل : واتقوا فتنة مقولاً فيها لا تصيب ، ونظيره قوله :

حَتَّىٰ إِذَا جَنَّ الظَّلَامُ وَاخْتَلَطَ جَاؤًا يَمْدُقْ هَلْ رَأَيْتَ الذَّنْبَ قَطُّ ^(٣)

(١) قوله «فأما ما يثاب العبد عليه ... الخ» المسئلة هنا من فروع مسألة خلق أفعال العباد الاختيارية ، فبعد المعتزلة أن المرید الخالق لها هو العبد ، وإذا صح تكليفه لظهور اختياره . وعند أهل السنة أن المرید الخالق لها هو الله تعالى . وإنما صح تكليف العبد لما له فيها من الكسب ، وهو اختيار بعضها على بعض بشهادة الوجدان ، خلافاً للجبرية القائلين بالجبر المحض . ومحل التوحيد .

(٢) قوله نهوا عن المنكر تعذيراً في الأمر : التقصير فيه اه صحاح . (ع)

(٣) بقنا بحسان ومعزاه يثبط يلحس أذنيه وجنا يمتخط

ما زلت أسمى فيهمو وأختبط حتى إذا جن الظلام واختلط

جاؤا يمدق هل رأيت الذنب قط

لأحد الرجاز . وقيل : إنه للعجاج ، يصف رجلاً بالبخل . وبات بالقوم : إذا نزل بهم ليلاً . والأط : صوت الجوف . والمعز : محرمة ومسكنة . والمعيز ، الأعموز ، والمعزى : خلاف الضأن من الغنم . فهو اسم جمع . وتأنيث المعزى لغة . والاختباط : تطلب المعروف من غير اعتداء . يقول : نزلنا عند حسان ليلاً . والحال أن معزاه برتبة مزيلة ، فالأطيط كناية عن الأول ، والامتخط كناية عن الثاني ، ويجوز أن ذلك كناية عن كثرة المعز . ولبخله قرام بالمذق بعد مدة كان يمكنه أن يذبح لهم فيها شاة ، وهذا أنسب بما بعده ، وضير أذنيه يحتمل =

أى يمدق مقول فيه هذا القول ، لأنه سمار فيه لون الورقة ^(١) التى هى لون الذئب . ويعصد المعنى الأخير قراءة ابن مسعود : لتصين ، على جواب القسم المخوف . وعن الحسن : نزلت فى على وعمار وطلحة والزبير وهو يوم الجمل خاصة . قال الزبير : نزلت فينا وقرأناها زماناً ، وما أرانا من أهلها ، فإذا نحن المعنيون بها . وعن السدى : نزلت فى أهل بدر فاقتلوا يوم الجمل . وروى وأن الزبير كان يسير النبي صلى الله عليه وسلم يوماً ، إذ أقبل على رضى الله عنه ، فضحك إليه الزبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف جبك لعل ؟ فقال يارسول الله : بأبى أنت وأمى ، إني أحبه كحبي لو لادى أو أشد حبا . قال : فكيف أنت إذا سرت إليه تقائله ، ^(٢) فإن قلت : كيف جاز أن يدخل النون المؤكدة فى جواب الأمر ؟ قلت : لأن فيه معنى النهى ، إذا قلت : انزل عن الدابة لا تطرحك ، فلذلك جاز لا تطرحك ولا تصين ولا يحطمنكم . فإن قلت : فما معنى (من) فى قوله (الذين ظلموا منكم) ؟ قلت : التبويض على الوجه الأول ، والتبيين على الثانى ، لأن المعنى : لا تصينكم خاصة على ظلمكم ؛ لأن الظلم أقبح منكم من سائر الناس ^(٣) .

وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُّسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ يَخَافُونَ أَنْ يَخَطَفَكُمْ النَّاسُ

== عوده على المعزى لأنه مذكور عند الأكثر . وبموزانه عائد لحسان ، وهو ذم شنيع . وفهم : أى فى حيه . وجن النيب : طال . والليل : أظلم . والذباب : كثرت أصواته . والظلام : كثرة واختلط وتراكم بعضه فوق بعض بحيث لا يخلطه نور . والمذق : المزج . والمراد به لبن مخلوط بماء . وبرى : يمدق - بالكسر - وهو ذلك اللبن . وبرى : جابوا يصيح ، بمجمة فتنة تحية فهملة ، بمعنى المذق إلا أنه رقيق . وهـ هل رأيت ، استفهام تقررى والجملة صفة للمذق ، أى مذق مقول فيه ذلك ، والمراد تشبيه المذق بالذئب فى الكدرة ، فكفى بالاستفهام عن ذلك ، لأن من أراد إخطار الشيء بالبال ورسمه فى الخيال يستفهم عنه ، فكأنه قال له هل رأيت ؟ فقال نعم ، قال : إن اللبن مثله ، لكن حذف هذا كله واستغنى بالاستفهام عنه . وقط : ظرف مبنى على الضم . وسكن للوقف .

(١) قوله «لأنه سمار فيه لون الورقة» قوله «سمار» هو - بالفتح - لبن رقيق . وتسمير اللبن : تربيته بالماء . والورقة : يياض يضرب إلى سواد وإلى خضرة له صحاح . (ع)

(٢) لم أجده مكذبا وإنما رواه ابن أبي شيبة من طريق الأسود بن قيس حدثني من رأى الزبير يعقص الخيل فتداه على : يا أبا عبد الله فأقبل حتى التقت أعناق دوابهما فقال له على : أنشدك الله ، أتذكر يوم أنانا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أناجيك فقال : أتناجيه ؟ والله ليقانلك وهولك ظالم قال : فضرب الزبير وجهه دابته فانصرف «وروى البيهقي فى الدلائل من طريق أبي حرب بن أبي الأسود الدبلي عن أبيه قال : «لما دنا على وأصحابه من طلحة والزبير ودنت الصفوف بعضها من بعض خرج على فتادى : ادعوا إلى الزبير فأقبل حتى اختلفت أعناق دوابهما فقال على رضى الله عنهما يازبير ، نفدتك ■ ، أتذكر يوم مر بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بمكان كذا وكذا فقال : يازبير ، أحب عليا ؟ فقلت : ألا أحب ابن عالى وابن عاتق وعلى قريبي ؟ قال : أما والله ليقانله وأنت له ظالم ؟ قال ، بلى ، ولكنى نسيت وقال عبد الرزاق : أخبرنا معمر عن قتادة قال «لما دنا الزبير يوم الجمل بلغ عليا فقال : لو كان يعلم أنه على حق ما دنا مني وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لقيه فى سقيفة بني ساعدة فقال : أحبه يازبير ؟ قال : وما يمتنى ؟ قال : فكيف بك إذا قائلته ،

(٣) قوله «أقبح منكم من سائر الناس» لعله ■ من سائر الناس . (ع)

فَأَوَّاكُمْ وَأَيْدِيكُمْ يَنْصُرِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢٦﴾

(إذ أتم) نصبه على أنه مفعول به مذكور لا ظرف: أي اذكروا وقت كونكم أقلّة أذلة مستضعفين (في الأرض) أرض مكة قبل الهجرة تستضعفكم قريش (تخافون أن يتخطفكم الناس) لأن الناس كانوا جميعاً لهم أعداء منافين مضادين (فأواكم) إلى المدينة (وأيدكم بنصره) بمظاهرة الأنصار وإمداد الملائكة يوم بدر (ورزقكم من الطيبات) من الغنائم (لعلكم تشكرون) إرادة أن تشكروا هذه النعم. وعن قتادة: كان هذا الحى من العرب أذل الناس، وأشقاهم عيشاً، وأعرهم جلدأ، وأبينهم ضللاً، يؤكلون ولا يأكلون، فمكن الله لهم في البلاد، ووسع لهم في الرزق والغنائم وجعلهم ملوكاً.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَتَكُمْ وَأَنْتُمْ

تَعْلَمُونَ ﴿٢٧﴾

معنى الخون: النقص، كما أن معنى الوفاء التمام. ومنه: تخونه، إذا تنقصه، ثم استعمل في ضد الأمانة والوفاء، لأنك إذا خنت الرجل في شيء فقد أدخلت عليه النقصان فيه، وقد استعير ف قيل: خان الدلو الكرب، وخان المشتار السبب^(١) لأنه إذا انقطع به فكأنه لم يف له. ومنه قوله تعالى (وتخونوا أماناتكم) والمعنى لا تخونوا الله بأن تعطلوا فرائضه، ورسوله بأن لا تستنوا به. و (أماناتكم) فيما بينكم بأن لا تحفظوها (وأتم تعلمون) تبعة ذلك ووباله، وقيل وأتم تعلمون أتم تخونون، يعنى أن الخيانة توجد منكم عن عمد لا عن سهو. وقيل: وأتم علماء تعلمون قبح القبيح وحسن الحسن. وروى أن نبي الله صلى الله عليه وسلم حاصر يهود بني قريظة إحدى وعشرين ليلة^(٢) فسألوا الصلح كما صالح إخوانهم

(١) قوله وخان الدلو الكرب وخان المشتار السبب. قوله «الكرب» جبل يشد في رأس الدلو. والمشتار بمعنى العسل. والسبب: الجبل اه صحاح (ع)

(٢) أخرجه الثعلبي عن الكلبي بغير سند «لكن سنده إليه في أول الكتاب». وقد روى ابن إصحاق في المغازي: حدثنا إصحاق بن يسار عن عبد بن كعب السلي «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حاصرهم - يعني قريظة - خمساً وعشرين ليلة - فذكر القصة بطولها - إلى أن قال: ابعت إلينا أبا لبابة بن عبد المنذر فذكر قصة مختصرة. وأخرجها البيهقي في الدلائل من طريق سعيد بن المسيب في قصة طويلة - فذكر نحو ما هنا - وهكذا ذكرها عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال: كان أبو لبابة عن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تبوك. فربط نفسه بسارية فذكر القصة، وأخرجه الواقدي عن معمر عن الزهري عن ابن كعب بن مالك مثله.

(تنبيه) تسمية أبي لبابة سهوان لم أره إلا من هذه الرواية. ومدة حصار بني قريظة المحفوظ فيها ما قاله ابن إصحاق.

بنى النصير على أن يسيروا إلى أذرعات وأريحاء من أرض الشام ، فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ ، فأبوا وقالوا : أرسل إلينا أبا لبابة مروان بن عبد المنذر وكان مناصحاً لهم لأن عياله وماله في أيديهم ، فبعثه إليهم فقالوا له : ما ترى ، هل تنزل على حكم سعد ؟ فأشار إلى حلقه إنه الذبيح ، قال أبو لبابة فما زالت قدماي حتى علمت أني قد خنت الله ورسوله فنزلت ، فشدد نفسه على سارية من سواري المسجد وقال : والله لا أذوق طعاماً ولا شراباً حتى أموت أو يتوب الله عليّ ، فكث سبعة أيام حتى خر مغشياً عليه ثم تاب الله عليه ، فقيل له : قد تيب عليك فخل نفسك . فقال : لا والله لا أحلها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يحلني ، فجاءه فخله بيده فقال : إن من تمام توبتي أن أهجر دار قومي التي أصبت فيها الذنب ، وأن أنخلع من مالي . فقال صلى الله عليه وسلم : يحزبك الثلث أن تتصدق به . وعن المغيرة : نزلت في قتل عثمان بن عفان رضي الله عنه . وقيل (أماناتكم) ما ائتمنكم الله عليه من فرائضه وحدوده . فإن قلت : (وتخونوا) جزم هو أم نصب ؟ قلت : يحتمل أن يكون جزمًا داخلاً في حكم النهي « وأن يكون نصباً بإضمار «أن» كقوله (وتكتموا الحق) وقرأ مجاهد : وتخونوا أمانتكم ، على التوحيد .

وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٨﴾

جعل الأموال والأولاد فتنة ، لأنهم سبب الوقوع في الفتنة وهي الإثم أو العذاب . أو محنة من الله ليلوكم كيف تحافظون فيهم على حدوده (والله عنده أجر عظيم) فليعلم أن تنوطوا بطلبه وبما تؤدي إليه هممكم ، وتزهدوا في الدنيا ، ولا تفرصوا على جمع المال وحب الولد ؛ حتى توزطوا أنفسكم من أجلهما ، كقوله (المال والبنون . الآية) وقيل : هي من جملة ما نزل في أبي لبابة وما فرط منه لأجل ماله وولده .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ

سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٩﴾

(فرقاناً) نصراً ؛ لأنه يفرق بين الحق والباطل وبين الكفر بالاذلال حزبه ، والاسلام بإعزاز أهله . ومنه قوله تعالى (يوم الفرقان) أو بياناً وظهوراً يشير أمركم ويثبت صيتكم وأمانكم في أقطار الأرض ، من قولهم (بت أفعل كذا) حتى سطع الفرقان : أي طلع الفجر . أو مخرجا من الشبهات وتوفيقاً وشرحاً للصدور . أو تفرقة بينكم وبين أهل الأديان ، وفضلاً ومزية في الدنيا والآخرة .

وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَكُرُّ اللَّهُ
وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ﴿٣٠﴾

لما فتح الله عليه ، ذكره مكر قريش به حين كان بمكة ، ليشكر نعمة الله عز وجل في نجاته من مكهم واستيلائه عليهم وما أتاح الله له من حسن العاقبة ، والمعنى : واذا ذكر إذ يَمْكُرُونَ بك وذلك أن قريشا - لما أسلمت الأنصار وبايعوه - فرقوا أن يتفاقم أمره ^(١) ، فاجتمعوا في دار الندوة متشاورين في أمره ، فدخل عليهم إبليس في صورة شيخ وقال : أنا شيخ من نجد ، ما أنا من تهامة دخلت مكة فسمعت باجتماعكم ، فأردت أن أحضركم ولن تعدموا مني رأيا ونصحا ، فقال أبو البختري : رأي أن تحبسوه في بيت وتشدوا وثاقه وتسدوا بابه غير قوة لقون إليه طعامة وشرابه منها ؛ وتربصوا به ريب المنون . فقال إبليس : بشئ الرأي ؛ يأتيكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من أيديكم : فقال هشام بن عمرو : رأي أن تحملوه على جمل وتخرجوه من بين أظهركم ؛ فلا يضركم ما صنعوا واسترحم . فقال إبليس : بشئ الرأي يفسد قوما غيركم ويقاتلكم بهم . فقال أبو جهل : أنا أرى أن تأخذوا من كل بطن غلاماً وتعطوه سيفاً صارماً ، فيضربوه ضربة رجل واحد فيتفرق دمه في القبائل ، فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم ، فإذا طلبوا العقل عقلناه واسترحنا . فقال الشيخ - لعنه الله - : صدق هذا الفتى ، هو أجودكم رأياً . فتفرقوا على رأي أبي جهل مجتمعين على قتله . فأخبر جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره أن لا يبيت في مضجعه ، وأذن الله له في الهجرة ، فأمر علياً رضي الله عنه فنام في مضجعه ، وقال له : اتشح ببردتي ، فإنه لن يخلص إليك أمر تكرهه ، وباتوا مترصدين ، فلما أصبحوا ثاروا إلى مضجعه ، فأبصروا علياً فيمتوا وخيب الله عز وجل سعيهم ، واقتصوا أثره فأبطل الله مكهم ^(٢) ﴿ ليثبتوك ﴾ ليسجنوك أو يوثقوك أو يخنوك بالضرب والجرح ، من قولهم : ضربه حتى أثبتوه لأحرابه ولا براح ، وفلان مثبت وجعاً . وقرئ : ليثبتوك ، بالتشديد . وقرأ النخعي : ليبيتوك ، من الليات . وعن ابن عباس : ليقيدوك ، وهو دليل لمن فسره بالإيثاق

(١) قوله « فرقوا أن يتفاقم أمره » أي خافوا أن يعظم أمره . اهـ صحاح . (ع)

(٢) القصة أخرجه ابن إسحاق في المغازي : حدثني من لا أنهم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس قال : لما اجتمعت قريش في دار الندوة وتشاوروا في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اعترضهم إبليس في هيئة شيخ فذكره مطولاً ، وأخرجه الطبري وأبو نعيم في الدلائل من طريق ابن إسحاق عن ابن أبي نجيح . وليس في أوله أن ذلك بسبب الأنصار . وقال عبد الرزاق : أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة قال : « لما كثر المسلمون - فذكر معناها . ووصلها الواقدي عن معمر يذكر عائشة قال : وعن ابن أبي خيثمة عن داود بن حصين عن عكرمة عن ابن عباس نحوه .

(ويمكرون) ويخفون المكاييد له (ويمكر الله) ويخفي الله ما أعد لهم حتى يأتيهم بغتة (والله خير الماكرين) أى مكره أنفذ من مكر غيره وأبلغ تأثيراً ، أو لأنه لا ينزل إلا ما هو حق وعدل ولا يصيب إلا بما هو مستوجب .

وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا قَالُوا قَدْ مَعَنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣١﴾ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٢﴾ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٣٣﴾ وَمَا لَهُمْ إِلَّا يَعْذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَائُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾

(لو نشاء لقلنا مثل هذا) نفاجه منهم و صلف (١) تحت الراجعة ، فإنهم لم يتوانوا في مشيئتهم لو ساعدتهم الاستطاعة ، وإلا فامنعهم إن كانوا مستطيعين أن يشاؤوا غلبة من تحذاهم وقرعهم بالعجز ، حتى يفوزوا بالقدح الملقى دونه ، مع فرط أنفهم واستنكافهم أن يغلبوا في باب البيان خاصة ، وأن يمانتهم واحد ، فيتعللوا بامتناع المشيئة ، ومع ما علم وظهر ظهور الشمس ، من حرصهم على أن يقهروا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتهالكهم على أن يغمروه (٢) . وقيل : قائله النضر بن الحرث المقتول صبراً ، حين سمع اقتصاص الله أحاديث القرون : لو شئت لقلت مثل هذا . وهو الذى جاء من بلاد فارس بنسخة حديث رستم واسفنديار فزعم أن هذا مثل ذاك ، وأنه من جملة تلك الأساطير ، وهو القائل (إن كان هذا هو الحق) وهذا أسلوب من الجحود بليغ ، يعنى إن كان القرآن هو الحق فعاقبنا على إنكاره بالسجيل ، كما فعلت بأصحاب الفيل ، أو بعذاب آخر . ومراده نفي كونه حقاً ، وإذا اتفق كونه حقاً لم يستوجب منكروه عذاباً فكان تعليق العذاب بكونه حقاً مع اعتقاد أنه ليس بحق ، كتعليقه بالمحال في قولك : إن كان الباطل حقاً ، فأمطر علينا حجارة . وقوله : (هو الحق) تهكم بمن يقول على سبيل التخصيص والتعيين : هذا هو الحق . وقرأ الأعمش (هو الحق) بالرفع ، على أن هو مبتدأ غير

(١) قوله « نفاجه منهم و صلف الخ » « نفاجه » أى تكبر . و « الصلف » مجاوزة الحد كبيراً . و « الراجعة » السحابة . وهذا مثل يضرب للرجل يتوعد ثم لا يقوم به . والقدح الملقى : أحد سهام الميسر يخرج للقالب اه صحاح (ع)
(٢) قوله « على أن يغمروه » يقال للرجل : غمره القوم ، إذا علوه شرقاً ، كذا في الصحاح . (ع)

فصل . وهو في القراءة الأولى فصل . ويقال : أمطرت السماء ، كقولك أنجمت وأسبلت (١) ومطرت ، كقولك : هتنت وهتلت . وقد كثرت الأمطار في معنى العذاب . فإن قلت : ما فائدة قوله ﴿ من السماء ﴾ ؟ والأمطار لا تكون إلا منها . قلت : كأنه يريد أن يقال : فأمطر علينا السجيل وهي الحجارة المسقومة للعذاب . فوضع (حجارة من السماء) موضع السجيل ، كما تقول : صب عليه مسرودة من حديد ، تريد درعاً ﴿ بعذاب أليم ﴾ أى بنوع آخر من جنس العذاب الأليم . يعنى أن أمطار السجيل بعض العذاب الأليم ، فعذبنا به أو بنوع آخر من أنواعه . وعن معاوية أنه قال لرجل من سبأ ما أجهل قومك حين ملكوا عليهم امرأة ! قال : أجهل من قومي قومك قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين دعاهم إلى الحق (إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة) ولم يقولوا : إن كان هذا هو الحق فاهدنا له . اللام لتأكيد النفي ، والدلالة على أن تعذيبهم وأنت بين أظهرهم غير مستقيم في الحكمة ؛ لأن عادة الله وقضية حكمته أن لا يعذب قرماً عذاب استئصال مادام بينهم وبين أظهرهم وفيه إشعار بأنهم مرصدون بالعذاب إذا هاجر عنهم . والدليل على هذا الإشعار قوله (وما لهم ألا يعذبهم الله) وإنما يصح هذا بعد إثبات التعذيب ، كأنه قال : وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ، وهو معذبهم إذا فارقتهم ، وما لهم أن لا يعذبهم ﴿ وهم يستغفرون ﴾ في موضع الحال . ومعناه نفى الاستغفار عنهم : أى ولو كانوا ممن يؤمن ويستغفر من الكفر لما عذبهم ، كقوله : وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون ، ولكنهم لا يؤمنون ولا يستغفرون ، ولا يتوقع ذلك منهم . وقيل : معناه وما كان الله معذبهم وفيهم من يستغفر ، وهم المستلبون بين أظهرهم ممن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من المستضعفين (وما لهم أن لا يعذبهم الله) وأى شيء لهم في انتفاء العذاب عنهم . يعنى : لاحظت لهم في ذلك وهم معذبون لا محالة . وكيف لا يعذبون وحالهم أنهم يصدون عن المسجد الحرام كما صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية ، وإخراجهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين من الصد ، وكانوا يقولون : نحن ولادة البيت والحرم فنصت من نشاء وندخل من نشاء ﴿ وما كانوا أولياءه ﴾ وما استحقوا مع إشراكهم وعداوتهم للدين أن يكونوا ولاية أمره وأربابه ﴿ إن أولياؤه إلا المتقون ﴾ من المسلمين ليس كل مسلم أيضاً ممن يصلح لأن يلى أمره ، وإنما يستأهل ولايته من كان برأ تقياً ، فكيف بالكفرة عبدة الأصنام ﴿ ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴾ كأنه استثنى من كان يعلم وهو يعاند ويطلب الرياسة . أو أراد بالأكثر : الجميع ، كما يراد بالقلة : العدم .

(١) قوله « أنجمت وأسبلت الخ » أنجمت : أى انكشفت نجومها . وأسبلت : أمطرت . وهتنت وهتلت :

تابع مطرها . اه صحاح (ع)

وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا
كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٥﴾

المكاء : فعال بوزن الثغاء والرغاء ^(١) من مكأ يمكأ إذا صفر : ومنه المكاء ، كأنه سعى بذلك لكثرة مكائه . وأصله الصفة ، نحو الوضاء والفراء . وقرئ : مكأ بالقصر . ونظيرهما : البكى والبكاء . والتصدية : التصفيق ، تفعله من الصدى أو من صدأ يصد ^(٢) (إذا قومك منه يصدون) وقرأ الأعمش : وما كان صلاتهم ، بالنصب على تقديم خبر كان على اسمه ، فإن قلت : ما وجه هذا الكلام ؟ قلت : هو نحو من قوله :

وَمَا كُنْتُ أَخْشَى أَنْ يَكُونَ عَطَاؤُهُ أَدَامَ سُودًا أَوْ مُحَدَّرَجَةً ثَمَرًا ^(٣)
والمعنى أنه وضع القيود والسياط موضع العطاء ، ووضعوا المكاء والتصدية موضع الصلاة ، وذلك أنهم كانوا يطوفون بالبیت عراة : الرجال والنساء ، وهم مشبكون بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون ، وكانوا يفعلون نحو ذلك إذا قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته يخلطون عليه ﴿فذوقوا﴾ عذاب القتل والأسر يوم بدر ، بسبب كفركم وأفعالكم التي لا يقدم عليها إلا الكفرة .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ ﴿٢٦﴾
لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكَبُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٢٧﴾

قيل نزلت في المطعمين يوم بدر ، كان يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزائر . وقيل :

(١) قوله « بوزن الثغاء والرغاء » : صوت الغنم . والرغاء : صوت الابل . والمكأ - بالتشديد - : طائر وجمعه مكأكي اه صحاح (ع)

(٢) قوله « وأمن صد يصد » ، في الصحاح : صد يصد ويصد صديداً : أى ضج (ع)

(٣) للفرزدق . «والأدهم» في الأصل الأسود . ثم غلب على الوجة السوداء . ثم سمي به القيد الحديد . «والمحدرج» المقتول : أى ما كنت . أظن أن يكون عطاؤه قبوداً سوداً ، أو سياطاً مفتولة تمرأ حقيقة . أو وصفها بذلك لقبها ، كما يصفون الحسن بالأخضر . وروى «حرأ» موضع القيود والسياط موضع العطاء . ووضع الشاعر الرجاء موضع الظن . وأطلق العطاء على العقاب عازاً ، وعرض بذلك إلى أنه كان يرجو العطاء . وروى «أعاف زهاداً أن يكون

قالوا لكل من كان له تجارة في العير : أعينوا بهذا المال على حرب محمد ، لعلنا ندرك منه ثأرنا بما أصيب منا ببدر . وقيل : نزلت في أبي سفيان وقد استأجر ليوم أحد ألفين من الأحابيش سوى من استجاش من العرب ، وأنفق عليهم أربعين أوقية . والأوقية اثنان وأربعون مثقالا ﴿ ليصدوا عن سبيل الله ﴾ أي كان غرضهم في الإنفاق الصدّة عن اتباع محمد وهو سبيل الله . وإن لم يكن عندهم كذلك ﴿ ثم تكون عليهم حسرة ﴾ أي تكون عاقبة إنفاقها ندماً وحسرة ، فكأن ذاتها تصير ندماً وتتملّب حسرة ﴿ ثم يغلبون ﴾ آخر الأمر وإن كانت الحرب بينهم وبين المؤمنين سجّالاً قبل ذلك فيرجعون طلقاء ^(١) ﴿ كتب الله لأغلبن أنا ورسلي ﴾ . ﴿ والذين كفروا ﴾ والكافرون منهم ﴿ إلى جهنم يحشرون ﴾ لأنّ منهم من أسلم وحسن إسلامه ﴿ ليميز الله الخبيث ﴾ الفريق الخبيث من الكفار ﴿ من ﴾ الفريق ﴿ الطيب ﴾ من المؤمنين ، فيجعل الفريق ﴿ الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعاً ﴾ عبارة عن الجمع والضم ، حتى يتراكبوا ، كقوله تعالى : (كادوا يكونون عليه لبدا) يعني لفرط ازدحامهم ﴿ أولئك ﴾ إشارة إلى الفريق الخبيث ، وقيل : ليميز المال الخبيث الذي أنفقه المشركون في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من المال الطيب الذي أنفقه المسلمون كأبي بكر وعثمان في نصرته (فيركه) فيجعله في جهنم في جملة ما يعذبون به ، كقوله (فتكوى بها جباههم وجنوبهم ... الآية) ، واللام على هذا متعلقة بقوله (ثم تكون عليهم حسرة) وعلى الأول يحشرون ، وأولئك : إشارة إلى الذين كفروا . وقرئ : ليميز على التخفيف .

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَآقِدَ سَلَفٍ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ

سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾

﴿ قل للذين كفروا ﴾ من أبي سفيان وأصحابه . أي قل لأجلهم هذا القول وهو ﴿ إن ينتهوا ﴾ ولو كان بمعنى خاطبهم به ل قيل : إن تنهوا يغفر لكم ، وهي قراءة ابن مسعود . ونحوه : وقال الذين كفروا الذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه خاطبوا به غيرهم لأجلهم ليسمعوه ، أي إن ينتهوا عما هم عليه من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتاله بالدخول في الإسلام ﴿ يغفر لهم ما قد سلف ﴾ لهم من العداوة ﴿ وإن يعودوا ﴾ لقتاله ﴿ فقد مضت سنة الأولين ﴾ منهم الذين حاق بهم مكربهم يوم بدر . أو فقد مضت سنة الذين تحزّبوا على أنبيائهم من الأمم فدمروا ، فليتوقعوا مثل ذلك إن لم ينتهوا . وقيل : معناه أن الكفار إذا انتهوا عن

(١) قوله « فيرجعون طلقاء » في الصحاح « الطليق » الأسير الذي أطلق عنه أساره وخلي سبيله . (ع)

الكفر وأسلموا غفر لهم ما قد سلف لهم من الكفر والمعاصي ، وخرجوا منها كما تنسل الشعرة من العجين . ومنه قوله عليه الصلاة والسلام « الإسلام يجب ما قبله ، وقالوا : الحربى إذا أسلم لم يبق عليه تبعة قط . وأما الذى فلا يلزمه قضاء حقوق الله وتبقى عليه حقوق الآدميين . وبه احتج أبو حنيفة رحمه الله فى أن المرتد إذا أسلم لم يلزمه قضاء العبادات المتروكة فى حال الردة . وقبلها ؛ وفسر (وإن يعودوا) بالارتداد . وقرئ (يغفر لهم) على أن الضمير لله عز وجل

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣٩﴾ وَإِن تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعَمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعَمَ النَّصِيرُ ﴿٤٠﴾

(وقاتلوا حتى لا تكون فتنة) إلى أن لا يوجد فيهم شرك قط (ويكون الدين كله لله) ويضمحل عنهم كل دين باطل ، ويبقى فيهم دين الإسلام وحده (فإن انتهوا) عن الكفر وأسلموا (فإن الله بما يعملون بصير) يثيبهم على توبتهم وإسلامهم . وقرئ : تعملون ، بالتاء ، فيكون المعنى : فإن الله بما تعملون من الجهاد فى سبيله والدعوة إلى دينه والإخراج من ظلمة الكفر إلى نور الإسلام (بصير) يجازيكم عليه أحسن الجزاء (وإن تولوا) ولم ينتهوا (فأعلموا أن الله مولاكم) أى ناصركم ومعينكم . فثقوا بولايته ونصرته .

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمْسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِينَ آمَنُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّبَقُّى الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤١﴾

(١) أخرجه مسلم من رواية عبد الرحمن بن أسامة عن عمرو بن العاص فى قصة . وفيها هذا لكن بلفظ « يهدم ما قبله » قال النووي : غلط كثير من الفقهاء فذكره بلفظ « يجب ما قبله » ويرى « يجب » بالمهمل والمثناة اهـ . وقد رواه الطبرى من هذا الوجه ، بلفظ « إن الإسلام يجب ما كان قبله » وأخرجه ابن إسحاق فى المغازى من طريق حبيب بن أبى أويس الثقفى حدثى عمرو بن العاص من فيه إلى فى قال « لما جئت أريد الإسلام فذكر القصة . وفيها يا عمرو . إن الإسلام يجب ما قبله . والمجرة يجب ما كان قبلها . ومن هذا الوجه أخرجه أحمد وإسحاق والبيهقى فى الدلائل . وأخرجه ابن سعد فى خالد بن الوليد من طريق المغيرة بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قال قال خالد بن الوليد ... فذكر قصة إسلامه وفيها « إن الإسلام يجب ما كان قبله » وفى ترجمة المغيرة بن شعبة من رواية يعقوب ابن عتبة عن المغيرة . فذكر قصة إسلامه . وفيها ذلك . وفى ترجمة هبار بن الأسود من حديث جبير بن مطعم فى قصة إسلام هبار . وفيه « والإسلام يجب ما كان قبله » وفى أسانيد الثلاثة الواقدى .

(أَنَا غَنِمْتُ) ما موصولة. و(من شيء) بيان. قيل: من شيء حتى الحيط والمحيط، (فَأَنَّ اللَّهَ) مبتدأ خبره محذوف، تقديره: لحق، أو فواجب أن الله خمسة. وروى الجعفي عن أبي عمرو، فإن الله بالكسر. وتقوية قراءة النخعي: فله خمسة. والمشهورة أكد وأثبت للإيجاب، كأنه قيل: فلا بد من ثبات الخمس فيه، لا سبيل إلى الإخلال به والتفريط فيه. من حيث إنه إذا حذف الخبر واحتمل غير واحد من المقدرات، كقولك: ثابت واجب حق لازم، وما أشبه ذلك، كان أقوى لإيجابه من النص على واحد، وقرئ: خمسة بالسكون فإن قلت: كيف قسمة الخمس؟ قلت: عند أبي حنيفة رحمه الله أنها كانت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على خمسة أسهم: سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وسهم لذوي قرباه من بني هاشم وبني المطلب، دون بني عبد شمس وبني نوفل، استحقوه حينئذ بالنصرة والمظاهرة، لما روى عن عثمان وجبير بن مطعم رضی الله عنهما، أنهما قالَا لرسول الله صلى الله عليه وسلم: هؤلاء إخوانك بنو هاشم لا ننكر فضلهم لمسكانك الذي جعلك الله منهم. «أرأيت إخواننا بني المطلب أعطيتهم وحرمتنا، وإنما نحن وهم بمنزلة واحدة: فقال صلى الله عليه وسلم: إنهم لم يفارقونا في جاهلية ولا إسلام، إنما بنو هاشم وبني المطلب شيء واحد، وشبك بين أصابعه» (١) وثلاثة أسهم: لليتامى والمساكين، وابن السبيل. وأما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسهمة ساقط بموته، وكذلك سهم ذوى القربى، وإنما يعطون لفقرهم، فهم أسوة سائر الفقراء، ولا يعطى أغنيائهم فيقسم على اليتامى والمساكين وابن السبيل. وأما عند الشافعي رحمه الله فيقسم على خمسة أسهم: سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف إلى ما كان يصرفه إليه من مصالح المسلمين: كعدة الفزاة من السلاح والكراع (٢) ونحو ذلك. وسهم لذوى القربى من أغنيائهم وفقرائهم، يقسم بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين. والباقي للفرق الثلاث. وعند مالك ابن أنس رحمه الله: الأمر فيه مفوض إلى اجتهاد الإمام إن رأى قسمه بين هؤلاء، وإن رأى إعطاه بعضهم دون بعض، وإن رأى غيرهم أولى وأهم فغيرهم. فإن قلت: ما معنى ذكر الله عز وجل وعطف الرسول وغيره عليه (٣) قلت: يحتمل أن يكون معنى لله وللرسول، لرسول الله

(١) أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه من طريق سعيد بن المسيب عن جبير بن مطعم بتامه وهو في الصحيح دون قوله ولم يفارقونا.

(٢) قوله من السلاح والكراع: هو اسم جمع للخنجر أو صمغ. (ع)

(٣) قال محمود إن قلت ما معنى ذكر الله وعطف الرسول وغيره عليه، الخ، قال أحد: لأن مالكا رضى الله عنه لا يرى ذكر الوجوه المذكورة لبيان أنه لا يصرف فيما سواها، وليس لأن يملكها ولا على التحديد حتى لا يجوز الاقتصار على بعض الوجوه دون بعض، بل الأمر عنده موكل إلى نظر الإمام فيصرف الخمس في مصالح المسلمين ومن جعلها قرابته عليه الصلاة والسلام، ولا تحديد عنده في ذلك البتة، وهذا التأويل الثالث ينطبق على مذهبه،

صلى الله عليه وسلم، كقوله (والله ورسوله أحق أن يرضوه) وأن يراد بذكره إيجاب سهم سادس يصرف إلى وجه من وجوه القرب. وأن يراد بقوله (فإن لله خمسة) أن من حق الخمس أن يكون متقرباً به إليه لا غير. ثم خص من وجوه القرب هذه الخمسة، تفضيلاً لها على غيرها. كقوله تعالى (وجبريل وميكال) فعلى الاحتمال الأول مذهب الإمامين. وعلى الثاني ما قال أبو العالية: أنه يقسم على ستة أسهم: سهم لله تعالى يصرف إلى رتاج الكعبة^(١). وعنه: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ الخمس فيضرب بيده فيه، فيأخذ منه قبضة فيجعلها للكعبة وهو سهم الله تعالى. ثم يقسم ما بقى على خمسة^(٢). وقيل: إن سهم الله تعالى لبيت المال، وعلى الثالث مذهب مالك بن أنس. وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه كان على ستة أسهم لله وللرسول سهمان، وسهم لأقاربه حتى قبض. فأجرى أبو بكر رضى الله عنه الخمس على ثلاثة. وكذلك روى عن عمر ومن بعده من الخلفاء. وروى أن أبا بكر رضى الله عنه منع بني هاشم الخمس وقال: إنما لكم أن يعطى فقيركم ويزوج أيمكم ويخدم من لا خادم له منكم، فأما الغنى منكم فهو بمنزلة ابن سليل غنى لا يعطى من الصدقة شيئاً، ولا يتيم موسر. وعن زيد بن علي رضى الله عنه: كذلك قال، ليس لنا أن نبني منه قصوراً، ولا أن نركب منه البراذين. وقيل: الخمس كله للقرابة. وعن علي رضى الله عنه أنه قيل له: إن الله تعالى قال (واليتامى والمساكين) فقال: أيتامنا ومساكيننا. وعن الحسن رضى الله عنه في سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنه لولى الأمر من بعده. وعن الكلبي رضى الله عنه أن الآية نزلت ببدر. وقال الواقدي: كان الخمس في غزوة بني قينقاع بعد بدر بشهر وثلاثة أيام للنصف من شوال، على رأس عشرين شهراً من الهجرة. فإن قلت: بهم تعلق قوله ﴿إن كنتم آمنتم بالله﴾؟ قلت: بمحذوف يدل عليه (واعلموا) المعنى: إن كنتم آمنتم بالله فاعلموا أن الخمس من الغنيمة يجب التقرب به، فاقطعوا عنه أطعاعكم واقتنعوا بالأنفاس الأربعة، وليس المراد بالعلم المجرد، ولكنه العلم المضمن بالعمل، والطاعة لأمر الله تعالى؛

== وبيان ذلك أن المراد حينئذ بذكر الله تعالى بيان أن الخمس يصرف في وجوه التقربات لله تعالى غير مقيد، ثم تخصيص الوجوه المذكورة بعد ليس تحديداً، ولكن تنبيهاً على فضلها والتخصيص لتفصيل بعد التعميم لا يرفع حكم العموم الأول، بل هو قار على حاله، كما أن العموم ثابت للملائكة وإن خص جبريل وميكال، بعده، والله تعالى أعلم.

(١) قوله «يصرف إلى رتاج الكعبة» في الصحاح «الرتج» بالتحريك: الباب العظيم، وكذلك الرتاج - ومنه - رتاج الكعبة، (ع)

(٢) أخرجه أبوداود في كتاب المراسيل من طريق الربيع بن أنس عن أبي العالية - قال «كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتى بالغنيمة قسمها خمسة أقسام، ثم يقبض بيده قبضة من الخمس أجمع ثم يقول: هذه للكعبة - ثم يقول لا تجمعوا لله نصيباً فإن لله الآخرة والدنيا ثم يأخذ سهماً لنفسه وسهماً لذى القربى وسهماً لليتامى، وسهماً للمساكين، وسهماً لابن السبيل، أخرجه أبو عبيدة في الأموال، والطبري من هذا الوجه -

لأن العلم المجرد يستوى فيه المؤمن والكافر ﴿وما أنزلنا﴾ معطوف على ﴿بالله﴾ أى إن كنتم آمنتم بالله وبالمنزّل ﴿على عبدنا﴾ وقرئ عبدنا كقوله (وعبدالطاغوت) بصمتين ﴿يوم الفرقان﴾ يوم بدر. و﴿الجمعان﴾ الفريقان من المسلمين والكافرين. والمراد ما أنزل عليه من الآيات والملائكة والفتح يومئذ ﴿والله على كل شئ قدير﴾ يقدر على أن ينصر القليل على الكثير والذليل على العزيز، كما فعل بكم ذلك اليوم.

إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى وَالرَّكِبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَنْجِيَ مَنْ حَىٰ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٤٢﴾

﴿إذ﴾ بدل من يوم الفرقان. والعدوة: شط الوادى بالكسر والضم والفتح. وقرئ بهن وبالعدية، على قلب الواو ياء، لأن بينهما وبين الكسرة حاجزاً غير حصين كما فى الصيغة. والدنيا والقصى: تأنيث الأدنى والأقصى. فإن قلت: كتاتهما فعلى، من بنات الواو، فلم جاءت إحداها بالياء والثانية بالواو؟ قلت: القياس هو قلب الواو ياء كالعليا. وأما القصوى فكالقود فى مجيئه على الأصل. وقد جله القصيا، إلا أن استعمال القصوى أكثر، كما كثر استعمال «استصوب» مع مجيئه «استصاب» و«أغليت» مع «أغالت»^(١) والعدوة الدنيا مما يلى المدينة، والقصوى مما يلى مكة ﴿والركب أسفل منكم﴾ يعنى الركب الأربعين الذين كانوا يقودون العير أسفل منكم بالساحل. وأسفل: نصب على الظرف، معناه: مكاننا أسفل من مكانكم، وهو مرفوع المحل: لأنه خبر للمبتدأ. فإن قلت: ما فائدة هذا التوقيت وذكر مراكز الفريقين «وأن العير كانت أسفل منهم»^(٢)؟ قلت: الفائدة فيه الإخبار عن الحال الدالة على قوة شأن العدو وشوكة «وتكامل عدته» وتمهد أسباب الغلبة له، وضعف شأن المسلمين والنتائج أمرهم^(٣) وأن غلبتهم فى مثل هذه الحال ليست إلا صنفاً من الله سبحانه، ودليلاً على أن ذلك أمر لم يقيس إلا بحوله وقوته وباهر قدرته، وذلك أن العدو القصوى التى أناخ بها المشركون كان فيها الماء، وكانت أرضاً لا بأس بها ولا ماء بالعدوة الدنيا وهى خبار^(٤)

(١) قوله «وأغليت مع أغالت» أغليت: أى أرضعت وهى موطوءة. أفاده الصحاح. (ع)

(٢) قال محمود: «إن قلت ما فائدة ذكر مركز الفريقين وأن العير كانت أسفل منهم ... الخ» قال أحمد: وهذا

الفصل من خواص حسنات الزعشمى وتنقيح عن أمرار الكتاب العزيز.

(٣) قوله «والنتائج أمرهم» أى اختلاط أمرهم اه صحاح. (ع)

(٤) قوله «وهى خبار» أى رخوة ذات جرة. اه صحاح. (ع)

تسوخ فيها الأرجل ، ولا يمشي فيها إلا بتعب ومشقة . وكانت العير وراء ظهور العدو مع كثرة عددهم ، فكانت الحماية دونها ، تضاعف حميتهم وتشجذ في المقاتلة عنها نياتهم . ولهذا كانت العرب تخرج إلى الحرب بظعنهم وأموالهم ، ليمعهم الذب عن الحرم والغيرة على الحرم على بذل جهيدهم في القتال ، وأن لا يتركوا وراءهم ما يخذثون أنفسهم بالانحياز إليه . فيجمع ذلك قلوبهم ويضبط همهم ويوطن نفوسهم على أن لا يبرحوا مواطنهم ولا يخلوا مراكزهم ، ويبدلوا منتهى نجدتهم وقصارى شدتهم . وفيه تصوير ما دبر سبحانه من أمر وقعة بدر ، ليقضى أمراً كان مفعولاً من إعزاز دينه وإعلاء كلمته حين وعد المسلمين إحدى الطائفتين مهمة غير مبينة ، حتى خرجوا ليأخذوا العير راغبين في الخروج ، وشخص بقريش^(١) مرعوبين مما بلغهم من تعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم لأموالهم ، حتى نفروا لينعوا غيرهم . وسبب الأسباب حتى أناخ هؤلاء بالعدو الدنيا وهؤلاء بالعدو القصوى ووراءهم العير يحامون عليها ، حتى قامت الحرب على ساق وكان ما كان ﴿ ولو تواعدتم ﴾ أتم وأهل مكة وتواضعت بينكم على موعد تلتقون فيه للقتال ، لخالف بعضكم بعضاً فبططكم قلتكم وكثرتهم عن الوفاء بالموعد ، وثبطهم ما في قلوبهم من تريب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين ، فلم يتفق لكم من التلاق في ما وافقه الله وسبب له ﴿ ليقضى ﴾ متعلق بمخدوف ، أى ليقضى أمراً كان واجباً أن يفعل ، وهو نصر أوليائه وقهر أعدائه دبر ذلك . وقوله ﴿ ليهلك ﴾ بدل منه . واستعير الهلاك والحياة للكفر والإسلام ، أى ليصدر كفر من كفر عن وضوح بينة لا عن مخالفة شبهة ، حتى لا تبقى له على الله حجة ، ويصدر إسلام من أسلم أيضاً عن يقين وعلم بأنه دين الحق الذى يجب الدخول فيه والتسك به وذلك أن ما كان من وقعة بدر من الآيات الغر المحجطة التى من كفر بعدها كان مكابراً لنفسه مغالطاً لها . وقرئ : ليهلك ، بفتح اللام . وحى ، بإظهار التضعيف ﴿ لسميع عليم ﴾ يعلم كيف يدبر أموركم ويسوى مصالحكم . أو لسميع عليم بكفر من كفر وعقابه ، وبإيمان من آمن وثوابه .

إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَأَاكُمْ كَثِيرًا لَفَشَلْتُمْ وَتَتَرَعَّعُ

فِي الْأُمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٤٣﴾

﴿ إذ يريكم الله ﴾ نصبه بإضمار اذكر . أو هو بدل ثان من يوم الفرقان ، أو متعلق بقوله ﴿ لسميع عليم ﴾ أى يعلم المصالح إذ يقللهم في عينك ﴿ في منامك ﴾ في رؤياك . وذلك أن الله عز وجل أراه إياهم في رؤياه قليلاً ، فأخبر بذلك أصحابه فكان تثبيتاً لهم وتشجيعاً على عدوهم . وعن

(١) قوله « وشخص بقريش » يقال للرجل إذا ورد عليه أمر أقلقته : شخص به . اهـ صحاح . (ع)

الحسن : في منامك في عينك ، لأنها مكان النوم ، كاقيل للقطفية ^(١) : المنامة ، لأنه ينام فيها . وهذا تفسير فيه تعسف ، وما أحسب الرواية صحيحة فيه عن الحسن ، وما يلائم عليه بكلام العرب وفصاحته ﴿ لَفِشْتُمْ ﴾ لجبتم ومهتتم الإقدام ﴿ ولتَنَازَعْتُمْ ﴾ في الرأي ، وتفرقت فيما تصنعون كلتكم ، وترجعت بين الثبات والفرار ﴿ ولكن الله سَلَم ﴾ أى عصم وأنعم بالسلامة من الفشل والتنازع والاختلاف ﴿ إنه عليم بذات الصدور ﴾ يعلم ما سيكون فيها من الجراءة والجبن والصبر والجزع .

وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّمَتُّعُ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ

أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ٤٤

﴿ وإذ يريكمهم ﴾ الضميران مفعولان . يعنى : وإذ يصركم إياهم . و ﴿ قليلا ﴾ نصب على الحال ، وإنما قللمهم في أعينهم تصديقا لرؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وليعابنوا ما أخبرهم به فيزداد يقينهم ويجتذوا ويثبتوا . قال ابن مسعود رضى الله عنه : لقد قللوا في أعيننا حتى قلت لرجل إلى جنبي : أتراهم سبعين ؟ قال : أراهم مائة ، فأسرنا رجلا منهم فقلنا له : كم كنتم ؟ قال : ألفا ^(٢) ﴿ ويقللکم ﴾ في أعينهم ﴿ حتى قال قائل منهم : إنما هم أكلة جزور . فإن قلت : الغرض في تقليل الكفار في أعين المؤمنين ظاهر ، فما الغرض في تقليل المؤمنين في أعينهم ؟ قلت : قد قللمهم في أعينهم قبل اللقاء ، ثم كثروهم فيها بعده ليجتروا عليهم ، قلة مبالاة بهم ، ثم تفجؤهم الكثرة فيبهتوا ويهابوا ، وتقل شوكتهم ^(٣) حين يرون ما لم يكن في حسابهم وتقديرهم . وذلك قوله (يرونهم مثلهم رأى العين) ولئلا يستعدوا لهم . وليعظم الاحتجاج عليهم باستيضاح الآية البينة من قلتهم أولا وكثرتهم آخرأ . فإن قلت : بأى طريق يبصرون الكثير قليلا ^(٤) ؟ قلت بأن يستر الله عنهم

(١) قوله وللقطفية، هي دثار مخمل . اه صحاح . (ع)

(٢) قال إسحاق في مسنده : أخبرنا عمرو بن محمد ، ويحيى بن آدم قال حدثنا إسرائيل . عن أبي إسحاق عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود . فذكره ، ومن هذا الوجه أخرجه الطبري وابن أبي حاتم .

(٣) قوله « وتقل شوكتهم » أى تكسر . أفاده الصحاح . (ع)

(٤) قال محمود : فإن قلت بأى طريق يبصرون الكثير قليلا ... الخ ، قال أحمد : وفى هذا دليل بين على أن الله تعالى هو الذى يخلق الإدراك فى الحاسة غير موقوف على سبب من مقابلة أو قرب أو ارتفاع حجب أو غير ذلك ؛ إذ لو كانت هذه الأسباب موجبة الرؤية عقلا لما أمكن أن يستر عنهم البعض وقد أدركوا البعض ، والسبب الموجب مفترق ، فعلى هذا يجوز أن يخلق الإدراك مع اجتماعها ، فلا ربط إذا بين الرؤية ونفها فى مقدرة الله تعالى ، وهى رادة على القدرة المنكرين لرؤية الله تعالى ، بناء على اعتبار هذه الأسباب فى حصول الإدراك عقلا ، وأنها تستلزم الجسمية ؛ إذ المقابلة والقرب وارتفاع الحجب إنما تتأق فى جسم ، فهذه الآية حسبه فى إبطال زعمهم ، ولكنهم يرون عليها . وهم عنها معرضون ، والله الموفق

بعضه بسائر أو يحدث في عيونهم ما يستقلون به الكثير ، كما أحدث في أعين الحول ما يرون به الواحد اثنين . قيل لبعضهم : إن الاحول يرى الواحد اثنين ، وكان بين يديه ديك واحد فقال : مالي لا أرى هذين الديكين أربعة ؟

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٤٥﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٤٦﴾

(وإذا لقيتم فئة) إذا حاربتم جماعة من الكفار ، وترك أن يصفها لأن المؤمنين ما كانوا يلقون إلا الكفار . واللقاء اسم للقتال غالب (فاثبتوا) لقاتلهم ولا تفزعوا (واذكروا الله كثيراً) في مواطن الحرب مستظهرين بذكره . مستنصرين به ، داعين له على عدوكم : اللهم اخذلهم ، اللهم اقطع دابرهم (لعلكم تفلحون) لعلكم تظفرون بمرادكم من النصر والثوبة . وفيه إشعار بأن علي العبد أن لا يفتر عن ذكر ربه أشغل ما يكون قلباً وأكثر ما يكون هما ، وأن تكون نفسه مجتمعة لذلك وإن كانت متوزعة عن غيره . وناهيك بما في خطب أمير المؤمنين عليه السلام في أيام صفين وفي مشاهدته مع البغاة والخوارج - من البلاغة والبيان ولطائف المعاني وبلغات المواعظ والنصائح - دليلاً على أنهم كانوا لا يشغلهم عن ذكر الله شاغل وإن تفاقم الأمر (وتنازعوا) قرئ بتشديد التاء (فتفشلوا) منصوب بإضمار أن ، أو مجزوم لدخوله في حكم النهي . وتدل على التقديرين قراءة من قرأ (وتذهب ريحكم) بالتاء والنصب ، وقراءة من قرأ : ويذهب ريحكم . بالياء والجزم . والريح : الدولة ، شبهت في نفوذ أمرها وتمشيها بالريح وهبوبها ، فقيل : هبت رياح فلان إذا دالت له الدولة ونفذ أمره . ومنه قوله :

يَا صَاحِبِيَّ إِلَّا لِأَخِي بِالْوَادِي إِلَّا عَيْدُ قُعُودٍ بَيْنَ أَذْوَادٍ
أَنْتَظِرَانِ قَلِيلاً رَيْثَ عَقَلْتِهِمْ أَمْ تَعْدُونَ أَنْ رَيْحَ الْعَادِي (١)

(١) لسليك بن سلكه ، مر مع صاحبيه بجوف مراد واد باليمن فوجدوا إبلاً قملاته . فقال لما : أنتظراني هنا حتى آتي الرعاء فأعلم خبر الحى أقرب أم بعيد ، فلم يزل يلاحظهم حتى أخبروه بمكان الحى ، فإذا هم بعيد ، فقال لهم : ألا أغنيكم ؟ قالوا : بلى ، فتغنى بأعلى صوته بالبيتين ، فأتاه صاحباها فاستاقوا الإبل . وآم بالمد . قيل : جمع إماء جمع أمة . وقيل : هو أيضاً جمع أمة ، فأصله أُمُو كأذرع جمع ذراع . وعلى الثاني أُمُو أيضاً ، كما تم جمع أكمة ، لأن أمة أصله أُموة ، فأبدلت الهمزة الثانية في الجمع ألفاً وقلت الواو ياء لتطرفها . والهمزة كسرة لمناسبتها . ثم أعلل إعلال قاض . وروى بدله «قُعُود» والنود من الإبل : من ثلاثة إلى عشرة . وأنتظران ، من أنظرته إذا أخرته . والريث : التأخر والتواني . وهو نصب على البدلية من قليلاً . أو على الظرفية . ويجوز قراءة وأنتظران ، من =

وقيل لم يكن نصر قط إلا يريح يبعثها الله تعالى . وفي الحديث : « نصرت بالصبا وأهلك
عاد بالدبور » ^(١)

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِثَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ
سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٤٧﴾

حذرهم - بالنهي عن التنازع واختلاف الرأي - نحو ما وقع لهم بأحد لمخالفتهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم من فشلهم وذهاب ريحهم ﴿كالذين خرجوا من ديارهم﴾ هم أهل مكة حين
خرجوا لحماية العير ، فأتاهم رسول أبي سفيان وهم بالجحفة ، أن ارجعوا فقد سلمت عيركم ، فأبى
أبو جهل وقال : حتى نقدم بدرأ نشرب بها الخمر ، وتعزف علينا القيان ^(٢) ونطعم بها من حضرنا
من العرب . فذلك بطرهم ورتاؤهم الناس بإطعامهم ، فوافوها ، فسقوا كؤوس المنايا مكان الخمر
وناحت عليهم التوايح مكان القيان ، فهاهم أن يكونوا مثلهم بطرين طريين مزائين بأعمالهم ، وأن
يكونوا من أهل التقوى ^(٣) والكتابة والحزن من خشية الله عز وجل ، مخلصين أعمالهم لله .

وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي
جَارٌّ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَ اتِ الْفَيْثَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي
أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٤٨﴾

﴿و﴾ اذكر ﴿إذ زين لهم الشيطان أعمالهم﴾ التي عملوها في معاداة رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، ووسوس إليهم أنهم لا يغلبون ولا يطاقون ، وأوهمهم أن اتباع خطوات الشيطان وطاعته
بما يحيرهم فلما تلاقي الفريقان نكص الشيطان وتبرأ منهم ، أى بطل كيده حين نزلت جنود الله
وكذا عن الحسن رحمه الله : كان ذلك على سبيل الوسوسة ولم يتمثل لهم . وقيل : لما اجتمعت قريش
على السير ذكرت الذي بينها وبين بني كنانة من الحرب ، فكان ذلك يثنيهم ، فتمثل لهم إبليس

== نظره إذا انتظره . فريث . يجوز أنه مفعول به . « وتعدوان » من العدو ، وهو السرعة السير ، أو من العدوان ،
وهو تعدى الحد . واستعمار الریح للدولة والأمر النافذ بجماع النفوذ من كل . وروى « تعدوان » وللعادى ، بالعين
المعجمة : أى أم تسرعان إلى ، فان الظفر للسرعة . وفيه دلالة على أن السرعة أرجح من التأخر .

(١) متفق عليه من طريق مجاهد عن ابن عباس .

(٢) قوله « وتعزف علينا القيان » تلعب بالملهي وتنفى والقيانة الأمة مغنية أو غير مغنية واجمع القيان والقيان

الحداد والجمع القيون وكل عبد هو عند العرب فين وكان الشيء يقينه قينا إذا أصلحه وزينه فأاده الصلاح . (ع)

(٣) قوله « وأن يكونوا من أهل التقوى » لعله : وأن لا يكونوا . أولعله بأن يكونوا . (ع)

في صورة سراقه بن مالك بن جعشم الشاعر الكنانى - وكان من أشرافهم - في جند من الشياطين معه راية، وقال: لا غالب لكم اليوم، وإنى مجيركم من بنى كنانة. فلما رأى الملائكة نزل، نكص وقيل: كانت يده في يد الحارث بن هشام، فلما نكص قال له الحارث: إلى أين؟ أتخذلنا في هذه الحال؟ فقال: إنى أرى مالا ترون، ودفع في صدر الحارث وانطلق، وانهمزوا، فلما بلغوا مكة قالوا: هزم الناس سراقه، فبلغ ذلك سراقه فقال: والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتني هزيمتكم فلما أسلوا علوا أنه الشيطان. وفي الحديث: وما روى إبليس يوماً أصغر ولا أدر (١) ولا أعظم من يوم عرفة لما يرى من نزول الرحمة إلا ما روى يوم بدر (٢). فإن قلت: هلا قيل لا غالباً لكم كما يقال: لا ضارباً زيداً عندنا؟ قلت: لو كان (لكم) مفعولاً لغالب، بمعنى: لا غالباً إلا بكم لكان الأمر كما قلت؛ لكنه خبر تقديره: لا غالب كائن لكم.

إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرْهُؤَلَاءِ دِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ

عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٤٩)

(إذ يقول المنافقون) بالمدينة (والذين في قلوبهم مرض) يجوز أن يكون من صفة المنافقين، وأن يراد الذين هم على حرف ليسوا بثابتى الأقدام في الإسلام. وعن الحسن: هم المشركون (غز هؤلاء دينهم) يعنون أن المسلمين اغتروا بدينهم وأنهم يتقون به وينصرون من أجله، فخرجوا وهم ثلاثمائة وبضعة عشر إلى زهاء ألف، ثم قال جواباً لهم (ومن يتوكل على الله فإن الله عزيز) غالب يسلط القليل الضعيف على الكثير القوى.

وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَكَّلُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَلْمَلَانِكَ يُضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْبَارُهُمْ
وَذُؤُفُوا عَذَابَ الْخَرِيقِ (٥٠) ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ

بِظَلَّامٍ لِّلْعَمِيدِ (٥١)

(ولو ترى) ولو عاينت وشاهدت؛ لأن دلو، تزد المضارع إلى معنى الماضى؛ كما تزد وإن،

(١) قوله ولا أدره: الدحور: الطرد والابعاد، اه صحاح، (ع)

(٢) أخرجه مالك في الموطأ من رواية طلحة بن عبيد الله بن كرز مرسلًا، ومن طريق مالك أخرجه عبد الرزاق والطبري، والبيهقي في الشعب وانفرد أبو النضر بن إسماعيل بن إبراهيم العجلي عن مالك. فقال عن طلحة عن أبيه قال ابن عبد البر: الصواب مرسل (نفيه) هو طلحة بن عبيد الله بن بكير، وكريز مصر، ووقع في المناك للنفوس طلحة بن عبيد الله أحد العشرة، وهو وهم بين.

الماضي إلى معنى الاستقبال . و﴿إذ﴾ نصب على الظرف . وقرئ : يتوفى . بالياء . والتاء . و﴿الملائكة﴾ رفعها بالفعل و﴿يضربون﴾ حال منهم ، ويجوز أن يكون في (يتوفى) ضمير الله عز وجل ، و﴿الملائكة﴾ مرفوعة بالابتداء ، و﴿يضربون﴾ خبر . وعن مجاهد : وأدبارهم : أستاهم ، ولكن الله كريم يكفى ، وإنما خصوهما بالضرب . لأن الخزي والشكال في ضربهما أشده ، وبلغنى عن أهل الصين أن عقوبة الزانى عندهم أن يصبر ، ثم يعطى الرجل القوى البطش شيئاً عمل من حديد كهيئة الطبق فيه رزانة وله مقبض ، فيضربه على دبره ضربة واحدة بقوته فيجمد في مكانه . وقيل : يضربون ما أقبل منهم وما أدبر ﴿وذوقوا﴾ معطوف على (يضربون) على إرادة القول : أى ويقولون ذوقوا ﴿عذاب الحريق﴾ أى مقدمة عذاب النار . أو وذوقوا عذاب الآخرة : بشارة لهم به . وقيل : كانت معهم مقامع من حديد ، كلما ضربوا بها النبت النار أو ويقال لهم يوم القيامة : ذوقوا . وجواب (لو) محذوف : أى رأيت أمراً فظيلاً منكراً (ذلك بما قدمت أيديكم) يحتمل أن يكون من كلام الله ومن كلام الملائكة ، و(ذلك) رفع بالابتداء و(بما قدمت) خبره ﴿وأن الله﴾ عطف عليه ، أى ذلك العذاب بسبب كفرهم ومعاصيهم وبأن الله ﴿ليس بظلام للعبيد﴾ لأن تعذيب الكفار من العدل كإثابة المؤمنين . وقيل : ظلام للتكثير لاجل العبيد ^(١) أو لأن العذاب من العظم بحيث لولا الاستحقاق لكان المعذب بمثله ظلاماً بليغ الظلم متفاقه .

كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٥٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغْتَبِراً نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُفْسِدُوا مَا بَأْتُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٣﴾ كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٥٤﴾

الكاف في محل الرفع : أى دأب هؤلاء مثل دأب آل فرعون . ودأبهم : عادتهم وعملهم الذى دأبوا فيه : أى داوموا عليه وواظبوا . و﴿كفروا﴾ تفسير لدأب آل فرعون . و﴿ذلك﴾ إشارة

(١) قال محمود : « وقيل ظلام للتكثير لاجل العبيد ... الخ » قال أحد : وهذه التكنية مجاب عن قول القائل نفى الأدنى أبلغ من نفى الأعلى ، فلم عدل عن الابلغ . والمراد تنزيه الله تعالى وهو جدير بالمبالغة . فهذان الجوابان عتيدان في هذا السؤال .

إلى ما حل بهم ، يعنى ذلك العذاب أو الانتقام بسبب أن الله لم ينبغ له ولم يصح في حكمته أن يغير نعمته عند قوم (حتى يغيروا ما) بهم من الحال . فإن قلت : فما كان من تغيير آل فرعون ومشركي مكة حتى غير الله نعمته عليهم ؟ ولم تكن لهم حال مرضية فيغيروها إلى حال مسخوطة قلت : كما تغير الحال المرضية إلى المسخوطة ، تغير الحال المسخوطة إلى أسخط منها ، وأولئك كانوا قبل بعثة الرسول إليهم كفرة عبدة أصنام ، فلما بعث إليهم بالآيات البينات فكذبوه وعادوه وتحزبوا عليه ساعين في إراقة دمه ، غيروا حالهم إلى أسوأ مما كانت ، فغير الله ما أنعم به عليهم من الإمهال وعاجلهم بالعذاب (وأن الله سميع) لما يقول مكذبو الرسل (عليم) بما يفعلون (كدأب آل فرعون) تكرير للتأكيد . وفي قوله (بآيات ربهم) زيادة دلالة على كفران النعم وجحود الحق . وفي ذكر الإغراق بيان للأخذ بالذنوب (وكل كانوا ظالمين) وكلهم من غرقى القبط وقتلى قريش كانوا ظالمين أنفسهم بالكفر والمعاصي .

إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٥٥ الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْفُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ٥٦ فَإِذَا تَثَقَّفْنَهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّدَ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَدْكُرُونَ ٥٧

(الذين كفروا فهم لا يؤمنون) أى أصروا على الكفر وجوا فيه ، فلا يتوقع منهم إيمان وهم بنو قريظة ، عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يمالئوا عليه فنكثوا بأن أعانوا مشركي مكة بالسلاح وقالوا : نسينا وأخطأنا ، ثم عاهدهم فنكثوا ومالوا معهم يوم الخندق ، وانطلق كعب بن الأشرف إلى مكة خالفهم (الذين عاهدت منهم) بدل من الذين كفروا ، أى الذين عاهدتهم من الذين كفروا جعلهم شر الدواب ، لأن شر الناس الكفار ، وشر الكفار المصرون منهم ، وشر المصرين الناكثون للعهود (وهم لا يتقون) لا يخافون عاقبة العذر ولا يبالون ما فيه من العار والنار (فإذا تثقفتهم في الحرب) فإذا تصادفتهم وتظفرن بهم (فشرد بهم من خلفهم) ففرق عن محاربتك ومناصبتك بقتلهم شر قتلة والذكاية فيهم ، من وراءهم من الكفرة ، حتى لا يجسر عليك بعدهم أحد ، اعتباراً بهم واتعاضاً بحالهم . وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه : فشرد ، بالذال المعجمة ، بمعنى : ففرق ، وكأنه مقلوب وشذر ، من قولهم وذهبوا شذراً مذر^(١) ، ومنه : الشذر : المتلقط من المعدن لتفرقه . وقرأ أبو حيوة : من خلفهم . ومعناه : فافعل

(١) قوله ، وكأنه مقلوب شذر . من قولهم ذهبوا شذراً مذر ، بفتحات ، أى في كل جهة . اهـ صحاح . (ع)

التشريد من ورائهم ، لأنه إذا شرد الذين ورائهم فقد فعل التشريد في الوراء وأوقعه فيه ؛ لأن الوراء جهة المشردين ، فإذا جعل الوراء ظرفاً للتشريد فقد دلّ على تشريد من فيه ، فلم يبق فرق بين القراءتين ﴿لعلمهم يذكرون﴾ لعلّ المشردين من ورائهم يتعظون .

وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنْذِرْهُمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ

الْخَائِنِينَ ﴿٥٨﴾

﴿وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ﴾ معاهدين ﴿خِيَانَةً﴾ ونكثنا بأمارات تلوح لك ﴿فَأَنْذِرْهُمْ﴾ فاطرح إليهم العهد ﴿على سواء﴾ على طريق مستو قصد ، وذلك أن تظهر لهم نبد العهد وتخبرهم إخباراً مكشوفاً بينما أنك قطعت ما بينك وبينهم ، ولا تناجزهم الحرب وهم على توهم بقاء العهد فيكون ذلك خيانة منك ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ فلا يكن منك إخفاء نكث العهد والخداع وقيل : على استواء في العلم بنقض العهد . وقيل على استواء في العداوة . والجار والمجرور في موضع الحال ، كأنه قيل : فَأَنْذِرْهُمْ ثابِتاً على طريق قصد سوى ، أو خاصلين على استواء في العلم أو العداوة ، على أنها حال من النابذ والمنبوذ إليهم معاً .

وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ﴿٥٩﴾

﴿سَبَقُوا﴾ أفلتوا وفاتوا من أن يظفر بهم ﴿إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ إنهم لا يفوتون ولا يجردون طالبهم عاجزاً عن إدراكهم . وقرئ : أنهم ، بالفتح ، بمعنى : لأنهم ، كل واحدة من المكسورة والمفتوحة تعليل ، إلا أن المكسورة على طريقة الاستثناف ، والمفتوحة تعليل صريح وقرئ : يعجزون ، بالتشديد . وقرأ ابن محيصن : يعجزون ، بكسر النون . وقرأ الأعشى : ولا تحسب الذين كفروا ، بكسر الباء وفتحها ، على حذف النون الخفيفة . وقرأ حمزة : ولا يحسبن بالياء على أن الفعل للذين كفروا . وقيل فيه : أصله أن سبقوا ، لحذف أن ، كقوله (ومن آياته يريكم البرق) واستدل عليه بقراءة ابن مسعود رضى الله عنه : أنهم سبقوا . وقيل : وقع الفعل على أنهم لا يعجزون ، على أن دلاء صلة ، وسبقوا في محل الحال ، بمعنى سابقين أى مفلتين هارين . وقيل معناه : ولا يحسبنهم الذين كفروا سبقوا ، لحذف الضمير لكونه مفهوماً . وقيل : ولا يحسبن قبيل المؤمنين الذين كفروا سبقوا . وهذه الأقاويل كلها متصلة ، وليس هذه القراءة التي تفرد بها حمزة بنيرة . وعن الزهري أنها نزلت فيمن أفلت من قل المشركين .

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ

وَعَدُواكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَغْلِبُونَ ﴿٦٠﴾

(من قوة) من كل ما يتقوى به في الحرب من عددها. وعن عقبة بن عامر ^(١) : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر : «ألا إن القوة الرمي» ^(٢) ، قالها ثلاثاً. ومات عقبة عن سبعين قوساً في سبيل الله. وعن عكرمة : هي الحصون ، والرباط : اسم للخيل التي تربط في سبيل الله. ويجوز أن يسمى بالرباط الذي هو بمعنى المراقبة. ويجوز أن يكون جمع رباط كفضيل وفضال. وقرأ الحسن : ومن ربط الخيل ، بضم الباء وسكونها جمع رباط. ويجوز أن يكون قوله (ومن رباط الخيل) تخصيصاً للخيل من بين ما يتقوى به ، كقوله (وجبريل وميكال) وعن ابن سيرين رحمه الله أنه سئل عن أوصى بثلك ماله في الحصون ؟ فقال : يشتري به الخيل ، فترابط في سبيل الله ويفزى عليها ، فقيل له : إنما أوصى في الحصون ، فقال : ألم تسمع قول الشاعر :

■ أَنَّ الْحُصُونَ الْخَيْلُ لَأَمْدَرُ الْقُرَى * ^(٣)

(ترهون) قرئ بالتخفيف والتشديد. وقرأ ابن عباس ومجاهد رضي الله عنهما تحزون والضمير في (به) راجع إلى ما استطعتم (عدو الله وعدوكم) هم أهل مكة (وآخرين من دونهم) هم اليهود وقيل المناقون وعن السدي هم أهل فارس ، وقيل كفرة الجن ، وجاء في الحديث. إن الشيطان لا يقرب صاحب فرس ولا داراً فيها فرس عتيق ، وروى أن صهيل الخيل يرهب الجن ^(٤)

(١) قال محمود : والقوة الرمي ، روى عقبة بن عامر أنها الرمي ... الخ ، قال أحد : والمطابق للرمي أن يكون الرباط على باب مصدرأ ، والله أعلم ، وهو حسي ونعم الوكيل .
(٢) أخرجه مسلم آتم منه .

(٣) ولقد علت على تجني الردي أن الحصون الخيل لامد القرى
لأشعر الجمي ، يقول : ولقد تيقنت مع أي تجني الردي أن الحصون المانعة منه هي الخيل وآلات الحرب لا البنا . كالفلاح التي في القرى . وأنى بقوله «على تجني الردي» لدفع توهم أنه رجل يلقي بنفسه إلى التهلكة فذلك يحجب الحرب ، فهو من باب الاحتراس . ويروى : على توقي الردي - بتقديد الباء - أي : مع أي أتوق الهلاك . قال رجل لعبد الله بن الحسن : إن أبي أوصى بثلك ماله للحصون . قال : اذهب فاشتره خيلاً . قال : إنما ذكر الحصون . فقال : أما سمعت قول الأشعر . فأنشد البيت .

(٤) لم أجده هكذا ، وروى ابن سعد والطبراني وابن عدي من رواية سعيد بن سنان عن يزيد بن عبد الله ابن عريب عن أبيه عن جده . رفعه في قوله عز وجل (وآخرين من دونهم - الآية) قال : هم الجن ، وإن يقتل الشيطان إنساناً في داره فرس عتيق وأمله ابن عدي ، سعيد بن سنان وضعفه عن أبي معين ، وغيره . وله شاهد =

وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦١﴾
 جَنَحَ لَهُ وَإِلَيْهِ : إِذَا مَالَ . وَالسَّلْمُ تَوَثُّ تَأْنِيثٌ نَقِيضُهَا وَهِيَ الْحَرْبُ قَالَ :

السَّلْمُ تَأْخُذُ مِنْهَا مَا رَضِيتَ بِهِ . وَالْحَرْبُ يَكْفِيكَ مِنْ أَنْفَاسِهَا جُرْعٌ ^(١)
 وقرئ بفتح السين وكسرهما . وعن ابن عباس رضى الله عنه أن الآية منسوخة بقوله تعالى
 ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ وعن مجاهد بقوله (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم)
 والصحيح أن الأمر موقوف على ما يرى فيه الإمام صلاح الإسلام وأهله من حرب أو سلم ،
 وليس يحتم أن يقاتلوا أبدا ، أو يجابوا إلى الهدنة أبدا . وقرأ الأشهب العقيلي . فاجنح بضم
 النون ﴿ وتوكل على الله ﴾ ولا تحف من إبطانهم المكر في جنوحهم إلى السلم ، فَإِنَّ اللَّهَ كَافٍ
 وَعَاصِمٌ مِنْ مَكْرِهِمْ وَخَدِيعَتِهِمْ . قَالَ مجاهد ، يريد قريظة .

وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنْ حَسِبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِخَبْرِهِ
 وَإِلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٢﴾ وَأَلَفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَافِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا لَفْتَ
 بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٣﴾
 ﴿ فَإِنْ حَسِبَكَ اللَّهُ ﴾ فَإِنْ حَسِبَكَ اللَّهُ : قَالَ جرير :

إِنِّي وَجَدْتُ مِنَ الْمَكَارِمِ حَسْبَكُمْ أَنْ تَلْبَسُوا خَزَّ الثِّيَابِ وَتَشْبَعُوا ^(٢)
 ﴿ وَأَلَفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ﴾ التاليف بين قلوب من بعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 الآيات الباهرة ، لأن العرب - لما فهم من الحمية والعصية ، والانطواء على الضغينة في أدنى
 شيء وإلقائه بين أعينهم إلى أن ينقموا - لا يكاد يأتلف منهم قلبان ، ثم اتلقت قلوبهم على اتباع

== من رواية الوضين بن عطاء عن سليمان بن موسى مرسل ، ولا بن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس ف
 هذه الآية قال : هو الشيطان ، لا يقرب ناصية فرس وإسناده واه . وقوله : « روى أن صهيل الخيل يطرد الجن ،
 لم أجده .

(١) مر شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٢٥٢ فراجعه إن شئت اه مصححه .

(٢) إني وجدت من المكارم حسبكم أن تلبسوا خز الثياب وتشبعوا

فاذا تذكرت المكارم مرة في مجلس أتم به فتقنوا

لجرير ، أي : إني وجدت كافيك من المكارم ليس الخبز من الثياب والشبع من الطعام والثياب ، وجعلهما من
 المكارم تمكنا به . أو على زعمهم ، أو المعنى : مفتيك عنها هاتان المصلتان ، فن للبدل ، أو المعنى : إن كان ذلك
 من المكارم فهو كافيك لمباغتكم فيه . وروى : خز الثياب ، بمهملتين ، أي جيدها . وتذكرت : مبنى للمجهول ،
 أي : فاذا تذكر الناس بالمكارم ولومرة واحدة ففعلوا وجوهكم حياء كالنساء فلستم من المكارم في شيء .

رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واتحدوا ، وأنشؤا يرمون عن قوس واحدة ، وذلك لما نظم الله من ألقمتهم وجمع من كلمتهم ، وأحدث بينهم من التحاب والتواد ، وأماط عنهم من التباغض والتماقت ، وكلفهم من الحب في الله والبغض في الله ، ولا يقدر على ذلك إلا من يملك القلوب . فهو يقلبها كما شاء ، ويصنع فيها ما أراد ، وقيل : هم الأوس والخزرج ، كان بينهم من الحروب والوقائع ما أهلك سادتهم ورؤسائهم ودق جماجمهم ، ولم يكن لبغضائهم أمد ومنتهى ، وبينهما التجاور الذي يهيج الضغائن ويديم التحاسد والتنافس . وعادة كل طائفتين كانتا بهذه المثابة أن تتجنب هذه ما آثرته أختها وتكرهه وتنفر عنه ، فأنساهم الله تعالى ذلك كله حتى اتفقوا على الطاعة وتضافوا وصاروا أنصاراً وعادوا أعواناً ، وما ذاك إلا بلطف صنعه وبلغ قدرته

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٤﴾

(ومن اتبعك) الواو بمعنى مع وما بعده منصوب ، تقول : حسبك وزيداً درهم . ولا تجز : لأن عطف الظاهر المجرور على المكنى ممنوع قال :

* فَحَسْبُكَ وَالضُّحَاكَ عَضْبٌ مُهْنَدٌ (١)

والمعنى : كفاك وكفى أتباعك من المؤمنين الله ناصراً أو يكون في محل الرفع : أى كفاك الله وكفاك المؤمنون ، وهذه الآية نزلت بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال . وعن ابن عباس رضى الله عنه نزلت في إسلام عمر رضى الله عنه ، وعن سعيد بن جبير أنه أسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلاً وست نسوة ثم أسلم عمر ، فنزلت .

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٦٥﴾ أَلَا نَحْفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ

(١) إذا كانت الهجاء واشتقت العصا لحسبك والضحاك سيف مهتد

يقول : إذا وجدت الحرب وافتقرت العصبة ووقع الخلاف وظهر الشر فيكفيك مع الضحاك سيف مطابق من حديد الهند ، فانهشاق العصا تمثيل لوقوع الخلاف وظهور الشر . وحسب : اسم فعل بمعنى يكنى . والكاف مفعوله . والضحاك مفعول معه . وسيف فاعله . والجمهور على أنه صفة مشبهة بمعنى كافى مبتدأ ، والكاف مضاف إليه . وسيف خبره . والضحاك مفعول لمخدوف ، أى يكنى لأن الصفة المشبهة لاتصّب المفعول معه . وروى الضحاك بالجر ، أى : وحسب الضحاك ، وبالرفع على إناجه مناب . وحسب المخدوف . والواو للنية على الأول . وللعطف على غيره ويروى : غضب مهتد . والغضب : السيف القاطع .

يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ
بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٦٦﴾

التحريض : المبالغة في الحث على الأمر من الحرض ، وهو أن ينهكه المرض ويتبالم فيه حتى يشق على الموت ، أو أن تسميه حرضاً : وتقول له : ما أراك إلا حرضاً في هذا الأمر ومرضاً فيه ، ليهيج ويحرك منه . ويقال : حركة وحرصه وحرشه وحره ، بمعنى ، وقرئ حرض ، بالصاد غير المعجمة ، حكاهم الأخفش ، من الحرض ، وهذه عدة من الله وبشارة بأن الجماعة من المؤمنين إن صبروا غلبوا عشرة أمثالهم من الكفار بعون الله تعالى وتأيدته ، ثم قال (بأنهم قوم لا يفقهون) أى بسبب أن الكفار قوم جهلة يقاتلون على غير احتساب وطلب ثواب كآلهم ، فيقل ثباتهم ويعدمون لجهلهم بالله نصرته ويستحقون خذلانه ، خلاف من يقاتل على بصيرة ومعه ما يستوجب به النصر والإظهار من الله تعالى . وعن ابن جريج كان عليهم أن لا يفروا ويثبت الواحد منهم للعشرة . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث حمزة رضى الله عنه في ثلاثين راكباً ، فلقى أبا جهل في ثلثمائة راكب . قيل : سم ثقل عليهم ذلك وضجوا منه ، وذلك بعد مدة طويلة ، فنسخ وخفف عنهم بمقاومة الواحد الاثنين ، وقيل : كان فيهم قلة في الابتداء ، ثم لما كثروا بعد نزل التخفيف . وقرئ : ضعفاً ، بالفتح والضم ، كالمكث والمكث ، والفقر والفقر . وضعفاً : جمع ضعيف . وقرئ الفعل المسند إلى المائة بالتاء والياء في الموضعين ، والمراد بالضعف : الضعف في البدن . وقيل : في البصيرة والاستقامة في الدين ، وكانوا متفاوتين في ذلك فإن قلت : لم كثر المعنى الواحد وهو مقاومة الجماعة لا كثر منها مرتين قبل التخفيف وبعده ؟ قلت : للدلالة على أن الحال مع القلة والكثرة واحدة لا تتفاوت ؛ لأن الحال قد تتفاوت بين مقاومة العشرين المائتين والمائة الآلاف ، وكذلك بين مقاومة المائة المائتين والآلاف الآلاف .

مَا كَانَ لِتَيْبٍ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُنْخَنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ
الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٧﴾ لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ
أَمْرُكُمْ فَبِمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٦٨﴾

وقرئ : للنبى ، على التعريف . وأسارى . وينخن ، بالتشديد . ومعنى الإخن : كثرة القتل والمبالغة فيه ، من قولهم : أثخنته الجراحات إذا أثبته حتى ثقل عليه الحركة . وأثنخه المرض إذا أثقله من الثخانة التى هى الغلظ والكثافة ، يعنى حتى يذل الكفر ويضعفه بإشاعة القتل

في أهله . ويعز الإسلام ويقويه بالاستيلاء والقهر . ثم الأسر بعد ذلك . ومعنى (ما كان) ماصح له وما استقام ، وكان هذا يوم بدر ، فلما كثر المسلمون نزل (فإما متاً بعد وإما فداء) وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أتى بسبعين أسيراً فيهم العباس عمه وعقيل بن أبي طالب ، فاستشار أبا بكر رضي الله عنه فيهم ^(١) فقال : قومك وأهلك استقيمهم لعل الله أن يتوب عليهم ، وخذ منهم فدية تقوى بها أصحابك . وقال عمر رضي الله عنه : كذبوك وأخرجوك فقدمهم واضرب أعناقهم ، فإن هؤلاء أئمة الكفر ، وإن الله أغناك عن الفداء : مكن علياً من عقيل ، وحزمة من العباس ، ومكني من فلان لنسيب له ، فلنضرب أعناقهم . فقال صلى الله عليه وسلم : إن الله يلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن ، وإن الله ليشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة ، وإن مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم ، قال (فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم) ومثلك يا عمر مثل نوح ، قال (رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً) ثم قال لأصحابه : أنتم اليوم عائلة فلا يفلتن أحد منكم إلا بفداء أو ضرب عنق . وروى أنه قال لهم : إن شئتم قتلتموهم ، وإن شئتم فاديتموهم ، واستشهد منكم بعدتهم ، فقالوا : بل نأخذ الفداء ، فاستشهدوا ^(٢) بأحد : وكان فداء الأسارى عشرين أوقية ، وفداء العباس أربعين أوقية . وعن محمد بن سيرين : كان فداؤهم مائة أوقية ، والأوقية أربعون درهما وستة دنانير ^(٣) . وروى أنهم لما أخذوا الفداء نزلت الآية ، فدخل عمر على رسول الله

(١) أخرجه مسلم عن ابن عباس عن عمر في حديث طويل ، وقد تقدم طرف منه في أوائل السورة . وفي الباب عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه كما سيأتي قريباً .

(٢) قوله وروى أنه قال لهم : إن شئتم قتلتم وإن شئتم فاديتموهم واستشهد منكم بعدتهم : فقالوا : بل . فأخذ الفداء فاستشهدوا بأحد أخرجه الطبري من طريق أشعث بن سوار عن محمد بن سيرين عن عبيدة هو ابن عمرو قال « أسر المسلمون من المشركين سبعين وقتلوا سبعين » . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختاروا أن تأخذوا منهم الفداء . ففتقوا به على عدوكم ويقتل منكم سبعين ، أو تقاتلهم ، فقالوا : بل نأخذ الفدية منهم ويقتل منا سبعون ، قال فأخذوا منهم الفدية . وقتل سبعون ورواه ابن مردويه موصولاً من طريق ابن عون . عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي وزاد فيه : قال « وكان آخر السبعين ثابت بن قيس بن شماس » وروى الواقدي في المغازي من طريق يحيى ابن أبي كثير . عن علي . قال « أتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر بخيبر في الأسرى . أن يضرب أعناقهم . أو يأخذ منهم الفداء . ويستشهد منكم في قابل عدتهم . الحديث مع ضعفه وهو منقطع .

(٣) قوله « وكان فداء الأسارى عشرين أوقية وفداء العباس أربعين أوقية والأوقية أربعون درهما وستة دنانير » أما كون الفداء كان عشرين أوقية . فروى الطبري من طريق عبيدة بن عمر قال « كان فداء أسارى بدر مائة أوقية والأوقية أربعون درهما ومن الدنانير ستة دنانير » . وأما فداء العباس رضي الله عنه . فروى ابن مردويه من طريق علي وابن عباس ، قال كان العباس يوم بدر أسيراً فاقتدى نفسه بأربعين أوقية ذهب . وروى ابن مردويه . من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال « لما كان يوم بدر أسر سبعون فجعل عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين أوقية ذهباً وجعل على عمه العباس مائة أوقية » وعلى عقيل ثمانين ، فقال للقرابة صنعت هذا . الحديث .

صلى الله عليه وسلم فإذا هو وأبو بكر يبيكان ^(١) فقال : يا رسول الله أخبرني ، فإن وجدت بكاء بكيت ، وإن لم أجد بكاء تبأكيت ، فقال : أبكي على أصحابك في أخذهم الفداء ، ولقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة - لشجرة قريبة منه - وروى أنه قال : لو نزل عذاب من السماء لما نجا منه غير عمر وسعد بن معاذ ، رضي الله عنهما ، لقوله كان الإثخان في القتل أحب إلى ^(٢) (عرض الدنيا) خطامها ، سمي بذلك لأنه حدث قليل اللبث ، يريد الفداء (والله يريد الآخرة) يعني ما هو سبب الجنة من إعراز الإسلام بالإثخان في القتل . وقرئ : يريدون ، بالياء . وقرأ بعضهم والله يريد الآخرة . بجز الآخرة على حذف المضاف وإبقاء المضاف إليه على حاله ، كقوله :

أَكَلْ أَمْرِي تَحْسِينَ أَمْرًا وَنَارٍ تَوْقَدُ بِالْقُلُوبِ نَارًا ^(٣)

ومعناه والله يريد عرض الآخرة . على التقابل ، يعني ثوابها (والله عزيز) يغلب أوليائه على أعدائه ويتكئون منهم قتلا وأسرا ويطلق لهم الفداء ، ولكنه (حكيم) يؤخر ذلك إلى أن يكثرُوا ويعزُوا وهم يعملون (لولا كتاب من الله سبق) لولا حكم منه سبق إثباته في اللوح وهو أنه لا يعاقب أحد بخطأ ، وكان هذا خطأ في الاجتهاد ؛ لأنهم نظروا في أن استبقاءهم ربما كان سبباً في إسلامهم وتوبتهم ، وأن فداءهم يتقوى به على الجهاد في سبيل الله ، وخفي عليهم أن قتلهم أعز للإسلام وأهيب لمن وراهم وأقل لشوكتهم . وقيل كتابه أنه سيحل لهم الفدية التي أخذوها . وقيل : إن أهل بدر مغفور لهم . وقيل : إنه لا يعذب قوماً إلا بعد تأكيد الحجة وتقديم النهي ، ولم يتقدم نهى عن ذلك (فكلوا مما غنمتم) روى أنهم أمسكوا عن الغنائم ولم

(١) أخرجه أحمد والطبري . من رواية الأعمش عن عمر بن سمرة عن أبي عبيدة عن عبد الله فذكره مطولاً .

(٢) أخرجه الطبري من طريق ابن إسحاق قال لم يكن أحد من المؤمنين من حضر بدرًا إلا أحب الغنائم غير عمر بن الخطاب فإنه جعل لا يلقى أسيراً إلا ضرب عنقه وقال سعد بن معاذ : يا رسول الله الإثخان في القتل أحب إلى من استبقاء الرجال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لو نزل من السماء عذاب لما نجا منه غير عمر بن الخطاب وسعد بن معاذ» ورواه الواقدي في المغازي من وجه آخر منقطع بمعناه . وروى ابن مردويه من حديث ابن عمر رفعه ولو نزل العذاب . ما أفلت منه إلا ابن الخطاب .

(٣) لابي دود . وقيل لحارثة بن حمران الأيادي ، وهو من أبيات الكتاب . والمهزة للاستفهام الانكارى . يخاطب امرأة ، أو نفسه ، أى : لا تحسب أن كل رجل رجل كامل ، ولا تحسب أن كل نار تتوقد في الليل نار متوقدة لقرى الضيفان ، يعنى أن الرجل هو الكريم للشجاع ، والنار هي نار القرى لا غير . وحذف المضاف مع بقاء المضاف إليه على حالة الإضافة مطرد ، إذا عطف على مثله ليدل عليه كما هنا ، وإلا فهو سماعى ، بل مطرد عند الكوفيين ولو بغير عطف . ونار مجرور بمضاف محذوف ؛ ولا يصح عطفه على امرئ . وعطف المصوب على المصوب لتلا يلزم العطف على معمولي عاملين مختلفين ، وهما دكل ، وتحيين ، وهو ممنوع عند سيوبه ومن واقفه .

يَمْدُوا أَيْدِيهِمْ إِلَيْهَا، فزلت. وقيل: هو إباحة للفداء، لأنه من جملة الغنائم ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ فلا تقدموا على شيء لم يعهد إليكم فيه.

فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٦٩﴾

فإن قلت: ما معنى الفاء؟ قلت: التسيب والسبب بخدوف، معناه: قد أجمت لكم الغنائم فكلوا بما غنمتم. وحلالا: نصب على الحال من المغنوم، أو صفة للبصدر، أي أكلا حلالا. وقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ معناه أنكم إذا اتقيتموه بعد ما فرط منكم من استباحة الفداء قبل أن يؤذن لكم فيه، غفر لكم ورحمكم وتاب عليكم.

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّإِنِّ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرِ إِن يَظْهَرْ لَّكُمْ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرٌ أَلَّا يُؤْتِيَكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٧٠﴾

﴿فِي أَيْدِيكُمْ﴾ في ملكتكم، كأن أيدىكم قابضة عليهم. وقرئ: من الأسرى ﴿فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرٌ﴾ خلوص إيمان وصحة نية ﴿يُؤْتِيَكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ﴾ من الفداء، إما أن يخلصكم في الدنيا أضعافه، أو يثيبكم في الآخرة. وفي قراءة الأعمش: يثبكم خيرا. وعن العباس رضي الله عنه أنه قال: كنت مسلما، لكنهم استكروني. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن يكن ما تذكره حقا فإله يجزيك، فأما ظاهر أمرك فقد كان علينا^(١) وكان أحد الذين ضمنوا إطعام أهل بدر وخرج بالذهب لذلك. وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للعباس: «أفد ابني أخيك عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحارث»، فقال: يا محمد، تركتني أتكفف قريشا ما بقيت. فقال له: فأين الذهب الذي دفعته إلى أم الفضل وقت خروجك من مكة وقلت لها: لا أدري ما يصيبني في وجهي هذا، فإن حدث في حدث فهو لك ولعبد الله وعبيد الله والفضل؛ فقال العباس وما يدريك؟ قال: «أخبرني به ربي». قال العباس: فأنا أشهد أنك صادق، وأن لا إله إلا الله وأنت عبده ورسوله، والله لم يطلع عليه أحد إلا الله. ولقد دفعته إليها في سواد الليل، ولقد كنت مرتابا في أمرك، فأما إذا أخبرتني بذلك فلا ريب. قال العباس رضي الله عنه: فأبدلني الله خيرا من ذلك، لي الآن عشرون عبدا، إن أدناهم ليضرب في عشرين ألفا، وأعطاني زمزم ما أحب أن لي بها جميع أموال أهل مكة، وأنا أنتظر المغفرة من ربي^(٢). وروى أنه قدم على رسول الله

(١) أخرجه ابن إسحاق في المنازي، والحاكم من طريقه - حدثني يحيى بن عباد عن أبيه عن عائشة قالت:

لما بعث أهل مكة في فداء أسرم وبثت زينب في فداء أبي العاص قال العباس يا رسول الله إني كنت مسلما. فذكره

(٢) هو الذي قبله بتمامه بالاستناد المذكور - ورواه أبو نعيم في الدلائل من طريق إسحاق: حدثني بعض أصحابنا عن

مقسم عن ابن عباس - بمعناه مطولا - ورواه ابن مردويه من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس بمعناه - وفيه محذوف

حيد الرازي - وهو ضعيف - وقوله «وكان العباس أحد الذين ضمنوا إطعام بدر» وخرج بالذهب لذلك» لم أجد هذا

صلى الله عليه وسلم مال البحرين ثمانون ألفاً ، فتوضاً لصلاة الظهر وما صلى حتى فرقه ، وأمر العباس أن يأخذ منه ما قدر على حمله ، وكان يقول : هذا خير مما أخذ مني وأرجو المغفرة ^(١) وقرأ الحسن وشيبة : بما أخذ منكم ، على البناء للفاعل .

وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ

عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٧١

﴿ وإن يريدوا خيانتك ﴾ نكت ما بايعوك عليه من الإسلام والردة واستحباب دين آبائهم ﴿ فقد خانوا الله من قبل ﴾ في كفرهم به ونقض ما أخذ على كل عاقل من ميثاقه ﴿ فأمكن منهم ﴾ كما رأيتم يوم بدر فسيمكن منهم إن أعادوا الخيانة . وقيل : المراد بالخيانة منع ما ضمنوا من الفداء .

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوَوْا وَانْتَصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَالَكُمْ مِنْ وَلَا يَتِيهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٧٢

الذين هاجروا : أى فارقوا أوطانهم وقومهم حباً لله ورسوله : هم المهاجرون . والذين آووه إلى ديارهم ونصروهم على أعدائهم : هم الأنصار ﴿ بعضهم أولياء بعضهم ﴾ أى يتولى بعضهم بعضاً في الميراث . وكان المهاجرون والأنصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون ذوى القربات . حتى نسخ ذلك بقوله تعالى (وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض) وقرئ : من ولايتهم ، بالفتح والكسر ، أى من توليهم في الميراث . ووجه الكسر أن تولى بعضهم بعضاً شبه بالعمل والصناعة ، كأنه بتولية صاحبه يزاول أمراً ويباشر عملاً ﴿ فعليكم النصر ﴾ فواجب عليكم أن تنصروهم على المشركين ﴿ إلا على قوم ﴾ منهم ﴿ بينكم وبينهم ﴾ عهد فإنه لا يجوز لكم نصرهم عليهم لأنهم لا يبتدئون بالقتال . إذ الميثاق مانع من ذلك .

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوا تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ

وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ٧٣

(١) أخرجه الطبري حدثنا بشر بن معاذ حدثنا يزيد . حدثنا سعد بن أبي عروبة . عن قتادة هكذا . وروى الحاكم في فضائل العباس من طريق سليمان بن المنيرة عن حميد بن هلال . عن أبي موسى . أن العلاء بن الحضرمي بعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من البحرين ثمانين ألفاً فأمر بها فنثرت على الحضير ونودي بالصلاة ... الحديث .

(والذين كفروا بعضهم أولياء بعض) ظاهره إثبات الموالاة بينهم كقوله تعالى في المسلمين (أولئك بعضهم أولياء بعض) ومعناه: نهى المسلمين عن موالاة الذين كفروا وموارثتهم وإيجاب مباحة موارثهم وإن كانوا أقارب، وأن يتركوا يتوارثون بعضهم بعضاً ثم قال: (إلا تفعلوه) أي إلا تفعلوا ما أمرتكم به من تواصل المسلمين وتولي بعضهم بعضاً حتى في التوارث، تفضيلاً لنسبة الإسلام على نسبة القرابة ولم تقطعوا العلائق بينكم وبين الكفار. ولم تجعلوا قرابتهم كالأقربة تحصل فتنة في الأرض ومفسدة عظيمة، لأن المسلمين ما لم يصيروا بدأ واحدة على الشرك، كان الشرك ظاهراً والفساد زائداً. وقرئ كثير بالثاء.

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَّهُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوَوْا وَنَصَرُوا
أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٧٤﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ بَعْدِ
وَهَاجَرُوا وَجَّهُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ
فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧٥﴾

(أولئك هم المؤمنون حقا) لأنهم صدقوا إيمانهم وحققوه، بتحصيل مقتضياته من هجرة الوطن ومفارقة الأهل والانسلاخ من المال لأجل الدين، وليس بتكرار لأن هذه الآية واردة للثناء عليهم والشهادة لهم^(١) مع الموعد الكريم، والأولى للأمر بالتواصل (والذين آمنوا من بعد) يريد اللاحقين بعد السابقين إلى الهجرة، كقوله (والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان) ألحقهم بهم وجعلهم منهم تفضلاً منه وترغيباً (وأولو الأرحام) أولو القرابات أو أولى بالتوارث وهو نسخ للتوارث بالهجرة والنصرة (في كتاب الله) تعالى في حكمه وقسمته. وقيل في اللوح. وقيل في القرآن، وهو آية الموارث وقد استدل به أصحاب أبي حنيفة رحمه الله على تورث ذوى الأرحام.

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، من قرأ سورة الانفال وبرأه فأنا شفيع له يوم القيامة، وشاهد أنه برىء من النفاق وأعطى عشر حسنات بعدد كل منافق ومنافقة، وكان العرش وحملته يستغفرون له أيام حياته في الدنيا،^(٢)

(١) قوله «والشهادة لهم» لعله: والشهادة لهم بالإيمان. (ع)

(٢) ذكرت أسانيد في تفسير آل عمران.

سورة التوبة

مدينة [إلا الآيتين الأخيرتين فكيتمان]

وآياتها ١٣٠ وقيل ١٢٩ [نزلت بعد المائدة]

لهاعدة أسماء : برامة، التوبة، المقةشقشة، المبعثرة، المشردة، المخزية، الفاضحة، المثيرة، الحافرة، المشكة، المدمدمة، سورة العذاب، لأن فيها التوبة على المؤمنين « وهي تقشش من النفاق أى تبرئ منه، وتبعض عن أسرار المنافقين تبحث^(١) عنها وتثيرها وتحضر عنها وتفضحهم وتسلكهم وتشردهم وتخزيهم وتدمدم عليهم. وعن حذيفة رضى الله عنه : إنكم تسمونها سورة التوبة، وإنما هي سورة العذاب. والله ما تركت أحداً إلا نالت منه. فإن قلت : هلا صدرت بآية التسمية كما في سائر السور؟ قلت : سأل عن ذلك عبد الله بن عباس عثمان رضى الله عنهما فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا نزلت عليه السورة أو الآية قال : اجعلوها في الموضع الذى يذكر فيه كذا وكذا، وتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أين نضعها، وكانت قصتها شبيهة بقصتها،^(٢) فلذلك قرنت بينهما، وكاتتا تدعيان القرينتين^(٣). وعن أبى كعب : إنما توهموا ذلك، لأن في الإنجيل ذكر اليهود وفي برامة نبذ العهد. وسئل ابن عيينة رضى الله عنه فقال : اسم الله سلام وأمان، فلا يكتب في النبذ والمخاربة، قال تعالى (ولا تقولوا لمن أتىكم السلام أسلمت مؤمناً) قيل : فإن النبي صلى الله عليه وسلم قد كتب إلى أهل الحرب : بسم الله الرحمن الرحيم. قال : إنما ذلك ابتداء يدعوهم ولم ينبذ إليهم، ألا تراه يقول (سلام على من اتبع الهدى^(٤)) فن دعى إلى الله عز وجل فأجاب ودعى^(٥) إلى الجزية فأجاب فقد اتبع الهدى. وأما النبذ فإنما هو البرامة

(١) قوله «تبحث» لعله أى تبحث. (ع)

(٢) قوله «شبيهة بقصتها» هذا الضمير للأنفال، بدليل التثنية، وإن لم يجر لها ذكر هنا. وعبرة المخازن ولم يبين لنا أين نضعها، وكانت الأنفال من أوائل ما نزل بالمدينة « وكانت التوبة من آخر ما نزل من القرآن، وكانت قصتها... الخ. (ع)

(٣) أخرجه أصحاب السنن، وابن حبان وأحمد وإسحاق وأبو يعلى والبخاري. من طريق يوسف بن مهزيار. ويزيد الفارسي. عن ابن عباس. قال «سألت عثمان بن عفان ما حكم أن عمدتم إلى الأنفال وهي من المثاني وإلى برامة وهي من المثني» فقرتم بينهما فذكر الحديث بطوله سوى قوله وكاتتا تدعيان القرينتين « فلم يذكرها إلا إسحاق (٤) هو في حديث ابن عباس الطويل عن أبي سفيان. وهو متفق عليه. وفيه فقرأ الكتاب فإذا فيه

بسم الله الرحمن الرحيم. من محمد رسول الله إلى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى. الحديث.

(٥) قوله «ودعى» لعله : أو دعى. (ع)

واللعنة ، وأهل الحرب لا يسلم عليهم ، ولا يقال : لا تفرق ولا تخف ، ومترس ^(١) ولا بأس : هذا أمان كله . وقيل : سورة الأنفال والتوبة سورة واحدة ، كلتاهما نزلت في القتال ، تعدان السابعة من الطول ^(٢) وهي سبع وما بعدها المثون ، وهذا قول ظاهر : لأنها معاً مائتان وست ، فهما بمنزلة إحدى الطول . وقد اختلف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم : الأنفال وبراءة سورة واحدة . وقال بعضهم : هما سورتان « فتركت بينهما فرجة لقول من قال : هما سورتان ، وتركت بسم الله الرحمن الرحيم لقول من قال : هما سورة واحدة .

بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۖ (١) فَيَسْجُودُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةً أَشْهُرٍ وَعَلِمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ

مُخْرِجِي الْكَافِرِينَ (٢)

(براءة) خبر مبتدأ محذوف أى هذه براءة و (من) لا ابتداء الغاية ، متعلق بمحذوف وليس بصلة « كما في قولك : برئت من الدين . والمعنى : هذه براءة واصله من الله ورسوله (إلى الذين عاهدتم) كما يقال : كتاب من فلان إلى فلان . ويجوز أن يكون (براءة) مبتدأ لتخصيصها بصفتها « والخبر (إلى الذين عاهدتم) كما تقول : رجل من بني تميم في الدار . وقرئ (براءة) بالنصب ، على : اسمعوا براءة . وقرأ أهل نجران (من الله) بكسر النون ، والوجه الفتح مع لام التعريف لكثرة . والمعنى أن الله ورسوله قد برئا من العهد الذي عاهدتم به المشركين وأنه ^(٣) منبوذ إليهم . فإن قلت : لم علقت البراءة بالله ورسوله والمعاهدة بالمسلمين ؟ قلت : قد أذن الله في معاهدة المشركين أولاً فانفق المسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاهدوهم ، فلما نقضوا العهد أوجب الله تعالى التنبذ إليهم ، فخطب المسلمون

(١) قوله « ومترس » بفتح الميم والتاء وسكون الراء : فارسي « معناه : أمان . (ع)

(٢) قوله « من الطول » الطول - بكسر ففتح - بمعنى الطويلة . أفاده الصحاح . وعبارة غيره : الطوال .

(٣) قال محمود معناه : « أن الله ورسوله قد برئا من العهد الذي عاهدتم » المشركين ... الخ » قال أحمد : ووراء ما ذكره ، سر آخر هو المرعي ، والله أعلم . وذلك أن نسبة العهد إلى الله ورسوله في مقام نسب إليه التنبذ من المشركين ، لا يحسن شرعا . ألا ترى إلى وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمرأ السرايا حيث يقول لهم : وإذا نزلت بحصن فطلبوا النزول على حكم الله فأنزلهم على حكمك ، فانك لا تدري أصادفت حكم الله فيهم أولا ؟ وإن طلبوا ذمة الله فأنزلهم على ذمتك ، فلأن تخفر ذمتك خير من أن تخفر ذمة الله . فانظر إلى أمره عليه الصلاة والسلام بتوفير ذمة الله مخافة أن تخفر وإن كان لم يحصل بعد ذلك الأمر المتوقع ، فتوفير عهد الله وقد تحقق من المشركين التمسك ، وقد تبرأ من الله ورسوله بأن لا ينسب العهد المنبوذ إلى الله أخرى وأجدر . فلذلك نسب العهد إلى المسلمين دون البراءة منه ، والله أعلم .

بما تجتد من ذلك قليل لهم : اعلبوا أن الله ورسوله قد برثا بما عاهدتم به المشركين . وروى أنهم عاهدوا المشركين من أهل مكة وغيرهم من العرب ، فنكثوا إلا ناساً منهم وهم بنو ضمرة وبنو كنانة فبذ العهد إلى الناكثين ، وأمروا أن يسيحوا في الأرض أربعة أشهر آمين أين شاؤا لا يتعرض لهم ، وهى الأشهر الحرم فى قوله (فإذا انسلك الأشهر الحرم) وذلك لصيانة الأشهر الحرم من القتل والقتال فيها ، وكان نزولها سنة تسع من الهجرة وفتح مكة سنة ثمان ، وكان الأمير فيها عتاب بن أسيد ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر رضى الله عنه على موسم سنة تسع ، ثم أتبعه علياً رضى الله عنه راكب العضباء ليقرأها على أهل الموسم . فقيل له : لو بعثت بها إلى أبى بكر رضى الله عنه ؟ فقال : لا يؤدى عنى إلا رجل منى ، فلما دنا على سمع أبو بكر الرغاء ، فوقف ، وقال : هذا رغاء ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما لحقه قال : أمير أو مأمور ؟ قال : مأمور . وروى أن أبا بكر لما كان ببعض الطريق هبط جبريل عليه السلام فقال : يا محمد ، لا يبلغن رسالتك إلا رجل منك ، فأرسل علياً ، فرجع أبو بكر رضى الله عنهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، أشيء نزل من السماء قال : نعم ، فسر وأنت على الموسم ، وعلى ينادى بالآى . فلما كان قبل التروية خطب أبو بكر رضى الله عنه وحدثهم عن مناسكهم ، وقام على رضى الله عنه يوم النحر عند جرة العقبة فقال : يا أيها الناس ، إني رسول رسول الله إليكم . فقالوا : بماذا ؟ فقرأ عليهم ثلاثين أو أربعين آية ^(١) . وعن مجاهد رضى الله عنه ثلاث عشرة آية ، ثم قال : أمرت بأربع : أن لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ولا يدخل الجنة إلا كل

(١) (قلت) هذا ملفق من مواضع . فصدده مذكور فى معازى ابن إسحاق . وقوله دهم بنو ضمرة وبنو كنانة أى الذين نكثوا إلا من استثنى منهم كما يفهم من ظاهره . وسيأتى بيان ذلك قريباً بعد أحاديث . وذلك أن العهد كان فى سنة ست والناكث ونزولها والفتح فى سنة ثمان كما سيأتى بعد قليل : أن المدة التى بلا نكث كانت ثمانية عشر شهراً . فعلى هذا كان أول النكث . فى شهر ربيع الآخر سنة ثمان هذا هو التحقيق فى النقل ، وأما قوله وكان الأمير بها أى فى سنة ثمان على مكة وعلى الحج . فهذا ذكره الواقدى فى المعازى . وأما قوله « فأمر أبو بكر على موسم سنة تسع إلى آخره » فهو فى الصحيح من حديث أبى هريرة بمناه . وأما قوله وأتبعه علياً فرواه أحمد ، وأبو يعلى من رواية أبى إسحاق عن يزيد بن منبج عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه « أن النبى صلى الله عليه وسلم بعثه براءة إلى أهل مكة . فذكر الحديث وفيه فسار ثلاثاً ثم قال لعلى الحق . ورد على أبا بكر وباهها قال ففعل ، فلما قدم أبو بكر بكى وقال يا رسول الله حدث فى شيء ؟ قال : ما حدث فىك إلا خير . لكننى أمرت أن لا يبلغ إلا أنا أو رجل منى . وفى المستدرک من طريق جميع بن عمير . أتيت ابن عمر فسألته عن على فأنه رضى الله عنه ، ألا أحدثك عن على إن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا بكر وعمر براءة إلى أهل مكة فانطلقا فإذا هما براكب فقالا من هذا ؟ فقال : أنا على بن أبى طالب فقال : يا أبا بكر هات الكتاب ، الحديث ، وروى . (*)

(*) كذا بأحد الأصلين يياض قدر أسطر . وفى الأصل الآخر سقط الكلام ولم يترك يياضاً . اهـ مصححه

نفس مؤمنة ، وأن يتم إلى كل ذى عهد عهده : فقالوا عند ذلك يا على ، أبلغ ابن عمك أنا قد نبذنا العهد وراء ظهورنا ، وأنه ليس بيننا وبينه عهد إلا طعن بالرماح وضرب بالسيف . وقيل : إنما أمر أن لا يبلغ عنه إلا رجل منه ؛ لأن العرب عاداتها في نقض عهودها أن يتولى ذلك على القبيلة رجل منها ، فلو تولاه أبو بكر رضى الله عنه لجاز أن يقولوا : هذا خلاف ما يعرف فينا من نقض العهود ، فأزيجت عليهم بتولية ذلك علياً رضى الله عنه . فإن قلت : الأشهر الأربعة ماهي ؟ قلت : عن الزهري رضى الله عنه أن براءة نزلت في شوال ، فهي أربعة أشهر : شوال ، وذو القعدة ، وذو الحجة ، والمحرم . وقيل هي عشرون من ذى الحجة ، والمحرم ، وصفر ، وشهر ربيع الأول . وعشر من شهر ربيع الآخر . وكانت حرماً ؛ لأنهم أومنوا فيها وحرم قتلهم وقتالهم . أو على التغليب ؛ لأن ذا الحجة والمحرم منها . وقيل : لعشر من ذى القعدة إلى عشر من ربيع الأول ؛ لأن الحج في تلك السنة كان في ذلك الوقت للنسب الذى كان فيهم . ثم صار في السنة الثانية من ذى الحجة . فإن قلت : ماوجه إطباق أكثر العلماء على جواز مقاتلة المشركين في الأشهر الحرم وقد صانها الله تعالى عن ذلك ؟ قلت : قالوا قد نسخ وجوب الصيانة وأيسح قتال المشركين فيها (غير معجزى الله) لا تفوتونه وإن أمهلكم ، وهو مخزيكم : أى مذلكم في الدنيا بالقتل وفى الآخرة بالعذاب .

وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتِغُوا فَهَوْاْ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَوْا أَنكُمْ غَيْرُ

مُعْجِزِينَ لِلَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣﴾

(وَأَذَانٌ) ارتفاعه كارتفاع براءة على الوجهين ، ثم الجملة معطوفة على مثلها ، ولا وجه لقول من قال : إنه معطوف على براءة ، كما لا يقال : عمرو معطوف على زيد ، في قولك : زيد قائم . وعمرو قاعد ، والأذان : بمعنى الإيذان وهو الإعلام ، كما أن الأمان والعطاء بمعنى الإيمان والإعطاء . فإن قلت : أى فرق بين معنى الجملة الأولى والثانية ؟ قلت : تلك إخبار بثبوت البراءة . وهذه إخبار بوجوب الإعلام بما ثبت . فإن قلت : لم علقت البراءة بالذين عاهدوا من المشركين وعلق الأذان بالناس ؟ قلت : لأن البراءة مختصة بالمعاهدين والتاكثين منهم ، وأما الأذان فعام لجميع الناس من عاهد ومن لم يعاهد ، ومن نكث من المعاهدين ومن لم ينكث (يوم الحج الأكبر) يوم عرفة . وقيل : يوم النحر ؛ لأن فيه تمام الحج ومعظم أفعاله ، من الطواف ، والنحر ، والحلق ، والرمى . وعن على رضى الله عنه : أن رجلاً أخذ

بلجام دابته فقال : ما الحج الأكبر ؟ قال يومك هذا . خل عن دابتي ^(١) . وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال : « هذا يوم الحج الأكبر ^(٢) » ، ووصف الحج بالأكبر لأن العمرة تسمى الحج الأصغر ، أو جعل الوقوف بعرفة هو الحج الأكبر لأنه معظم واجباته ؛ لأنه إذا فاتت الحج ، وكذلك إن أريد به يوم النحر ؛ لأن ما يفعل فيه معظم أفعال الحج - فهو الحج الأكبر . وعن الحسن رضي الله عنه : سمي يوم الحج الأكبر لاجتماع المسلمين والمشركون فيه وموافقته لأعياد أهل الكتاب ، ولم يتفق ذلك قبله ولا بعده ، فعظم على قلب كل مؤمن وكافر . حذفت الباء التي هي صلة الأذان تخفيفاً . وقرئ (إن الله) بالكسر ؛ لأن الأذان في معنى القول (ورسوله) عطف على المنوي في (برى) أو على محلّه إن ، المكسورة واسمها : وقرئ بالنصب ، عطفاً على اسم « إن » ، أو لأن الواو بمعنى مع : أي برى معه منهم ، وبالجزء على الجوار . وقيل : على القسم ، كقوله : لعمر ك . ويحكي أن أعرابياً سمع رجلاً يقرأها فقال : إن كان الله بريئاً من رسوله فأنا منه بريء ، فلبس الرجل إلى عمر ، فحكى الأعرابي قراءته « فعندها أمر عمر رضي الله عنه بتعلم العربية ^(٣) » (فإن تبتم) من الكفر والغدر (فهو خير لكم وإن توليتم) عن التوبة ، أو ثبتتم على التولي والإعراض عن الإسلام والوفاء فاعلموا أنكم غير سابقين الله تعالى ولا فائتين أخذه وعقابه .

إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا لِمِيثَاقِهِمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٤﴾

فإن قلت : مم استثنى قوله (إلا الذين عاهدتم) ^(٤) ؟ قلت : وجهه أن يكون مستثنى من

(١) أخرجه ابن أبي شيبة والطبري من رواية شعبة عن الحاكم عن يحيى بن الجزار عن علي وأنه خرج يوم النحر على بغلة بيضاء يريد الجبانة فجاء رجلاً فأخذ بلجام دابته وسأله عن الحج الأكبر فقال : هو يومك هذا خل سبيلها (٢) أخرجه البخاري تمليقاً وأبو داود والحاكم من رواية هشام بن النازع عن نافع عن ابن عمر مطولاً ورواه الطبراني والطبري وأبو نعيم في الحلية وابن أبي حاتم مختصراً من طريق سعيد بن عبد العزيز عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رمى الجرة يوم النحر . وقال : هذا يوم الحج الأكبر » وفي الباب عن علي رضي الله عنه ، أخرجه الترمذي مرفوعاً وموقوفاً . وعن ابن أبي أوفى عند الطبراني . وعن ابن مسعود في تاريخ أصبهان لأبي نعيم في ترجمة عمر بن هارون .

(٣) لم أجد بأسناده وذكره القرطبي في التذكرة عن ابن أبي مليكة قال « قدم أعرابي في زمن عمر فذكره أئمنه » وزاد في آخره : وأمر بأبي الأسود فوضع النحر اه والمشتهور أن الذي أمر أبا الأسود بوضع النحر على بن أبي طالب رضي الله عنه .

(٤) قال محمود : وإن قلت م هذا الاستثناء قلت وجهه أن يكون مستثنى ... الخ ، قال أحمد : ويجوز أن يكون —

قوله (فسيحوا في الأرض) لأن الكلام خطاب للمسلمين. ومعناه: براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين. فقولوا لهم سيحوا، إلا الذين عاهدتم منهم ثم لم ينقضوا فأتوا إليهم عهدهم والاستثناء بمعنى الاستدراك، وكأنه قيل بعد أن أمروا في التاكثين، ولكن الذين لم ينكثوا فأتوا عليهم عهدهم، ولا تجروهم مجراهم، ولا تجعلوا الوفاء كالغادر ﴿إن الله يحب المتقين﴾ يعني أن قضية التقوى أن لا يسوى بين القبيلتين فاتقوا الله في ذلك ﴿لم ينقضوكم شيئاً﴾ لم يقتلوا منكم أحداً ولم يضروكم قط ﴿ولم يظاهروا﴾ ولم يعاونوا ﴿عليكم﴾ عدواً، كما عدت بنو بكر على خزاعة عيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وظاهرتهم قريش بالسلاح حتى وفد عمرو بن سالم الخزاعي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشدد:

لَأُمِّ إِنِّي نَاشِدُ مُحَمَّدًا حَلَفَ أَيْنَا وَأَيْكَ الْأَتْلَدَا
إِنْ قُرَيْشًا أَخْلَفُوكَ الْمَوْعِدَا وَنَقَضُوا ذِمَامَكَ الْمَوْكَدَا
هُمْ يَبْتَئُونَ بِالْخَطِيمِ هُجْدَا وَقَتَلُونَا رُكْعًا وَسَجْدَا (٣)

== قوله فسيحوا خطاباً من الله تعالى للمشركين غير مضمّر قبله القول، ويكون الاستثناء على هذا من قوله إلى الذين عاهدتم، كأنه قيل براءة من الله ورسوله إلى المعاهدين لا الباقين على العهد، فأتوا إليهم أيها المسلمون عهدهم، ويكون فيه خروج من خطاب المسلمين في قوله (إلى الذين عاهدتم) إلى خطاب المشركين في قوله (فسيحوا) ثم الالتفات من التكلم إلى القية بقوله (واعلموا أنكم غير معجزى الله) وأن الله وأصله واعلموا أنكم غير معجزى وأنى، وفي هذا الالتفات بعد الالتفات الأول افتتان في أساليب البلاغة وتفخيم للشأن وتعظيم للأمر ثم يتلو هذا الالتفات العود إلى خطاب المسلمين بقوله: إلا الذين عاهدتم ثم لم ينقضوكم فأتوا، وكل هذا من حسنات الفصاحة وإنما بعث الزخشرى على تقدير القول قبل (نسيحوا) مراعاة أن يطابق قوله فأتوا، إذا المخاطب على هذا التقدير المسلمون أولاً وثانياً ولا يكون فيه شيء من الالتفاتات المبنية على التأويل الذى ذكرناه. وكلا الوجهين ممتاز بنوع من البلاغة وطرف من الفصاحة. والله أعلم.

(١) إِنْ قُرَيْشًا أَخْلَفُوكَ الْمَوْعِدَا وَنَقَضُوا ذِمَامَكَ الْمَوْكَدَا
وَزَعَمُوا أَنْ لَسْتَ تَنْجِي أَحَدًا وَهُمْ أَذِلُّ وَأَقْلُّ عِدَدًا
هُمْ يَبْتَئُونَ فِي الْخَطِيمِ هُجْدَا وَقَتَلُونَا رُكْعًا وَهَجْدَا
فَانْصَرِ هَذَاكَ اللَّهُ نَصْرًا أَعْتَدَا وَادِّعْ عِبَادَ اللَّهِ يَأْتُوا مَدَدَا
فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ قَدْ تَجَرَّدَا فِي فَيْلَقٍ كَالْبَحْرِ يَجْرَى مَزِيدَا
أَيْضَ مِثْلُ الشَّمْسِ يَسْمُو صَعْدَا إِنْ شِئْتَ خُطْبَ وَجْهَهُ تَرِيدَا

لعمر بن سلام الخزاعي. لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة أعانت قريش بني بكر على حرب بني خزاعة، ففرع عمرو إليه بالمدينة وأنشده ذلك، فقال صلى الله عليه وآله وسلم: لا نصرت إن لم انهركم. وهلام، أصله اللهم، خفف وأظهر في مقام الاخبار للدلالة على التعظيم والتهيج لما أراده. والحلف: العهد. والأتلد: الأقدم. والتفت إلى الخطاب للاستعطاف. وجمله كالأب لم لمراعاته مصالحهم. وعطف بشدة للترتيب في الاخبار ونزع إليه كناية عن نقض العهد. والذمام: العهد. وقيل: دفع دمة بمعنى العهد أيضا. وروى «ميتافك». وأذل، وأقل، بمعنى أذلاء قليلون، فليس مفيدا للزيادة. ويجوز أنه على باب بالظن لزمهم، أى: أذل وأقل عما زعموا فيك وفي قومك. و«الخطيم» معروف، كانوا في الجاهلية يحلفون فيه فيحطم الكاذب. وروى «بالاتير»

فقال عليه السلام: لا نصرت إن لم أنصركم^(١)، وقرئ: لم ينقضوكم، بالضاد معجمة أى لم ينقضوا عهدكم. ومعنى ﴿فَأْتَمُوا إِلَيْهِمْ﴾ فأذوه إليهم تماماً كاملاً. قال ابن عباس رضي الله عنه: بقى لحى من كنانة من عهدهم تسعة أشهر، فأتى إليهم عهدهم.

فَإِذَا آنَسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُواْهُمْ وَاحْصُرُوْهُمْ وَاقْعُدُواْ لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَإِنْ تَابُواْ وَأَقَامُواْ الصَّلَاةَ وَآتَوْاْ الزَّكَاةَ فَخَلُّواْ سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ٥

انسلك الشهر، كقولك انجرد الشهر، وسنة جرداء. و ﴿الاشهر الحرم﴾ التى ايسح فيها للناس كثرين أن يسبحوا ﴿فاقتلوا المشركين﴾ يعنى الذين نقضوكم وظاهروا عليكم ﴿حيث وجدتموهم﴾ من حل أو حرم ﴿وخذوهم﴾ وأسروهم. والاختيذ: الأسير ﴿واحصروهم﴾ وقيدوهم وامنعوهم من التصرف في البلاد. وعن ابن عباس رضي الله عنه: حصرهم أن يحال بينهم وبين المسجد الحرام ﴿كل مرصد﴾ كل تمزججتاز^(٢) ترصدونهم به، وانتصابه على الظرف كقوله (لا قعدن لهم).

== والأتير: الطريق، وواحدة ونيرة. وهو هنا اسماء لخزاعة بأسفل مكة. و«المجد» جمع هاجد، وهو المتيقظ من النوم للعبادة. و«العتيد» الحاضر، يقال: عتده تعتيدا، واعتده اعتاداً: مياهاً واحضره، فهو عتيد واعتد. وفيه جعل اسم التفضيل يعنى المفعول، فلعله من عتد إذا حضر. والأصل أعده إعداداً فأبدلت الدال تاء، و«هداك الله» جملة اعتراضية دعائية. و«المدد» الزيادة: أى يأتوا زيادة لنا تعيننا على أعدائنا. وفي الإضافة إلى الله تيسيح لهم. و«الفيلق» الجيش المزدحم المتكاثف. كالبحر في الكثرة وسرعة السير. و«المزبد» المخرج للرغوة من شدة السير والغليان. ويسمو» يعلو «صعداً» أى صعوداً. «إن شيم» أى رؤى. وروى بالمهمله: أى أحق، «تربد» أى تغير وصار مغيراً كقول الرماد. والغضب عند نزول المكروه أماره الشجاعة. وهذا كان سبب فتح مكة. (١) أخرجه ابن اسحاق في المغازي والبيهقي في الدلائل من طريقة. قال حدثني الزهري عن عروة بن الزبير عن مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة قالاً: «كان في صلح رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية، فذكر القصة مطولة وفيها الشعر. وفيها فنكسوا في الهدنة نحو سبعة أو ثمانية عشر شهراً. وروى الطبراني من طريق علي بن الحسين حدثني ميمونة بنت الحارث قالت: «كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين قريش، فذكرت القصة والشعر. وأوردتها الواقدي في المغازي مطولاً من طرق ثم قال: حدثني عبد الحميد بن جعفر عن عمران بن أبي أسس عن ابن عباس. قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يجر طرف رداءه ويقول «يا همرو لانصرت إن لم أنصرتي كعب بما أنصرت منه نفسي».

(٢) قال محمود: والمرصد الحجاز والممر... الخ، قال أحمد: ويكون انتصابه دون جره من الاتساع؛ لأن المرصد ظرف مختص، والأصل قصور الفعل عن نصبه، ويكون مثل قوله في الاتساع:

كما عسل الطريق الثعلب ■

ويمحتمل - والله أعلم - أن يكون مرصد مصدرأ؛ لأن صيغة اسم الزمان والمكان والمصدر من فعلة واحدة، فعلى هذا يكون منصوباً نصباً أصلياً؛ لأن أقعدوا في معنى ارسدوا، كأنه قيل: وارصدوهم كل مرصد؛ إلا أن الطرفية بقومها قوله (حيث وجدتموهم) فيقتضها قصد المطابقة بين ظرفي المكان، والله أعلم.

صراطك المستقيم). (نقلوا سيئهم) فأطلقوا عنهم بعد الأسر والحصار. أو فكفوا عنهم ولا تتعرضوا لهم كقوله:

﴿ خَلَّ السَّبِيلَ لِمَنْ يَفْنَى الْمَنَارَ بِهِ ﴾ ^(١)

وعن ابن عباس رضى الله عنه: دعوهم وإتيان المسجد الحرام (إن الله غفور رحيم) يغفر لهم ما سلف من الكفر والغدر.

وإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَا مَنَّهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ^(٢)

(أحد) مرتفع بفعل الشرط مضمراً يفسره الظاهر، تقديره: وإن استجارك أحد استجارك ولا يرتفع بالابتداء، لأن، إن، من عوامل الفعل لا تدخل على غيره. والمعنى: وإن جاءك أحد من المشركين بعد انقضاء الأشهر لا عهد بينك وبينه ولا ميثاق، فاستأمنك لسمع ما تدعو إليه من التوحيد والقرآن، وتبين ^(٣) ما بعثت له فأمنه (حتى يسمع كلام الله) ويتدبره ويطلع على حقيقة الأمر (ثم أبلغه) بعد ذلك داره التي يأمن فيها إن لم يسلم. ثم قاتله إن شئت من غير غدر ولا خيانة. وهذا الحكم ثابت في كل وقت. وعن الحسن رضى الله عنه: هي محكمة إلى يوم القيامة. وعن سعيد بن جبير: جاء رجل من المشركين إلى علي رضى الله عنه فقال: إن أراد الرجل منا أن يأتي محمداً بعد انقضاء هذا الأجل يسمع كلام الله، أو يأتيه لحاجة قتل؟ قال: لا، لأن الله تعالى يقول (وإن أحد من المشركين استجارك... الآية) وعن السدى والضحاك

(١) خل السبيل لمن يبنى المنار به وبرز يبرزة حيث اضطرك القدر
قد خفت يا ابن أبي مائة منافقة من خبت بردة أن لا يزل المطر

لجرب يهجو عمر بن لجا التيمى. ويروى: خل الطريق. ومنار الطريق: حدوده. يقول له: أترك سبيل المعالي لمن يبنى الأعلام فيه ويقيم شعائره ويبين حدوده. شبه الحصان الحديدة بالطريق الجادة بجامع الوصول بكل إلى المراد وعدم الميل عن كل على سبيل التصريحية، وبناء المنار ترشيح: والمراد به: إقامة الشعائر الجميلة وتحسين شأنها لتبنيها الناس. أو نصب دلائل على الكرم تهتدى إليه العفاة. وبرزة هي أم عمر، وقيل: الأرض الواسعة. وعليه فنع صرفه ضرورة، ولكن البيت الثاني يؤيد ما قلنا، أى أخرج بأمرك القبيحة إلى ما أهلكك إليه القدر الأزل، وهو ما انطبعت عليه من الخصال الحسنة. والمراد بالأمر في الموضعين: بيان حاله التي هو عليها لاحقيقة الأمر. ويحتمل أن الأول أمر بترك التفاخر، فتكون صورة الأمر الثاني للشاكلة، أو بمعنى طلب اعترافه بحال نفسه. وجعله التحويين من قبيل التحذير ومثلوا به لذكر عامل المحذر منه، وهو يزيد على مجرد الأمر بالتخليه بأن بينه وبين ذلك السبيل منافرة حتى صح تحذيره منه. وخفت بضم التاء، ولكن فتحها أبلغ في المحو. وتكرير اسم برزة للتسكير والتعظيم بها. أى أنها شؤم على الناس يخاف منها الجذب.

(٢) قوله «وتبين» لعله «وتبين» عطفاً على يسمع. (ع)

رضى الله عنهما : هي منسوخة بقوله تعالى (فاقتلوا المشركين) . (ذلك) أى ذلك الأمر ، يعنى الأمر بالإجارة فى قوله (فأجره) . (ب) سبب (أنهم) قوم جهلة (لا يعلمون) ما بالإسلام وما حقيقة ما تدعو إليه ، فلا بد من إعطائهم الأمان حتى يسمعوا ويفهموا الحق .

كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ
عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقِيمُوا إِلَيْكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنْ أَلَّ اللَّهُ بِتَحْبِ الْمُنَافِقِينَ ۖ
كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا تَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا ذِمَّةَ يَرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ
وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ۝٨

(كيف) استفهام فى معنى الاستنكار والاستبعاد ؛ لأن يكون للمشركين عهد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهم أضداد وغرة صدورهم ^(١) . يعنى : محال أن يثبت هؤلاء عهد فلا تطمعوا فى ذلك ولا تحدثوا به نفوسكم ولا تفكروا فى قتلهم . ثم استدرك ذلك بقوله (إلا الذين عاهدتم) أى ولكن الذين عاهدتم منهم (عند المسجد الحرام) ولم يظهر منهم نكث كبنى كنانة وبنى ضمرة ، فتربصوا أمرهم ولا تقاتلوهم (فما استقاموا إليكم) على العهد (فاستقيموا لهم) على مثله (إن الله يحب المتقين) يعنى أن التربص بهم من أعمال المتقين (كيف) تكرار لاستبعاد ثبات المشركين على العهد ^(٢) ، وحذف الفعل لكونه معلوما كما قال :

وَأَخْبَرْتُمَنِ أَنَّهَا الْمَوْتُ بِالْقَرَىٰ فَكَيْفَ وَهَاتَا هَضْبَةً وَقَلْبٌ ^(٣)

يريد : فكيف مات ، أى : كيف يكون لهم عهد (و) حالهم أنهم (إن يظهروا عليكم) بعد

(١) قوله « غرة صدورهم » أى ملتبة من النبط . (ع)

(٢) قال محمود : وكيف تكرار لاستبعاد ثبات ... الخ ، قال أحد السرا في تكرار كيف - والله أعلم - أنه لما ذكره أولا لاستبعاد ثبات عهدهم عند الله ولم يذكر إذا ذاك سبب البعد للغاية باستثناء الباقيين على العهد وطال الكلام . أعيدت « كيف » نظرية للذكر ، وليأخذ بعض الكلام بحجة بعض ، فلم يقصد مجرد التكرار ، بل هذا السر الذى انطوى عليه ، وقد تقدمت له أمثال ، والله الموفق .

(٣) لعمر أبى إن البعيد الذى مضى وإن الذى يأتى غداً قريب

وأخبرتني أنما الموت بالقرى فكيف وهاتَا هَضْبَةً وَقَلْبٌ

السكر القنوى فى مرثية أخيه . و « الهضبة » الصخرة العظيمة . وجعل الخطاب لاثنتين على عادة العرب ولو لم يوجد . وإنا بالكسر على الحكاية ، أى بالفتح على المفعولية : أى وأخبرتني أن الموت والوباء فى القرى فقط ، فكيف تدعيان ذلك وقد مات أخى فى هذه البرية . أو كيف مات أخى فيها . والقلب : البئر لأنه قلب تراه من بطن الأرض إلى ظهرها . وهاتَا : إشارة للبرية . ويجوز أنها للهضبة : أى وهذا قلب .

ماسبق لهم من تأكيد الايمان والمواثيق ، لم ينظروا في حلف ولا عهد ولم يبقوا عليكم ﴿ لا يرقبوا فيكم إلا ﴾ لا يراعوا حلفاً . وقيل : قرابة . وأنشد لحسان رضى الله عنه :

لَعَمْرُكَ إِنَّ إِلَاكَ مِنْ قُرَيْشٍ كَيْلَ السَّقْبِ مِنْ رَأْلِ النَّعَامِ ^(١)

وقيل (إلا) إلها . وقرئ : إيلاً ، بمعناه . وقيل : جبرئيل ، وجبرئيل ، من ذلك . وقيل : منه اشتق الال بمعنى الترابية ، كما اشتقت الرحم من الرحمن ، والوجه أن اشتقاق الال بمعنى الحلف ، لأنهم إذا تماشحوا وتماثلوا رفعوا به أصواتهم وشهروه ، من الال وهو الجوار ، وله أليل : أى أنين يرفع به صوته . ودعت أليها : إذا ولولت ^(٢) ، ثم قيل لىكل عهد وميثاق : إل . وسميت به القرابة ، لأن القرابة عقدت بين الرجلين ما لا يعقده الميثاق ﴿ يرضونكم ﴾ كلام مبتدأ في وصف حالهم من مخالفة الظاهر الباطن ، مقرر لاستبعاد الثبات منهم على العهد . وإباء القلوب مخالفة ما فيها من الاضغان ، لما يجرونه على ألسنتهم من الكلام الجميل ﴿ وأكثروا فاسقون ﴾ متمردون خلعاء لامروءة تزعمهم ^(٣) ، ولا شمائل مرضية تردعهم ، كما يوجد ذلك في بعض الكفرة ، من التفادى عن الكذب والنكث ، والتعفف عما يثلم العرض ويجزأ حدوثه السوء .

أَشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(٩) لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ^(١٠)

﴿ اشتروا ﴾ استبدلوا ﴿ آيات الله ﴾ بالقرآن والإسلام ﴿ ثمناً قليلاً ﴾ وهو اتباع الأهواء والشهوات ﴿ فصدوا عنه ﴾ أو صرفوا غيرهم . وقيل : هم الأعراب الذين جمعهم أبو سفيان وأطعمهم ﴿ هم المعتدون ﴾ المجاوزون الغاية في الظلم والشرارة .

فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَعَآتُوا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَنُفُصِّلُ

الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ^(١١)

(٩) لحسان بن ثابت . والال - بالكسر - الحلف والعهد والقرابة . والسقب : حوار الباقية . والرأل : ولد النعام . يقول : وحياتك إن قرابتك من قریش بعيدة أو معدومة ، كقرابة ولد الناقة من ولد النعام . وبروى : كأل السيف . والوجه أنه تحريف .

(١٠) قوله «ودعت أليها إذا ولولت» في الصحاح : وأما قول الكيت يمدح رجلاً : وأنت ما أنت في غرباء مظلة إذا دعت أليها الكاعب الفضل

فيجوز أن يريد الال ، ثم نفي كأنه يريد صوتاً يعد صوت . اهـ (ع)

(١١) قوله «لامروءة تزعمهم» أى تكفهم . اهـ صحاح (ع)

﴿فَإِنْ تَابُوا﴾ عن الكفر وتمتض العهد ﴿فَإِخْوَانَكُمْ فِي الدِّينِ﴾ فهم إخوانكم على حذف المتبأ، كقوله تعالى ﴿فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فِإِخْوَانَكُمْ﴾. ﴿وَنَفَصِلَ الْآيَاتِ﴾ ونبينا. وهذا اعتراض، كأنه قيل: وإن من تأمل تفصيلها فهو العالم بعثاً وتحريضاً على تأمل ما فصل من أحكام المشركين المعاهدين، وعلى المحافظة عليها.

وَإِنْ نَكُنُوا أَيْمَنُهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴿١٢﴾

﴿وطعنوا في دينكم﴾ وتلبوه وعابوه ﴿فقاتلوا أمة الكفر﴾ فقاتلوهم، فوضع أمة الكفر موضع ضميرهم: إشعاراً بأنهم إذا نكثوا في حال الشرك تمرداً وطغياناً وطرحاً لعادات اللكرام الأوفياء من العرب، ثم آمنوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وصاروا إخواناً للمسلمين في الدين، ثم رجعوا فارتدوا عن الإسلام ونكثوا ما بايعوا عليه من الإيمان والوفاء بالعهود، وقعدوا يطعنون في دين الله ويقولون ليس دين محمد بشيء، فهم أمة الكفر وذوو الرياسة والتقدم فيه، لا يشق كافر غبارهم. وقالوا: إذا طعن الدمى في دين الإسلام طعننا ظاهراً، جاز قتله؛ لأن العهد معقود معه على أن لا يطعن، فإذا طعن فقد نكث عهده وخرج من الذمة ﴿إنهم لا أيمان لهم﴾ جمع يمين. وقرئ: لا إيمان لهم، أى لا إسلام لهم. أو لا يعطون الأمان بعد الردة والنكث. ولا سبيل إليه. فإن قلت: كيف أثبت لهم الإيمان في قوله (وإن نكثوا أيمانهم) ثم نفاها عنهم؟ قلت: أراد أيمانهم الذى أظهرها ثم قال: لا أيمان لهم على الحقيقة، وأيمانهم ليست بأيمان. وبه استشهد أبو حنيفة رحمه الله على أن يمين الكافر لا تكون يميناً. وعند الشافعى رحمه الله: يمينهم يمين. وقال: معناه أنهم لا يوفون بها، بدليل أنه وصفها بالنكث ﴿لعلهم ينتهون﴾ متعلق بقوله (فقاتلوا أمة الكفر) أى ليكن غرضكم في مقاتلتهم بعد ما وجد منهم ما وجد من العظام أن تكون المقاتلة سبباً في انتهابهم عما هم عليه. وهذا من غاية كرمه وفضله وعوده على المصطفى بالرحمة كلما عاد. فإن قلت: كيف لفظ أمة؟ قلت: همزة بعدها همزة بين يمين، أى: بين مخرج همزة والياء ^(١). وتحقيق الهمزتين قراءة مشهورة، وإن لم تكن بمقبولة عند البصريين. وأما التصريح بالياء فليس بقراءة. ولا يجوز أن تكون قراءة. ومن صرح بها فهو لاحق محرف.

أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَنَهُمْ وَهُمْ يُبْخِرُ الرُّسُولَ وَهُمْ بَدَّوْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾

(١) قوله «بين مخرج الهمزة والياء» اعله «مخرجى الهمزة والياء» - (ع)

﴿أَلَا تَقَاتِلُونَ﴾ دخلت الهمزة على (لا تقاتلون) تقريراً بانتفاء المقاتلة . ومعناه : الحض عليها على سبيل المبالغة ﴿نَكُتُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ التي حلفوها في المعاهدة ﴿وهو ما بإخراج الرسول﴾ من مكة حين تشاوروا في أمره بدار الندوة ، حتى أذن الله تعالى له في الهجرة ، فخرج بنفسه ﴿وهم يدموكم أول مرة﴾ أى : وهم الذين كانت منهم البداءة بالمقاتلة ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاهم أولاً بالكتاب المنير وتحذاهم به ، فعدلوا عن المعارضة لعجزهم عنها إلى القتال فهم البادئون بالقتال والبادئ أظلم ، فما يمنعكم من أن تقاتلوهم بمثله ، وأن تصدموهم بالشر كما صدموكم ؟ وبجهم بترك مقاتلتهم وحضهم عليها ، ثم وصفهم بما يوجب الحض عليها . ويقرر أن من كان في مثل صفاتهم من نكث العهد وإخراج الرسول والبدء بالقتال من غير موجب ، حقيق بأن لا تترك مصادمته ، وأن يوج من فرط فيها ﴿أتخشونهم﴾ تقرير بالخشية منهم وتوبيخ عليها ﴿فإنه أحق أن تخشوه﴾ فقاتلوا أعداءه ﴿إن كنتم مؤمنين﴾ يعنى أن قضية الإيمان الصحيح أن لا يخشى المؤمن إلا ربه ، ولا يبالي بمن سواه . كقوله تعالى (ولا يخشون أحداً إلا الله)

قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيُنْصِرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ١٤ وَيَذْهَبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ

عَلِيمٌ حَكِيمٌ ١٥

لما وبجهم الله على ترك القتال ، جرد لهم الأمر به فقال ﴿قاتلوهم﴾ ووعدهم - ليثبت قلوبهم ويصح نياتهم - أنه يعذبهم بأيديهم قتلًا ، ويخزيهم أسراً ، ويوليهم النصر والغلبة عليهم ﴿ويشف صدور﴾ طائفة ^(١) من المؤمنين ، وهم خزاعة ، قال ابن عباس رضى الله عنه : هم بطون من اليمن وسبأ قدموا مكة فأسلبوا ، فلقوا من أهلها أذى شديداً ، فبعثوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكون إليه ، فقال : أبشروا فإن الفرج قريب ﴿ويذهب غيظ﴾ قلوبكم ^(٢) لما لقيتم منهم من المكروه ، وقد حصل الله لهم هذه المواعيد كلها ، فكان ذلك دليلاً على صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحة ثبوته ﴿ويتوب الله على من يشاء﴾ ابتداء كلام ، وإخبار بأن بعض أهل مكة يتوب عن كفره ، وكان ذلك أيضاً ، فقد أسلم ناس منهم وحسن إسلامهم . وقرئ :

(١) قوله «ويشف صدور طائفة» هذا لفظ التلاوة . والانسب ويشفى ، عطفاً على (يعذبهم بأيديكم) لأنه من جملة الوعد . (ع)

(٢) قوله «ويذهب غيظ قلوبكم» التلاوة (غيظ قلوبهم) ولعل بعض الناسخين فهم أنه من البشرى ، فغيره بلفظ الخطاب . والمتجه (غيظ قلوبهم) لما لقوا ، ثم قوله (ويذهب) بالرفع عطفاً على يعذبهم بأيديكم . لأنه من جملة الوعد كما يشير إليه . (ع)

ويتوب بالنصب بإضمار «أن» ودخول التوبة في جملة ما أوجب به الأمر من طريق المعنى ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ يعلم ماسيكون، كما يعلم ما قد كان ﴿حَكِيمٌ﴾ لا يفعل إلا ما اقتضته الحكمة

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

﴿أم﴾ منقطعة، ومعنى الهمزة فيها التوبيخ على وجود الحسبان. والمعنى: أنكم لا تتركون على ما أنتم عليه، حتى يتبين الخلف منكم، وهم الذين جاهدوا في سبيل الله لوجه الله. ولم يتخذوا وليجة أى بطانة. من الذين يضادون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين رضوان الله عليهم ﴿ولما﴾ معناها التوقع. وقد دلت على أن تبين ذلك، وإيضاحه متوقع كائن، وأن الذين لم يخلصوا دينهم لله يميز بينهم وبين المخلصين. وقوله ﴿ولم يتخذوا﴾ معطوف على جاهدوا، داخل في حيز الصلة، كأنه قيل: ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذين وليجة من دون الله. والوليجة: فعيلة من ولج، كالذخيلة من دخل. والمراد بنفى العلم بنفى المعلوم، كقول القائل. ما علم الله منى ما قيل فى، يريد: ما وجد ذلك منى.

مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكُفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿١٧﴾

﴿ما كان للمشركين﴾ ما صح لهم وما استقام ﴿أن يعمروا مسجداً لله﴾ يعنى المسجد الحرام، لقوله (وعمرارة المسجد الحرام) وأما القراءة بالجمع ففيها وجهان. أحدهما: أن يراد المسجد الحرام، وإنما قيل مساجد لأنه قبلة المساجد كلها وإمامها: فعامره كعامر جميع المساجد، ولأن كل بقعة منه مسجد. والثاني: أن يراد جنس المساجد. وإذا لم يصلحوا لأن يعمروا جنسها، دخل تحت ذلك أن لا يعمروا المسجد الحرام الذى هو صدر الجنس ومقدمته وهو أكد، لأن طريقته طريقة الكناية. كما لو قلت: فلان لا يقرأ كتب الله. كنت أنق لقرآته القرآن من تصريحك بذلك. و﴿شاهدين﴾ حال من الواو فى (يعمروا) والمعنى: ما استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متنافيين: عمارة متعبادات الله. مع الكفر بالله وعبادته. ومعنى شهادتهم على أنفسهم بالكفر: ظهور كفرهم وأنهم نصبوا أصنامهم حول البيت، وكانوا يطوفون عراة ويقولون: لا نطوف عليها بثياب قد أصبنا فيها المعاصي، وكلما طافوا بها شوطاً سجدوا لها. وقيل: هو قولهم لبيك لا شريك لك إلا شريك هو لك تملكه وما ملك. وقيل: قد أقبل المهاجرون

والانصار على أسارى بدر فغيرهم بالشرك . ففطلق على ابن أبي طالب رضى الله عنه يوخج العباس بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطيعة الرحم . وأغلظ له في القول . فقال العباس : تذكرون مساوينا وتكتمون محاسنا . فقال : أو لكم محاسن ؟ قالوا : نعم ونحن أفضل منكم أجراً : إنا لنعمر المسجد الحرام ، ونحجب الكعبة ، ونسقى الحجيج ونفك العاني ، فنزلت ﴿ حبطت أعمالهم ﴾ التي هي العارة والحجابة والسقاية وفك العناة . وإذا هدم الكفر أو الكبيرة الأعمال ^(١) الثابتة الصحيحة إذا تعقبا ، فما ظنك بالمقارن . وإلى ذلك أشار في قوله (شاهدين) حيث جعله حالا عنهم ودل على أنهم قارنون بين العارة والشهادة بالكفر على أنفسهم في حال واحدة ، وذلك محال غير مستقيم .

إِنَّمَا يَهْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ۝ ١٨

﴿إنما يعمر مساجد الله﴾ وقرئ بالتوحيد ، أى : إنما تستقيم عمارة هؤلاء وتكون معتدا بها ، والعمارة تتناول رمما استمر منها ، وقها وتنظيفها ، وتنويرها بالمصايح ، وتعظيمها ، واعتيادها للعبادة والذكر ، ومن الذكر درس العلم ، بل هو أجله وأعظمه ، وصياتها مما لم تن له المساجد من أحاديث الدنيا فضلا عن فضول الحديث . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « يأتى في آخر الزمان ناس من أمتى يأتون المساجد فيقعدون فيها خلقاً ^(٢) ذكرهم الدنيا وحب الدنيا لا تجالسوهم فليس لله بهم حاجة ^(٣) » ، وفي الحديث ، الحديث في المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش ^(٤) ، وقال عليه السلام : « قال الله تعالى : إن يوتى في أرضي المساجد ، وإن زوارى فيها عمارها ، فطوبى لعبد تطهر في بيته ثم زارنى في بيتي ، فحق على المزور أن يكرم ^(٥) زائره . وعنه

(١) قال محمود : « إذا هدم الكفر أو الكبيرة الأعمال ... الخ » قال أحمد : كلام صحيح إلا قوله « إن الكبيرة تهدم الأهمال ، فانه تبرع على قاعدة المعتزلة ، والحق خلافها .

(٢) قوله « فيقعدون فيها خلقاً » في نسخة : فيعدون . وفي أخرى : فيقدون . وليحرر . (ع)

(٣) أخرجه الطبراني من رواية أبي وائل عن ابن مسعود رفعه « سيكون في آخر الزمان قوم يجلسون في المساجد خلقاً خلقاً ، مناهم الدنيا لا تجالسوهم . فليس لله فيهم حاجة ، وفيه بديع أبو الخليل راويه عن الأعمش عنه . وهو متروك وقال الدارقطني : إنه تفرد به ، وفيه نظر . فقد أخرجه ابن حبان في صحيحه من طريق عيسى بن يونس عن الأعمش بلفظ « سيكون في آخر الزمان قوم يكون حديثهم في مساجدهم ليس لله فيهم حاجة » وفي الباب عن أنس رفعه « يأتى على الناس زمان يتحللون في مساجدهم ، وليس همتهم إلا الدنيا لا تجالسوهم فليس لله فيهم حاجة ، أخرجه الحاكم من طريق الثوري عن عوف عن الحسن عنه .

(٤) يأتى في لقمان .

(٥) لم أجده هكذا في الطبراني عن سليمان عن النبي صلى الله عليه وسلم « من توضأ في بيته فأحسن الوضوء . =

عليه السلام ومن ألف المسجد ألفه الله ^(١) . وقال عليه السلام وإذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالإيمان ^(٢) ، وعن أنس رضى الله عنه : من أسرج في مسجد سراجا لم تزل الملائكة وحمة العرش تستغفر له ما دام في ذلك المسجد ضوؤه ^(٣) . فإن قلت : هلا ذكر الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قلت : لما علم وشهر أن الإيمان بالله تعالى قرينته الإيمان بالرسول عليه السلام لاشتغال كلمة الشهادة والأذان والإقامة وغيرها عليهما مقترنين مزدوجين كأنهما شيء واحد غير منفك أحدهما عن صاحبه ، انطوى تحت ذكر الإيمان بالله تعالى الإيمان بالرسول عليه السلام . وقيل : دل عليه بذكر إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة . فإن قلت : كيف قيل ﴿ولم يخش إلا الله﴾ والمؤمن يخشى المحاذير ولا يتمالك أن لا يخشها ؟ قلت : هي الخشية والتقوى في أبواب الدين ، وأن لا يختار على رضا الله رضا غيره لتوقع مخوف ، وإذا اعترضه أمران أحدهما حق الله ، والآخر حق نفسه أن يخاف الله ، فيؤثر حق الله على حق نفسه . وقيل : كانوا يخشون الأصنام ويرجونها ، فأريد نفي تلك الخشية عنهم ﴿فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين﴾ تبعيد للمشركين عن مواقف الاهتداء ^(٤) وحسم لاطاعهم من الانتفاع ^(٥) بأعمالهم التي استعظموها وافتخروا بها وأملوا عاقبتها ، بأن الذين آمنوا وضموا إلى إيمانهم العمل بالشرائع مع استشعار الخشية والتقوى ، اهتدأوا هم دائر بين عسى ولعل ، فبال المشركين يقطعون أنهم مهتدون وناثلون عند الله الحسنى . وفي هذا الكلام ونحوه لطف للمؤمنين في ترجيح الخشية على الرجاء ورفض الاعتراض بالله تعالى .

أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ١٩

== ثم أتى المسجد فهو زائر لله ، وحق على المزور أن يكرم زائره » وروى عبد الرزاق ومن طريقه الطبري عن معمر بن ابن إسماعيل عن عمرو بن ميمون . قال « وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون : إن بيوت الله في الأرض المساجد ، وإن حقا على الله أن يكرم من زاره فيها » ومن هذا الوجه . أخرجه عبد الله بن المبارك في الزهد (١) أخرجه ابن عدى . والطبراني في الأوسط من رواية ابن لهيعة عن دراج بن الميثم عن أبي سعيد .

(٢) أخرجه الترمذي وابن ماجه . وابن حبان . والحاكم من رواية أبي الميثم عن أبي سعيد .

(٣) رواه الحارث بن أسامة من رواية الحكم بن سفيان العبدى . عن أنس رضى الله عنه . من أسرج في مسجد سراجا لم تزل مرفوعة ومن طريق الحارث أخرجه سليم الرازى في كتاب الترغيب وفي الطبراني في مستدرك الشاميين من حديث علي بن أبي طالب رفعه « من علق قنديلا في مسجد صلى عليه سبعون ألف ملك - الحديث بمعناه » .

(٤) قال محمود : « في هذه الآية تبعيد للمشركين ... الخ » قال أحمد : « وأكثرهم يقول : إن « عسى » من الله واجبة بناء منهم على أن استمالها غير مصروفة للظالمين ، والحق فيها قال الزمخشري ، ولكن الخطاب مصروف إليهم أى لخال هؤلاء المؤمنين حال مرجوة ، والعاقبة عند الله معلومة ، والله عاقبة الأمور .

(٥) قوله « من الانتفاع » لعله « في » كعبارة التنسي . (ع)

السقاية والعمارة : مصدران من سقى وعمر ، كالصيانة والوقاية . ولا بد من مضاف محذوف تقديره ﴿ أجمعتم ﴾ أهل ﴿ سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله ﴾ وتصدق قراءة ابن الزبير وأبى وجزة السعدى ^(١) . وكان من القراء :- سقاة الحاج وعمرة المسجد الحرام . والمعنى إنكار أن يشبه المشركون بالمؤمنين ، وأعمالهم المحبطة بأعمالهم المثبتة ، وأن يسوى بينهم . وجعل تسويتهم ظلماً بعد ظلمهم بالكفر . وروى أن المشركين قالوا لليهود : نحن سقاة الحجيج وعمار المسجد الحرام ، أفنحن أفضل أم محمد وأصحابه ؟ فقالت لهم اليهود : أنتم أفضل . وقيل : إن علياً رضي الله عنه قال للعباس : يا عم ألا تهاجرون ، ألا تاحقون برسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : ألسنت في أفضل من الهجرة : أسقى حاج بيت الله ، وأعمر المسجد الحرام ، فلما نزلت قال العباس : ما أرانى إلا تارك سقايتنا . فقال عليه السلام : أقيموا على سقايتكم فإن لكم فيها خيراً ^(٢) **الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ** ٢٠ **يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرِقَّةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ** ٢١ **خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ** ٢٢

هم ﴿ أعظم درجة عند الله ﴾ من أهل السقاية والعمارة عندكم ﴿ وأولئك هم الفائزون ﴾ لا أتم والمختصون بالفوز دونكم . قرئ : (يبشرهم) بالتخفيف والتثقيف . وتنكير المبشر به لوقوعه وراء صفة الواصف وتعريف المعرف . وعن ابن عباس رضي الله عنه : هي في المهاجرين خاصة ^(٣) **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ** ٢٣ **قُلْ إِن كَانَ ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْرَبْتُمُوهَا**

(١) قوله « وأبى وجزة السعدى » في الصحاح : أنه شاعر وعحدث . (ع)

(٢) ذكره الثعلبي عن الحسن بن عيسى إسناداً لكن سنده إليه في أول الكتاب في تفسير عبد الرزاق عن معمر بن عمر ، وهو ابن عبيد عن الحسن قال « نزلت في علي والعباس » وعثمان وشيبة تكلموا في ذلك . فقال العباس : ما أرانى إلا تاركا سقايتنا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم - فذكره .

(٣) أخرجه الثعلبي من رواية جوير بن الضمك عنه .

وَتَجَرَّةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكِنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٤﴾

وكان قبل فتح مكة من آمن لم يتم إيمانه إلا بأن يهاجر ويصارم أقاربه الكفرة ويقطع موالاتهم. فقالوا يا رسول الله: إن نحن اعتزلنا من خالفنا في الدين قطعنا آباءنا وأبناءنا وعشائرنا وذهبنا تجارتنا وهلك أموالنا وخربت ديارنا، وبقينا ضائعين، فزلت، فهاجروا، فجعل الرجل يأتيه ابنه أو أبوه أو أخوه أو بعض أقاربه فلا يلتفت إليه ولا ينزله ولا يتفق عليه، ثم رخص لهم بعد ذلك. وقيل نزلت في التسعة الذين ارتدوا ولحقوا بمكة^(١) فهدى الله تعالى عن موالاتهم. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: لا يطعم أحدكم طعام الإيمان حتى يحب في الله ويبغض في الله: حتى يحب في الله أبعد الناس، ويبغض في الله أقرب الناس إليه^(٢). وقرئ: عشيرتكم، وعشير أهلكم. وقرأ الحسن: وعشائركم ﴿فتربصوا حتى يأتي الله بأمره﴾ وعيد. عن ابن عباس: هو فتح مكة. وعن الحسن: هي عقوبة عاجلة أو آجلة. وهذه آية شديدة لا ترى أشد منها، كأنها تنعى على الناس ما هم عليه من رخاوة عقد الدين، واضطراب جبل اليقين، فلينصف أروع الناس وأتقاهم من نفسه، هل يجد عنده من التصلب في ذات الله والثبات على دين الله ما يستحب له دينه على الآباء والأبناء والإخوان والعشائر والمال والمساكن وجميع حظوظ الدنيا ويتجرد منها لأجله؟ أم يزوى الله عنه أحقر شيء منها لمصلحته، فلا يدرى أى طرفيه أطول؟ وبغويته الشيطان عن أجل حظ من حظوظ الدين، فلا يبالي كأنما وقع على أنفه ذباب فظيره؟

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كُنُوتُكُمْ

فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَآرِحَبَتِهَا وَلَيْسَتْ بِمُدْبِرِينَ ﴿٢٥﴾

ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ

الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى

مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٧﴾

(١) ذكره الثعلبي أيضا عن مقاتل، وسنده إليه في أول الكتاب.

(٢) لم أجده بهذا اللفظ وفي الطبراني عن عمرو بن الحنق أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «لا يجد العبد صريح الإيمان حتى يحب في الله ويبغض في الله» وفي إسناده رشد بن سعد. وهو ضعيف؛ وفي الباب من أبي أمامة واه أبو داود. وعن معاذ بن أنس رواه أبو يعلى وغيره.

موطن الحرب : مقاماتها ومواقفها (١) قال :

وَكَمْ مَوْطِنٍ لَوْلَايَ طُحِتَ كَمَا هَوَىٰ بِأَجْرَامِهِ مِنْ قَلَّةِ النَّيِّقِ مُنْهَوَىٰ (٢)

(١) قال محمود : « موطن الحرب مقاماتها ومواقفها ... الخ ، قال أحد : لا مانع - والله أعلم - من عطف الطرفين المكاني والزمانى أحدهما على الآخر ، كعطف أحد المفعولين على الآخر والفعل واحد ، إذ يجوز أن تقول ضرب زيد عمراً في المسجد ويوم الجمعة ، كما تقول : ضربت زيداً وعمراً ، ولا يحتاج إلى إضمار فعل جديد غير الأول ، هذا مع أنه لا بد من تغاير الفعلين الواقعيين بالمفعولين في الحقيقة ، فانك إذا قلت : أضرب زيداً اليوم وعمراً غداً ، لم يشك في أن الضربين متغايران بتغاير الطرفين ، ومع ذلك الفعل واحد في الصناعة . فعلى هذا يجوز في الآية - والله أعلم - بقاء كل واحد من الطرفين على حاله غير مؤول إلى الآخر ، على أن العنصرى أوجب تعدد الفعل وتقديره ناصب لظرف الزمان غير الفعل الأول . وإن كانا عنده جميعاً زمانين ، لعله أن كثرتهم لم تكن ثابتة في جميع المواطن . يريد : ولودهبت إلى اتحاد الناصب للزم ذلك ، وهذا غير لازم . ألا تراك لو قلت : أضرب زيداً حين يقوم وحين يقعد ، لكان الناصب للطرفين واحداً وهما متغايران . وإنما يتمتع عمل الفعل الواحد في ظرفي زمان مختلفين عند عدم العطف المتوسط بينهما ، والله أعلم . »

(٢) تكاشفى كرها كأنك ناصح
لسانك ماذى وعينك علقم
فليت كفاً كافاً كانت خيرك كله
وكم موطن لولاي طحت كما هوى
جمعت ولحشا غيبة ونيمة
وعينك تبدى أن صدرك لى دوى
وشرك مبسوط وخيرك منطوى
وشرك عنى ما رتوى الماء مرثوى
بأجرامه من قلة النيق منهوى
ثلاث خصال لست عنها بمرغوى

ليزيد بن الحكم بن أبي العاص الثقفي . والمكاشرة : المضاحكة ، واختارها في التعبير إشارة إلى أنها ليست مضاحكة حقيقة يوافقها القلب ، وإنما هي إظهار الألسنان فقط أمامه ليريه أنه ناصح الرجل كرض قد قلبه ، ودوى أى خالص المودة . ودوى صدره أيضاً حقد . فهو دوى بالتخفيف كقمتي . أو التشديد كعنى . على فعل أو فعمل ، وعلى التشديد فتخفيفه للوزن . وهما الماذى ، عمل النحل لأنه يذى منها ، وتسمى الخمرة ماذية لسهولة . ود العلقم : الحنظل وكل شجر مر وكل شئ مر ، أى لسانك كالعسل في حلاوة الكلام . وعينك كالعلقم في كراهية النفس ونفرتها عن كل ، حيث تنظر لى نظر الحسود المقتاظ ، وشبه الشر والخير ببساطين على سبيل المكينة ، والبسط والعلى تخفيف . واسم ليت ضمير الشأن أو ضمير المخاطب محذوفاً . وخيرك اسم كان ، وكفاً كافاً خبرها . وشرك عطف على خيرك . ويجوز أنه من باب التنازع عن من أجازته في الحروف ، لأن « ليت » مقتضية للعمل في خيرك ، و« كان » مقتضية للعمل فيه . فأعمل فيه الثاني وحذف ضميره من الأول . لأنه وإن كان حمداً ، مشبهة للفضلة في نصبه ، وكما أجاز حذفه الكوفيون في باب كان وباب ظن ، نعلمه من مفسره ، أى : فليت الحال والشأن كان خيرك كله وشرك . كفاً كافاً : بالفتح ، أى مقبلاً كافياً لك عنى ، ولو كسر « كفاً كافاً » على أنه مفاعلة من الكف لجاز . ويكون المصدر بمعنى اسم الفاعل ، مبالغة . أى كافاً لك ، أو منسكفاً عنى مادام « مرثوى » يرتوى الماء . أى : يستقيه ، يعنى دائماً ، وكم : خبرية للتكثير . أى كثير من مواطن الحرب لولا وجودى لطحت بكسر الطاء وضمها من باب باع ، وقال : أى هلكت فيها كما هوى منهوى . أى سقط ساقط من قلة النيق . ويرى : قلة النيق ، والمعنى واحد ، أى : من رأس الجبل العالى ، ومذهب سيويه أن « لولا » حرف جر إذا ولها ضمير نصب . ومذهب الأخفش أنه وضع ضمير النصب موضع ضمير الرفع على الابتداء . وأنكر المبرد وروده ، وهو محجوج بهذا . وقال أبو على الفارسي : الفعل ومطاوعه قد يكونان لازمين معاً ، كهوى وانهى ، وغوى وانفوى ، بدليل نحو هذا البيت . وحمله الجمهور على الضرورة . والقياس : هاء وغا . وبعضهم على أنها مطاوعان لأهديه وأغويته . لكن مطاوعه : فاعل لأفعل شاذة ، =

وامتناعه من الصرف لأنه جمع ، وعلى صيغة لم يأت عليها واحد ، والمواطن الكثيرة : وقعت بدر ، وقريظة ، والنضير ، والحديبية ، وخيبر ، وفتح مكة . فإن قلت : كيف عطف الزمان والمكان وهو (يوم حنين) على المواطن ؟ قلت : معناه وموطن يوم حنين . أو في أيام مواطن كثيرة ويوم حنين . ويجوز أن يراد بالموطن الوقت كقتل الحسين ، على أن الواجب أن يكون يوم حنين منصوباً بفعل مضمر لا بهذا الظاهر . وموجب ذلك أن قوله (إذ أعجبتكم) بدل من يوم حنين « فلو جعلت ناصبه هذا الظاهر لم يصح ؛ لأن كثرتهم لم تعجبهم في جميع تلك المواطن » ولم يكونوا كثيراً في جميعها ، فبقى أن يكون ناصبه فعلاً خاصاً به ، إلا إذا نصبت « إذ ، يا ضمار » اذكر ، وحنين : واد بين مكة والطائف ، كانت فيه الوقعة بين المسلمين وهم اثنا عشر ألفاً الذين حضروا فتح مكة ، منضمين إليهم ألفان من الطلقاء ، وبين هوازن وثقيف وهم أربعة آلاف فيمن ضامهم من إمداد سائر العرب فكان الجمل الغفير « فلما التقوا قال رجل من المسلمين : لن تغلب اليوم من قلة ، فسأمت رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل قائلها رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم . وقيل أبو بكر رضي الله عنه » وذلك قوله (إذ أعجبتكم كثرتمكم) فاقتلوا قتلاً شديداً وأدركت المسلمين كلمة الإعجاب بالكثرة ، وزل عنهم أن الله هو الناصر لا كثرة الجنود فانهزموا حتى بلغ فلقهم مكة ، وبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وهو ثابت في مركزه لا يتحاجل ، ليس معه إلا عمه العباس رضي الله تعالى عنه أخذ بلجام دابته وأبو سفيان بن الحرث ابن عمه ، وناهيك بهذه الوحدة شهادة صدق على تنهاى

== ولوقيل : انهوى مطاوع لوى به لجاز . لكنه ليس قياسياً ، ثم قال له : جمعت غيبة ونيمدة وخفا ، فقدم الممطوف للضرورة . وجعله ابن جنى مفعولاً معه ، وأجاز تقديمه على مصاحبه مسكاً بذلك « ويمكن أن يكون ضرورة أيضاً » . وفيه إشارة من أول وهلة إلى إرادة التعدد والتكثير وثلاث خصال بدل عما قبله . ولست عنها : أى لست بمنزجر عنها ، فقدم المعمول للاهتمام ، والياء في القافية للاطلاق .

(١) قوله لم تعجبهم في جميع تلك المواطن ، إنما يلزم كون كثرتهم أعجبتهم في جميعها . مع أنه خلاف الواقع لوجعل (إذ أعجبتكم) بدلا من المواطن أيضاً ، فتدبر . (ع)

(٢) لم أجده بهذا السياق وقوله : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالها : قد ورد أنه قال « لن تغلب اثنا عشر ألفاً عن قلة » في حديث غير هذا . وأما هذا فإن كان المصنف وقع على شيء من ذلك فإمكان قوله « وأدركتهم كلمة الإعجاب بالكثرة ونزل عنهم إلى آخره » بلاتق . وأما قوله « وقيل قالها أبو بكر » فلم أقف عليه وقوله « ومن هوازن وثقيف » وفي أربعة آلاف غلام مسيح « والصواب أن هوازن وثقيفا كابوا من المشركين والذي في مسلم عن حديث العباس « شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين . فذكرت القصة ، وفيها تنوير ونقص عما ساقه المصنف وليس فيها « فخذوا فخذاً » وإنما فيه « أن عباساً نادى أصحاب السمره ونادى أصحاب الشجرة . قال فغطوا هطف البفرة على أولادها ، وروى يونس بن بكر في زيادة المغازي عن أبي جعفر الرازي بن الربيع يعني ابن أنس « أن رجلاً قال يوم حنين : لن تغلب اليوم من قلة . فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله . وذكر الآية قال الربيع وكانوا اثني عشر ألفاً منهم ألفان من أهل مكة .

شجاعته ورباطة جأشه^(١) صلى الله عليه وسلم ، وما هي إلا من آيات النبوة ، وقال : يارب اتقني بما وعدتني . وقال صلى الله عليه وسلم للعباس - وكان صيتا : صبح بالناس ، فتأذى الانصار نخذاً نخذاً ، ثم نادى : يا أصحاب الشجرة ، يا أصحاب البقرة ، فكثروا عنقاً واحداً^(٢) وهم يقولون : لييك لييك . ونزلت الملائكة عليهم البياض على خيول بلق ، فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قتال المسلمين فقال : هذا حين حمى الوطيس ، ثم أخذ كفا من تراب فرماه به ثم قال : انهزموا ورب الكعبة فانهمزموا ، قال العباس : لكأنني أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض خلفهم على بقلته^(٣) بما رحبت^(٤) ما مصدرية ، والباء بمعنى مع ، أى مع رحبها^(٥) وحقيقته ملتبسة برحبها ، على أن الجاز والمجرور في موضع الحال . كقولك : دخلت عليه بثياب السفر ، أى ملتبساً بها لم أحلها ، تعنى مع ثياب السفر . والمعنى : لا تجدون موضعاً تستصلحونه لهربكم إليه ونجاتكم لفرط الرعب ، فكأنها ضاقت عليكم^(٦) (ثم وليتم مدبرين^(٧)) ثم انهزمت^(٨) (سكينة) رحمته التي سكنوا بها وآمنوا^(٩) (وعلى المؤمنين) الذين انهزموا . وقيل : هم الذين ثنوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين وقع الحرب^(١٠) (وأُنزل جنوداً) يعنى الملائكة ، وكانوا ثمانية آلاف ، وقيل خمسة آلاف ، وقيل ستة عشر ألفاً^(١١) (وعذب الذين كفروا) بالقتل والأسر ، وسبي النساء والذراري^(١٢) (ثم يتوب الله) أى يسلم بعد ذلك ناس منهم . وروى أن ناساً منهم جاؤا فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الإسلام وقالوا : يا رسول الله ، أنت خير الناس وأبر الناس وقد سبى أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا . قيل : سبى يومئذ ستة آلاف نفس ، وأخذ من الإبل والغنم ما لا يحصى . فقال : إن عندي ما ترون ، إن خير القول أصدق ، اختاروا : إما ذراريكم ونساءكم ، وإما أموالكم . قالوا : ما كنا نعدل بالأحساب شيئاً . فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن هؤلاء جاؤا مسلمين ، وإنا خيرناهم بين الذراري والأموال فلم يعدلوا بالأحساب شيئاً ، فمن كان يده شيء وطابت نفسه أن يرده فثمأنه ، ومن لا فليعطنا وليكن قرضاً علينا حتى نهيئ شيئاً فنعطيه مكانه . قالوا : رضينا وسلطنا ، فقال : إنى لا أدرى لعل فيكم من لا يرضى ، فمروا عرفاءكم فليرفعوا ذلك إلينا ، فرفعت إليه العرفاء أن قد رضوا^(١٣) .

(١) قوله « ورباطة جأشه » الجأش : رواج القلب عند الفزع . ورباط الجأش : من يربط نفسه عن الفرار لشجاعته . (ع)

(٢) قوله « عنقاً واحداً » ويقال هم عنق إليك أى مائلون إليك كذا في الصحاح . (ع)

(٣) قوله « مع رحبها » في الصحاح « الرحب » بالضم : السعة . (ع)

(٤) ذكره الثعلبي بغير سند وهذه القصة قد ذكرها ابن إسحاق في المغازي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بطوله ، وذكرها البخاري من رواية الزهري عن عروة عن المسور ومروان ، ورواها الطبري وغيره عن رواية زهير ابن حرد . وفيه الشعر الذي أشده زهير .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ
بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ

عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٨﴾

النجس : مصدر ، يقال : نجس نجساً ، وقدر قدرأ . ومعناه ذوو نجس ؛ لأن مهمم الشرك
الذى هو بمنزلة النجس ، ولأنهم لا يتطهرون ولا يغتسلون ولا يجتنبون النجاسات ، فهي ملازمة
لهم . أو جعلوا كأنهم النجاسة بعينها ، مبالغة في وصفهم بها . وعن ابن عباس رضى الله عنه :
أعيانهم نجسة كالكلاب والخنازير . وعن الحسن : من صافح مشركاً توفناً . وأهل المذاهب على
خلاف هذين القولين . وقرئ : نجس ، بكسر النون وسكون الجيم ، على تقدير حذف الموصوف ،
كأنه قيل : إنما المشركون جنس نجس ، أو ضرب نجس ، وأكثر ما جاء تابعا لرجس وهو تخفيف
نجس ، نحو : كبد ، فى كبد ﴿ فلا يقربوا المسجد الحرام ﴾ فلا يحجوا ولا يعتمروا ، كما كانوا
يفعلون فى الجاهلية ﴿ بعد عامهم هذا ﴾ بعد حج عامهم هذا وهو عام تسع من الهجرة حين أقر
أبو بكر على الموسم ، وهو مذهب أبى حنيفة وأصحابه ، ويدل عليه قول على كرم الله وجهه حين
نادى ببرامة : ألا لا يحج بعد عامنا هذا مشرك . ولا يمتنعون من دخول الحرم والمسجد الحرام
وسائر المساجد عندهم . وعند الشافعى : يمتنعون من المسجد الحرام خاصة . وعند مالك : يمتنعون
منه ومن غيره من المساجد . وعن عطاء رضى الله عنه أن المراد بالمسجد الحرام : الحرم ، وأن
على المسلمين أن لا يمكنوهم من دخوله . ونهى المشركين أن يقربوه راجع إلى نهى المسلمين عن
تمكينهم منه ^(١) وقيل المراد أن يمتنعوا من تولى المسجد الحرام والقيام بمصالحه ويعزلوا عن ذلك
﴿ وإن خفتم عيلة ﴾ أى فقراً بسبب منع المشركين من الحج وما كان لكم فى قدومهم عليكم من
الأرفاق والمكاسب ﴿ فسوف يغنيكم الله من فضله ﴾ من عطائه أو من تفضله بوجه آخر ، فأرسل
السماء عليهم مدرارا ، فأغزر بها خيرهم وأكثر ميرهم ، وأسلم أهل تبالة وجرش ^(٢) خملوا إلى

(١) قال محمود : « هذا انتهى راجع إلى نهى المسلمين عن تمكينهم منه » قال أحمد : « وقد يستدل به من يقول : إن
الكفار مخاطبون بفروع الشريعة ، وخصوصا بالنهاى ، فان ظاهر الآية توجه النهى إلى المشركين ، إلا أنه بعيد ،
لأن المعلوم من المشركين أنهم لا ينجرون بهذا النهى ، والمقصود تطهير المسجد الحرام بإبعادهم عنه ، فلا يحصل
هذا المقصود إلا بنهى المسلمين عن تمكينهم من قربانه » ويرشد إلى أن الخطاب فى الحقيقة المسلمين ، تصدير الكلام
بخطابهم فى قوله (يا أيها الذين آمنوا) وتضمنه نصا بخطابهم بقوله (وإن خفتم عيلة) وكثيرا ما يتوجه النهى على من المراد
خلافه ، وعلى ما المراد خلافه إذا كانت ثم ملازمة ، كقوله : لأرينك هنا ، ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ، والله أعلم .
(٢) قوله « وأكثر ميرهم ... الخ » المير : إطعام الطعام . ويقال : بلد بالين . وجرش : موضع منه أيضا .

مكة الطعام وما يعاش به ، فكان ذلك أعود عليهم بما خافوا العيلة لفواته . وعن ابن عباس رضى الله عنه : ألقى الشيطان في قلوبهم الخوف وقال : من أين تأكلون ؟ فأمرهم الله بقتال أهل الكتاب وأغنائهم بالجزية . وقيل : بفتح البلاد والغنائم . وقرئ : عائلة ، بمعنى المصدر كالعافية . أو حالا عائلة . ومعنى قوله ﴿ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ . إن أوجبت الحكمة إغنائكم وكان مصلحة لكم في دينكم ﴿ إِنْ اللَّهُ عَلِيمٌ ﴾ بأحوالكم ﴿ حَكِيمٌ ﴾ لا يعطى ولا يمنع إلا عن حكمة وصواب .

قَسَبُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٢٩﴾

﴿ من الذين أوتوا الكتاب ﴾ بيان للذين مع ما في حيزه . نفى عنهم الإيمان بالله لأن اليهود مثنية والنصارى مثلية . وإيمانهم باليوم الآخر لأنهم فيه على خلاف ما يجب وتحريم ما حرم الله ورسوله : لأنهم لا يحرمون ما حرم في الكتاب والسنة . وعن أبي روق : لا يعملون بما في التوراة والإنجيل ، وأن يدنوا دين الحق ، وأن يعتقدوا دين الإسلام الذى هو الحق وما سواه الباطل . وقيل : دين الله ، يقال : فلان يدين بكذا إذا اتخذ دينه ومعتقده . سميت جزية ؛ لأنها طائفة مما على أهل الذمة أن يجزوه أى يقضوه ، أو لأنهم يجزون بها من من عليهم بالإعفاء عن القتل ﴿ عن يد ﴾ إما أن يراد يد المعطى أو الآخذ^(١) فعناه على إرادة يد المعطى حتى يعطوها عن يد : أى عن يد مؤاتية غير متمتعة^(٢) لأن من أنى وامتنع لم يعطيه ، بخلاف المطيع المنقاد ، ولذلك قالوا : أعطى يده . إذا انقاد وأصبح^(٣) . ألا ترى إلى قولهم . نزع يده عن الطاعة ، كما يقال : خلع ربة الطاعة عن عنقه ، أو حتى يعطوها عن يد إلى يد نقداً غير نسيئة ، لا مبعوثاً على يد أحد . ولكن عن يد المعطى إلى يد الآخذ ، وأما على إرادة يد الآخذ فعناه حتى يعطوها^(٤) عن يد قاهرة مستولية ، أو عن إنعام عليهم : لأن قبول الجزية منهم وترك أرواحهم

(١) قال محمود : « إما أن يراد يد المعطى أو الآخذ ... الخ » قال أحمد : فيكون كإيد في قوله عليه السلام « لا تبيعوا الذهب ... إلى قوله إلا يدا يده » .

(٢) قوله « أى عن يد مؤاتية غير متمتعة » في الصحاح : آتيته على ذلك الأمر مؤاتاة ، إذا وافقته وطارعت . والعامة تقول : وآتيته . (ع)

(٣) قوله « وأصبح » أى سهل بعد صعوبة . انتهى صحاح . (ع)

(٤) عاد كلامه قال : وإن أريد به الآخذ فعناه حتى يعطوها ... الخ » قال أحمد : وهذا الوجه أملاً بالفائدة ، والله أعلم .

لهم نعمة عظيمة عليهم ﴿وهم صاغرون﴾ أى تؤخذ منهم على الصغار والذل . وهو أن يأق بها نفسه ماشياً غير راكب ، ويسلمها وهو قائم - والمتسلم جالس ، وأن يتلثل ثلثة ^(١) ويتؤخذ بتليبيه ، ويقال له : أذ الجزية ، وإن كان يؤذيها ويؤذي في قفاه . وتسقط بالإسلام عند أبي حنيفة ولا يسقط به خراج الأرض . واختلف فيمن تضرب عليه ، فعند أبي حنيفة : تضرب على كل كافر من ذمى ومجوسى وصابى ، وحربى ، إلا على مشركى العرب وحدهم . روى الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صالح عبدة الأوثان على الجزية ، إلا من كان من العرب ^(٢) وقال لأهل مكة : هل لكم في كلمة إذا قلموها دانت لكم بها العرب وأدت إليكم العجم الجزية وعند الشافعى لا تؤخذ من مشركى العجم . والمأخوذ عند أبي حنيفة فى أول كل سنة من الفقير الذى له كسب : اثنا عشر درهما . ومن المتوسط فى الغنى : ضعفها ، ومن المكثر : ضعف الضعف ثمانية وأربعون ، ولا تؤخذ من فقير لا كسب له . وعند الشافعى : يؤخذ فى آخر السنة من كل واحد دينار ، فقيراً كان أو غنياً ، كان له كسب أو لم يكن .

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصْرَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَتَلْتُمُ اللَّهَ أَنَّى يُؤْفَكُونَ (٣٠)

﴿عزير ابن الله﴾ مبتدأ وخبر ، كقوله : المسيح ابن الله ، وعزير : اسم أعجمى كعازر وعيزار وعزرائيل ، ولعجمته وتعريفه : امتنع صرفه . ومن تون فقد جعله عربياً . وأما قول من قال : سقوط التنوين لالتقاء الساكنين كقراءة من قرأ (أحد الله) أو لأن الابن وقع وصفا والخبر محذوف وهو معبودنا ، فتمحل عنه مندوحة ، وهو قول ناس من اليهود ممن كان بالمدينة ، وما هو بقول كلهم عن ابن عباس رضى الله عنه : جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم سلام بن مشكم ونعمان بن أوفى وشاش بن قيس ومالك بن الصيف ، فقالوا ذلك . وقيل : قاله فنحاص . وسبب هذا القول أن اليهود قتلوا الأنبياء بعد موسى عليه السلام ، فرفع الله عنهم التوراة ومحامها من قلوبهم ، فخرج عزير وهو غلام يسىح فى الأرض ، فأناه جبريل عليه السلام : فقال له إلى أين تذهب ؟ قال : أطلب العلم لحفظه التوراة . فأملأها عليهم عن ظهر لسانه لا يخرم حرفاً ، فقالوا ما جمع الله التوراة فى صدره وهو غلام إلا لأنه ابنه ^(٣) . والدليل على أن هذا القول كان

(١) قوله «وأن يتلثل ثلثة» أى يزعم وزلزل . وقوله «يزخ» أى يدفع كما فى الصحيح . (ع)

(٢) أخرجه عبدالرزاق فى تفسيره : أخبرنا معمر عن الزهري بهذا ، وزاد «وقبل الجزية من البحرين

وكانوا مجوساً» .

(٣) قلت أورد المخرج منعاً إلى الذى قبله ولم يذكر من أخرجه والصواب أنه حديث آخر أخرجه

فيهم : أن الآية تليت عليهم ، فأنكروا ولا كذبوا ؛ مع تهالكهم على التكذيب . فإن قلت : كل قول يقال بالغم فما معنى قوله ﴿ ذلك قولهم بأفواههم ﴾ ؟ قلت : فيه وجهان . أحدهما : أن يراد أنه قول لا يعضده برهان ، فإما هو إلا لفظ يفوهون به ، فارغ من معنى تحته كالألفاظ المهمة التي هي أجراس ونغم لا تدل على معان . وذلك أن القول الدال على معنى لفظه مقول بالغم ومعناه مؤثر في القلب . ومالا معنى له مقول بالغم لا غير ، والثاني : أن يراد بالقول المذهب ، كقولهم : قول أبي حنيفة ، يريدون مذهبه وما يقول به ، كأنه قيل : ذلك مذهبهم ودينهم بأفواههم لا بقلوبهم ، لأنه لا حجة معه ولا شبهة حتى يؤثر في القلوب ، وذلك أنهم إذا اعترفوا أنه لا صاحبة له لم تبق شبهة في انتفاء الولد ﴿ يضاھون ﴾ لا بد فيه من حذف مضاف تقديره يضاھي قولهم قولهم ، ثم حذف المضاف وأقيم الضمير المضاف إليه مقامه ؛ فانقلب مرفوعا . والمعنى : أن الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليهود والنصارى يضاھي قولهم قول قدمائهم ، يعني أنه كفر قديم فيهم غير مستحدث . أو يضاھي قول المشركين : الملائكة بنات الله تعالى الله عنه . وقيل : الضمير للنصارى ، أى يضاھي قولهم : المسيح ابن الله . قول اليهود : عزير ابن الله ، لأنهم أقدم منهم . وقرئ يضاھون بالهمز من قولهم : امرأة ضهاى على فعيل ، وهى التى ضاهأت الرجال فى أنها لا تحيض وهمزتها ^(١) مزيدة كما فى عرقه ﴿ قاتلهم الله ﴾ أى هم أحقاء بأن يقال لهم هذا ، تعجبا من شناعة قولهم ، كما يقال لقوم ركبوا شعاء : قاتلهم الله ما أعجب فعلهم ﴿ أنى يؤفكون ﴾ كيف يصرفون عن الحق ؟

اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾

اتخاذهم أربابا : أنهم أطاعوهم فى الأمر بالمعاصى وتحليل ما حرم الله وتحريم ما حلله ، كما نطاع الأرباب فى أوامرهم . ونحوه تسمية أتباع الشيطان فيما يوسوس به : عباده ، بل كانوا يعبدون الجن (يا أبت لا تعبد الشيطان) وعن عدى بن حاتم رضى الله عنه : انتهيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى عنق صليب من ذهب ، فقال : « أليسوا يحرمون ما أحل الله فتحرمونه » ويحلون ما حرمه فتحلون ، ؟ قلت : بل . قال : فتلك عبادتهم ^(٢) . وعن فضيل رضى

(١) قوله « أنها لا تحيض وهمزتها مزيدة » هذا لا يناسب قوله « على فعيل » فاعله وأومزة ... الخ . (ع)

(٢) الواقدي من طريق عاصم بن سعد عن عدى بن حاتم بهذا ، وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن عطاء

ابن يسار عن عدى بن حاتم ، ورواه الترمذى من طريق مصعب بن سعد عن عدى بن حاتم بهذا وأتم منه . إلا قوله « تلك عبادتهم » وقال حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد السلام بن حرب عن عطيى بن أعين ، وعطيى =

الله عنه : ما أبالي أطعت مخلوقاً في معصية الخالق ، أو صليت لغير القبلة . وأما المسيح فحين جعلوه ابناً لله فقد أهله للعبادة . ألا ترى إلى قوله (قل إن كان الرحمن ولد فانا أول العابدين) . (وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً) أمرتهم بذلك أدلة العقل والنصوص في الإنجيل والمسيح عليه السلام : أنه من يشرك بالله فقد حزم الله عليه الجنة (سبحانه) تنزيه له عن الإشراك به ، واستبعاد له . ويجوز أن يكون الضمير في (وما أمروا) للتخذين أرباباً ، أى : وما أمر هؤلاء الذين هم عندهم أرباب إلا ليعبدوا الله ويوحّدوه ، فكيف يصح أن يكونوا أرباباً وهم مأمورون مستعبدون مثلهم .

يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٣٢﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾

مثل حالهم في طلبهم أن يبطّلوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالكذب ، بحال من يريد أن ينفخ في نور عظيم منبث في الآفاق ، يريد الله أن يزيده ويبلغه الغاية القصوى في الإشراق أو الإضاءة ، ليطفئه بنفخه ويطمسه (ليظهره) ليظهر الرسول عليه السلام (على الدين كله) على أهل الأديان كلهم . أو ليظهر دين الحق على كل دين . فإن قلت : كيف جاز ، أبى الله إلا كذا ، ولا يقال : كرهت أو أبغضت إلا زيدا^(١) ؟ قلت : قد أجرى ، أبى ، مجرى ، لم يرد ، ألا ترى كيف قوبل (يريدون أن يطفئوا) بقوله (ويأبى الله) وكيف أوقع موقع ولا يريد الله إلا أن يتم نوره) .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَمَّا كُنُوا أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيُصَدِّقُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٤﴾ يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ

== ليس بمعروف ، وأخرجه ابن أبي شيبة والطبراني والطبري وأبو يعلى من هذا الوجه رواه البيهقي في المدخل كذلك وراد «فذلك عبادتهم» .

(١) قال : محمود «إن قلت كيف جاز أبى الله إلا كذا ولا يقال كرهت ... الخ » قال أحد : ولا يقال على هذا إن الأباء عدم الإرادة . فكأصح الإيجاب بعد نفي الإرادة . فينبغي أن يصح بعدما هو في معناها مطلقاً «لأننا نقول لوجود حرف النفي أثر في تصحيح مجيء حرف الإيجاب بعد فلا يلزم ذلك ، والله أعلم .

فَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَٰذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا
مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ ﴿٣٥﴾

معنى أكل الأموال على وجهين: إما أن يستعار الأكل الأخذ. ألا ترى إلى قولهم: أخذ الطعام وتناوله. وإما على أن الأموال يؤكل بها فهي سبب الأكل. ومنه قوله:

إِنَّ لَنَا أَجْرَةَ عِجَافًا يَأْكُلْنَ كُلُّ أَجَلَةٍ إِكْفًا^(١)

يريد: علفاً يشتري بثمان إكاف. ومعنى أكلهم بالباطل: أنهم كانوا يأخذون الرشا في الأحكام، والتخفيف والمساخة في الشرائع (والذين يكنزون) يجوز أن يكون إشارة إلى الكثير من الأخبار والرهبان، للدلالة على اجتماع خصلتين مذمومتين فيهم: أخذ البراطيل، وكنز الأموال، والضن بها عن الإنفاق في سبيل الخير. ويجوز أن يراد المسلمون الكانزون غير المنفقين، ويقرن بينهم وبين المرتشين من اليهود والنصارى، تغليظاً ودلالة على أن من يأخذ منهم السحت، ومن لا يعطى منكم طيب ماله: سواء في استحقاق البشارة بالعذاب الأليم. وقيل: نسخت الزكاة آية الكنز. وقيل: هي ثابتة، وإنما عفى بترك الإنفاق في سبيل الله منع الزكاة. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «ما أذى زكاته فليس بكنز وإن كان باطلاً»، وما بلغ أن يزكى فلم يزك فهو كنز وإن كان ظاهراً^(٢). وعن عمر رضي الله عنه أن رجلاً سأله عن أرض له باعها فقال: أحرز مالك الذي أخذت، احفر له تحت فراش امرأتك. قال: أليس بكنز؟ قال: ما أذى زكاته فليس بكنز^(٣). وعن عمر رضي الله عنه: كل ما أذيت زكاته فليس بكنز وإن كان تحت سبع أرضين. وما لم

(١) مر شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٢١٦ فراجع إن شئت أمه تصححه.

(٢) أخرجه البيهقي من طريق محمد بن جبير عن سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر مرفوعاً بلفظ «كل ما أذى زكاته فليس بكنز وإن كان مدفوناً، وكل ما لا يؤدي زكاته فهو كنز وإن كان ظاهراً» قال البيهقي: ليس هذا بمحفوظ، والمشهور عن سفيان بن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قوله. ورواه الطبراني في الأوسط وابن مردويه وابن عدى من طريق سويد بن عبد العزيز عن عبيد الله بسنده مرفوعاً، ولفظه «كل مال وإن كان تحت سبع أرضين يؤدي زكاته فليس بكنز». وكل مال لا يؤدي زكاته وإن كان ظاهراً فهو كنز. قال ابن عدى: وفيه سويد وغيره يرويه موقوفاً والموقوف رواه عبيد الرزاق عن عبيد الله العمري موقوفاً والثماضي عن ابن عبيدة عن ابن مجلان عن نافع نحوه. وفي الباب عن أم سلمة قالت «جئت أليس أوضاعاً من ذهب فقلت يا رسول الله أكنز هو؟ فقال: ما بلغ الذي يؤدي زكاته فليس بكنز» أخرجه أبو داود والحاكم.

(٣) أخرجه عبد الرزاق من طريق بشر بن سعيد أن رجلاً باع رجلاً حائطاً أو مالا بمال عظيم فقال له عمر ابن الخطاب رضي الله عنه: أحسن موضع هذا المال - الحديث - ورواه ابن أبي شيبة من طريق أخرى عن سعيد ابن أبي سعيد أن عمر سأل رجلاً - فذكره -

يؤذركاته فهو الذي ذكر الله تعالى وإن كان على ظهر الأرض^(١) فإن قلت : فما تصنع بما روى سالم بن الجعد رضى الله عنه أنها لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «تبا للذهب تبا للفضة ، قالها ثلاثاً . فقالوا له : أى مال نتخذ ؟ قال : لساناً ذا كراً ، وقلباً خاشعاً ، وزوجة تعين أحدكم على دينه^(٢) » وبقوله عليه الصلاة والسلام « من ترك صفراء أو بيضاء كوى بها^(٣) » وتوفى رجل فوجد في مئزره دينار ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كية » وتوفى آخر فوجد في مئزره ديناران ، فقال « كيتان »^(٤) قلت : كان هذا قبل أن تفرض الزكاة ، فأما بعد فرض الزكاة ، فالله أعدل وأكرم من أن يجمع عبده مالا من حيث أذن له فيه ، ويؤذى عنه ما أوجب عليه فيه ، ثم يعاقبه . ولقد كان كثير من الصحابة كعبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله وعبيد الله رضى الله عنهم يقتنون الأموال ويتصرفون فيها ، وما عليهم أحد ممن أعرض عن القسبة ، لأن الإعراض اختيار للأفضل ، وإلا دخل في الورع والزهد في الدنيا ، والاقتناء مباح موسع لا يذم صاحبه ، ولكل شيء حد . وما روى عن علي رضى الله عنه :

(١) تقدم الكلام عليه .

(٢) كذا ذكره مرسل ، وهو معروف من رواية سالم بن ثوبان أخرجه الطبري والطبراني في الأوسط من طريق موثل بن إسماعيل عن الثوري عن الأعمش ومنصور وعمر بن مرة عن سالم بن أبي الجعد عن ثوبان بهذا ، ورواه الترمذي وأحمد في الزهد من رواية إسرائيل عن منصور ومعه به ، وليس فيه «تبا للذهب تبا للفضة» بل فيه : فقال بعض أصحابه «لوعلنا أى المال خير فنتخذه» قال البخاري وغيره : سالم لم يسمع من ثوبان ، ورواه ابن ماجه وأحمد وأبو نعيم في الحلية من رواية عبد الله بن عمرو بن مرة عن أبيه عن سالم عن ثوبان قال «لما نزلت قالوا : فأى المال نتخذ ؟ قال عمر : فأنا أعلم لكم ذلك فأوضح على بعيره فأدرك النبي صلى الله عليه وسلم وأنا في أثره فقال : يا رسول الله أى المال نتخذ ؟ الحديث » وفي الباب عن علي أخرجه عبد الرزاق عن الثوري عن أبي حصين عن أبي الضحى عن جعدة بن سبرة عنه ، وعن بريدة أخرجه ابن مردويه من رواية الحكم بن ظهير عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه . وعن بعض الصحابة أخرجه أحمد من رواية سعيد عن سالم بن عطية عن عبد الله بن عطية عن عبد الله بن أبي الهذيل حدثني صاحب لي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «تبا للذهب تبا للفضة» لحدثني صاحبني أنه انطلق مع عمر ، فقال : يا رسول الله . فذكر نحوه .

(٣) أخرجه البخاري في التاريخ والطبري وابن مردويه من طريق عبد الله بن عبد الواحد الثقفي عن أبي النجيب الشامي «كان نعل سيف أبي هريرة من فضة ، فنهاه عنه أبو ذر وقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من ترك صفراء أو بيضاء كوى بها ، وفي الباب عن أبي أمامة ، أخرجه الطبراني بلفظ «ممن عبيد يموت فيترك صفراء أو بيضاء إلا كوى بها» وعن ثوبان أخرجه ابن مردويه والطبراني في مسند الشاميين من رواية أروطة بن المنذر عن ابن عامر عنه ، بلفظ «ممن أحد يترك صفراء أو بيضاء من ذهب أو فضة إلا جعل صفائح ثم كوى بها» .

(٤) أخرجه أحمد وابن أبي شيبة وأبو يعلى والطبراني والطبري من طريق شهر بن حوشب عن أبي أمامة ، بلفظ مروءة في الموضعين . ورواه ابن حبان في صحيحه من حديث ابن مسعود بالهبط الثاني .

أربعة آلاف فما دونها نفقة ، فازاد فهو كنز ^(١) : كلام في الأفضل . فإن قلت : لم قيل : ولا ينفقونها ، وقد ذكر شيثان ؟ قلت : ذهاباً بالضمير إلى المعنى دون اللفظ : لأن كل واحد منهما جملة وافية وعدة كثيرة ودنانير ودرهم ، فهو كقوله (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) وقيل : ذهب به إلى الكنوز . وقيل : إلى الأموال . وقيل : معناه ولا ينفقونها والذهب ، ^(٢) كما أن معنى قوله :

• فَإِنِّي وَقَّيْتُ بِهَا لَعْرِبُ * ^(٣)

وقيار كذلك . فإن قلت : لم خصا بالذكر من بين سائر الأموال ؟ قلت : لأنهما قانون التمول وأتمان الأشياء ، ولا يكثرهما إلا من فضلاً عن حاجته ، ومن كثرا عنده حتى يكثرهما لم يعد سائر أجناس المال ، فيكان ذكر كثرهما دليلاً على ما سواهما ، فإن قلت : ما معنى قوله (يحمى عليها) ؟ وهلا قيل : تحمى ، من قولك : حمى الميسم ^(٤) وأحميته ، ولا تقول : أحميت على الحديد ؟ قلت : معناه أن النار تحمى عليها ، أى توقد ذات حمى وحر شديد . من قوله (نار حامية) ولو قيل : يوم تحمى ، لم يعط هذا المعنى . فإن قلت : فإذا كان الإحماء للنار ، فلم ذكر الفعل ؟ قلت : لأنه مسند إلى الجار والمجرور ، أصله : يوم تحمى النار عليها ، فلما حذف النار قيل : يحمى عليها ، لا تنقل الاستناد عن النار إلى عليها ، كما تقول : رفعت القصة إلى الأمير ، فإن لم تذكر القصة قلت : رفع إلى الأمير . وعن ابن عامر أنه قرأ : تحمى ، بالتاء . وقرأ أبو حيوة : فيكوى بالياء . فإن قلت : لم خصت هذه الأعضاء ؟ قلت : لأنهم لم يطلبوا بأموالهم - حيث لم ينفقوها في سبيل الله - إلا الأغراض الدنيوية من وجاهة عند الناس . وتقدم وأن يكون ماء وجوههم مصوناً عندهم ، يتلقون بالجميل ، ويحبون بالإكرام ، ويبجلون ويحشمون ، ومن أكل طيبات يتصلعون منها وينفخون جنوبهم ، ومن لبس ناعمة من الثياب يطرحونها على ظهورهم . كما ترى أغنياء زمانك هذه أغراضهم وطلباتهم من أموالهم ، لا يخطر ببالهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : ذهب أهل الدثور بالأجور ، ^(٥) وقيل : لأنهم كانوا إذا أبصروا الفقير عبسوا ، وإذا ضمهم وإياه مجلس زوروا عنه وتولوا بأركانهم وولوه ظهورهم . وقيل : معناه

(١) أخرجه عبدالرزاق والطبري بإسناده الماضى عن علي بن رضى الله عنه قبل بحديثين .

(٢) قوله « والذهب لعله » والذهب كذلك . (ع)

(٣) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٦٢٩ فراجع إن شئت أمه مصححه .

(٤) قال محمود : « إن قلت : هلا قيل تحمى ، كما يقال : حمى الميسم وأحميته ... الخ » قال أحمد : وفي هذا

الفصل دقائق إعراب يشوب حسناً لإعراب ، والله الموفق .

(٥) أخرجه مسلم من طريق أبي الأسود عن أبي ذر « أن أناساً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : قالوا :

يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالأجور يصلون كما نصلى - الحديث .

يكون على الجهات الأربع مقاديرهم وماخيرهم وجنوبهم ﴿هذا ما كنزتم﴾ على إرادة القول . وقوله ﴿لأنفسكم﴾ أى كنزتموه لنتفع به نفوسكم وتلذذ وتحصل لها الأغراض التى حامت حولها وما علمتم أنكم كنزتموه لتستضر به أنفسكم وتتعذب وهو تويخ لهم ﴿فذوقوا ما كنتم تكزنون﴾ وقرئ: تكزنون، بضم النون، أى وبال المال الذى كنتم تكزنونه أو وبال كونكم كاذبين .

إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقْتُلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٦﴾

﴿فى كتاب الله﴾ فيما أثبتته وأوجبه من حكمه ورآه حكمة وصوابا . وقيل فى اللوح ﴿أربعة حرم﴾ ثلاثة سرد: ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ، وواحد فرد وهو رجب . ومنه قوله عليه السلام فى خطبته فى حجة الوداع : ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والأرض ^(١) . السنة اثنا عشر شهرا : منها أربعة حرم ، ثلاث متواليات : ذو القعدة وذو الحجة ، والمحرم . ورجب مضر الذى بين جمادى وشعبان . والمعنى : رجعت الأشهر إلى ما كانت عليه ، وعاد الحج فى ذى الحجة ، وبطل النسيء الذى كان فى الجاهلية ، وقد وافقت حجة الوداع ذا الحجة ، وكانت حجة أبى بكر رضى الله عنه قبلها فى ذى القعدة ﴿ذلك الدين القيم﴾ يعنى أن تحريم الأشهر الأربعة هو الدين المستقيم ، دين إبراهيم وإسماعيل ، وكانت العرب قد تمسكت به وراثته منهما ، وكانوا يعظمون الأشهر الحرم ويحرمون القتال فيها ، حتى لو لقي الرجل قاتل أبيه أو أخيه لم يهجه ، وسماوا رجبا : الأصم ومنصل الأسنة ، حتى أحدثت النسيء فغيروا ﴿فلا تظلموا فيهن﴾ فى الحرم ﴿أنفسكم﴾ أى لا تجعلوا حرامها حلالا . وعن عطاء . نال الله ما يحل للناس أن يغزوا فى الحرم ولا فى الأشهر الحرم إلا أن يقاتلوا ، وما نسخت الله ، وعن عطاء الخراسانى رضى الله عنه : حلت القتال فى الأشهر الحرم براءة من الله ورسوله . وقيل : معناه لا تأثموا فيهن ، ييانا لعظم حرمتين ، كما عظم أشهر الحج بقوله تعالى ﴿فن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق... الآية﴾ وإن كان ذلك محرما فى سائر الشهور ﴿كافة﴾ حال من الفاعل أو المفعول ﴿مع المتقين﴾ ناصر لهم . حثهم على التقوى بضمان النصر لأهلها .

(١) متفق عليه من حديث أبى بكره وفى الباب عن ابن عمر رضى الله عنهما أخرجه الطبرى من رواية موسى ابن عبيدة عن صدقة بن يسار عنه بلفظ المصنف . وهو ضعيف . وعن ابن عباس أخرجه ابن مردويه .

إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلُونَهُ عَامًا وَيُخْرِمُونَهُ
عَامًا لِيُوَاطِّئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحْلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٧﴾

والنسيء : تأخير حرمة الشهر إلى شهر آخر ، وذلك أنهم كانوا أصحاب حروب وغارات ، فإذا
جاء الشهر الحرام وهم محاربون شق عليهم ترك المحاربة ، فيحلون ويحرمون مكانه شهراً آخر ،
حتى رفضوا تخصيص الأشهر الحرم بالتحريم ، فكانوا يحرمون من شق شهور العام أربعة أشهر
وذلك قوله تعالى ﴿ ليواطئوا عدة ما حرم الله ﴾ أى ليوافقوا العدة التى هى الأربعة ولا يخالفوها
وقد خالفوا التخصيص الذى هو أحد الواجبين ، وربما زادوا فى عدد الشهور فيجعلونها ثلاثة
عشر أو أربعة عشر ليتسع لهم الوقت . ولذلك قال عز وعلا ﴿ إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر
شهراً ﴾ يعنى من غير زيادة زادوها . والضمير فى : يحلون ، ويحرمونه للنسيء . أى إذا أحلوا
شهراً من الأشهر الحرم عاماً ، رجعوا لحرمه فى العام القابل . وروى أنه حدث ذلك فى كنانة
لأنهم كانوا فقراء يحاولون إلى الغارة ، وكان جنادة بن عوف الكنانى مطاعاً فى الجاهلية ، وكان
يقوم على جل فى الموسم فيقول بأعلى صوته : إن آلهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحلوه ، ثم
يقوم فى القابل فيقول : إن آلهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه . جعل النسيء زيادة
فى الكفر ، لأن الكافر كلما أحدث معصية ازداد كفراً ، فزادتهم رجساً إلى رجسهم ، كما أن المؤمن
إذا أحدث الطاعة ازداد إيماناً (فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون) وقرئ (يضل) على البناء
للمفعول ، و (يضل) بفتح الياء والضاد ، و (يضل) على أن الفعل لله عز وجل . وقرأ الزهري :
ليوطئوا بالتشديد . والنسيء مصدر نساء إذا أخره . يقال نساء نساء ونسيئاً ، كقولك :
مسه مساً ومساساً ومسيساً . وقرئ بهن جميعاً . وقرئ النسيء ، بوزن الندى . والنسيء بوزن النهى ،
وهما تخفيف النسيء والنساء . فإن قلت : ما معنى قوله ﴿ فيحلوا ما حرم الله ﴾ ؟ قلت : معناه
فيحلوا بمواطأة العدة وحدها من غير تخصيص ما حرم الله من القتال ، أو من ترك الاختصاص
للأشهر بعينها ﴿ زين لهم سوء أعمالهم ﴾ خذلهم الله فحسبوا أعمالهم القبيحة حسنة ﴿ والله لا يهدي ﴾
أى لا يلفظ بهم بل يخذلهم . وقرئ : زين لهم سوء أعمالهم ، على البناء للفاعل ، وهو الله عز وجل .
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَأْتُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَا قُلْتُمْ
إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي
الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٣٨﴾

وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٤٠﴾ آفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾

(اناقلتم) تناقلتم . وبه قرأ الأعمش ، أى تباطأتم وتقاستم . وضمن معنى الميل والإخلاق فعدى يأل . والمعنى : ملتم إلى الدنيا وشهواتها وكرهتم مشاق السفر ومتاعه ، ونحوه : (أخذ إلى الأرض واتبع هواه) وقيل : ملتم إلى الإقامة بأرضكم ودياركم : وقرئ اناقلتم ؟ على الاستفهام الذى معناه الإنكار والتوبيخ . فإن قلت : فما العامل فى . إذا ، وحرف الاستفهام مانعة أن يعمل فيه (١) ؟ قلت : مادل عليه قوله (اناقلتم) أو مافى (مالكم) من معنى الفعل ، كأنه قيل : ماتصنعون إذا قيل لكم كما تعمله فى الحال إذا قلت : مالك قائماً ، وكان ذلك فى غزوة تبوك فى سنة عشر بعد رجوعهم من الطائف ، استنفروا فى وقت عسرة وقحط وقبط مع بعد الشقة وكثرة العدو ، فشق عليهم . وقيل : ماخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة إلا ورى عنها بغيرها إلا فى غزوة تبوك (٢) ليستعد الناس تمام العدة (من الآخرة) أى بدل الآخرة كقوله : (جعلنا منكم ملائكة) . (فى الآخرة) فى جنب الآخرة (إلا تنفروا) سخط عظيم على المتأقلين (٣) حيث أوعدهم بعذاب أليم مطلق يتناول عذاب الدارين ، وأنه يهلكهم ويستبدل بهم قوما آخرين خيراً منهم وأطوع . وأنه غنى عنهم فى نصرته دينه . لا يقدر تناقلهم فيها شيئاً : وقيل : الضمير للرسول : أى ولا تضروه ، لأن الله وعده أن يعصمه من الناس وأن ينصره ، ووعد الله كأن لا محالة ، وقيل يريد بقوله (قوما غيركم) أهل الدين . وقيل : أبناء فارس ، والظاهر مستغن عن

(١) قوله « وحرف الاستفهام » لعله : وأحرف الاستفهام « بدليل قوله « مانعة » . وقوله « أن يعمل فيه »

لعله : أن يعمل فيه « اناقلتم » . (ع)

(٢) متفق عليه من حديث كعب بن مالك .

(٣) قال محمود : « فى هذه الآية سخط عظيم على المتأقلين حيث أوعدهم عذاباً أليماً ... الخ » قال أحد : ويقرب

إعادة الضمير إلى الرسول أن الضمير فى قوله (إلا تنفروا) عقيب ذلك عائذ إليه اتفاقاً ، والله أعلم .

للتخصيص . فإن قلت : كيف يكون قوله (فقد نصره الله) جواباً للشرط ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما : إلاتنصروه فسينصره من نصره حين لم يكن معه إلا رجل واحد ولا أقل من الواحد ، فدلّ بقوله (فقد نصره الله) على أنه ينصره في المستقبل ، كما نصره في ذلك الوقت . والثاني : أنه أوجب له النصره وجعله منصوراً في ذلك الوقت : ، فلن يخذل من بعده . وأسند الإخراج إلى الكفار كما أسند إليهم في قوله (من قرئك التي أخرجتك) لأنهم حين هموا بإخراجه أذن الله له في الخروج ، فكأنهم أخرجوه (ثاني اثنين) أحد اثنين ، كقوله (ثالث ثلاثة) وهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر الصديق رضي الله عنه . يروى أن جبريل عليه السلام لما أمره بالخروج قال : من يخرج معي ؟ قال أبو بكر ، واتصابه على الحال : وقرئ ثاني اثنين ، بالسكون . و (إذ هما) بدل من إذ أخرجه . والغار : ثقب في أعلى ثور ، وهو جبل في بين مكة على مسيرة ساعة ، مكشاً فيه ثلاثاً (إذ يقول) بدل ثان . قيل طلع المشركون فوق الغار فأشفق أبو بكر رضي الله عنه على رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فقال : إن تصب اليوم ذهب دين الله ^(١) فقال عليه الصلاة والسلام : « ما ظنك باثنين الله ثالثهما » : وقيل : لما دخلا الغار بعث الله تعالى حمامتين فباصتا في أسفله ، والعنكبوت فلتجت عليه ^(٢) . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللهم أعم أبصارهم ^(٣) » : فجعلوا يترددون حول الغار ولا يفتنون . وقد أخذ الله بأبصارهم عنه . وقالوا : من أنكر حجة أبي بكر رضي الله عنه فقد كفر ، لإنكاره كلام الله . وليس ذلك لسائر الصحابة (سكينته) ما ألقى في قلبه من الأمانة التي سكن عندها وعلم أنهم لا يصلون إليه . والجنود الملائكة يوم بدر ، والأحزاب وحنين . وكلمة الذين كفروا : دعوتهم إلى الكفر (وكلمة الله) دعوته إلى الإسلام . وقرئ (كلمة الله) بالنصب . والرفع أوجه . و (هي) فصل أو مبتدأ ، وفيها تأكيد فضل كلمة الله في العلو ، وأنها المختصة به دون سائر الكلم (خفافاً وثقالاً) خفافاً في التنفوس لنشاطكم له . وثقالاً عنه لمشقته عليكم ، أو خفافاً لقلّة عيالكم وأذيالكم ، وثقالاً لكثرتها . أو خفافاً من السلاح وثقالاً منه . أو ركبانا ومشاة . أو شباباً وشيوخاً . أو مهازيل

(١) لم أجده هكذا . وفي الصحيحين عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال « نظرت إلى أقدام المشركين على رؤسنا ونحن في الغار . فقلت : يا رسول الله لو أن أحدهم نظر إلى موضع قدميه لأبصرنا . فقال : يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما .

(٢) أخرجه البزار من طريق عوف بن عمرو عن أبي مصعب المكي : سمعت أنس بن مالك وغيره « أن النبي صلى الله عليه وسلم ليلة النار أمر الله تعالى صخرة فتبنت في وجه النبي صلى الله عليه وسلم فسترته وأمر العنكبوت فلتجت في وجهه فسترته . وأمر حمامتين وحشيتين فوقفتا بقم النار . الحديث »

(٣) لم أجده

وسمانا . أو صحاحا ومراضا . وعن ابن أم مكتوم أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أعلّ أن أنقر ؟ قال : نعم ، حتى نزل قوله (ليس على الأعْمى حرج) . وعن ابن عباس : نسخت بقوله (ليس على الضعفاء ولا على المرضى) وعن صفوان بن عمرو : كنت والياً على حمص ، فلقيت شيخاً كبيراً قد سقط حاجباه من أهل دمشق على راحلته يريد الغزو . فقلت : يا عمّ لقد أعذر الله إليك فرفع حاجبيه وقال : يا بن أخي استغفرنا الله خفافاً وثقالاً ، إلا أنه من يحبه الله يبتهله . وعن الزهري : خرج سعيد بن المسيب إلى الغزو وقد ذهبت إحدى عينيه ، فقيل له : إنك عليل صاحب ضرر ، فقال : استغفرنا الله الخفيف والثقيل ، فإن لم يمكني الحرب كثرت السواد وحفظت المتاع ﴿ وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم ﴾ إيجاب الجهاد بهما إن أمكن ، أو بأحدهما على حسب الحال والحاجة

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيْبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبْعُوكَ وَلَكِنْ بَعْدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسُهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٤٢﴾

العرض : ما عرض لك من منافع الدنيا . يقال : الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر ، أى لو كان مادعوا إليه غنا قريباً سهل المنال ﴿ وسفراً قاصداً ﴾ وسطاً مقارباً ﴿ الشقة ﴾ المسافة الشاقة الشاقة . وقرأ عيسى بن عمر : بعدت عليهم الشقة ، بكسر العين والشين . ومنه قوله :

يَقُولُونَ لَا تَبِعِدْ وَهُمْ يَدْفِنُونَهُ وَلَا بُعْدَ إِلَّا مَاتُوا رَأَى الصَّفَانِحُ (١)
﴿ بالله ﴾ متعلق بسيحلفون . أو هو من جملة كلامهم . والقول مرادفى الوجهين ، أى سيحلفون يعنى المتخلفين عند رجوعك من غزوة تبوك معتذرين يقولون بالله ﴿ لو استطعنا لخرجنا معكم ﴾ أو سيحلفون بالله يقولون : لو استطعنا . وقوله (لخرجنا) سد مسد جوابى القسم ولو جميعاً ، والإخبار بما سوف يكون بعد القبول من حلفهم واعتذارهم . وقد كان من جملة المعجزات . ومعنى الاستطاعة : استطاعة العدة ، أو استطاعة الأبدان ، كأنهم تمارضوا . وقرئ : لو استطعنا ،

(١) يقال «بعد، ككرم وتعب، ومصدرهما : البعد بفتحين» ، وبضم فسكون . وقد اشتهر باب تعب في معنى الهلاك ، ولا تبعد - بالفتح - كلمة جارية على لسانهم عند المصيبة « دالة على تنهى الجزع ، ولا بعد : معناه لا بعد إلا بعد ماتوا ربه الصفانح . أو ولا ذو بعد إلا ماتوا ربه . أو لا بعد إلا ماتوا ربه » على أن المصدر بمعنى الوصف « واستعمل ماء في العاقل ، لانت المراد بها الوصف . أو المراد بها الأجسام والأشباح مجردة عن الإدراكات والأرواح . والصفانح : أحجار عراض يسقط بها القبر . أى البعيد ، حقيقة هو ما يترده القبر ، كناية عن موته .

بضم الواو تشبيها لها بواو الجمع في قوله (فتمنوا الموت) . ﴿يهلكون أنفسهم﴾ إما أن يكون بدلا من سيحلفون ، أو حالا بمعنى مهلكين . والمعنى : أنهم يوقعونها في الهلاك بحلفهم الكاذب وما يحلفون عليه من التخلف .. ويحتمل أن يكون حالا من قوله (لخرجنا) أى لخرجنا معكم . وإن أهلكنا أنفسنا وألقيناها في التهلكة بما نحملها من المسير في تلك الشقة . وجاء به على لفظ الغائب ، لأنه مخبر عنهم . ألا ترى أنه لو قيل : سيحلفون بالله لو استطاعوا لخرجوا . لكان سديدا . يقال : حلف بالله ليفعلن ولا يفعلن ، فالغيبة على حكم الإخبار ، والتكلم على الحكاية .

عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَّبِعَنَّ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ ﴿٤٣﴾
 ﴿عفا الله عنك﴾ كناية عن الجنابة ، لأن العفو رادف لها ^(١) . ومعناه : أخطأت وبئس ما فعلت ^(٢) . و﴿لم أذنت لهم﴾ بيان لما كفى عنه بالعفو . ومعناه : مالك أذنت لهم في القعود عن الغزو حين استأذنوك واعتلوا لك بمللهم وهلا استأنيت بالإذن ﴿حتى يتبين لك﴾ من صدق في عذره بمن كذب فيه . وقيل شيئا ففعلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يؤمر بهما : إذنه للمنافقين وأخذه من الأسارى فعاتبه الله تعالى .

لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿٤٤﴾

﴿لا يستأذنك﴾ ليس من عادة المؤمنين ^(٣) أن يستأذنوك في أن يجاهدوا ، وكان الخلف

(١) قال محمود : وهذا كناية عن الجنابة ، لأن العفو رادف لها ... الخ ، قال أحمد رحمه الله : ليس له أن يفسر هذه الآية بهذا التفسير ، وهو بين أحد أمرين : إما أن لا يكون هو المراد . وإما أن يكون هو المراد ، ولكن قد أجل الله نبيه الكريم عن مخاطبته بصريح العتب ، وخصوصا في حق المصطفى عليه الصلاة والسلام ، فالزعزعة على كلا التقديرين ذاهل عما يجب من حقه عليه الصلاة والسلام . ولقد أحسن من قال في هذه الآية : إن من لطف الله تعالى بنبيه أن بدأه بالعفو قبل العتب . ولو قال له ابتداء : لم أذنت لهم ؟ لتفطر قلبه عليه الصلاة والسلام ، فتل هذا الأدب يجب احتذاؤه في حق سيد البشر عليه أفضل الصلاة والسلام .

(٢) قوله « ومعناه أخطأت وبئس ما فعلت » خاطب الله رسوله خطاب الرقة والرأفة ، وفسره المصنف بخطاب الخلطة والقسوة « وشتان ما بينهما » . (ع)

(٣) عاد كلامه . قال : وقوله (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله - إلى قوله - إما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله ... الآية) قال : معناه ليس من عادة المؤمنين أن يستأذنوك في أن يجاهدوا ... الخ ، قال أحد : وهذا الأدب يجب أن يقتنى مطلقا ، فلا يليق بالمرء أن يستأذن أخاه في أن يسدى إليه معروفا ، ولا بالمضيف أن يستأذن ضيفه في أن يقدم إليه طعاما ؛ فإن الاستئذان في أمثال هذه المواطن أماراة التكلف والتكره . واصلوات الله على خليله وسلامه لقد بلغ من كرمه وأدبه مع ضيوفه . أنه كان لا يتعاطى شيئا من أسباب التهويل للضيافة يراى منهم . فذلك مدحه الله

من المهاجرين والأنصار يقولون : لا نستأذن النبي أبداً ، ولنجاهدن أبداً معه بأموالنا وأنفسنا . ومعنى ﴿ أن يجاهدوا ﴾ في أن يجاهدوا ، أو كراهة أن يجاهدوا ﴿ والله عليم بالمتقين ﴾ شهادة لهم بالانتظام في زمرة المتقين ، وعدة لهم بأجل الثواب .

إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴿٤٥﴾ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴿٤٦﴾ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْصَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ مَن مَّعْمُونٌ لَّهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾ لَقَدْ آتَبَعُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّىٰ جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُونِ ﴿٤٨﴾

﴿ إنما يستأذنك ﴾ يعني المنافقين ، وكانوا تسعة وثلاثين رجلاً ﴿ يترددون ﴾ عبارة عن التثجير ، لأن التردد ديدن المتحير ، كما أن الثبات والاستقرار ديدن المستبصر . قرئ : عدته ، بمعنى عدته ، فعل بالعدة ما فعل بالعدة من قال :

■ وَأَخْلَفُوكَ عِدَّةَ الْأَمْرِ الَّذِي وَعَدْتُمْ ■ ﴿٤٩﴾

من حذف تاء التأنيث ، وتوحيض المضاف إليه منها . وقرئ : عدته ، بكسر العين بغير إضافة ، وعدته بإضافة . فإن قلت : كيف موقع حرف الاستدراك ؟ قلت : لما كان قوله (ولو أرادوا الخروج) معطياً معنى نفى خروجهم واستعدادهم للغزو . قيل ﴿ ولكن كره الله انبعاثهم ﴾ كأنه قيل : ما خرجوا ولكن تثبطوا عن الخروج لكره الله انبعاثهم ، كما تقول : ما أحسن إلى زيد . ولكن أساء إلى ﴿ تثبطهم ﴾ فكسلهم وخذلهم وضعف رغبتهم في الانبعاث ﴿ وقيل اقعدوا ﴾ جعل إلقاء الله في قلوبهم كراهة الخروج أمراً بالقعود . وقيل : هو قول الشيطان

== تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم بهذه الحلة الجليلة والآداب الجليلة ، فقال تعال (فراغ إلى أهله فجاء بعجل سمين) أي ذهب على خفاء منهم كيلا يشعروا به ، والمهتم بأمر ضيفه بمرأى منه ربما يعد كالمستأذن له في الضيافة . فهذا من الآداب التي ينبغي أن يتمسك بها ذور المروءة وأولو الفتوة . وأشد من الاستئذان في الخروج للجهاد ونصرة الدين الشاغل عن المبادرة إليه بعد الحضي عليه والمناداة . وأسوأ أحوال المشاغل . وقد دعى الناس إلى الغزاة - أن يكون متمسكا بشعبة من التفاف نعوذ بالله من التعرض لسخطه .

(١) مر شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٣٣٣ فراجع إن شئت اه مصححه

بالوسوسة . وقيل : هو قولهم لأنفسهم . وقيل : هو إذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم في القعود .
فإن قلت : كيف جاز أن يوقع الله تعالى في نفوسهم كراهة الخروج إلى الغزو وهي قبيحة ،
وتعالى الله عن إلهام القبيح^(١) ؟ قلت : خروجهم كان مقسدة . لقوله (لو خرجوا فيكم ما زادوكم
إلّا خبالاً) فكان إيقاع كراهة ذلك الخروج في نفوسهم حسناً ومصلحة . فإن قلت : فلم خطأ رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الإذن لهم فيما هو مصلحة ؟ قلت : لأنّ إذن رسول الله صلى الله عليه وسلم
لهم لم يكن للنظر في هذه المصلحة ولا عليها إلا بعد القبول بإعلام الله تعالى ، ولكن لأنهم
استأذنوه في ذلك واعتدروا إليه ، فكان عليه أن يتفحص عن كنه معاذيرهم ولا يتجاوز في قبولها ،
فمن ثم أتاه العتاب . ويجوز أن يكون في ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الإذن لهم مع تثبيط
الله إياهم مصلحة أخرى ، فيأذنه ثم فقدت تلك المصلحة . وذلك أنهم إذا تبطههم الله فلم ينبعثوا
وكان قعودهم بغير إذن من رسول الله صلى الله عليه وسلم قامت عليهم الحجة ولم تبقى لهم معذرة .
ولقد تدارك الله ذلك حيث هتك أستارهم وكشف أسرارهم وشهد عليهم بالتفاق . وأنهم
لا يؤمنون بالله واليوم الآخر . فإن قلت : ما معنى قوله (مع القاعدين) ؟^(٢) قلت : هو ذم
لهم وتعجيز . وإلحاق بالنساء والصبيان والزمنى الذين شأنهم القعود والجثوم في البيوت . وهم
القاعدون والخالفون والخوالف ، ويبيته قوله تعالى (رضوا بأن يكونوا مع الخوالف) . (إلّا خبالاً)
ليس من الاستثناء المنقطع في شيء كما يقولون لأن الاستثناء المنقطع هو أن يكون المستثنى من غير
جنس المستثنى منه ، كقولك : ما زادوكم خيراً إلّا خبالاً ، والمستثنى منه في هذا الكلام غير مذكور ، وإذا
لم يذكر وقع الاستثناء من أعم العام الذي هو الشيء ، فكان استثناء متصلاً : لأنّ الخبال بعض أعم
العام . كأنه قيل : ما زادوكم شيئاً إلّا خبالاً . والخبال . الفساد والشر . (ولا وضعوا خلافكم)
ولسعوا بينكم بالضرب^(٣) والتمائم وإفساد ذات البين . يقال : وضع البعير وضعا إذا أسرع
وأوضعه أنا . والمعنى : ولا وضع ركائبهم بينكم ، والمراد الإسراع بالتمائم ؛ لأنّ الركاب أسرع من

(١) قال محمود : وإن قلت كيف جاز أن يوقع الله في نفوسهم كراهة الخروج للغزو ... الخ ، قال أحمد : وهذا
الفصل من كلامه مبنى على قاعدتين فاسدتين : إيجاب مراعاة المصالح على الله تعالى ، والتعسيف والتقيج . وقد تكرّر
بهاتين كراهة ذلك فاحذره . وأعلم أن معتقد أهل السنة أن الله تعالى ألقي كراهة الخروج في قلوبهم . لأنه أراد شقاءهم .
وانضاف إلى ذلك إرادة راحة المخلصين من مرافقتهم : إذ الأمر ليس شرطاً في نفوذ المشيئة ، والله الموفق .

(٢) عاد كلامه . قال : « فإن قلت فما معنى قوله مع القاعدين ... الخ ، قال أحمد : وهذا من تقييحات
الحسنة ، وزبيدة بسطاً فنقول : لو قيل أقعدوا مقتصرأ عليه ، لم يفد سوى أمرهم بالقعود ، وكذلك : كونوا مع
القاعدين . ولا تحصل هذه الفائدة مع إلحاقهم بهؤلاء الأصناف الموصوفين عند الناس بالتخلف والتقاعد ، الموسومين
بهذه السمة ، إلا بن عبارة الآية . ولعن الله فرعون : لقد بالغ في تواعد موسى عليه السلام بقوله : لا جعلنك من
المسجونين ، ولم يقل : لا جعلنك مسجوناً ، لئلا هذه النكتة من المبالغة

(٣) قوله « بالضرب » أى بالاعراء . (ع)

الماشى . وقرأ ابن الزبير رضى الله عنه : ولأرقصوا ، من رقصت النساقه رقصاً إذا أسرع وأرقصتها . قال :

■ وَالرَّاقِصَاتِ إِلَىٰ مِثْنَىٰ فَالْقَبْعِ ■

وقرئ : ولأوفضوا . فإن قلت : كيف خط في المصحف : ولا أوضوا ، بزيادة ألف ؟ قلت : كانت الفتحة تكتب ألفاً قبل الخط العربى ، والخط العربى اخترع قريباً من نزول القرآن ، وقد بقى من ذلك الألف أثر في الطباع ، فكتبوا صورة الهمزة ألفاً ، وفتحها ألفاً أخرى ، ونحو : أولاً أذبحنه . ﴿ ييغونكم الفتنة ﴾ يحاولون أن يفتنوك . بأن يوقعوا الخلاف فيما بينكم ويفسدوا نياتكم في مغزاكم ﴿ وفيكم ساعون لهم ﴾ أى تمامون يسمعون حديثكم فينقلونه إليهم . أوفيكهم قوم يسمعون للنافقين ويطيعونهم ﴿ لقد ابتغوا الفتنة ﴾ أى العنت ونصب الغوائل والسعى فى تشتيت شملك وتفريق أصحابك عنك ، كما فعل عبد الله بن أبى يوم أحد حين انصرف بمن معه وعن ابن جريج رضى الله عنه : وقفوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الثانية ليلة العقبة وهم اثنا عشر رجلاً ليفتكوا به ﴿ من قبل ﴾ من قبل غزوة تبوك ﴿ وقلبوا لك الأمور ﴾ ودبروا لك الحيل والمكاييد ، ودؤروا الآراء فى إبطال أمرك . وقرئ : وقلبوا بالتخفيف ﴿ حتى جاء الحق ﴾ وهو تأييدك ونصرك ﴿ وظهر أمر الله ﴾ وغلب دينه وعلا شرعه .

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَئِذْنَ لِي وَلَا تَفْتِنِي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ

لَمَحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٤٩﴾

﴿ ائذن لى ﴾ فى القعود ﴿ ولا تفتنى ﴾ ولا توقعنى فى الفتنة وهى الإثم ، بأن لا تأذن لى فى إنى إن تخلفت بغير إذنك أئمت . وقيل : ولا تلقى فى الهلكة ، فإنى إذا خرجت معك هلك مالى وعيالى وقيل : قال الجد بن قيس : قد علمت الأنصار أنى مستهتر بالنساء ^(١) فلا تفتنى ببنات الأصفر ، يعنى نساء الروم ، ولكنى أعينك بما فاتركنى . وقرئ : ولا تفتنى ، من أفتنه ﴿ ألا فى الفتنة سقطوا ﴾ أى إن الفتنة هى التى سقطوا فيها ، وهى فتنة التخلف . وفى مصحف أبى رضى الله عنه : سقط : لأن من ، موحد اللفظ بمجموع المعنى ﴿ لمحيطة بالكافرين ﴾ يعنى أنها تحيط بهم يوم القيامة . أو هى محيطة بهم الآن ؛ لأن أسباب الإحاطة معهم فكأنهم فى وسطها .

إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ فُسُوءُهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ

قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ قَرِحُونَ ﴿٥٠﴾

(١) قوله «بأنى مستهتر» أى مولى لا إبال بما يقال فى شأنى انتهى . (ع)

﴿إِنْ تَصِبْكَ﴾ في بعض الغزوات ﴿حَسَنَةً﴾ ظفر وغنيمة ﴿تَسُوهُمْ وَإِنْ تَصِبْكَ مَصِيبَةً﴾ نكبة وشدة في بعضها نحو ما جرى في يوم أحد يفرحوا بحالهم في الانحراف عنك، و﴿يَقُولُوا﴾ قد أخذنا أمرنا ﴿أَيَّ أَمْرِنَا الَّذِي نَحْنُ مُتَسَمُونَ بِهِ، مِنَ الْحَذَرِ وَالتَّقِظِ وَالْعَمَلِ بِالْحَزْمِ﴾ من قبل ﴿مَنْ قَبْلَ مَا وَقَعَ. وَتَوَلَّوْا عَنْ مَقَامِ التَّحَدُّثِ بِذَلِكَ وَالِاجْتِمَاعِ إِلَى أَهَالِهِمْ﴾ وهم فرحون مسرورون. وقيل: تولوا: أعرضوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ

الْمُؤْمِنُونَ ٥١

قرأ ابن مسعود رضي الله عنه: قل هل يصيبنا. وقرأ طلحة رضي الله عنه: هل يصيبنا، بتشديد الياء. وجهه أن يكون يفعل، لا يفعل، لأنه من بنات الواو، كقولهم: الصواب، وصاب السهم يصوب، ومصابوب^(١) في جمع مصيبة، فحق يفعل، منه يصوب، ألا ترى إلى قولهم: صوب رأيه، إلا أن يكون من لغة من يقول: صاب السهم يصيب. ومن قوله^(٢) أسهمي الصائبات والصيب، واللام في قوله ﴿إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾ مفيدة معنى الاختصاص كأنه قيل: لن يصيبنا إلا ما اختصنا الله به بإثباته وإيجابه من النصرة عليكم أو الشهادة. ألا ترى إلى قوله ﴿هُوَ مَوْلَانَا﴾ أي الذي يتولانا وتولاه، ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم ﴿وعلى الله فليتوكل المؤمنون﴾ وحق المؤمنين أن لا يتوكلوا على غير الله، فليفعلوا ما هو حقهم.

قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ

يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ٥٢

﴿إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾ إلا إحدى العاقبتين اللتين كل واحدة منهما هي حسن العواقب، وهما النصرة والشهادة ﴿ونحن نترصد بكم﴾ إحدى السواتين^(٣) من العواقب، إنا أن يصيبكم الله بعذاب من عنده وهو قارعة من السماء كما نزلت على عاد وثمود ﴿أو﴾ بعذاب ﴿بأيدينا﴾ وهو القتل على الكفر ﴿فترصدوا﴾ بنا ماذا نكرنا من عواقبنا ﴿إنا معكم مترصدون﴾

(١) قوله «ومصابوب» في الصحاح: أجمعت العرب على همز المصائب، وأصله الواو كأنهم شبهوا الأصل

بالواو، وجمع أيضا على مصابوب، وهو الأصل. (ع)

(٢) قوله «ومن قوله، لعله: ومنه. أو لعله: ومنها. وفي الصحاح: صاب السهم القرطاس يصيبه صيا

لغة في أصابه. (ع)

(٣) قوله «إحدى السواتين، لعله: السواتين. (ع)

ما هو عاقبتكم ، فلا بد أن يلقى كلنا ما يترصه لا يتجاوز

قُلْ أَتَفْقَهُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥٣﴾

﴿أنفقوا﴾ يعني في سبيل الله ووجه البر ﴿طوعاً أو كرهاً﴾ نصب على الحال ، أى طائعين أو مكرهين . فإن قلت : كيف أمرهم بالانفاق ثم قال ﴿لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ﴾ ؟ قلت : هو أمر في معنى الخبر ، كقوله تبارك وتعالى (قل من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مداً) ومعناه : لن يتقبل منكم أنفقتم طوعاً أو كرهاً . ونحوه قوله تعالى (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم) وقوله :

■ أَسِئِبِي بِنَا أَوْ أَحْسِنِي لَأَمْلُومَةٌ * (١)

أى لن يغفر الله لهم ، استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم . ولا نلومك - أسأت إلينا أم أحسنت . فإن قلت : متى يجوز نحو هذا ؟ قلت : إذا دل الكلام عليه كما جاز عكسه في قولك رحم الله زيدا وغفر له . فإن قلت : لم فعل ذلك ؟ قلت : لنسكت فيه ، وهى أن كثيراً كأنه يقول لعزة : امتحنى لطف محلك عندى وقوة محبتي لك ، وعاملينى بالاساءة . والاحسان ، وانظرى هل بتفاوت حالى معك مسيئة كنت أو محسنة ؟ وفى معناه قول القائل :

أُخْوِكَ الَّذِي إِنْ قَتَ بِالسَّيْفِ عَامِداً لَتَضُرَّ بِهِ لَمْ يَسْتَفْتِكَ فِي الْوُدِّ (٢)

وكذلك المعنى : أنفقوا وانظروا هل يتقبل منكم ؟ واستغفر لهم أو لا تستغفر لهم ، وانظر هل ترى اختلافا بين حال الاستغفار وتركه ؟ فإن قلت : ما الغرض في نفي التقبل ؟ أهو ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم تقبله منهم وردّه عليهم ما يبذلون منه ؟ أم هو كونه غير مقبول

(١) أسئبى بنا أو أحسنى لأمومة لا مقلية ولا مقلية إن تقلت

لكثير صاحب عزة ، يقول : امتحنينى في المحبة ، وعاملينى بالاساءة والاحسان ، وانظرى هل يغير حال ، وأفعل ما يجبرك زوجك عليه من شئى ، كما يأتى في كلامه ، ولا تتخرجى عنه فانه مثل إحسانك ، ولهذا ذكر الاحسان والمعنى : لا لوم ولا بغض ، سواء أسأت أو أحسنت ، فالأمر بمعنى الخبر ، ثم التفت وقال : ليست عزة ملومة عندنا ولا مبغضة إن تبغضت ، أى تكلفت البغض لنا وأظهرته . ويجوز أن المعنى : لأمومة أنت ولا مقلية ، فالالتفات في قوله « إن تبغضت ! نقط .

(٢) أخوك الذى إن قت بالسيف عامداً لتضر به لم يستفتك فى الود

ولو جئت تبغى كنفه لتيبها تبادر إشفاقا عليك من الرد

يرى أنه فى الود وان مقصر على أنه قد زاد فيه عن الجهد

ورى يستفتك « بالشين بدل التاء . والمعنى متقارب . والشين والتاء للعد ، أى لم يعدك غانياً مضراً . وتبينها تقطعها . والاشفاق الخوف . والوائى : المتوائى . يقول : إن أخاك للصدق هو الذى لو قصدته بالمكاره لم يعدها غداً منك فى المودة . بل يبادرك بكل ما يطلبه خوفاً عليك من أذى المنع . يظن أو يعتقد أنه مقصر فى الود ، مع أنه جاوز فيه الجهد ، وتكلف غير طاقته .

عند الله تعالى ذاهباً هباء لا ثواب له ؟ قلت : يحتمل الأمرين جميعاً . وقوله ﴿ طوعاً أو كرها ﴾ معناه طائعين من غير إلزام من الله ورسوله ، أو ملزمين . وسمى الإلزام إكراها ، لأنهم منافقون ، فكان إلزامهم بالإفاق شاقاً عليهم كالإكراه . أو طائعين من غير إكراه من رؤسائهم : لأن رؤساء أهل النفاق كانوا يحملون على الإفاق لما يرون من المصاحبة فيه ، أو مكرهين من جهتهم . وروى أنها نزلت في الجذب بن قيس حين تخلف عن غزوة تبوك وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا مالى أعينك به فأتركنى ﴿ إنكم ﴾ تعليل لرد إنفاقهم . والمراد بالفسق : التردد والعقو .

وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ ﴿٥٤﴾

﴿ أنهم ﴾ فاعل منع . وهم . وأن تقبل : مفعولاه . وقرئ : أن تقبل ، بالتاء والياء على البناء للمفعول . ونفقاتهم . ونفقاتهم ، على الجمع والتوحيد . وقرأ السلي : أن يقبل منهم نفقاتهم ، على أن الفعل لله عز وجل ﴿ كسالى ﴾ بالضم والفتح . جمع كسلان ، نحو سكارى وغيارى ، فى جمع سكران وغيران ، وكسلهم لأنهم لا يرجون بصلاتهم ثواباً . ولا يخشون بتركها عقاباً فبى ثقيلة عليهم كقوله تعالى (وإنما لكبيرة إلا على الخاشعين) وقرأت فى بعض الأخبار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كره للؤمن أن يقول : كسلت ، كأنه ذهب إلى هذه الآية ، فإن الكسل من صفات المنافقين ، فما ينبغى أن يستند المؤمن إلى نفسه . فإن قلت : الكراهية خلاف الطوعية ، وقد جعلهم الله تعالى طائعين فى قوله (طوعاً) ثم وصفهم بأنهم لا ينفقون إلا وهم كارهون . قلت : المراد بطوعهم أنهم يبدلون من غير إلزام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من رؤسائهم . وما طوعهم ذاك إلا عن كراهية واضطرار ، لا عن رغبة واختيار .

فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٥٥﴾

الإعجاب بالشئ : أن يسر به سرور راض به متعجب من حسنه . والمعنى : فلا تستحسن ولا تفتن بما أوتوا من زينة الدنيا ، كقوله تعالى (ولا تمدن عينيك) فإن الله تعالى إنما أعطاهم ما أعطاهم للعذاب ، بأن عرضه للتغنى والسبى ، وبلاهم فيه بالآفات والمصائب ، وكلفهم الإفاق منه فى أبواب الخير . وهم كارهون له على رغم أنوفهم . وأذاقهم أنواع الكلف

والمجاشم في جمعه واكتسابه وفي تربية أولادهم . فإن قلت : إن صح تعليق التعذيب ^(١) بإرادة الله تعالى ، فما بال زهوق أنفسهم ^(٢) وهم كارهون ؟ قلت : المراد الاستدراج بالنعم ، كقوله تعالى (إنما نملئ لهم ليزدادوا إثماً) كأنه قيل : ويريد أن يديم عليهم نعمته إلى أن يموتوا وهم كافرون ، ملتهون بالتمتع عن النظر للعاقبة .

وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْهُمْ لَمِنَّكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ ﴿٥٦﴾

لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَغَارَاتٍ أَوْ مُدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴿٥٧﴾

^(١) لمنكم : لمن جملة المسلمين ^(٢) يفرقون : يخافون القتل وما يفعل بالمشركين ، فيظاهرون بالإسلام تقية ^(٣) ملجأ : مكاناً يلتجئون إليه متحصنين به من رأس جبل أو قلعة أو جزيرة ^(٤) أو مغارات : أو غيرانا . وقرئ بضم الميم . من أغار الرجل وغار إذا دخل الغور . وقيل : هو تعدية غار الشيء . وأغرته أنا ، يعنى : أمكنة يغيرون فيها أشخاصهم . ويجوز أن يكون من : أغار الثعلب ، إذا أسرع ، بمعنى مهارب ومفاز ^(٥) أو مدخلا : أو نفقا يندسون فيه وينجحرون . وهو مقتعل من الدخول . وقرئ مدخلا من دخل ، ومدخلا من أدخل : مكاناً يدخلون فيه أنفسهم . وقرأ أبي بن كعب رضى الله عنه : متدخلا . وقرئ : لوالوا إليه لالتجوا إليه ^(٦) يجمحون : يسرعون إسراعاً لا يردّهم شيء ؛ من الفرس الجوح ، وهو الذى إذا حمل لم يردّه اللجام . وقرأ أنس رضى الله عنه : يجمزون . فسئل فقال : يجمحون ويجمزون ويشتدون ^(٧) واحد .

وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا

إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ ﴿٥٨﴾

^(١) يلمزك : يعيبك في قسمة الصدقات ويطعن عليك . قيل : هم المؤلفة قلوبهم . وقيل هو ابن ذى الخويصرة رأس الخوارج ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم غنائم حنين فقال : اعدل يا رسول الله . فقال صلوات الله عليه وسلامه « ويلك إن لم أعدل فمن يعدل ؟ » ^(٢) وقيل : هو أبو الجواظ ، من المنافقين ، قال : ألا ترون إلى صاحبكم ! إنما يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم ،

(١) قوله «فإن قلت إن صح تعليق ... الخ» مبنى على أنه تعالى لا يريد الشر ؛ وهو مذهب المعتزلة . وعند أهل السنة : أنه يريد كالحير . (ع)

(٢) قوله «ويجمزون ويشتدون» فيقال : جمز بالجم يجمز بالكسر : أسرع ، وجمز بالخاء يجمز يعضها : اشتد اه صحاح قدير . (ع)

(٣) متفق عليه من حديث أبي سعيد واللفظ البخارى . ولها : «إذا جاء ذو الخويصرة» وهو المحفوظ

وهو يزعم أنه يعدل ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا أبالك أما كان موسى راعياً أما كان داود راعياً ، فلما ذهب قال عليه الصلاة والسلام «احذروا هذا وأصحابه فإنهم منافقون»^(١) وقرئ : يلزك بالضم « ويلزك ويلامزك . الثقل والبناء على المفاعلة مبالغة في اللمز . ثم وصفهم بأن رضاهم وسخطهم لأنفسهم . لا للدين وما فيه صلاح أهله ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعطف قلوب أهل مكة يومئذ بتوفير الغنائم عليهم فضجر المنافقون منه . وإذا للمفاجأة : أى وإن لم يعطوا منها فاجؤا للسخط .

وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿٥٩﴾

جواب دلو ، مخدوف تقديره : ولو أنهم رضوا لكان خيراً لهم . والمعنى : ولو أنهم رضوا ما أصابهم به الرسول من النعمة وطابت به نفوسهم وإن قل نصيبهم وقالوا كفانا فضل الله وصنعه ، وحسبنا ما قسم لنا سيرزقنا الله غنيمة أخرى فيؤتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر مما آتانا اليوم ﴿إنا إلى الله﴾ فى أن يغنمنا ويحولنا فضله لراغبون .

إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ

عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦٠﴾

﴿إنما الصدقات للفقراء﴾ قصر لجنس الصدقات على الأصناف المحدودة وأنها مختصة بها^(٢) لا تتجاوزها إلى غيرها ، كأنه قيل : إنما هى لهم لا لغيرهم . ونحوه قولك . إنما الخلافة لقريش . تريد لا تتعداهم ولا تكون لغيرهم فيحتمل أن تصرف إلى الأصناف كلها وأن تصرف إلى بعضها ، وعليه مذهب أبى حنيفة رضى الله عنه . وعن حذيفة وابن عباس وغيرهما من الصحابة والتابعين رضى الله عنهم أنهم قالوا : فى أى صنف منها وضعتها أجزأك . وعن سعيد بن جبير رضى الله عنه : لو نظرت إلى أهل بيت من المسلمين فقراء متعففين فجزتهم بها

(١) لم أجده .

(٢) قال محمود : ■ هذا قصر لجنس الصدقات على الأصناف المحدودة وأنها مختصة بها الخ ، قال أحد : وهو مذهب مالك رضى الله عنه ، والقول بوجوب صرفها إلى جميع الأصناف حتى لا يجوز ترك صنف واحد منها أخذاً من إشعار اللام بالتبليغ كما ذهب إليه الشافعي لا يساعده السياق فإن الآية مصدرة بكلمة المحصر الدالة على أن غيرهم لا يستحق فيها نصيباً فهذا هو الفرض الذى سبقت له فلا اقتضاء فيها لما سواه والله أعلم .

كان أحب إلى . وعند الشافعي رضي الله عنه ، لا بد من صرفها إلى الأصناف الثمانية . وعن
عكرمة رضي الله عنه . أنها تفرق في الأصناف الثمانية . وعن الزهري أنه كتب لعمر
ابن عبدالعزيز تفريق الصدقات على الأصناف الثمانية ﴿ والعاملين عليها ﴾ السعاة الذين يقبضونها
﴿ والمؤلفة قلوبهم ﴾ أشرف من العرب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستألفهم على أن
يسلموا فيرضخ لهم شيئاً منها حين كان في المسلمين قلة . والرقاب : المكاتبون يعاونون منها . وقيل :
الأسارى . وقيل : تبتاع الرقاب فتعتق ﴿ والغارمين ﴾ الذين ركبهم الديون ولا يملكون بعدها
ما يبلغ النصاب . وقيل الذين تحملوا الحمال فتداينوا فيها وغرموا ﴿ وفي سبيل الله ﴾ فقراء
الغزاة والحجيج المنقطع بهم ﴿ وابن السبيل ﴾ المسافر المنقطع عن ماله فهو فقير حيث هو غنى
حيث ماله ﴿ فريضة من الله ﴾ في معنى المصدر المؤكد ، لأن قوله إنما الصدقات للفقراء معناه
فرض الله الصدقات لهم . وقرئ فريضة بالرفع على : تلك فريضة . فإن قلت : لم عدل عن
اللام إلى « في » في الأربعة الأخيرة ^(١) ؟ قلت : للإيدان بأنهم أرسخ في استحقاق التصديق عليهم
من سبق ذكره . لأن « في » للوعاء . فنبه على أنهم أحقاء بأن توضع فيهم الصدقات ويجعلوا
مظنة لها ومصباً . وذلك لما في فك الرقاب من الكتابة أو الرق أو الأسر . وفي فك الغارمين
من الغرم من التخليص والإنقاذ ، ولجمع الغازي الفقير أو المنقطع في الحج بين الفقر والعبادة ،
وكذلك ابن السبيل جامع بين الفقر والغربة عن الأهل والمال ، وتكرير « في » في قوله ﴿ وفي
سبيل الله وابن السبيل ﴾ فيه فضل ترجيح هذين على الرقاب والغارمين . فإن قلت : فكيف وقعت
هذه الآية في تضاعف ذكر المنافقين ومكايدهم ؟ قلت : دل بكون هذه الأصناف مصارف

(١) عاد كلامه . قال : فإن قلت لم عدل عن اللام إلى في في الأربعة الأخيرة ... الخ قال أحمد : ونهسر آخر
هو أظهر وأقرب وذلك أن الأصناف الأربعة الأوائل ملاك لما عساه يدفع إليهم ، وإنما يأخذونه ملكاً ، فكان
دخول اللام لانتقامهم . وأما الأربعة الأواخر فلا يملكون ما يصرف نحوهم . بل ولا يصرف إليهم . ولكن في
مصلح تتعلق بهم . فالمال الذي يصرف في الرقاب إنما يتناوله السادة المكاتبون والبائعون ، فليس نصيبهم مصروفاً
إلى أيديهم حتى يعبر عن ذلك باللام المشعرة بملكهم لما يصرف نحوهم ، وإنما هم حال لهذا الصرف والمصلحة
المتعلقة به ، وكذلك العاملون إنما يصرف نصيبهم لأرباب ديونهم تخليصاً لهم لاهم . وأما سبيل الله فواضح فيه
ذلك . وأما ابن السبيل فمكانه كان مندرجاً في سبيل الله ، وإنما أفرد بالذكر تنبيهاً على خصوصيته ، مع أنه مجرد من
الحرفين جميعاً . وعطفه على المجرور باللام يمكن ، ولكنه على القريب منه أقرب والله أعلم . وكان جدى أبو العباس
أحمد بن فارس الفقيه الوزير استنبط من تغاير الحرفين المذكورين وجهاً في الاستدلال للمالك على أن الغرض بيان
المصرف ، واللام لذلك لام الملك . فيقول : متعلق الجار الواقع خبراً عن الصدقات محذوف ، فيتعين تقديره . فاما
أن يكون التقدير : إنما الصدقات مصروفة للفقراء ، كقول مالك : أو ملوكة للفقراء ، كقول الشافعي : لكن الأول
متعين ، لأنه تقدير يكتفى به في الحرفين جميعاً يصح تعلق اللام به وفي معاً ، فيصح أن نقول : هذا الشيء مصروف
في كذا وكذا ، بخلاف تقديره ملوكة ، فإنه إنما يلتم مع اللام ، وعند الانتهاء إلى « في » يحتاج إلى تقدير مصروفة
ليلتزم بها ، فتقديره من اللام عام التعلق ، شامل الصحة ، متعين ، والله الموفق .

الصدقات خاصة دون غيرهم على أنهم ليسوا منهم . حسب الأطايعهم وإشعاراً باستيحابهم الحرمان .
وأنهم بعداء عنها وعن مصارفها ، فما لهم وما لها ؟ وما سلطهم على التكلم فيها ولمز قاسمها صلوات
الله عليه وسلامه ؟ .

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ
بِاللهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللهِ
لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦١﴾

الأذن : الرجل الذي يصدق كل ما يسمع^(١) ويقبل قول كل أحد سمي بالجارحة التي هي
آلة السماع ، كأن جملة أذن سامعة . ونظيره قولهم للريثة^(٢) . عين . وإيذاؤهم له : هو قولهم
فيه (هو أذن) . وأذن خير ، كقولك : رجل صدق ، تريد الجودة والصلاح . كأنه قيل : نعم
هو أذن ولكن نعم الأذن . ويجوز أن يريد : هو أذن في الخير والحق وفيما يجب سماعه
وقبوله ، وليس بأذن في غير ذلك ودل عليه قراءة حمزة (ورحة) بالجر عطفاً عليه أى : هو
أذن خير ورحة لا يسمع غيرهما ولا يقبله . ثم فسر كونه أذن خير بأنه يصدق بالله ، لما قام
عنده من الأدلة ويقبل من المؤمنين الخلق من المهاجرين والانصار ، وهو رحمة لمن آمن منكم ، أى
أظهر الإيمان أيها المنافقون حيث يسمع منكم ويقبل إيمانكم الظاهر ، ولا يكشف أسراركم ولا
يفضحكم ، ولا يفعل بكم ما يفعل بالمشركين . مراعاة لما رأى الله من المصلحة في الإبقاء عليكم ، فهو
أذن كما قلتم ، إلا أنه أذن خير لكم لا أذن سوء . فسلم قولهم فيه ، لأنه فسر بما هو مدح له وثناء
عليه ، وإن كانوا قصدوا به المذمة والتقصير بفطنته وشهامته . وأنه من أهل سلامة القلوب والنفوس .
وقيل : إن جماعة منهم ذموا صلوات الله عليه وسلامه وبلغه ذلك ، فاشتعلت قلوبهم فقال بعضهم :
لا عليكم ، فإنما هو أذن سامعة قد سمع كلام المبلغ فأذن ، ونحن نأتيه ونعتذر إليه فيسمع عذرنا
أيضاً فيرضى ، فقيل : هو أذن خير لكم . وقرئ : أذن خير لكم ، على أن أذن خبر مبتدأ محذوف :
وخير كذلك ، أى هو أذن هو خير لكم يعنى إن كان كما تقولون فهو خير لكم ، لأنه يقبل

(١) قال محمود : . الأذن : الرجل الذي يصدق كل ما يسمع . . . سمي الرجل بالجارحة التي هي آلة السماع . . .
الخ ، قال أحمد : لا شيء . أبلغ من الرد عليهم بهذا الوجه لأنه في الأول إطاع لهم بالموافقة ، ثم كر على طمعهم بالحسم
واعقبهم في تنقصه باليأس منه وإيضاحي هذا من مستعملات الفقهاء : القول بالموجب ، لأن في أوله إطاعاً للحسم
بالتسليم ، ثم بقاء للطمع على قرب ، ولا شيء . أقطع من الإطاع ثم اليأس يتلوه ويعقبه ، والله الموفق .

(٢) قوله للريثة ، في الصحاح : الريثة الطليعة . (ع)

معاذيركم ولا يكافنكم على سوء دخلتكم. ^(١) وقرأ نافع بتخفيف الذال. فإن قلت: لم عدى فعل الإيماء بالباء إلى الله تعالى، وإلى المؤمنين باللام؟ قلت: لأنه قصد التصديق بالله الذي هو نقيض الكفر به، فعدى بالباء وقصد السماع من المؤمنين، وأن يسلم لهم ما يقولونه ويصدقونه، لكونهم صادقين عنده، فعدى باللام ألا ترى إلى قوله (وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين) ما أنبأه ^(٢) عن الباء. ونحوه: فما آمن لموسى إلا ذرية من قومه، (أنؤمن لك واتبعك الأرذلون)، (آمنتم له قبل أن أذن لكم). فإن قلت: ما وجه قراءة ابن أبي عملة: ورحمة بالنصب؟ قلت: هي علة معلها محذوف تقديره: ورحمة لكم بأذن لكم، لحذف لأن قوله (أذن خير لكم) يدل عليه.

يَخْلَفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ

كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٦٢﴾

﴿لکم لیرضوکم﴾ الخطاب للمسلمين وكان المنافقون يتكلمون بالمطاعن أو يتخلفون عن الجهاد، ثم يأتونهم فيعتذرون إليهم ويؤكدون معاذيرهم بالحلف ليعذروهم ويرضوا عنهم، ف قيل لهم: إن كنتم مؤمنين كما تزعمون فأحق من أَرْضِيتُم الله ورسوله بالطاعة والوفاء. وإنما وحد الضمير لأنه لا تفاوت بين رضا الله ورضا رسوله صلى الله عليه وسلم، فكانا في حكم مرضى واحد، كقولك: إحسان زيد وإجماله نعتي وجبر مني، أو والله أحق أن يرضوه، ورسوله كذلك.

أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ

الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ﴿٦٣﴾

المحاذة مفاعلة من الحد كالشاقة من الشق ﴿فأن له﴾ على حذف الخبر، أي. لحق أن له ﴿نار جهنم﴾ وقيل. معناه فله، وأن: تكرير؛ لأن في قوله (أنه) تأكيداً، وبجوز أن يكون ﴿فأن له﴾ معطوفاً على أنه، على أن جواب (من) محذوف تقديره: ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله يهلك فأن له نار جهنم. وقرئ: ألم تعلموا بالتاء.

(١) قوله «على سوء دخلتكم» أي مذمتكم. وفي الصحاح أن دخلة الرجل بالضم: باطن أمره، ولعلها

غلبت في المذمة (ع)

(٢) قوله «ما أنبأه عن الباء ونحوه» أي «ما أبعد» (ع)

يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهِزُّوْا

إِنَّ اللَّهَ يُخْرِجُ مَا تَحْذَرُونَ ﴿٦٤﴾

كانوا يستهزئون بالإسلام وأهله وكانوا يحذرون أن يفضحهم الله بالوحى فيهم؛ حتى قال بعضهم: والله لا أرانا إلا شر خلق الله، لوددت أنى قدمت فجذلت مائة جلدة؛ وأن لا ينزل فينا شيء يفضحنا. والضمير في عليهم وتنبيههم للؤمنين. وفي قلوبهم: للمنافقين. وصح ذلك لأن المعنى يقود إليه. ويجوز أن تكون الضمائر للمنافقين؛ لأن السورة إذا نزلت في معنهم فهي نازلة عليهم. ومعنى تنبيههم بما في قلوبهم، كأنها تقول لهم: في قلوبكم كيت وكيت، يعنى أنها تذيع أسرارهم عليهم حتى يسمعوها مذاعة منتشرة فكأنها تخبرهم بها. وقيل: معنى يحذر: الأمر بالحذر، أى ليحذر المنافقون. فإن قلت: الحذر واقع على إنزال السورة في قوله: ﴿يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة﴾ فما معنى قوله ﴿يخرج ما تحذرون﴾؟ قلت: معناه حصل مبرز إنزال السورة. أو أن الله مظهر ما كنتم تحذرونه، أى تحذرون إظهاره من نفاقكم.

وَكَلِمِينَ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَعُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٥﴾ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنَّ

نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ يُغَدِّبُ طَائِفَةٌ بَأْسُهُمْ كَانُوا مُحْجَرِينَ ﴿٦٦﴾

بيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في غزوة تبوك وركب من المنافقين يسرون بين يديه فقالوا: انظروا إلى هذا الرجل يريد أن يفتح قصور الشام وحصونه، هيات هيات، فأطلع الله نبيه عليه السلام على ذلك فقال: احبسوا على الركب، فأتاهم فقال: قلتم كذا وكذا، فقالوا: يابني الله لا والله ما كنا في شيء من أمرك ولا من أمر أصحابك، ولكن كنا في شيء مما يخوض فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر^(١) ﴿أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون﴾ لم يعبا باعتذارهم لأنهم كانوا كاذبين فيه. فجعلوا كأنهم معترفون باستهزائهم، وبأنه موجود منهم حتى وبخوا بأخطائهم موقع الاستهزاء، حيث جعل المستهزأ به بلى حرف التقرير، وذلك إنما يستقيم بعد وقوع الاستهزاء وثبوته ﴿لا تعتذروا﴾ لا تشتغلوا باعتذار انكم الكاذبة، فإنها لا تنفعكم بعد ظهور سركم ﴿قد كفرتم﴾ قد ظهر كفركم باستهزائكم ﴿بعد إيمانكم﴾ بعد إظهاركم الإيمان ﴿إن نعف عن طائفة منكم﴾ بإحداثهم التوبة وإخلاصهم الإيمان بعد النفاق ﴿يغضب طائفة

(١) ذكره الواحدى عن قتادة بغير مند، ووصله الطبرى.

بأنهم كانوا مجرمين ﴿ مصرين على النفاق غير تائبين منه . أو إن نعتهم عن طائفة منكم لم يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يستهزؤا فلم نعتبهم في العاجل ، نعتب في العاجل طائفة بأنهم كانوا مجرمين مؤذنين لرسول الله صلى الله عليه وسلم مستهزئين . وقرأ مجاهد: إن نعتهم عن طائفة على البناء للفعول مع التأنيت ، والوجه التذكير : لأن المسند إليه الظرف ، كما تقول : سير بالدابة ، ولا تقول : سيرت بالدابة ، ولكنه ذهب إلى المعنى ، كأنه قيل : إن ترحم طائفة ، فأنت لذلك وهو غريب ، والجيد قراءة العامة : إن يعف عن طائفة ، بالتذكير . وتعتب طائفة ، بالتأنيت . وقرئ : إن يعف عن طائفة يعذب طائفة ، على البناء للفاعل وهو الله عز وجل .

الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٦٧﴾ وَعَدَّ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿٦٨﴾

﴿ بعضهم من بعض ﴾ أريد به نفي أن يكونوا من المؤمنين ، وتكذيبهم في قولهم (ويحلفون بالله إنهم لمنكم) وتقرير قوله (وما هم منكم) ثم وصفهم بما يدل على مضادة حالهم لحال المؤمنين ﴿ يأمرُونَ بالمنكر ﴾ بالكفر والمعاصي ﴿ وينهون عن المعروف ﴾ عن الإيمان والطاعات ﴿ ويقبضون أيديهم ﴾ شجاً بالمباراة والصدقات والإنفاق في سبيل الله ﴿ نسوا الله ﴾ أغفلوا ذكره ﴿ فنسيهم ﴾ فتركهم من رحمته وفضله ﴿ هم الفاسقون ﴾ هم الكاملون في الفسق الذي هو التمرد في الكفر والانسلاخ عن كل خير ، وكفى المسلم زاجراً أن يلم بما يكسبه هذا الاسم الفاحش الذي وصف الله به المنافقين حين بالغ في ذمهم ، وإذا كره رسول الله صلى الله عليه وسلم للمسلم أن يقول كسبت (١) ، لأن المنافقين وصفوا بالكسل في قوله (كسالى) فاطنك بالفسق ﴿ خالدين فيها ﴾ مقدرين الخلود ﴿ هي حسبهم ﴾ دلالة على عظم عذابها ، وأنه لا شيء أبلغ منه ، وأنه بحيث لا يزداد عليه ، نعوذ بالله من سخطه وعذابه ﴿ ولعنهم الله ﴾ وأهانهم من التعذيب ، وجعلهم مذمومين ملحقين بالشياطين الملائعين ، كاعظم أهل الجنة وأحقهم بالملائكة (٢) المكرمين ﴿ ولهم عذاب مقيم ﴾ ولهم نوع من العذاب سوى الصلبي بالنار ، مقيم دائم كعذاب النار . ويجوز أن يريد :

(١) تقدم في آخر البقرة .

(٢) قوله « وأحقهم بالملائكة » مبنى على مذهب المعتزلة ، من تفضيل الملك على البشر . (ع)

ولهم عذاب مقيم معهم في العاجل لا ينفكون عنه ، وهو ما يقاسونه من تعب النفاق ،
والظاهر المخالف للباطن ، خوفا من المسلمين وما يحذرونه أبداً من الفضيحة ونزول العذاب إن
اطلع على أسرارهم.

كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأكْثَرَ أَمْوَالاً وَأَوْلَادًا
فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْفِكُمْ كَمَا آسَمْتَعْتُمُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ
بِخَلْقِهِمْ وَخَضْتُمْ خَاضُوا أَوْلِيَّكَ حَبِطَتْ أَمْوَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
وَأَوْلِيَّكَ هُمُ الْخَسِرُونَ ﴿٦٩﴾

الكاف محلها رفع على : أنتم مثل الذين من قبلكم . أو نصب على : فعلتم مثل ما فعل الذين من
قبلكم وهو أنكم استمتعتم وخضتم كما استمتعوا وخاضوا . ونحوه قول النمر :

* كَالْيَوْمِ مَطْلُوبًا وَلَا طَلِبًا ۝ (١)

ياضمار لم أر ، وقوله ﴿ كانوا أشد منكم قوة ﴾ تفسير لتشبيههم بهم . وتمثيل فعلهم بفعلهم .
والخلاق : النصيب ، وهو ما خلق للإنسان . أى قدر من خير ، كما قيل له « قسم » لأنه قسم .
ونصيب ، لأنه نصب ، أى أثبت . والحوض : الدخول في الباطل واللهو ﴿ كالذى خاضوا ﴾
كالغوج الذى خاضوا ، وكالحوض الذى خاضوه . فإن قلت : أى فائدة في قوله (فاستمتعوا
بخلقهم) وقوله (كما استمتع الذين من قبلكم بخلقهم) مغن عنه كما غنى قوله (كالذى خاضوا) عن أن
يقال : وخاضوا فخصتم كالذى خاضوا ؟ قلت : فائدته أن يذم الأولين بالاستمتاع بما أوتوا من حظوظ
الدنيا ورضاهم بها ، والتهائم بشهواتهم الفانية عن النظر في العاقبة وطلب الفلاح في الآخرة ، وأن
يخس أمر الاستمتاع ويهجن أمر الرضى به ، ثم يشبه بعد ذلك حال المخاطبين بحالهم « كما تريد أن تنبه
بعض الظلمة على ساجدة فعله فتقول : أنت مثل فرعون ، كان يقتل بغير جرم ويعذب ويعسف
وأنت تفعل مثل فعله . وأما (وخضتم كالذى خاضوا) فمحطوف على ما قبله مستند إليه مستغن

(١) حتى إذا الكلاب قال لها كاليوم مطلوباً ولا طلباً

لاوس بن حجر . وقيل : للنمر بن قولب ، وفيه حذف لا يستقيم إلا به ، أى قال لها : لم أنظر كاليوم مطلوباً ،
والضمير للكلبة الصيد . والكلاب : معلم الكلاب أو الصياد بها ، أى ليس المطلوب والطلب في هذا اليوم مثلها
في غيره بل أعظم ، ولعل المراد بالطلب الطالب ، ثم يحتمل أن هذا مقول القول ، ويحتمل أنه جواب إذا ومقول
القول محذوف إشارة إلى سرعتها : أى قال لها : اذهبي مثلاً .

باستناده إليه عن تلك التقدمة (حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة) نقيض قوله (وآتيناه أجره في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين).

أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٧٠﴾

(وأصحاب مدين) وأهل مدين وهم قوم شعيب (والمؤتفكات) مدائن قوم لوط. وقيل: قريات قوم لوط وهود وصالح. واتفاكت: انقلاب أحوالهن عن الخير إلى الشر (فما كان الله ليظلمهم) فاصح منه أن يظلمهم وهو حكيم لا يجوز عليه التيسير وأن يعاقبهم بغير جرم، ولكن ظللوا أنفسهم حيث كفروا به فاستحقوا عقابه.

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٧١﴾ وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكِنٍ طَيِّبَةٍ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٧٢﴾

(بعضهم أولياء بعض) في مقابلة قوله في المنافقين (بعضهم من بعض). (سيرحهم الله) السنين مفيدة وجود الرحمة لا محالة، فهي تؤكد الوعد، كما تؤكد الوعيد في قولك: سأنتقم منك يوماً، تعني أنك لا تفوتني وإن تباطأ ذلك، ونحوه (سيجعل لهم الرحمن وذا)، ولسوف يعطيك ربك فترضى). (سوف يؤتيهم أجورهم). (عزيز) غالب على كل شيء. قادر عليه. فهو يقدر على الثواب والعقاب (حكيم) واضع كلا موضعه على حسب الاستحقاق (ومساكن طيبة) عن الحسن قصوراً من اللؤلؤ والياقوت الأحمر والزرجد. و (عدن) علم، بدليل قوله (جنت عدن التي وعد الرحمن) ويدل عليه ما روى أبو الدرداء رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «عدن دار الله التي لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر، لا يسكنها غير ثلاثة: النبيون، والصدقيون، والشهداء». يقول الله تعالى: طوبى لمن دخلك،^(١) وقيل: هي مدينة

(١) أخرجه البزار، عن طريق زيادة بن محمد عن محمد بن كعب القرظي عن فضالة بن عبيد عنه، وقال: لا نعلمه =

في الجنة . وقيل : نهر جناته على حافته ﴿ورضوان من الله أكبر﴾ وشيء من رضوان الله أكبر من ذلك كله ، لأنّ رضاه هو سبب كل فوز وسعادة ، ولأنهم يتألون برضاه عنهم تعظيمه وكرامته ، والكرامة أكبر أصناف الثواب ، ولأن العبد إذا علم أن مولاه راض عنه فهو أكبر في نفسه مما وراءه من النعم ، وإنما تنهأ له برضاه ، كما إذا علم بسخطه تنفصت عليه ولم يجد لها لذة وإن عظمت . وسمعت بعض أولى الهمة البعيدة والنفس المزة^(١) من مشايخنا يقول : لا تطمح عني ولا تنازع نفسي إلى شيء مما وعد الله في دار الكرامة ، كما تطمح وتنازع إلى رضاه عني ، وأن أحشر في زمرة المهديين المرضيين عنده ﴿ذلك﴾ إشارة إلى ما وعد الله ، أو إلى الرضوان : أي هو ﴿الفوز العظيم﴾ وحده دون ما يعده الناس فوزاً . وروى أن الله عز وجل يقول لاهل الجنة هل رضيتم ؟ فيقولون : وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نعط أحداً من خلقك ، فيقول : أنا أعطيكم أفضل من ذلك ؟ قالوا : وأي شيء أفضل من ذلك ؟ قال : أدخل عليكم رضواني فلا أخط عليكم أبداً ،^(٢)

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ

وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ

﴿جاهد الكفار﴾ بالسيف ﴿والمنافيق﴾ بالحجة^(٣) ﴿واغلظ عليهم﴾ في الجهادين جميعاً ، ولا تحاربهم وكل من وقف منه على فساد في العقيدة فهذا الحكم ثابت فيه ، يجاهد بالحجة . وتستعمل معه الغلظة ما أمكن منها . عن ابن مسعود : إن لم يستطع بيده فبلسانه ، فإن لم يستطع فليكفه في وجهه^(٤) ، فإن لم يستطع فبقليه^(٥) . يريد الكراهة والبغضاء والتبرأ منه . وقد حمل الحسن جهاد المنافقين على إقامة الحدود عليهم إذا تعاطوا أسبابها .

يَخْلُقُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ

== إلا من هذا الوجه وزيادة لا يعلم وروى عنه غير الليث وأخرجه الطبراني والدارقطني في المؤلفين وابن مردويه من هذا الوجه .

(١) قوله «والنفس المزة» أي القوة الشديدة العقل ، من المرة بالكسر ، وهي القوة وشدة العقل ، كما في الصحاح . (ع)

(٢) متفق عليه من حديث أبي سعيد .

(٣) قال محمود : «معناه جاهد الكفار بالسيف والمنافقين بالحجة ... الخ» قال أحمد : والحمد لله الذي أنطقه بالحجة لنا في إغلاظنا عليه أحياناً ، واهل الموفق .

(٤) قوله «فليكفه في وجهه» في الصحاح «كفهر الرجل» ، إذا عبس . (ع)

(٥) أخرجه الطبري وابن مردويه من رواية عمرو بن أبي جندب عنه .

بِمَا لَمْ يَتْلُوا وَمَا قَعَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبْهُمْ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٧٤﴾

أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ، ويعيب المناققين المتخلفين فيسمع من معه منهم ، منهم الجلاس بن سويد . فقال الجلاس : والله لئن كان ما يقول محمد حقاً لإخواننا الذين خلقناهم وهم ساداتنا وأشرافنا ، فنحن شر من الحير . فقال عامر بن قيس الأنصاري للجلاس : أجل ، والله إن محمداً صادق وأنت شر من الحمار . وبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاستحضر خلف بالله ما قال ، فرفع عامر يده فقال : اللهم أنزل على عبدك ونيك تصديق الكاذب وتكذيب الصادق ^(١) فنزلت ﴿ يحلفون بالله ما قالوا ﴾ فقال الجلاس : يا رسول الله ! لقد عرض الله على التوبة . والله لقد قلته وصدق عامر ، فتاب الجلاس وحسنت ^(٢) توبته ﴿ وكفروا بعد إسلامهم ﴾ وأظهروا كفرهم بعد إظهارهم الإسلام ﴿ وهما بما لم يتلوا ﴾ وهو الفتك برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وذلك عند مرجعه من تبوك : تواتق خمسة عشر منهم على أن يدفعوه عن راحلته إلى الوادي إذا تسنم العقبة بالليل ، فأخذ عمار بن ياسر بخطام راحلته يقودها وحذيفة خلفها يسوقها . فبينما هما كذلك إذ سمع حذيفة بوقع أخفاف الإبل وبقعقة السلاح ، فالتفت فإذا قوم مثلثون ، فقال : إليكم إليكم يأعداء الله ^(٣) ، فهربوا . وقيل :

(١) قوله « تصديق الكاذب وتكذيب الصادق » لعله تصديق الصادق وتكذيب الكاذب . ويمكن أنه جعل نفسه كاذباً والجلاس صادقاً ، لأنه مقتضى ظاهر الحلف . (ع)

(٢) أخرجه اشعبي عن الكلبي بغير سند لكن سنده إليه أول الكتاب . وروى ابن سعد وعبد الرزاق والطبري من رواية هشام بن عروة عن أبيه قال : كانت أم عمير بنت سعيد عند الجلاس بن سويد . فقال الجلاس بن سويد في غزوة تبوك إن كان ما يقول محمد حقاً فنحن شر من الحير . فقال له عامر بن قيس الأنصاري : وهو ابن هه - فذكره . وكذا ذكره موسى بن عقبة في المنازى ليس فيه كانت أم عمير إلى آخره . بل أوله في قصة تبوك إلى أن قال : وقال الجلاس حين سمع ما أنزل الله في المناققين .

(٣) أخرجه أحمد من حديث أبي الطفيل قال : لما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك أمر منادياً ينادي لا يأخذن العقبة أحد ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير وحده ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم يسير وحذيفة رضى الله عنه يقوده . وعمار رضى الله عنه يسوق به . فأقبل رهط مثلثين على الرواحل حتى غشوا النبي صلى الله عليه وسلم . فرجع عمار ف ضرب وجوه الرواحل . فقال النبي صلى الله عليه وسلم لحذيفة : قد قد - فلحقه عمار فقال : سق سق حتى أناخ . فقال لعمار : هل تعرف القوم فقال : لا ، كانوا مثلثين . وقد عرفت عامة الرواحل . فقال : أتدري ما أرادوا برسول الله ؟ قلت : الله ورسوله أعلم . فقال : أرادوا أن يمحروا برسول الله فطرحوه من العقبة . فلما كان بعد ذلك وقع بين عمار ورضي الله عنه وبين رجل منهم شيء مما يكون بين الناس . فقال : أنشدكم الله ، كم أصحاب العقبة الذين أرادوا أن يمحروا برسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : ترى أنهم ==

هم المنافقون يقتل عامر لردّه على الجلاس . وقيل : أرادوا أن يتوجوا عبد الله بن أبي وإن لم يرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ﴿ وما نعموا ﴾ وما أنكروا وما عابوا : ﴿ إلا أن أغناهم الله ﴾ وذلك أنهم كانوا حين قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة في ضنك من العيش لا يركبون الخيل ولا يحوزون الغنيمة فأثروا بالغنائم وقتل للجلاس مولى ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بدينه اثني عشر ألفاً فاستغنى ﴿ فإن يتوبوا ﴾ هي الآية التي تاب عندها الجلاس ﴿ في الدنيا والآخرة ﴾ بالقتل والنار .

وَمِنْهُمْ مَنْ عٰهَدَ اللّٰهَ لَئِنْ ءَاتٰنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُوْنَنَّ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا ءَاتٰهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوْا بِهِ وَتَوَلّٰوْا وَهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ﴿٧٦﴾ فَاَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِيْ قُلُوْبِهِمْ اِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ بِمَا اٰخَفَوْا اللّٰهَ مَا وَعَدُوْهُ وَبِمَا كَانُوْا يَكْذِبُوْنَ ﴿٧٧﴾

روى أن ثعلبة بن حاطب قال : يارسول الله ، ادع الله أن يرزقني مالا ، فقال صلى الله عليه وسلم : يا ثعلبة ، قليل تؤذى شكره خير من كثير لا تطيقه ^(١) ، فراجعه وقال : والذي بعثك بالحق لئن رزقني الله مالا لأعطين كل ذي حق حقه ، فدعاه ، فاتخذ غنما فتمت كما يسمى الدود حتى ضاقت بها المدينة ، فزل وأديا وانقطع عن الجماعة والجمعة ، فسأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل : كثر ماله حتى لا يسهه واد . قال : يا ويح ثعلبة ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقين لأخذ الصدقات ، فاستقبلهما الناس بصدقاتهم ، ومزا بثعلبة فسألاه الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي فيه الفرائض ، فقال : ما هذه إلا جزية ، ما هذه إلا أخت الجزية ، وقال : أرجعاً حتى أرى رأيي ، فلما رجعا قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يكلماه : يا ويح ثعلبة مرتين ، فزلت ، فجاءه ثعلبة بالصدقة ، فقال : إن الله منعني أن

== أربعة عشر == فإن كنت فهم فهم خمسة عشر ، ومن هذا الوجه رواه الطبراني والبرار وقال روى من طريق عن حذيفة وهذا أحسنها وأصلحها إسناداً . ورواه ابن إسحاق في المغازي ومن طريقه البيهقي في الدلائل عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي البخترى عن حذيفة بن اليمان . قال : كنت أخذنا بظام ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم أقود به . وعمار رضى الله عنه يسوق الناقة حتى إذا كنا بالعقة وإذا اثني عشر راكباً قد اعترضوه فيها قال : فانتهت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فصرخ بهم قولوا مدبرين .

(١) أخرجه الطبراني والبيهقي في الدلائل والشعب وابن أبي حاتم والطبري وابن مردويه كلهم من طريق علي بن زيد عن القاسم بن عبد الرحمن عن أمامة . وهذا إسناد ضعيف جداً . فقال السبيل عن ابن إسحاق ثعلبة بن حاطب قر البدرين . وعن ابن إسحاق أيضاً في المنافقين وذكر هذه الآية التي نزلت فيه . فاعلمها اثنان

أقبل منك ، فجعل التراب على رأسه فقال : هذا عملك قد أمرتك فلم تطعني ، فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجاء بها إلى أبي بكر رضي الله عنه فلم يقبلها ، وجاء بها إلى عمر رضي الله عنه في خلافته فلم يقبلها ، وهلك في زمان عثمان رضي الله عنه . وقرئ (لنصدقن ولنكونن) بالنون الخفيفة فهما (من الصالحين) قال ابن عباس رضي الله عنه : يريد الحج (فأعقبهم) عن الحسن وقتادة رضي الله عنهما : أن الضمير للبخل . يعني : فأورثهم البخل (نفاقا) متمكنا (في قلوبهم) لأنه كان سببا فيه وداعيا إليه . والظاهر أن الضمير لله عز وجل . والمعنى : فخذلهم حتى نافقوا (١) وتمسك في قلوبهم نفاقهم فلا ينفك عنها إلى أن يموتوا بسبب إخلافهم ما وعدوا الله من التصديق والصلاح وكونهم كاذبين . ومنه : جعل خلف الوعد ثلث النفاق . وقرئ : يكذبون ، بالتشديد . وألم تعلموا ، بالتاء . عن علي رضي الله عنه .

أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (٧٨)

(سرم ونجواهم) ما أسروه من النفاق والعزم على إخلاف ما وعدوه وما يتناجون به فيما بينهم من المطاعن في الدين ، وتسمية الصدقة جزية وتدبير منعها .

الَّذِينَ يَلْمُزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٧٩)

(الذين يلزمون) محله النصب أو الرفع على الذم . ويجوز أن يكون في محل الجز بدلًا من الضمير في سرم ونجواهم . وقرئ : يلزمون ، بالضم (المطووعين) المتطوعين المتبرعين . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حث على الصدقة فجاء عبدالرحمن بن عوف بأربعين أوقية من ذهب . وقيل : بأربعة آلاف درهم وقال : كان لي ثمانية آلاف ، فأقرضت ربي أربعة وأمسكت أربعة لعمالي ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت (٢) ، فبارك الله له حتى صولحت تماضر امرأته عن ربيع الثمن على ثمانين ألفاً .

(١) قوله هو المعنى حتى نافقوا فسر بذلك على مذهب المعتزلة ، من أنه تعالى لا يخلق الشر . (ع)
(٢) أخرجه ابن مردويه من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (الذين يلزمون المطووعين من المؤمنين - الآية) قال : جاء عبدالرحمن بن عوف بأربعين أوقية . من ذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء رجل من الأنصار بصاع من تمر . فقال بعض المنافقين والله ما جاء عبدالرحمن بن عوف بما جاء به إلا رياء وإن كان الله ورسوله لفتنين عن هذا الصاع . ومن طريق عطية العوفي . وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال «خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما إلى الناس ، فنادى بهم : أن اجمعوا صدقاتكم . فجمع الناس صدقاتهم . وجاء رجل بصاع من تمر . فقال : يا رسول الله بت لي أجر بالجرير - الحديث . وجاء عبدالرحمن بن عوف فقال : يا رسول الله مالي ثمانية آلاف ، فأربعة آلاف لي ، وأربعة آلاف أقرضتها ربي - فذكره . وقال عبدالرزاق في تفسيره أخبرنا

وتصدق عاصم بن عدى بمائة وسق من تمر ، وجاء أبو عقيل الأنصاري رضي الله عنه بصاع من تمر فقال : بت ليلتي أجز بالجرير ^(١) على صاعين ، فتركت صاعا لعيالي ، وجئت بصاع فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينثره على الصدقات ، فلمزمه المنافقون وقالوا : ما أعطى عبد الرحمن وعاصم إلا رياء ، وإن كان الله ورسوله لغنيين عن صاع أبي عقيل ، ولكنه أحب أن يذكر بنفسه ليعطى من الصدقات ، فنزلت ﴿إلا جهدهم﴾ إلا طاعتهم . قرئ بالفتح والضم ﴿سخر الله منهم﴾ كقوله : الله يستهزئ بهم في أنه خبر غير دعاء . ألا ترى إلى قوله ﴿ولهم عذاب أليم﴾ .

أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ

لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٠﴾

سأل عبد الله بن عبد الله بن أبي رسول الله صلى الله عليه وسلم - وكان رجلا صالحا - أن يستغفر لأبيه في مرضه ففعل ، فنزلت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله قد رخص لي فسأزيد على السبعين ، ^(٢) فنزلت (سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم) وقد ذكرنا

== معمر عن قتادة قال : تصدق عبد الرحمن بن عوف بشطر ماله - وكان له ثمانية آلاف دينار - فتصدق بأربعة آلاف دينار . فقال أناس من المنافقين : إن عبد الرحمن لعظيم الرياء . فقال الله عز وجل (الذين يلزومون المطوعين) وكان لرجل من الأنصار صاعان من تمر - جاء بأحدهما . فقال أناس من المنافقين : إن كان الله لفتيا عن صاع هذا . فقال الله عز وجل (إلا جهدهم) وروى البزار من رواية عمر بن أبي مسعدة عن أبيه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «تصدقوا فاني أريد أن أبعث بمثل ما جاء عبد الرحمن بن عوف فقال : يا رسول الله ، عندي أربعة آلاف درهم ألفان أقرضها ربي وألفان لعيالي - الحديث - وفيه «وبات رجل من الأنصار فأصاب صاعين من تمر» أخرجه عن طلوت بن عباد عن أبي عوانة عنه وقال : تفرد طلوت بوضعه ثم رواه عن أبي كامل عن أبي عوانة ومن طريقه ابن مردويه وفي المعازي بأربعة آلاف وقام عاصم بن عدى فتصدق بمائة وسق من تمر فألقاه في الصدقة فتضاحكوا به وقالوا : إن الله لغني عن صاع أبي عقيل ، انتهى وقصة أبي عقيل أخرجهما إبراهيم الحربي والطبراني والطبري من رواية خالد بن يسار عن ابن أبي عقيل عن أبيه قال دبت أجر الجرير على ظهري على صاعين من تمر - الحديث ، وفي إسناد موسى بن عبدة وهو ضعيف قلت : قصة أبي عقيل أخرجهما البخاري من حديث أبي مسعود الأنصاري باختصار وفيه «جاء إنسان آخر بأكثر من ذلك» وفي رواية : بشئ كثير .

(١) قوله « بالجرير » هو جبل البعير . ويروى : أجر بالجرير الماء كذبها ، من أجر . (ع)

(٢) لم أجده بهذا السياق وأصله في المتفق عليه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : لما توفي عبد الله بن أبي جاء ابنه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه قيصه يكفن فيه أباه « فأعطاه ثم سأله أن يصلي عليه ، فقام يصلي عليه فأخذ عمر رضي الله عنه بثوبه فقال : أتصلي عليه وقد نهاك الله أن تصلي عليه فقال إنما خيرني فقال : (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم الآية) وسأزيده على السبعين فصلى عليه فأنزل الله تعالى (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا) فتركت الصلاة عليهم - لفظ مسلم

أن هذا الأمر في معنى الخبر، ^(١) كأنه قيل : لن يغفر الله لهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ، وإن فيه معنى الشرط . وذكرنا النكتة في المجمع به على لفظ الأمر ، والسبعون جار مجرى المثل في كلامهم للتكثير ، قال علي بن أبي طالب عليه السلام :

لَأَصْبَحَنَّ الْعَاصِي وَابْنُ الْعَاصِي سَبْعِينَ أَلْفًا عَاقِدِي النَّوَاصِي ^(٢)

فإن قلت : كيف خفي على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو أفصح العرب وأخبرهم بأساليب الكلام ^(٣) وتمثيلاته ، والذي يفهم من ذكر هذا العدد كثرة الاستغفار ، كيف وقد تلاه بقوله (ذلك بأنهم كفروا... الآية) فيبين الصارف عن المغفرة لهم حتى قال : « قد رخص لي ربي فسأزيد على السبعين » قلت : لم يخف عليه ذلك ، ولكنه خيل بما قال إظهاراً لغاية

(١) قال محمود : « قد ذكرنا أن هذا الأمر في معنى الخبر ... الخ » قال أحمد : وما يدعيه الرغشري في هذا وأمثاله من محذوف هو المقصود بالأمر وهذا واقع موقعه « كقول كثير عزة » أسئني بنا أو أحسنى لا ملومة « كأنه يقول لها : امتحنى عهلك عندي وقوة عجتى لك » وعاملتي بالإساءة والاحسان . وانظري هل يتفاوت حالى معك مينة أو محسنة ؟ وكذلك معنى الآية (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم) وانظر هل يغفر لهم في حالى الاستغفار وتركه ؟ وهل يتفاوت الخالان أولا ؟ قال أحمد : وقد ورد بصيغة الخبر في الآية الأخرى في قوله تعالى (سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم) .

(٢) لأصبحن العاصي وابن العاصي سبعين ألفاً عاقدي النواصي
مستحقين حلق الدلاص قد جنبوا الخيل مع القلاص
آساد محل حين لامناص

لعل بن أبي طالب رضى الله عنه في عمرو بن العاص . وصبحه : سقاء الصبح وقت الصباح . وبروى « لأصبحن » من الصبغة ولعله تحريف . شبه إنالة المكروه بإنالة المحبوب على سبيل التهنيت ، فهو استعارة تصريحية تهكية . ويجوز أنه شبه الفرسان لأنبائهم صباحا بالصباح على سبيل المكنية التهكية . ولأصبحن : تخجيل . وسبعين ألفاً : مفعول ثانى . والمراد به الكثرة . والعاقدين : جمع عاقد ، والمراد : نواصي خيلهم أو أطراف عمائمهم من خلفهم أو شعور رؤوسهم . وعقد الناصية من أمارات الشجاعة والاشاحة في القتال . والمقالب : مانلقه المرأة على وسطها ، ويطلق على ذات وسطها . والحقيية : خرج صغير خلف الراكب . والمخلق - بالكسر - : جمع حلقة . والدلاص : الدرع النساء المضينة ، يوصف به الواحد والجمع . فالمنى : أنهم لا يسون الدروع . أو لاشئ في حقائبهم غيرها . والقلاص فتيات الابل « أى جمعوا بين النوعين » وجعلهم كآساد المحل ، أى الجذب ؛ ليفيد أنهم جياع وعطاش إلى لحوم الأعداء ودمائهم ، وحق اسم « لا » أن يبنى على الفتح ، فيجوز أنه كسره للقافية . والأوجه أنه الاسم بمعنى غير كما في الصحاح ، وأحين غير مناص ، أو ببنى على الكسر لنية الاضافة . وشبهه بزال ، أو هو مجرور بمن الاستغرافية مقدرة كما مر في دولات أوان . ويجوز - على بعد - أن يكون في الكلام مضاف محذوف ، أى لآحين لا وقت مناص ، أى تأخر عن الحرب ، ويمكن أن « لا » زائدة بين المتضامين ، كافي « بترلاحورسرى » أى حين مناص الفرسان وفرارهم .

(٣) عاد كلامه . قال : فإن قلت كيف خفي على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أفصح من نطق بالضاد ... الخ ، قال أحمد : وقد أنكر القاضى رضى الله عنه حديث الاستغفار ولم يصححه . وتعالى قوم في قبوله حتى إنهم اتخذوه عمدة في مفهوم المخالفة . وبنوه على أنه عليه السلام فهم من تحديده نقي القرآن بالسبعين ثبوت القرآن بالرائد عليه . وذلك سبب إنكار القاضى عليهم .

رحمته ورأفته على من بعث إليه ، كقول إبراهيم عليه السلام (ومن عصاني فإنك غفور رحيم) وفي إظهار النبي صلى الله عليه وسلم الرأفة والرحمة : لطف لآفته ودعاء لهم إلى ترحم بعضهم على بعض .

فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ
وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا
لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٨١﴾

﴿المخلفون﴾ الذين استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من المنافقين فأذن لهم وخلفهم في المدينة في غزوة تبوك ، أو الذين خلفهم كلهم ونفاقهم والشيطان ﴿بمقعدهم﴾ بعودهم عن الغزو ﴿خلاف رسول الله﴾ خلفه . يقال : أقام خلاف الحى . بمعنى بعدهم طعنوا ولم يظعن معهم ، وتشهد له قراءة أى حيوة : خلف رسول الله . وقيل : هو معنى المخالفة لأنهم خالفوه حيث قعدوا ونهض ، وانتصابه على أنه مفعول له أو حال ، أى قعدوا لمخالفته أو مخالفين له ﴿أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم﴾ تعريض بالمؤمنين وبتحملهم المشاق العظام لوجه الله تعالى وبما فعلوا من بذل أموالهم وأرواحهم في سبيل الله تعالى وإيثارهم ذلك على الدعة والخفض . وكره ذلك المنافقون . وكيف لا يكرهونه وما فيهم ما في المؤمنين من باعث الإيمان وداعى الإيقان ﴿قل نار جهنم أشد حرا﴾ استجهال لهم . لأن من تصون من مشقة ساعة فوقع بسبب ذلك التصون في مشقة الأبد ، كان أجهل من كل جاهل : وللبعضهم :

مَسْرَةٌ أَحْقَابٌ تَلَقَّيْتُ بَعْدَهَا مَسَاعَةً يَوْمَ أَرْيَاهَا شِبْهَ الصَّابِ
فَكَيفَ بَأَنْ تَلْقَى مَسْرَةً مَسَاعَةً وَرَاءَ تَقْضِيهَا مَسَاعَةً أَحْقَابٍ (١)

فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾

معناه : فليضحكون قليلا ، ويبكون كثيرا ﴿جزاء﴾ إلا أنه أخرج على لفظ الأمر ، للدلالة على أنه حتم واجب لا يكون غيره . يروى أن أهل النفاق سيكون في النار عمر الدنيا . لا يرقأ لهم دمع ولا يكتحلون بنوم .

(١) للزحشرى . و «الأحقاب» الأزمان الكثيرة المتتابعة . جمع حقب بالضم بمعنى الدهر . و «الارى» العسل . و «الشبه» المثل . و «الصاب» نبت مر الطعم . وقيل : هو الخنظل يقول إن مسرة أزمان كثيرة ترى بعدها مساة بزم واحد ، حالها الشبه بالعسل هو في الحقيقة شبه بالخنظل . فكيف الحال بعكس ذلك ؟ .

فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا
مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا
مَعَ الْخُلَفَاءِ ﴿٨٣﴾

وإنما قال ﴿إلى طائفة منهم﴾ لأن منهم من تاب عن النفاق وندم على التخلف ، أو اعتذر بعذر صحيح . وقيل : لم يكن المخالفون كلهم منافقين ، فأراد بالطائفة : المنافقين منهم ﴿فاستأذنوك للخروج﴾ يعنى إلى غزوة بعد غزوة تبوك . و﴿أول مرة﴾ هى الخروج إلى غزوة تبوك ، وكان إسقاطهم عن ديوان الفزاة عقوبة لهم على تخلفهم الذى علم الله أنه لم يدعهم إليه إلا النفاق ، بخلاف غيرهم من المتخلفين ﴿مع الخالفين﴾ قد مر تفسيره . قرأ مالك بن دينار رحمه الله . مع الخلفين ، على قصر الخالفين . فإن قلت (مرة) نكرة وضعت موضع المرات للتفضيل ، فلم ذكر اسم التفضيل المضاف إليها وهو دال على واحدة من المرات ؟ قلت : أكثر اللغتين : هند أكبر النساء ، وهى أكبرهن . ثم إن قولك : هى كبرى امرأة ، لا تكاد تعثر عليه . ولكن هى أكبر امرأة ، وأول مرة ، وآخر مرة . وعن قتادة : ذكر لنا أنهم كانوا اثني عشر رجلا قيل فيهم ما قيل .

وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ
وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ ﴿٨٤﴾ وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ
أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٨٥﴾

روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم على قبور المنافقين ويدعو لهم ^(١) فلما

(١) لم أجده هكذا فأما أوله وهو « كان يقوم » إلى آخره = وأما قصة عبد الله فى الجائر من المستدرك من طريق ابن إسحاق حدثني الزهري عن عروة عن أسامة بن زيد قال « دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عبد الله ابن أبي ليعة فى مرضه الذى مات فيه . فلما عرف فيه الموت قال له : أما والله إن كنت لأنتاك عن حب يهود فقال : قد أبغضتهم . أسعد بن زرارة . فما نفعه ، فلما مات أتاه ابنه فقال : قد مات فأعطى قبصك أكفنه فيه فززع عليه الصلاة والسلام قبصه فأعطاه إياه » وأما قوله « بعث إليك لتستغفر لى لتوبختي » فزاده الطبراني من طريق معمر عن قتادة قال « أرسل عبد الله ابن أبي وهو مريض إلى النبي صلى الله عليه وسلم . فلما دخل عليه قال له النبي صلى الله عليه وسلم : أهلكك حب يهود . قال : يا رسول الله ، أرسلت إليك لتستغفر لى ولم أرسل إليك لتوبختي ، وسأله قبصه أن يكفن فيه . فأعطاه إياه فاستغفر له ومات فكفنه فى قبصه ، ونفث فى جلده ودلاه فى قبره . فأنزل الله تعالى (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا) وفى الدلائل للبيهقى من طريق الواقدى بإسناده فى هذه القصة قال : فقال ليس هذا بحين عتاب . هو الموت . فان مات فاحضر غسل وأعطى قبصك أكفن فيه فأعطاه ثم قال : وصل على واستغفر لى ، وفى رواية له فقال له ابنه . وكان يقال له الحباب « فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله » =

مرض رأس النفاق عبد الله بن أبيّ بعث إليه ليأتيه ، فلما دخل عليه قال : أهلكك حب اليهود . فقال : يا رسول الله بعثت إليك لتستغفر لي لا لتؤذني ^(١) وسأله أن يكفنه في شعاره الذي يلي جلده ويصلي عليه ، فلما مات دعاه ابنه حباب إلى جنازته ، فسأله عن اسمه فقال : أنت عبد الله ابن عبد الله . الحباب اسم شيطان . فلما همّ بالصلاة عليه قال له عمر : أتصلي على عدو الله ، فنزلت وقيل : أراد أن يصلي عليه فغذبه جبريل ^(٢) . فإن قلت : كيف جازت له تكريمة المناق وتكفينه في قميصه ؟ قلت : كان ذلك مكافأة له على صنيع سبق له . وذلك أن العباس رضي الله عنه عم رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أخذ اسيراً بيد لم يجدوا له قميصاً . وكان رجلاً طوالاً ^(٣) ، فكساه عبد الله قميصه ^(٤) وقال له المشركون يوم الحديبية : إنا لا نأذن لمحمد ^(٥) ولكننا نأذن لك ، فقال : لا ، إن لي في رسول الله أسوة حسنة ^(٦) فشكر رسول الله صلى الله عليه وسلم له ذلك ، وإجابة له إلى مسئلته إياه ، فقد كان عليه الصلاة والسلام لا يرد سائلاً . وكان يتوفر على دواعي المروءة ويعمل بعبادات الكرام ، وإكراماً لابنه الرجل الصالح ، فقد روى أنه قال له : أسألك أن تكفنه في بعض قمصانك ، وأن تقوم على قبره ، لا يشمت به الأعداء ^(٧) ، وعلماً بأن تكفينه في قميصه لا ينفعه مع كفره ، فلا فرق بينه وبين غيره من الأكفان ، وليكون إلباسه إياه لطفاً

== يا رسول الله أعطه قميصك الذي يلي جلدك ، وأما قوله الحباب اسم شيطان فرواه ابن سعد والطبري من طريق عروة وغيره قال « لما قتل عبد الله بن أبي نطلق ابنه فقال : إن أبي احتضر وأحب أن تشهده وتصلي عليه » فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : ما اسمك ؟ قال : الحباب بن عبد الله قال : بلى ، أنت عبد الله ، إن الحباب اسم شيطان . قال : فانطلق معه حتى شهده وألبسه قميصه وصلى عليه وأما قول عمر فقد قدمنا أنه في الصحيحين .

- (١) قوله « لا تؤذني » أي تمنعني بالوم .
- (٢) أخرجه أبو يعلى من رواية يزيد الرقاشي عن أنس « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يصلي على عبد الله بن أبي فأخذ جبريل بثوبه وقال (ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره) ويزيد ضعيف .
- (٣) قوله « وكان رجلاً طوالاً » في الصحاح : الطوال - بالضم : الطويل . (ع)
- (٤) أخرجه البخاري من رواية عمرو بن دينار سمع جابراً « لما كان يوم بدر أتى بالعباس ، ولم يكن عليه ثوب فنظر النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم قميصاً . فوجدوا قميص عبد الله بن أبي بقدر عليه فكساه النبي صلى الله عليه وسلم إياه فلذلك نزع النبي صلى الله عليه وسلم قميصه الذي ألبسه . قال ابن عتبة كانت له عند النبي صلى الله عليه وسلم يد فأحب أن يكافئه . ورواه الحاكم في المستدرک من حديث جابر وأدرج فيه الكلام الأخير .
- (٥) قوله « إنا لا نأذن لمحمد » أي في دخوله مكة . (ع)
- (٦) أخرجه الوائدي في المغازی : حدثنا جابر بن سليم عن صفوان بن عثمان قال « كانت قريش يوم الحديبية أرسلت إلى عبد الله بن أبي : إن أحببت أن تدخل فتطوف فافعل . وابنه جالس عنده . فقال له ابنه : يا أبا بكر الله أنت تطوف بالبيت قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى ابن أبي وقال : لا أطوف حتى يطوف رسول الله صلى الله عليه وسلم فيبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم كلامه فسر .
- (٧) لم أجد . وأصل سؤال ابنه في الصحيح كما تقدم .

لغيره ، فقد روى أنه قيل له : لم وجهت إليه بقميصك وهو كافر ؟ فقال : « إن قميصي إن يغني عنه من الله شيئاً » وإني أؤمل في الله أن يدخل في الإسلام كثير بهذا السبب ، ^(١) فيروى أنه أسلم ألف من الخرج لما رأوه طلب الاستشفاء بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) وكذلك ترجمه واستغفاره كان للدعاء إلى التراحم والتعاطف ، لأنهم إذا رأوه يترحم على من يظهر الإيمان ويأطنه على خلاف ذلك ، دعا المسلم إلى أن يتعطف على من واطأ قلبه لسانه ورآه حتماً عليه . فإن قلت : فكيف جازت الصلاة عليه ؟ قلت : لم يتقدم نهى عن الصلاة عليهم . وكانوا يحجرون مجرى المسلمين لظاهر إيمانهم ، لما في ذلك من المصلحة . وعن ابن عباس رضي الله عنه : ما أدرى ماهذه الصلاة ، إلا أني أعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخادع ^(٣) « مات » صفة لأحد . وإنما قيل : مات ، وماتوا بلفظ الماضي - والمعنى على الاستقبال - على تقدير الكون والوجود ، لأنه كأن موجود لا محالة « إنهم كفروا » تعليل للنهي ، وقد أعيد قوله « ولا تعجبك » لأن تجدد النزول له شأن في تقرير ما نزل له وتأكيده ، وإرادة أن يكون على بال من المخاطب لا ينسأه ولا يسهو عنه . وأن يعتقد أن العمل به مهم يقتدر إلى فضل عناية به ، لا سيما إذا تراخى ما بين النزولين فأشبه الشيء الذي أهم صاحبه . فهو يرجع إليه في أثناء حديثه ويتخلص إليه ، وإنما أعيد هذا المعنى لقوته فيما يجب أن يحذر منه .

وَإِذَا أَنْزَلْتُ سُورَةً أَنْ ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ^(٨٦) رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ^(٨٧) لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ^(٨٨) أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ^(٨٩)

(١) لم أره هكذا . وأصله أخرجه الطبري من رواية معمر عن قتادة قال ذكر لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كلفه في ذلك . فقال : وما يغني عنه قميصي من الله ، وإني لأرجو أن يسلم به ألف من قومه .

(٢) لم أره هكذا إلا في مرسل قتادة الذي قبله .

(٣) أخرجه سعيد بن داود في تفسيره من طريقه . قال حدثنا حجاج عن ابن جريج أخبرني الحكم بن أبان سمع عكرمة عن عباس قال « لما مرض عبد الله بن أبي مرثدة الذي مات فيه قال للنبي صلى الله عليه وسلم امنن علي فكفني في قميصك وصل علي قال : فكففته في قميصه وصلي عليه . قال ابن عباس : والله ما أدرى ماهذه الصلاة كانت ؟ قاله أعلم ، وما خادع محمداً إفسان قط . »

يجوز أن يراد السورة بتمامها، وأن يراد بعضها في قوله ﴿وإذا أنزلت سورة﴾ كما يقع القرآن والكتاب على كله وعلى بعضه. وقيل هي براءة، لأن فيها الأمر بالإيمان والجهاد ﴿أن آمنوا﴾ هي أب المفسرة ﴿أولو الطول﴾ ذوو الفضل والسعة، من طال عليه طولا ﴿مع القاعدين﴾ مع الذين لهم علة وعذر في التخلف ﴿فهم لا يفقهون﴾ ما في الجهاد من الفوز والسعادة وما في التخلف من الشقاء والهلاك ﴿لكن الرسول﴾ أى إن تخلف هؤلاء فقد نهى^(١) إلى الغزو من هو خير منهم وأخلص نية ومعتقداً، كقوله ﴿إن يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوماً﴾، ﴿فإن استكبروا فالذين عند ربك﴾. ﴿الحيرات﴾ تناول منافع الدارين لإطلاق اللفظ. وقيل: الحور، لقوله ﴿فهن خيرات﴾.

وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ
سُوصِبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٠﴾

﴿المعذرون﴾ من عذر في الأمر، إذا قصر فيه وتوانى ولم يحذ: وحقيقته أنه يوم أن له عذر أفعيا يفعل ولا عذر له: أو المعتذرون بإدغام التاء في الذال ونقل حركتها إلى العين ويجوز في العربية كسر العين لالتقاء الساكنين وضمها لإتباع الميم. ولكن لم تثبت بهما قراءة، وهم الذين يعتذرون بالباطل، كقوله: يعتذرون إليكم إذا رجعت إليهم وقرئ: المعذرون، بالتخفيف: وهو الذى يجتهد في العذر ويحتشد فيه. قيل: هم أسد وغطفان. قالوا: إن لنا عيالا: وإن بنا جهدا فائذن لنا في التخلف. وقيل: هم رهط عامر بن الطفيل قالوا: إن غزونا معك أغارت أعراب طي على أهلينا ومواشينا، فقال صلى الله عليه وسلم: سيغيبني الله عنكم. وعن مجاهد: نفر من غفار، اعتذروا فلم يعذرهم الله تعالى: وعن قتادة: اعتذروا بالكذب: وقرئ: المعذرون بتشديد العين والذال. من تعذر بمعنى اعتذر، وهذا غير صحيح: لأن التاء لا تدغم في العين إدغامها في الطاء والزاي والصاد. في المطوعين، وأزكى وأصدق. وقيل: أريد المعتذرون بالصحة، وبه فسر المعذرون والمعتذرون، على قراءة ابن عباس رضى الله عنه الذين لم يفرطوا في العذر ﴿وقعد الذين كذبوا الله ورسوله﴾ هم منافقوا الأعراب الذين لم يجيئوا ولم يعتذروا. وظهر بذلك أنهم كذبوا الله ورسوله في ادعائهم الإيمان. وقرأ أنى: كذبوا. بالتشديد ﴿سيصيب الذين كفروا منهم﴾ من الأعراب ﴿عذاب أليم﴾ في الدنيا بالقتل، وفي الآخرة بالنار

(١) قوله «قد نهى» أى نهى، كما في الصحاح. (ع)

لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ
إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩١﴾
وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتُّوكَ لَتَحْمِلَهُمْ قُلْتُ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ
تَفِضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ﴿٩٢﴾

(الضعفاء) الهرمى والزمى . والذين لا يجدون : الفقراء . وقيل : هم مريضة وجهينة وبنو
عذرة . والنصح لله ورسوله : الإيمان بهما ، وطاعتهما في السر والعلن ، وتوليها ، والحب
والبغض فيهما كما يفعل الموالي الناصح بصاحبه (على المحسنين) على المعذورين الناصحين ،
ومعنى : لا سبيل عليهم : لا جناح عليهم . ولا طريق للعائب عليهم (قلت لا أجد) حال من
الكاف في (أتوك) وقد قبله مضمرة . كما قيل في قوله (أو جاؤكم حصرت صدورهم) أى إذا
ماتوك قائلا لا أجد (تولوا) ولقد حصر الله المعذورين في التخلف الذين ليس لهم في أبدانهم
استطاعة ، والذين عدموا آلة الخروج ، والذين سألوا المعونة فلم يجدوها . وقيل : المستحملون ،
أبو موسى الأشعرى وأصحابه . وقيل البكاؤون ، وهم ستة نفر من الأنصار (تفيض من الدمع)
كقولك . تفيض دمعاً ، وهو أبلغ من يفيض دمعها ، لأن العين جعلت كأن كلاهما دمع فأنض ،
و . من ، لليسان كقولك : أفديك من رجل ، وحل الجار والمجرور النصب على التمييز
(ألا يجدوا) لا يجدوا . وحله نصب على أنه مفعول له ، وناصبه المفعول له الذى هو حزناً .

إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَا رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ
الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٩٣﴾ يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ
إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ
عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ نَمُ تُرْذِلُونَ إِلَى عَلِيمِ النِّعَمِ وَالشَّهَدَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا
كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٤﴾

فإن قلت : (رضوا) ماموقه ؟ قلت : هو استئناف ، كأنه قيل : ما بالهم استأذنوا وهم
أغنياء ؟ فقيل : رضوا بالدعاة والضعة والانتظام في جملة الخوالم (وطبع الله على قلوبهم)
يعنى أن السبب في استئذانهم رضاهم بالدعاة وخذلان الله تعالى إياهم . فإن قلت : فهل يجوز أن

يكون قوله (قلت لا أجد) استثناءً مثله، كأنه قيل: إذا ما أتوك لتحملهم تولوا. فقيل: ما لهم تولوا باكين؟ فقيل: قلت لا أجد ما أحملكم عليه. إلا أنه وسط بين الشرط والجزاء كالأعراض (قلت) نعم ويحسن (لن تؤمن لكم) علة للنهي عن الاعتذار: لأن غرض المعتذر أن يصدق فيما يعتذر به، فإذا علم أنه مكذب وجب عليه الإخلال^(١) وقوله (قد نبأنا الله من أخباركم) علة لا تنفاء تصديقهم لأن الله عز وجل إذا أوحى إلى رسوله الإعلام بأخبارهم وما في ضمائرهم من الشر والفساد، لم يستقم مع ذلك تصديقهم في معاذيرهم (وسيرى الله عملكم) أنثيون أم تثبتون على كفركم (ثم تردون) إليه وهو عالم كل غيب وشهادة وسر وعلانية، فيجازيكم على حسب ذلك.

سَمِعْتُمْ لَكُمْ بِاللَّهِ إِذَا أَنْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتُعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ
إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٥﴾

(لترضوا عنهم) فلا توبخوهم ولا تعاتبوهم (فأعرضوا عنهم) فأعطوهم طلبتهم (إنهم رِجْسٌ) تعليل لترك معاتبتهم، يعني أن المعاتبة لا تنفع فيهم ولا تصلحهم، إنما يعاتب الأديب ذو البشارة. والمؤمن يوبخ على زلة تفرط منه، ليظهره التوبيخ بالحل على التوبة والاستغفار. وأما هؤلاء فأرجس لا سبيل إلى تطهيرهم (ومأواهم جهنم) يعني وكفتهم النار عتاباً وتوبيخاً، فلا تسكفوا عتابهم.

يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ
الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٩٦﴾

(لترضوا عنهم) أي غرضهم في الحلف بالله طلب رضاهم لينفعهم ذلك في دنياهم (فإن رضوا عنهم) فإن رضاكم وحدكم لا ينفعهم إذا كان الله ساخطاً عليهم وكانوا عرضة لعاجل عقوبته وأجلها. وقيل إنما قيل ذلك لئلا يتوهم متوهم أن رضا المؤمنين يقتضى رضا الله عنهم. قيل: هم جد بن قيس ومعتب بن قشير وأصحابهما، وكانوا ثمانين رجلاً منافقين فقال النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة، لا تجالسوهم ولا تكلموهم. وقيل: جاء عبد الله ابن أبي خلف أن لا يتخلف عنه أبداً.

(١) قوله «وجب عليه الإخلال» أي الترك = يقال: أحل الرجل يتركه، إذا تركه. (ع)

الْأَعْرَابُ أَشَدَّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ

وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٩٨﴾

﴿الاعراب﴾ أهل البدو ﴿أشد كُفْرًا وَنِفَاقًا﴾ من أهل الحضرة لجفائهم وقسوتهم وتوحشهم ، ونشئهم في بعد من مشاهدة العلماء ومعرفة الكتاب والسنة ﴿وأجدُر أن لا يعلموا﴾ وأحقّ بجهل حدود الدين وما أنزل الله من الشرائع والأحكام . ومنه قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) «إن الجفاء والقسوة في الفدادين» ^(٢) ﴿والله عليم﴾ يعلم حال كل أحد من أهل الوبر والمدر ﴿حكيم﴾ فيما يصيب به مسيئتهم ومحضتهم ومصيبهم من عقابه وثوابه .

وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٩٨﴾ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبًا قَرُبَتْ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَّا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سِيذِخِلُهمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩٩﴾

﴿مغرمًا﴾ غرامة وخسراناً . والغرامة : ما ينفقه الرجل وليس يلزمه ، لأنه لا ينفق إلا تقيّة من المسلمين ورياء ، لا لوجه الله عزّ وجلّ وابتغاء المثوبة عنده ﴿ويتربص بكم الدوائر﴾ دوائر الزمان : دوله وعقبه ^(٣) لتذهب غلبتكم عليه ليتخلص من إعطاء الصدقة ﴿عليهم دائرة السوء﴾ دعاء معترض ، دعى عليهم بنحو ما دعوا به ، كقوله عزّ وجلّ (وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم) وقرئ السوء بالضم وهو العذاب ، كما قيل له سيئة . والسوء بالفتح ، وهو ذمّ للدائرة ، كقولك : رجل سوء ، في نقيض قولك : رجل صدق ، لأنّ من دارت عليه ذامّ لها ﴿والله سميع﴾ لما يقولون إذا توجهت عليهم الصدقة ﴿عليم﴾ بما يضمرون . وقيل هم أعراب أسد وغطفان وتميم ﴿قربات﴾ مفعول ثانٍ ليتخذ . والمعنى : أن ما ينفقه سبب لحصول القربات

(١) متفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري في أثناء حديث فيه وإن الجفاء وغلظ القلوب في الفدادين عند أصول أذنان الأبله ، كذا للبخاري ومسلم وإن القسوة وغلظ القلوب .

(٢) قوله «والقسوة في الفدادين» الفدادين : هم الذين تعلوا أصواتهم في حروثهم ومواشيهم . ورجل فداد : شديد القديد . وهو الصوت : أفاده الصحاح . (ع)

(٣) قال محمود : «دوائر الإيمان» دوله ، وعقبه لتذهب غلبتكم عليه ... الخ . قال أحمد : وفي آية براءة مزيد على مناسبة الدعاء لحال المدعو عليهم ولقولهم ، وذلك أن الذي نسب إليهم ترهب الدوائر مطلقاً والذي دعى عليهم به دائرة السوء على التقييد بأسوأ الدوائر لأعلى الاخلاق ، والله الموفق .

عند الله ﴿وصلوات الرسول﴾ لأن الرسول كان يدعو للمتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم ، كقوله «اللهم صل على آل أبي أوفى»^(١) ، وقال تعالى (وصل عليهم) فلما كان ما ينفق سبباً لذلك قيل : يتخذ ما ينفق قربات وصلوات ﴿ألا إنها﴾ شهادة من الله للمتصدق بصحة ما اعتقد ، من كون نفقته قربات وصلوات وتصديق لرجائه على طريق الاستئناف . مع حرق التنبيه والتحقيق المؤذنين بثبات الامر وتمسكه ، وكذلك ﴿سيدخلهم﴾ وما في السنين من تحقيق الوعد ، وما أدل هذا الكلام على رضا الله تعالى عن المتصدقين ، وأن الصدقة منه بمكان^(٢) إذا خلصت النية من صاحبها . وقرئ (قربة) بضم الراء . وقيل : هم عبد الله وذو البجادين ورهطه .

وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠٠﴾

﴿السابقون الأولون من المهاجرين﴾ هم الذين صلوا إلى القبلتين . وقيل الذين شهدوا بدرًا . وعن الشعبي : من بايع بالحديبية وهي بيعة الرضوان ما بين الهجرتين ﴿و﴾ من ﴿الأنصار﴾ أهل بيعة العقبة الأولى ، وكانوا سبعة نفر . وأهل العقبة الثانية وكانوا سبعين ، والذين آمنوا حين قدم عليهم أبو زرارة مصعب بن عمير فعلمهم القرآن . وقرأ عمر رضي الله عنه : والآنصار بالرفع عطفًا على السابقون^(٣) . وعن عمر أنه كان يرى أن قوله (والذين اتبعوهم بإحسان) بغير واو صفة للأنصار ، حتى قال له زيد : إنه بالواو ، فقال : اتثوني بأبي ، فقال تصديق ذلك في أول الجمعة (وآخرين منهم) وأوسط الحشر (والذين جاؤا من بعدهم) وآخر الأنفال (والذين آمنوا من بعد) . وروى أنه سمع رجلاً يقرؤه بالواو ، فقال : من أقرأك ؟ قال : أبي . فدعاه فقال : أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم . وإنك لتبيع القرظ بالبيع ، قال : صدقت ، وإن شئت قلت : شهدنا وغبتم ، ونصرنا وخذلتم ، وآوينا وطررتم^(٤) . ومن ثم قال عمر : لقد كنت أرانا

(١) متفق عليه من حديث عبد الله بن أبي أوفى قال «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتاه قوم بصدقهم قال : اللهم صل عليه فأبى أبو أوفى بصدقة . فقال : اللهم صل على آل أبي أوفى .»

(٢) قال محمود : وما أدل هذا الكلام على أن الصدقة من الله بمكان ... الخ قال أحمد : وللقدرية كما علبت مذهب في أن الفاسق ليس بمؤمن ولا كافر ، وأنه غلظ في النار وإن كان موحدًا ، وغرض الوعظي أن يبعد الفسق الذي يسم به المنافق هو الذي يوسم به الموحد ، حتى يكون استحقاقهما للخلود واحدًا ، فاحذره ، والله أعلم .

(٣) لم أره هكذا .

(٤) لم أره هكذا ، وفي الطبري من طريق أبي معشر عن محمد بن كعب قال ■ مرعبر بن الخطاب برجل يقرأ (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار) فأخذ عمر يده . وقال : من أقرأك هذا ؟ قال : أبي بن كعب فقال :

رفعنا رفته لا يبلغها أحد بعدنا ، وارتفع السابقون بالابتداء ، وخبره ﴿رضي الله عنهم﴾ ومعناه : رضي عنهم لأعمالهم ﴿ورضوا عنه﴾ لما أفاض عليهم من نعمته الدينية والدنيوية وفي مصاحف أهل مكة : تجرى من تحتها ، وهي قراءة ابن كثير ، وفي سائر المصاحف : تحتها ، بغير من .

وَمِنْ حَوْلَكُمُ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ تَحْنُ تَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ (١٠١)

﴿ومن حولكم﴾ يعني حول بلدكم وهي المدينة ﴿منافقون﴾ وهم جهينة وأسلم وأشجع وغفار ، كانوا نازلين حولها ﴿ومن أهل المدينة﴾ عطف على خبر المبتدأ الذي هو من حولكم ويجوز أن يكون جملة معطوفة على المبتدأ والخبر إذا قدرت : ومن أهل المدينة قوم مردوا على النفاق ، على أن ﴿مردوا﴾ صفة موصوف بمخدوف ، كقوله :

* أَنَا ابْنُ جَلَا ... * (١)

وعلى الوجه الأول لا يخلو من أن يكون كلاما مبتدأ أو صفة لمنافقون ، فصل بينها وبينه بمعطوف على خبره ﴿مردوا على النفاق﴾ تمهروا فيه ، من مرن فلان عمله ، ومرد عليه : إذا درب به وضري ، حتى لأن عليه ومهر فيه ، ودل على مراتهم عليه ومهارتهم فيه بقوله ﴿لا تعلمهم﴾

== لا تفارقتي حتى أذهب بك إليه . فلما جاء عمر : قال : أنت أقرأت هذا هذه الآية ؟ قال : نعم ، وسمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : لقد كنت أرى أنا رقمتا رقمة لا يبلغها أحد بعدنا . فقال أبي : تصديق ذلك في أول سورة الجمعة وفي سورة الحشر وفي الأنفال ، فذكرها . وروى ابن مردويه من طريق حبيب بن الشهيد عن عمرو ابن عامر عن عمر بن الخطاب - فذكر نحوه وفيه : فقال أبي : لقد أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت تبيع الخط ، فقال عمر : نعم إذن .

(١) أنا ابن جلا وطلاع الثنايا متى أضع العامة تعرفوني
وما ذا تبغني الشعراء متى وقد جاوزت حد الأربعين

لسحيم بن وثيل الرياحي ، كان هبداً حيشياً ، فاتهم بيئت مولاة . فقتله . وقيل للشقب العبدي ، ونسب البيت الأول للمرجي . وجلا : صفة لمخدوف ، أي ابن رجل جلا واتضح أمره بالشجاعة ، فالفعل لازم . أو جلاغة الحرب وكشفهما ، فهو متد ، وحذف المنعوت هنا ضرورة ، لأنه لا يطرأ إلا إذا صلح التعت مباشرة العامل ، أو كان المنعوت بعض اسم مجرور بمن ، أو في كما مر ، وإضافة «طلاع» لما بعده لفظية ، فلا تفيد تعريفا . وتوسط الوار بين التعوت لتوكيد ربطها بالمنعوت . والثنايا : العقبات الصعبة . استعارها لفظاً للأمور على سبيل التصريح ، والطلع ترشيح «متى أضع» بيضة الحرب على رأسي «تعرفوني» كناية عن نزول الحرب فنبتت شجاعته . وروى «تدري» بدل «تبغني» وهو افتعال من الترابية ، أي : ماذا تستعلم الشعراء متى ، والحال أني جاوزت حد الأربعين سنة ، وكسر نون الجمع لغة . ويجوز أنه جر بالكسر على لغة من يعربه كالحين .

أى يخفون عليك مع فطنتك^(١) وشهامتك وصدق فراستك ، لفرط تنوهم^(٢) فى تحامى ما يشكك فى أمرهم ، ثم قال ﴿ نحن نعلمهم ﴾ أى لا يعلمهم إلا الله ، ولا يطلع على سرهم غيره ، لأنهم يبتغون الكفر فى سويداوات قلوبهم إبطانا . وبرزون لك ظاهرا كظاهر المخلصين من المؤمنين ، لا تشك معه فى إيمانهم ، وذلك أنهم مردوا على النفاق وضروا به . فلم فيه اليد الطولى ﴿ سنعذبهم مرتين ﴾ قيل : هما القتل وعذاب القبر . وقيل الفضيحة وعذاب القبر . وعن ابن عباس رضى الله عنه أنهم اختلفوا فى هاتين المراتين ، فقال : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) خطيبا يوم الجمعة فقال : « اخرج يا فلان فإنك منافق » . اخرج يا فلان فإنك منافق^(٤) . فأخرج ناسا وفضحهم ، فهذا العذاب الأول ، والثانى عذاب القبر . وعن الحسن : أخذ الزكاة من أموالهم ونهك أبدانهم ﴿ إلى عذاب عظيم ﴾ إلى عذاب النار .

وَعَاخِرُونَ آخَرُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ

أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٠٢﴾

﴿ اعترفوا بذنوبهم ﴾ أى لم يعتذروا من تخلفهم بالمعاذير الكاذبة كغيرهم . ولكن اعترفوا على أنفسهم بأنهم بدس ما فعلوا متذمين نادمين ، وكانوا ثلاثة . أبو لبابة مروان بن عبد المنذر . وأوس بن ثعلبة . ووديعة بن حزام^(٥) . وقيل : كانوا عشرة . فسبعة منهم أوثقوا أنفسهم : بلغهم ما نزل فى المتخلفين فأيقنوا بالهلاك ، فأوثقوا أنفسهم على سوارى المسجد . فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم . فدخل المسجد فصلى ركعتين - وكانت عادته صلى الله عليه وسلم كلما قدم من سفر - فرآهم موثقين ، فسأل عنهم . فذكر له أنهم أقسموا أن لا يحلوا أنفسهم حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يحلهم . فقال : وأنا أقسم أن لا أحلهم حتى أومر بهم . فنزلت .

(١) قال محمود : « معناه أنه مع شهامتك وفطنتك وصدق فراستك يخفون حالهم عليك ... الخ » قال أحمد : وكان قوله تعالى (مردوا على النفاق) توطئة لتقرير خفاء حالهم عنه عليه الصلاة والسلام لما لم من الخبيرة فى النفاق والضرارة به والله أعلم .

(٢) قوله « لفرط تنوهم » أى تأنفهم . أفاده الصحاح . (ع)

(٣) قوله « فقال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم » ظاهره أن اللقاء هو ابن عباس . (ع)

(٤) أخرجه الطبرى وابن مردويه والطبرانى فى الأوسط من طريق السدى عن أبى مالك عن ابن عباس بهذا إلى قوله « وفضحهم » وزاد ولم يكن عمر بن الخطاب شهد تلك الجمعة لحاجة كانت له فلقبهم عمر فاخترأ منهم ، ثم دخل المسجد فقال له رجل : يا عمر أبشر ، فقد فضح الله المنافقين اليوم . فهذا العذاب الأول والعذاب الثانى عذاب القبر .

(٥) قوله دروى أن الذين اعترفوا بذنوبهم كانوا ثلاثة : أبو لبابة مروان بن عبد المنذر وأوس بن ثعلبة . ووديعة بن حزام « لم أجده » .

فأطلقهم وعذرهم ، فقالوا : يا رسول الله ، هذه أموالنا التي خلفتنا عنك فتصدق بها وطهرنا ، فقال : ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئاً ، فنزلت : خذ من أموالهم ^(١) (عملاً صالحاً) خروجاً إلى الجهاد (وآخر شيئاً) تخلفاً عنه . عن الحسن وعن السكبي : التوبة والإثم . فإن قلت : قد جعل كل واحد منهما مخلوطاً فما المخلوط به ^(٢) ؟ قلت : كل واحد منهما مخلوط ومخلوط به . لأن المعنى خلط كل واحد منهما بالآخر ، كقولك : خلطت الماء واللبن ، تريد : خلطت كل واحد منهما بصاحبه . وفيه ما ليس في قولك : خلطت الماء باللبن ؛ لأنك جعلت الماء مخلوطاً واللبن مخلوطاً به ، وإذا قلته بالواو جعلت الماء واللبن مخلوطين ومخلوطاً بهما ، كأنك قلت : خلطت الماء باللبن واللبن بالماء ، ويجوز أن يكون من قولهم : بعث الشاة شاة ودرهما ، بمعنى شاة بدرهم . فإن قلت : كيف قيل (أن يتوب عليهم) وما ذكرت توبتهم ؟ قلت : إذا ذكر اعترافهم بذنوبهم ، وهو دليل على التوبة ، فقد ذكرت توبتهم .

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ مَجِيعٌ عَلَيْهِمْ ^(١٠٣)

(تطهرهم) صفة لصدقة . وقرئ : تطهرهم . من أطهره بمعنى طهره . وتطهرهم ، بالجزم جواباً للأمر . ولم يقرأ (وتزكئهم) إلا بإثبات الياء . والتساء في (تطهرهم) للخطاب أو لغية المؤنث . والتزكية : مبالغة في التطهير وزيادة فيه . أو بمعنى الإنماء والبركة في المال (وصل عليهم) واعطف عليهم بالدعاء لهم وترحم ، والسنة أن يدعو المصدق لصاحب الصدقة ^(٣) إذا أخذها . وعن الشافعي رحمه الله : أحب أن يقول الوالي عند أخذ الصدقة : أجزك الله فيما أعطيت ، وجعله طهوراً ، وبارك لك فيما أبقيت . وقرئ : إن صلاتك ، على التوحيد ^(٤) (سكن لهم)

(١) أخرجه البيهقي في الدلائل وابن مردويه من طريق علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس في هذه الآية (وآخرون اعترفوا بذنوبهم - الآية) كانوا عشرة رهط تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فلما حضر رجوع النبي صلى الله عليه وسلم أوثق سبعة منهم أنفسهم بسواري المسجد - الحديث .

(٢) قال محمود : « إن قلت قد جعل كل واحد منهما مخلوطاً فما المخلوط به ... الخ » قال أحد : والتحقيق في هذا أنك إذا قلت خلطت الماء باللبن فالمرح به في هذا الكلام أن الماء المخلوط واللبن مخلوط به ، والمندلول عليه لزوماً لا تعريحاً كون الماء مخلوطاً به واللبن مخلوطاً ، وإذا قلت : خلطت الماء واللبن ، فالمرح به جعل كل واحد منهما مخلوطاً . وأما ما خلط به كل واحد منهما فغير مصرح به ، بل من اللازم أن كل واحد منهما مخلوط به . ويحتمل أن يكون قرينة أو غيره . فقول الزمخشري : « إن قولك خلطت الماء واللبن يفيد ما يفيد مع الباء وزيادة ليس كذلك ، فالظاهر في الآية - والله أعلم - أن المندلول عن الباء إنما كان لتضمين الخلط معنى العمل ، كأنه قيل : عملوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ، ثم انضاف إلى العمل معنى الخلط فعبّر عنهما معاً به ، والله أعلم .

(٣) قوله « يدعو المصدق لصاحب الصدقة » المصدق اسم فاعل : الذي يأخذ الصدقات ، أفاده الصحاح . (ع)

(٤) قوله « وقرئ : إن صلاتك هي التوحيد » بدل قراءة صلاتك على الجمع . (ع)

يسكنون إليه وتطمئن قلوبهم بأن الله قد تاب عليهم ﴿والله سميع﴾ يسمع اعترافهم بذنوبهم ودعائهم ﴿عليهم﴾ بما في ضمايرهم ، والغم من الندم لما فرط منهم .

أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ

هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٤﴾

قرئ ﴿لم يعلموا﴾ بالياء والتاء ، وفيه وجهان ، أحدهما : أن يراد المتوب عليهم ، يعنى : ألم يعلموا قبل أن يتاب عليهم وتقبل صدقاتهم ﴿أن الله هو يقبل التوبة﴾ إذا صحت ، ويقبل الصدقات إذا صدرت عن خلوص النية ، وهو للتخصيص والتأكيد ، وأن الله تعالى من شأنه قبول توبة التائبين . وقيل : معنى التخصيص في هو : أن ذلك ليس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إنما الله سبحانه هو الذى يقبل التوبة ويردها ، فاقصدوه بها ووجهوها إليه .

وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ

الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٥﴾

﴿وقل﴾ هؤلاء التائبين ﴿اعملوا﴾ فإن عملكم لا يخفى - خير أكان أو شراً - على الله وعباده كما رأيتم وتبين لكم . والثاني : أن يراد غير التائبين ترغيباً لهم في التوبة ، فقد روى أنهم لما تيب عليهم قال الذين لم يتوبوا : هؤلاء الذين تابوا بالأمس معنا لا يكلمون ولا يجالسون فما لهم فزلت . فإن قلت : فما معنى قوله ﴿ويأخذ الصدقات﴾ قلت : هو مجاز عن قبوله لها ، وعن ابن مسعود رضى الله عنه : إن الصدقة تقع في يد الله تعالى قبل أن تقع في يد السائل ^(١) والمعنى : أنه يتقبلها ويضاعف عليها . وقوله ﴿فسيرى الله﴾ وعيد لهم وتحذير من عاقبة الإصرار والذهول عن التوبة .

وَالْآخَرُونَ مُّرْجُونَ لِلَّهِ إِذَا أَعْذَبَهُمْ وَإِنَّمَا تَأْتِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

بِحَكِيمٍ ﴿١٠٦﴾

قرئ مرجون ومرجون من أرجيته . وأرجأته : إذا أخرته . ومنه المرجئة ، يعنى : وآخرون من المتخلفين موقوف أمرهم ﴿إما يعذبهم﴾ إن بقوا على الإصرار ولم يتوبوا ﴿وإنما

(١) أخرجه عبد الرزاق والطبراني من طريق عبد الله بن قتادة الحارثي عنه . وفي الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعاً « ما تصدق أحد بصدقة من طيب - ولا يقبل الله إلا الطيب - إلا أخذها الرحمن بيمينه ... الحديث »

يتوب عليهم ﴿ إن تابوا ، وهم ثلاثة : كعب بن مالك ، وهلال بن أمية ، ومرارة بن الربيع : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه أن لا يسلموا عليهم ولا يكلموهم ، ولم يفعلوا كما فعل أبو لبابة وأصحابه من شدة أنفسهم على السواري وإظهار الجزع والغم ، فلما علموا أن أحدا لا ينظر إليهم فوضوا أمرهم إلى الله تعالى ، وأخلصوا نياتهم ، ونصحت توبتهم ، فرحمهم الله ^(١) ﴾ والله عليم حكيم ﴿ وفي قراءة عبد الله : غفور رحيم . وإما للعباد : أى خافوا عليهم ^(٢) العذاب ، وارجوا لهم الرحمة .

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٠٧﴾ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لَمَسْجِدَ أُسَسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴿١٠٨﴾

في مصاحف أهل المدينة والشام : الذين اتخذوا بغير واو ، لأنها قصة على حيالها . وفي سائرهما بالواو على عطف قصة مسجد الضرار الذي أحدثه المنافقون على سائر قصصهم . روى أن بنى عمرو بن عوف لما بنوا مسجد قباء بعثوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم ، فأتاهم فصلى فيه ففسدتم إخوتهم بنو غنم بن عوف ^(٣) وقالوا : نبئ مسجداً ونرسل إلى

(١) لم أجده بهذا السياق . والقصة في الصحيحين من حديث كعب بن مالك : وهو حديث ابن عباس الذي قبله باختصار .

(٢) قوله « وإما للعباد أى خافوا عليهم » عبارة النسخي : وإما للشك وهو راجع إلى العباد . (ع)

(٣) لم أجده بهذا السياق إلا في الثعلبي بلا إسناد ، وليس صدره بصحيح فإن مسجد قباء كان قد أسس والنبي صلى الله عليه وسلم بقباء أول ما هاجر ، وبني مسجد الضرار وكان في غزوة تبوك فينبغي أن تسع ستين لكن روى ابن مردويه عن طريق محمد بن سعد العوفي عن أبيه عن عمه عن أبيه عن جده عطية بن سعد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال « لما بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجد قباء خرج رجال منهم عرج جده عبد الله بن حنيف ، ووديعه ابن حزام ، ومشجع بن حارثة ، فبنوا مسجداً . الحديث ، من قوله « فبنوا مسجداً إلى مسجد قباء إلى آخره وذكره ابن إسحاق في المغازي والطبري من طريقه عن الزهري ويزيد بن رومان وغيرهما قالوا : أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل بذي أوان بينه وبين المدينة ساعة من نهار . وكان أصحاب مسجد الضرار قد أتوه وهو متجهز لغزوة تبوك . الحديث ، ولم يذكر في الذين أرسلوا إلى هذه سوى مالك بن النخشم ، ومعن بن عدى لم يذكر وحشيا قاتل حزة وعامر بن السكن ورواه ابن مردويه عن طريق ابن إسحاق قال : ذكر الزهري عن ابن أكيمة الليثي عن ابن أخي رم أنه سمع أبا رم الففاري فذكر نحوه . وأما كونهم بنوه بسبب أبي عامر ، فرواه ابن مردويه عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضى الله عنهما .

رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فيه ، ويصلى فيه أبو عامر الراهب إذا قدم من الشام .
ليثبت لهم الفضل والزيادة على إخوانهم ، وهو الذى سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاسق ،
وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد : لا أجد قوماً يقاتلونك إلا قاتلتك معهم .
فلم يزل يقاتله إلى يوم حنين ، فلما انهزمت هوازن خرج هارباً إلى الشام ، وأرسل إلى المنافقين .
أن استعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح . فإني ذاهب إلى قيصر وآت بجنود ومخرج محمداً
وأصحابه من المدينة ، فبنوا مسجداً بجنب مسجد قباء ، وقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : بنينا
مسجداً لذى العلة والحاجة واليلة المطيرة والشاتية . ونحن نحب أن يصلى لنا فيه وتدعو لنا
بالبركة . فقال صلى الله عليه وسلم : إني على جناح سفر وحال شغل . وإذا قدمنا إن شاء الله
صلينا فيه . فلما قفل من غزوة تبوك سألوه إتيان المسجد ، فنزلت عليه . فدعا بمالك بن الدخشم
ومع بن عدى وعامر بن السكن ووحشى قاتل حمزة ، فقال لهم : انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم
أهله فاهدموه واحرقوه . ففعلوا ، وأمر أن يتخذ مكانه كنيسة تلقى فيها الجيف والقمامة ،
ومات أبو عامر بالشام بقنسرين (ضاراً) مضارة لإخوانهم أصحاب مسجد قباء ومعازة
(وكفراً) وتقوية للنفاق (وتفريقاً بين المؤمنين) لأنهم كانوا يصلون مجتمعين فى مسجد قباء
فيغتنص^(١) بهم . فأرادوا أن يتفرقوا عنه ويختلف كلتهم (وإرصاداً) وإعداداً (ل) أجل
(من حارب الله ورسوله) وهو الراهب : أعدوه له ليصلى فيه ويظهر على رسول الله
صلى الله عليه وسلم . وقيل : كل مسجد بنى مباهاة أو رياء وسمعة أو لغرض سوى ابتغاء
وجه الله أو بمال غير طيب ، فهو لاحق بمسجد الضرار . وعن شقيق أنه لم يدرك الصلاة
فى مسجد بنى عامر ؛ فقيل له : مسجد بنى فلان لم يصلوا فيه بعد ، فقال : لا أحب أن أصلى فيه ،
فإنه بنى على ضرار ، وكل مسجد بنى على ضرار أو رياء أو سمعة فإن أصله ينتهى إلى المسجد
الذى بنى ضراراً . وعن عطاء : لما فتح الله تعالى الأمصار على يد عمر رضى الله عنه أمر
المسلمين أن يبنوا المساجد وأن لا يتخذوا فى مدينة مسجدين يضار أحدهما صاحبه . فإن
قلت : (والذين اتخذوا) بمأخذه من الإعراب ؟ قلت : محله النصب على الاختصاص . كقوله
(المقيم الصلاة) وقيل : هو مبتدأ خبره محذوف ، معناه : وفيمن وصفنا الذين اتخذوا كقوله
(والسارق والسارقة) ، فإن قلت : بهم يتصل قوله (من قبل) ؟ قلت : باتخذوا ، أى اتخذوا
مسجداً من قبل أن ينافق هؤلاء بالتخلف (إن أردنا) ما أردنا ببناء هذا المسجد (إلا)
الخصلة (الحسنى) أو الإرادة الحسنى . وهى الصلاة . وذكر الله والتوسعة على المصلين

﴿لمسجد أسس على التقوى﴾ قيل هو مسجد قباء أسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه أيام مقامه بقباء ، وهى يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس ، وخرج يوم الجمعة ، وهو أولى لأن الموازنة بين مسجدي قباء أوقع . وقيل : هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذى بالمدينة : وعن أبى سعيد الخدرى : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذى أسس على التقوى ، فأخذ حصباء فضرب بها الأرض وقال : هو مسجدكم هذا مسجد ^(١) المدينة ﴿من أول يوم﴾ من أول يوم من أيام وجوده ﴿فيه رجال يحبون أن يتطهروا﴾ قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء ، فإذا الأنصار جلوس فقال : أمؤمنون أتمم ؟ فسكت القوم . ثم أعادها : فقال عمر : يا رسول الله إنهم لمؤمنون وأنا معهم . فقال صلى الله عليه وسلم : أترضون بالقضاء ؟ قالوا : نعم . قال : أتصبرون على البلاء ؟ قالوا : نعم . قال : أتشكرون فى الرخاء ؟ قالوا : نعم . قال : صلى الله عليه وسلم : مؤمنون ورب الكعبة . فجلس ثم قال : يا معشر الأنصار ، إن الله عز وجل قد أتى عليكم فما الذى تصنعون عند الوضوء وعند الغائط ، فقالوا يا رسول الله ، نتبع الغائط الأحجار الثلاثة ، ثم يتبع الأحجار الماء . فتلا النبي صلى الله عليه وسلم (رجال يحبون أن يتطهروا) ^(٢) وقرئ : أن يطهروا ، بالإدغام . وقيل : هو عام فى التطهر من النجاسات كلها . وقيل : كانوا لا ينامون الليل على الجنابة ، ويتبعون الماء أثر البول . وعن الحسن : هو التطهر من الذنوب بالتوبة . وقيل : يحبون أن يتطهروا بالحلى المكفرة لذنوبهم ، فخموا عن آخرهم . فإن قلت : ما معنى المحبتين ؟ قلت : محبتهم للتطهر أنهم يؤثرونه ويحرصون عليه حرص المحب للشيء . المشتبه له على إشاره . ومحبة الله تعالى إياهم : أنه يرضى عنهم ويحسن إليهم ، كما يفعل المحب بمحبوبه .

أَفَنَ أُسِّسَ بُنْيَانُهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مِنْ أُسِّسَ بُنْيَانُهُ عَلَىٰ شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١٠٩)

قرئ أسس بنيانه ، وأسس بنيانه على البناء للفاعل والمفعول . وأسس بنيانه ، جمع أساس .

(١) رواه مسلم بلفظه .

(٢) لم أجده هكذا : وكأنه ملفق من حديثين : ذكر المخرج أولهما ، ان الطبراني فى الأوسط قال : حدثنا الميمى بن خلف الدورى بسنده إلى ابن عباس رضى الله عنهما قال ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمر . ومعه أناس ، فقال : أمؤمنون أتمم ؟ فسكتوا ، ثلاث مرات ، فقال عمر رضى الله عنه يا رسول الله ، تؤمن بما أتينا به ونحمد الله فى الرخاء ، ونصبر فى البلاء ، ونرضى بالقضاء ، فقال مؤمنون ورب الكعبة . انتهى ، وهذا فيه من المخالفة بين السياقين مالا يفتى ، وأما الثانى ، فروى ابن مردويه من طريق ابن عباس نحوه

على الإضافة، وأساس بنيانه، بالفتح والكسر جمع أس؛ وأساس بنيانه على أفعال، جمع أس أيضا. وأس بنيانه. والمعنى: أفن أسس بنيان دينه^(١) على قاعدة قوية محكمة وهي الحق الذي هو تقوى الله ورضوانه ﴿خير أم من﴾ أسسه على قاعدة هي أضعف القواعد وأرعاها وأقلها بقاء، وهو الباطل والنفاق الذي مثله مثل ﴿شفا جرف هار﴾ في قلة الثبات والاستمسك، وضع شفا الجرف في مقابلة التقوى؛ لأنه جعل مجازا عما ينافي التقوى. فإن قلت: فما معنى قوله ﴿فانهار به في نار جهنم﴾؟ قلت: لما جعل الجرف الهائر مجازا عن الباطل قيل: فانهار به في نار جهنم على معنى: فطاح به الباطل في نار جهنم، إلا أنه رشح المجاز فجىء بلفظ الانهيار الذي هو للجرف، وليصور أن المبطل كأنه أسس بنيانا على شفا جرف من أودية جهنم فانهار به ذلك الجرف فهوى في قعرها. والشفا: الحرف والشفير. وجرف الوادى: جانبه الذى يتحفر أصله بالماء وتجرفه السيول فيبقى واهيا. والهار: الهائر وهو المتصدع الذى أشقى على التهدم والسقوط. ووزنه فعل، قصر عن فاعل، تخلف من خالف. ونظيره: شاك وصات، في شائك وصائت. وألفه ليست بألف فاعل، إنما هي عينه. وأصله هور وشوك وصوت. ولا ترى أبلغ من هذا الكلام ولا أدل على حقيقة الباطل وكنه أمره. وقرئ: جرف، بسكون الراء. فإن قلت: فما وجه ما روى سيبويه عن عيسى بن عمر: على تقوى من الله، بالتنوين؟ قلت: قد جعل الألف الإلحاق لا للتأنيث، كمتري فيمن نون، ألحقها بجعفر. وفي مصحف أبي: فانهارت به قواعده. وقيل: حفرت بقعة من مسجد الضرار فرؤى الدخان يخرج منه. وروى أن مجمع بن حارثة كان إمامهم في مسجد الضرار، فكلم بنو عمرو بن عوف أصحاب مسجد قباء عمر بن الخطاب في خلافته أن يأذن لمجمع فيؤمهم في مسجدهم. فقال: لا، ولا نعمة عين، أليس بإمام مسجد الضرار؟ فقال: يا أمير المؤمنين، لا تعجل على، فوالله لقد صليت بهم والله يعلم أنى لا أعلم ما أضروا فيه، ولو علمت ما صليت معهم فيه، كنت غلاما قارئاً للقرآن وكانوا شيوخا لا يقرؤن من القرآن شيئا. فعذره وصدقته وأمره بالصلاة بقومه.

لَا يَزَالُ بُنْيَنُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ

عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١١٠﴾

﴿ريبية﴾ شكافي الدين ونفاقا، وكان القوم منافقين. وإنما حملهم على بناء ذلك المسجد كفرهم ونفاقهم كما قال عز وجل (ضاراً وكفراً) فلما هدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ازدادوا

(١) قوله «فن أسس بنيان دينه» هذا كما في الحديث «بنى الإسلام على خمس» . (ع)

لما غاظمهم من ذلك وعظم عليهم - تصميماً على النفاق ومقتاً للإسلام ، فعنى قوله ﴿ لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم ﴾ لا يزال هدمه سبب شك و نفاق زائد على شكهم ونفاقهم لا يزول وسمه عن قلوبهم ولا يضمحل أثره ﴿ إلا أن تقطع قلوبهم ﴾ قطعاً وتفرق أجزاء ، حينئذ يسلون عنه . وأما ما دامت سالمة مجتمعة فالريبة باقية فيها متمكنة ، فيجوز أن يكون ذكر التقطيع ^(١) تصويراً لحال زوال الريبة عنها . ويجوز أن يراد حقيقة تقطيعها وما هو كائن منه بقتلهم أو في القبور أو في النار . وقرئ : يقطع ، بالياء . وتقطع ، بالتخفيف . و قطع ، بفتح التاء بمعنى تتقطع . و تقطع قلوبهم ، على أن الخطاب للرسول أى إلا أن تقطع أنت قلوبهم بقتلهم . وقرأ الحسن : إلى أن . وفي قراءة عبد الله : ولو قطعت قلوبهم . وعن طلحة : ولو قطعت قلوبهم على خطاب الرسول أو كل مخاطب . وقيل : معناه إلا أن يتوبوا توبة تقطع بها قلوبهم ندماً وأسفاً على تفريطهم .

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمَقَّتْلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ

الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ^(١١١)

مثل الله إيمانهم بالجنة على بذلهم أنفسهم وأموالهم في سبيله بالشورى ^(١) . وروى : تاجرهم فأغلى لهم الثمن . وعن عمر رضى الله عنه فجعل لهم الصفقتين جميعاً . وعن الحسن أنفسا هو خلقها وأموالاً هو رزقها . وروى أن الأنصار حين بايعوه على العقبة قال عبد الله بن رواحة : اشترط لربك ولنفسك ما شئت ^(٢) . قال : أشترط لربى أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأشترط لنفسى أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم . قال : فإذا فعلنا ذلك فما لنا ؟ قال : لكم الجنة . قالوا : ربح البيع ، لا نفيل ولا نستقيل . ومز برسول الله صلى الله عليه وسلم أعراني وهو يقرؤها فقال : كلام من ؟ قال كلام الله . قال : يبيع والله مبيع لا نقيه ولا نستقيه ، فخرج إلى الغزو فاستشهد ^(٣) ﴿ يقاتلون ﴾ فيه معنى الأمر ، كقوله (تجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم)

(١) قوله « فيجوز أن يكون ذكر التقطيع » على قراءة (تقطع) بالتشديد ، مبنياً للفعول . (ع)

(٢) قوله « في سبيله بالشورى » كالجذوى . في الصحاح والشاح هي المثل . والظن أنها هنا اسم للاشتراك . (ع)

(٣) أخرجه الطبري من طريق أبي معشر عن محمد بن كعب القرظي وغيره ، قال : لما بايعت الأنصار ليلة العقبة - فذكره

(٤) ذكره الثعلبي هكذا بلا سند عن البصري مرسل لكن سنده إلى الحسن البصري أول كتابه . قلت : أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق أبي شيبة عن عطاء الخراساني عن جابر « نزلت هذه الآية على رسول الله »

وقرى : فيقتلون ويقتلون على بناء الاول للفاعل والثاني للمفعول ، وعلى العكس (وعدا) مصدر مؤكد . أخبر بأن هذا الوعد الذى وعده للجاهدين فى سبيله وعد ثابت قد أثبتته (فى التوراة والإنجيل) كما أثبتته فى القرآن ، ثم قال (ومن أوفى بعهده من الله) لأن إخلاف الميعاد قبيح لا يقدم عليه السكرام من الخلق مع جوازه عليهم لحاجتهم ، فكيف بالغى الذى لا يجوز عليه القبيح قط ، ولا ترى ترغيباً فى الجهاد أحسن منه وأبلغ .

التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّاعِدُونَ الرَّاكِعُونَ الْمُسْجِدُونَ لِلَّهِ
بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (١١٢)

(التائبون) رفع على المدح . أى : هم التائبون يعنى المؤمنين المذكورين . ويدل عليه قراءة عبد الله وأبى رضى الله عنهما : التائبين ، بالياء إلى : والحافظين ، نصباً على المدح . ويجوز أن يكون جرأ صفة للمؤمنين . وجوز الزجاج أن يكون مبتدأ خبره محذوف ، أى : التائبون العابدون من أهل الجنة أيضاً وإن لم يجاهدوا ، كقوله (وكلا وعد الله الحسنى) وقيل : هو رفع على البذل من الضمير فى يقاتلون . ويجوز أن يكون مبتدأ وخبره العابدون ، وما بعده خبر بعد خبر ، أى : التائبون من الكفر على الحقيقة الجامعون لهذه الخصال . وعن الحسن : هم الذين تابوا من الشرك وتبرؤا من النفاق . و (العابدون) الذين عبدوا الله وحده وأخلصوا له العبادة وحرصوا عليها . و (السائحون) الصائمون شهبوا بذوى السياحة فى الأرض فى امتناعهم من شهورانهم . وقيل : هم طلبة العلم يسبحون فى الأرض يطلبونه فى مظانه .

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى

قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَغْشَى الْعَاجِمِينَ (١١٣)

قيل قال صلى الله عليه وسلم لعنه أبى طالب : أنت أعظم الناس على حقاً ، وأحسنهم عندى

== صلى الله عليه وسلم هو فى المسجد (إن الله اشترى) فبكر الناس فى المسجد . فأقبل رجل من الأنصار . فقال : أنزلت هذه الآية ؟ فقال : نعم . فقال بيع راج . لا تقبل ولا تستقبل . وأخرجه عبد بن حيد : حدثنا إبراهيم هو ابن عبد الحكم بن أبان عن أبيه عن عكرمة لما نزلت هذه الآية (إن الله اشترى ...) قال رجل من الأنصار يا لها بيعة . ما أربحها . والله لا تقبل ولا تستقبل . وأخرجه الطبرى من طريق محمد بن كعب وغيره قالوا : قال عبد الله ابن رواحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم « اشترط لربك ولفسك ماشئت قال : اشترط لربى أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً . واشترط لنفسى أن تمنعنى عما تمنعون منه أنفسكم وأموالكم قالوا فإذا فعلنا ذلك لا لنا ؟ قال الجنة قالوا : ربح البيع ، لا تقبل ولا تستقبل . »

يدأ، فقل كلمة تجب لك بها شفاعتي، فأبى، فقال: لا أزال أستغفر لك ما لم أنه عنه^(١)، فزلت. وقيل: لما افتتح مكة سأل أى أبويه أحدث به عهداً؟ فقيل: أملك أمته، فزار قبرها بالأبواء، ثم قام مستعبراً فقال: إني استأذنت ربي في زيارة قبر أمي فأذن لي، واستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لي، فزلت. وهذا أصح لأن موت أبي طالب كان قبل الهجرة، وهذا آخر ما نزل بالمدينة. وقيل: استغفر لأبيه. وقيل: قال المسلمون ما يمنعنا أن نستغفر لآبائنا وذوي قرابتنا وقد استغفر إبراهيم لأبيه، وهذا محمد يستغفر لعمه ﴿ما كان للنبي﴾ ما صح له الاستغفار في حكم الله وحكمته ﴿من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم﴾ لأنهم ماتوا على الشرك.

وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ

أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴿١١٤﴾

قرأ طلحة وما استغفر إبراهيم لأبيه، وعنه: وما يستغفر إبراهيم، على حكاية الحال الماضية ﴿إلا عن موعدة وعدها إياه﴾ أى وعدها إبراهيم أباه، وهو قوله (لأستغفرن لك) ويدل عليه قراءة الحسن وحماد الراوية: وعدها أباه. فإن قلت كيف خفي على إبراهيم أن الاستغفار للكافر غير جائز حتى وعده؟ قلت: يجوز أن يظن أنه ما دام يرجى منه الإيمان جاز الاستغفار له، على أن امتناع جواز الاستغفار للكافر إنما علم بالوحي. لأن العقل يجوز أن يغفر الله للكافر. ألا ترى إلى قوله عليه السلام لعمه: لأستغفرن لك ما لم أنه. وعن الحسن قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: إن فلاناً يستغفر لآبائه المشركين، فقال: ونحن نستغفر لهم فزلت^(٢) وعن علي رضي الله عنه: رأيت رجلاً يستغفر لأبويه وهما مشركان، فقلت له، فقال: أليس قد استغفر إبراهيم^(٣) فإن قلت: فما معنى قوله ﴿فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه﴾؟ قلت: معناه: فلما تبين له من جهة الوحي أنه لن يؤمن وأنه يموت كافراً وانقطع رجاءه عنه. قطع استغفاره فهو كقوله (من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم). ﴿أواه﴾ فعال، من أواه كالأول، وهو الذي يكثر التأوه. ومعناه أنه لفرط رحمه ورقته وحله كان يتعطف على أبيه الكافر ويستغفر له مع شكاسته عليه^(٤) وقوله لأرجنك.

(١) متفق عليه من حديث سعيد بن المسيب عن أبيه في حديث، وغفل الحاكم فاستدركه.

(٢) لم أجده.

(٣) أخرجه الترمذي والنسائي والحاكم وأحمد وابن أبي شيبة وأبو يعلى والبخاري من طريق أبي الخليل عن علي

قال «سمعت رجلاً يستغفر لأبويه - الحديث».

(٤) قوله مع شكاسته عليه، أى صوته. وفي الصحاح: رجل شكس - بالسكسين - أى صعب الخلق. (ج)

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١١٦﴾

يعنى ما أمر الله باتقائه واجتنابه كالاستغفار للشركين وغيره مما نهى عنه وبين أنه محظور لا يؤاخذ به عباده الذين هدهم للإسلام . ولا يسميهم ضلالا ، ولا يخذلهم إلا إذا أقدموا عليه بعد بيان حظره عليهم وعليهم أنه واجب الاتقاء والاجتناب . وأما قبل العلم والبيان فلا سبيل عليهم ، كما لا يؤاخذون بشرب الخمر ولا ببيع الصاع بالصاعين قبل التحريم . وهذا بيان لعذر من خاف المؤاخذة بالاستغفار للشركين قبل ورود النهى عنه . وفي هذه الآية شديدة ما ينبغى أن يفصل عنها : وهى أن المهدى للإسلام إذا أقدم على بعض محظورات الله داخل في حكم الإضلال . والمراد بما يتقون : ما يجب اتقاؤه للنهى . فأما ما يعلم بالعقل ^(١) كالصدق ^(٢) في الخبر ، ورد الودعة فغير موقوف على التوقيف .

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ قَوْمٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَهُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١١٧﴾

(تاب الله على النبي) كقوله (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) وقوله (واستغفر لذنبك) وهو بعث المؤمنين على التوبة ، وأنه ما من مؤمن إلا وهو محتاج إلى التوبة والاستغفار حتى النبي والمهاجرون والأنصار ، وإبانة لفضل التوبة ومقدارها عند الله ، وأن صفة التوابين الأوائل صفة الأنبياء ، كما وصفهم بالصالحين ليظهر فضيلة الصلاح . وقيل : معناه تاب الله عليه من إذنه للمنافقين في التخلف عنه ، كقوله (عفا الله عنك) . (في ساعة العسرة) في وقتها . والساعة مستعملة في معنى الزمان المطلق ، كما استعملت الغداة والعشية واليوم :

(١) قال محمود : « فأما ما يدرك حظره بالعقل ... الخ ، قال أحمد : هذا تفريع على قاعدة التحسين والتفبيح ، وأن العقل حاكم ، والشرع كاشف لما غمض عليه ، تابع لمقتضاه . وهذه القاعدة قد سبق بطلانها في غير ماموضع ، والله الموفق .

(٢) قوله « فأما ما يعلم بالعقل كالصدق » مبنى على مذهب المعتزلة أن الحكم قد يعلم بالعقل وعند أهل السنة لاحكم قبل الشرع . (ع)

■ غَدَاةً طَفَتْ عَلَيَّ بَكْرُ بْنُ وَائِلٍ ■ (١)

وَكُنَّا حَسِبْنَاهُ كُلَّ بَيْضَاءَ شَحْمَةٍ عِشْمَةً قَارَعَنَا جُذَامٌ وَخَيْرًا (٢)

إِذَا جَاءَ يَوْمًا وَارِنِي يَبْتَغِي الْفَنَى يَجِدُ جُمُعَ كَفٍّ غَيْرَ مَلَأَى وَلَا صَفَرٍ (٣)

(١) غداة طفت عليّ بكر بن وائل . وعاجت صدور الخيل شطر تميم المراد بالغداة مطلق الزمن ليناسب المدح . طفت - بالقاء - عات وارتفعت . ويرى بالغين ، والمراد : الصلوة أيضاً . وعليّ : أصله على الماء ، والمراد : ارتفع قدرهم في العز والمجد وانخفض غيرهم ، كما يرتفع الشيء على وجه الماء ويرسب الآخر . أو الممعى : أنهم طفقوا بالغين على أطنى شيء كالماء ، فالماء طاع على الناس وهم طاعون عليه . وفيه دلالة على الشجاعة . وبكر بن وائل : اسم أبي قبيلة سميت هي باسمه . والوائل : أصله السابق الملتجئ . وعاجت : أى آلمات صدور خيلها . وإيقاع الموج على الصدور ، لأن السير والتحول من جهة إلى أخرى يظهران بها . وشطر : أى جهة قبيلة تميم .

(٢) وَكُنَّا حَسِبْنَاهُ كُلَّ بَيْضَاءَ شَحْمَةٍ عِشْمَةً قَارَعَنَا جُذَامٌ وَخَيْرًا
فلما قرعنا التبع بالتبع بعضه يبيض أبت عيدانه أن تنكسرا

لوفر بن الحرث السكلاى من التابعين شهد وقعة صفين وغيرها . ويقال فى المثل : ما كل بيضاء شحمة ، ولا كل سوداء تمرة فانهنا تلبيح له . والمراد بالعشمة : مطلق الزمن لا آخر النهار فقط ، لدلالة المقام على ذلك . والمقارعة : المضاربة بالرمح والسيف . ويرى : لبالى لاقينا . وجذام : اسم قبيلة سميت به ، وهى من اليمن كانت تنزل جبال حسمى ، يقال : هى أول ما انحسر عنه الطوفان لارتفاعها . وخير : أبو قبيلة أيضاً سميت باسمه . ويرى : جذاما ، بالتونوز للضرورة . والتبع : شجر تتخذ منه الرماح . يقول : كنا ظننا أنهم ضغفاء نظفر بهم كغيرهم . ف قوله « كل بيضاء شحمة » استعارة تمثيلية لذلك . وعشمة : نصب بحسبنا ، فلما التقت الرماح بيننا أبت أن تنكسر . وشبهها بما يصح منه الإباء على طريق الكناية . وأبت تخيل ، وبعد ذلك فهو كناية عن قوة القبيلتين وعدم انخساما . وقيل : إنه يصفهما بالكبر وحسن القرى . فيكون الكلام كله بمافيه من المجاز والكناية « منقول من هيئة التقاء الصفوف فى الحرب إلى هيئة التقاء الضيفان مع المضيف وعدم عجزه عن قراهم على طريق التمثيل ، لكن العشمة على حقيقتها . ومع توجيهنا له بذلك ، يبعده قوله « حسبنا كل بيضاء شحمة » وهو قول من لم يقف على بقية القصيدة ، فانها مصرحة بأن المعنى عاربتهم إياهم ومكافأتهم لهم .

(٣) إِذَا جَاءَ يَوْمًا وَارِنِي يَبْتَغِي الْفَنَى يَجِدُ جُمُعَ كَفٍّ غَيْرَ مَلَأَى وَلَا صَفَرٍ
يَجِدُ فِرْسًا مِثْلَ الْعَنَانِ وَصَارَ مَا نَوَى الْقَسْبَ قَدْ أَرَى ذُرَاعًا عَلَى الْعِشْرِ
وأمر خطيباً كأن كعبويه حساماً إذا ما هز لم يرض بالهبر

لحاتم الطائى . والمراد باليوم : مطلق الزمن ، بخلاف النهار فانه خاص بالمحدود الطرفين . وهكذا غالب استعمال العرب ، والمراد بالفتى : التركة ، لأنها سبه . وجمع الكف - بالضم - : الكف المقبوضة ، فهو من إضافة الصفة للوصوف . والملاى : المملئة . وصفر الرجل - بالكسر - وأصفر فهو مصفر : افتقر . والصفر - بالضم ، وقيل بالكسر - : الخالى . والصارم : السيف القاطع . وحسم الشيء : قطعه بالمسام الشديد القاطع . ويطلق على الحديد الحد . والهبر : قطع بضعة كثيرة من اللحم . والسمرة : لون بين البياض والأدمة . والخط : موضع تنسب له الرماح الجيدة . والكعب : ما بين العقدتين . والقصب : نوع من التمر صلب النوى . وربما شئى وأربى : زاد ، وقد تقلب =

والعسرة : حالم في غزوة تبوك كانوا في عسرة من الظهر : يعتقب العسرة على بعير واحد . وفي عسرة من الزاد : تزودوا التمر المدود والشعير المسوس والإهالة الزنخة^(١) ، وبلغت بهم الشدة أن اقتسم التمرة اثنان ، وربما مصها الجماعة ليشربوا عليها الماء . وفي عسرة من الماء : حتى نحروا الإبل واعتصروا فرونها . وفي شدة زمان ، من حماسة القيظ ومن الجذب والقحط والضيقة الشديدة ﴿ كاد يزيغ قلوب فريق منهم ﴾ عن الثبات على الإيمان . أو عن اتباع الرسول في تلك الغزوة والخروج معه . وفي « كاد » ضمير الشأن ، وشبهه سيويه بقولهم : ليس خلق الله مثله . وقرئ : يزيغ ، بالياء . وفي قراءة عبد الله : من بعد ما زاغت قلوب فريق منهم ، يريد المتخلفين من المؤمنين كأبي لبابة وأمثاله ﴿ ثم تاب عليهم ﴾ تكرير للتوكيد . ويجوز أن يكون الضمير للفريق : تاب عليهم لكي يودتهم .

وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رُحِبَتْ
وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِمَتُوبُوا
إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾

﴿ الثلاثة ﴾ كعب بن مالك ، ومرارة بن الربيع ، وهلال بن أمية . ومعنى ﴿ خلفوا ﴾ خلفوا عن الغزو . وقيل : عن أبي لبابة وأصحابه حيث تيب عليهم بعدهم . وقرئ ﴿ خلفوا ﴾ أى خلفوا الغازين بالمدينة . أو فسدوا من الخالفة وخلفو الغم^(٢) . وقرأ جعفر الصادق رضى الله عنه : خالفوا . وقرأ الأعمش : وعلى الثلاثة المخلفين ﴿ بما رحبت ﴾ برحها ، أى : مع سعتها ، وهو مثل للحيرة في أمرهم ، كأنهم لا يجدون فيها مكاناً يقرون فيه قلقاً وجزعاً مما هم فيه ﴿ وضاعت عليهم أنفسهم ﴾ أى قلوبهم ، لا يسعها أنس ولا سرور : لأنها خرجت من فرط الوحشة والغم

== باؤه ميا ، كما روى : قد أرى . وذراعا : تميز ، أى زاد ذراعا على العشر الأذرع ، فيكون مقداره أحد عشر ذراعا ، والجملة وصف لأسمر . ويحتمل أنها حال من التوى ، أى : زاد التوى حال كونه مقدار ذراع على العشر من التوى ، فذراعا حال في ضمن الحال وإذا أشبهت كمويه التوى في هذه الحالة ، فكل ذراع منه يزيد على عشرة كموب . ويجوز أن ذراعا تميز بحول عن الفاعل ، أى : زاد كل ذراع من هذا الأسمر على عشرة كموب . يقول : إذا طلب وارث تركتى يجد أشياء حقيقة بأن يقبض عليها بالكف حرصا عليها ، فقله « جمع كف » كناية عن ذلك غير ممثلة عند من يجب المسأل ، وغير خالية عند ملاق الأبطال ، ويجد الثاني بدل من الأول . وشبه فرسه بالنعان في الضمور والمكانة إذا هز أى حرك كناية عن الضرب به . وشبه بمن يصح منه الرضا على طريق الكناية ولم يرض تخييل : أى يجد فرسا ضامراً وسيفا قاطعا ورعا طويلاً أو صلباً . وجزم المضارع في جواب إذا وهو قليل .

(١) قوله « والإهالة الزنخة » أى الدهن المتن . وحمارة القيظ بتشديد الراء شدة حره اه من الصحاح . (ع)

(٢) قوله « أو فسدوا من الخالفة وخلفو الغم » الخالفة : الذى لاخير فيه . وخلفو الغم : تفسيره : اه من الصحاح . (ع)

﴿وظنوا﴾ وعلوا ﴿أن لا ملجأ من﴾ سخط ﴿الله إلا﴾ إلى استغفاره ﴿ثم تاب عليهم ليتوبوا﴾ ثم رجع عليهم بالقبول والرحمة كرتة بعد أخرى، ليستقيموا على توبتهم ويثبتوا، وليتوبوا أيضاً فيما يستقبل إن فرطت منهم خطيئة، علماً منهم أن الله تواب على من تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة. روى أن ناساً من المؤمنين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، منهم من بدا له وكره مكانه فلحق به. عن الحسن: بلغني أنه كان لأحدهم حائط كان خيراً من مائة ألف درهم فقال: يا حائطاه، ما خلفني إلا ظلك وانتظار ثمرك، اذهب فأنت في سبيل الله. ولم يكن لآخر إلا أهله فقال: يا أهلاه ما بطناني ولا خلفني إلا الضرب لك لا جرم، والله لا كابدن المفاوز حتى ألحق برسول الله، فركب ولحق به. ولم يكن لآخر إلا نفسه لا أهل ولا مال، فقال يا نفس ما خلفني إلا حب الحياة لك والله لا كابدن الشدائد حتى ألحق برسول الله، فتأبط زاده ولحق به. قال الحسن: كذلك والله المؤمن يتوب من ذنوبه ولا يصبر عليها. وعن أبي ذر الغفاري: أن بعيره أبطأ به فحمل متاعه على ظهره واتباع أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشياً، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى سواده: كن أبا ذر، فقال الناس: هو ذاك، فقال: رحم الله أبا ذر، يمشي وحده، ويموت وحده، ويبعث وحده^(١) وعن أبي خيثمة^(٢) أنه بلغ بستانه وكانت له امرأة حسناء، فرشت له في الظل، وبسطت له الحصير، وقربت إليه الرطب والماء البارد، فنظر فقال: ظل ظليل، ورطب يانع، وماء بارد، وامرأة حسناء، ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الضح والريح^(٣): ما هذا بخير، فقام فرحل ناقته وأخذ سيفه ورمحه ومز كالريح، فذرع رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفه إلى الطريق، فإذا براكب يزهاه السراب فقال: كن أبا خيثمة فكانه، ففرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم واستغفر له. ومنهم من بقي لم يلحق به، منهم الثلاثة قال كعب:

(١) أخرجه ابن إسحاق في المغازي والحاكم والبيهقي في الدلائل، قال: حدثني بريدة بن سفيان عن محمد بن كعب القرظي عن عبد الله بن مسعود قال «لما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تبوك جعل لا يزال الرجل يتخلف - فذكره مطولاً»

(٢) أخرجه ابن سعد بهذا بغير سند. وذكره الواقدي في المغازي حدثنا محمد بن رفاعة بن ثعلبة بن أبي مالك عن أبيه عن جده قال سألت زيد بن ثابت عن غزوة تبوك. فذكر القصة الطويلة وفيه وكان أبو خيثمة ويسمى عبد الله ابن خيثمة - السلمي رجع بعد أن سار رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة أيام، حتى دخل على امرأتين له في يوم حار - فذكره وأخرجه ابن إسحاق في المغازي والحاكم والبيهقي من طريقه قال حدثني عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم «أن أبا خيثمة سالم - فذكره. وله طريق أخرى عند الطبراني من طريق إبراهيم بن سعد بن خيثمة حدثنا أبي عن أبيه قال: تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك، حتى مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت حائطاً - فذكر الحديث نحوه، وفي الصحيحين في حديث كعب بن مالك الطويل «فلما بلغ تبوك قال النبي صلى الله عليه وسلم: ما فعل كعب بن مالك فذكر الحديث وفيه: فينبأهم كذلك إذا هم برجل يزول به السراب». فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم كن أبا خيثمة فإذا هو أبو خيثمة.

(٣) قوله «في الضح والريح»، الضح الشمس. ويزهاه السراب: يرفعه اه من الصحاح. (ع)

لما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمت عايه فردّ على كالمغضب بعد ما ذكرني وقال: ليت شعري ما خلف كعباً؟ فقيل له: ما خلفه إلا حسن برديه والنظر في عطفيه. فقال: معاذ الله ما أعلم إلا فضلاً وإسلاماً^(١) ونهى عن كلامنا أيها الثلاثة، فتذكر لنا الناس ولم يكلمنا أحداً من قريب ولا بعيد، فلما مضت أربعون ليلة أمرنا أن نعتزل نساءنا ولا نقرّبهن، فلما تمت خمسون ليلة إذا أنا ببدء من ذروة سلع^(٢): أبشر يا كعب بن مالك، غفرت ساجداً وكنت كما وصفني ربي (وضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم) وتتابعت البشارة، فلبست ثوبى وانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا هو جالس في المسجد وحوله المسلمون، فقام إلى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صاحفني وقال: لتهنك توبة الله عليك، فإن أنساها لطلحة، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يستنير استنارة القمر: «أبشر يا كعب بخير يوم مرّ عليك منذ ولدتك أمك»، ثم تلا علينا الآية. وعن أبي بكر الوراق أنه سئل عن التوبة النصوح فقال: إن تضيق على التائب الأرض بما رحبت، وتضيق عليه نفسه، كتوبة كعب بن مالك وصاحبيه.

بِأَيِّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصّٰدِقِينَ ﴿١١٩﴾ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطَؤُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٠﴾ وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِمَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢١﴾

(مع الصادقين) وقرئ: من الصادقين وهم الذين صدقوا في دين الله نية وقولا وعملا، أو الذين صدقوا في إيمانهم ومعاهدتهم لله ورسوله على الطاعة من قوله (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) وقيل: هم الثلاثة، أي كونوا مثل هؤلاء في صدقهم وثباتهم. وعن ابن عباس

(١) متفق عليه من حديث عبد الله بن كعب بن مالك عن كعب بن مالك مطولا، وقال فيه فقال رجل من بني سلمة حبسه برداء فقال معاذ بن جبل: بشما قلت - الحديث، قال المخرج: الزم فيه من المصنف. وأخرجه أحد وفيه: فقال رجل من قومي يا رسول الله خلفه برداء والنظر في عطفيه، وأفاد الواقدي في المغازي: أن الذي قال ذلك عبد الله بن قيس.

(٢) قوله «من ذروة سلع» سلع هو جبل بالمدينة، اه من الصحاح. (ع)

رضى الله عنه : الخطاب لمن آمن من أهل الكتاب . أى كونوا مع المهاجرين والانصار ، ووافقوهم وانتظموا فى جملتهم ، واصدقوا مثل صدقهم . وقيل لمن تخلف عن الطلقاء عن غزوة تبوك . وعن ابن مسعود رضى الله عنه ^(١) : ولا يصلح الكذب فى جد ولا هزل ، ولا أن يعد أحدكم صديقه ثم لا ينجزه . اقرءوا إن شئتم : وكونوا مع الصادقين . فهل فيها من رخصة ؟ ﴿ ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ﴾ أمروا بأن يصحبوه على اليأساء والضراء ، وأن يكابدوا معه الأهوال برغبة ونشاط واعتباط ، وأن يلقوا أنفسهم من الشدائد ما تلقاه نفسه ، علماً بأنها أعز نفس عند الله وأكرمها عليه . فإذا تعرضت مع كرامتها وعزتها للخوض فى شدة وهول . وجب على سائر الأنفس أن تنهات ^(٢) فيما تعرضت له . ولا يكثر لها أصحابها ولا يقيموا لها وزناً ، وتكون أخف شئ عليهم وأهونه . فضلاً عن أن يرتبوا ^(٣) بأنفسهم عن متابعتها ومصاحبتها ويضنوا بها على ما سمع بنفسه عليه . وهذا نهى بليغ . مع تقييد لا مرهم ، وتوبيخ لهم عليه ، وتهيب لمتابعتها بألفة وحمة ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى ما دل عليه قوله : ما كان لهم أن يتخلفوا ، من وجوب مشايعته ، كأنه قيل ذلك الوجوب ﴿ بسبب ﴾ أنهم لا يصيبهم شئ من عطش . ولا تعب . ولا مجاعة فى طريق الجهاد ، ولا يدوسون مكاناً من أمكنة الكفار بحوافر خيولهم وأخفاف رواحلهم وأرجلهم . ولا يتصرفون فى أرضهم تصرفاً يغيظهم ويضيق صدورهم ﴿ ولا ينالون من عدو نيلاً ﴾ ولا يرزونهم شيئاً بقتل أو أسر أو غنيمة أو هزيمة أو غير ذلك ﴿ إلا كتب لهم به عمل صالح ﴾ واستوجبوا الثواب ونيل الزلفى عند الله . وذلك مما يوجب المشايعة . ويجوز أن يراد بالوطء الإيقاع والإبادة ، لا الوطء بالأقدام والحوافر ، كقوله عليه السلام ^(٤) : « آخر وطأة وطنها الله بوج » ^(٥) ، والموطئ إما مصدر كاللورد ، وإما مكان . فإن كان مكاناً فعنى يغيظ الكفار : يغيظهم وطؤه . والنيل أيضاً يجوز أن يكون مصدرأ مؤكداً . وأن يكون بمعنى المنيل . ويقال : نال منه إذا رزأه ونقصه . وهو عام فى كل ما يسوقهم وينسكهم ويلحق بهم ضرراً . وفيه دليل على أن من قصد خيراً كان سعيه فيه مشكوراً من قيام وعود

(١) أخرجه الثعلبى من رواية وهب بن جرير عن شعبة عن عمرو بن مرة عن أبى عبيدة عن أبيه . موقوفاً وكذا أخرجه إسماعيل فى مسنده عن وهب ورواه البيهقى فى الشعب مختصراً . ورواه الحاكم مرفوعاً ، من رواية أبى الأحوص عن عبد الله بن مسعود رفعه « لا يصلح الكذب فى جد ولا هزل » ولأن يعد الرجل ابنه ثم لا ينجزه .

(٢) قوله « تنهات » أى تساقط . (ع)

(٣) قوله « يرتبوا » أى يرتفعوا . اهـ من الصحاح . (ع)

(٤) أخرجه أحمد وابن سعد والطبرانى والبيهقى فى الأسماء من حديث يعلى بن مرة الثقفى فى أثناء حديث وأخرجه إسماعيل والبيهقى أيضاً والطبرانى من رواية عمر بن عبد العزيز قال : زعمت المرأة الصالحة خولة بنت حكيم .

(٥) قوله « بوج » هى بلد بالطائف اهـ صحاح . (ع)

ومشى وكلام وغير ذلك ، وكذلك الشر . وهذه الآية استشهد أصحاب أي حنيفة أن المدد القادم بعد انقضاء الحرب يشارك لنا الجيش في الغنيمة ، لأن وطء ديارهم مما يغيظهم وينسكى فيهم . ولقد أسهم النبي صلى الله عليه وسلم لابن عامر وقد قدما بعد تقضى الحرب ^(١) ، وأمد أبو بكر الصديق رضي الله عنه المهاجر بن أبي أمية وزباد بن أبي لييد بعكرمة بن أبي جهل مع خمسمائة نفس ، فلحقوا بعد ما فتحوا فأسهم لهم ^(٢) . عند الشافعي : لا يشارك المدد الغانمين . وقرأ عبيد ابن عمير : ظاه بالمد . يقال : ظمى ظماء وظاه ^(٣) ولا ينفقون نفقة صغيرة ولو تمر ولو علاقة سوط ^(٤) ولا كبيرة ^(٥) مثل ما أنفق عثمان رضي الله عنه في جيش العسرة ^(٦) ولا يقطعون وادياً ^(٧) أى أرضاً في ذهابهم ومجيئهم ، والوادي كل منفرج بين جبال وآكام يكون منفذاً للسيل ، وهو في الأصل دافع ، من ودى إذا سال . ومنه الودى . وقد شاع في استعمال العرب بمعنى الأرض . يقولون : لا تصل في وادي غيرك ^(٨) إلا كتب لهم ذلك من الإنفاق وقطع الوادي : ويجوز أن يرجع الضمير فيه إلى عمل صالح وقوله (ليجزئهم) متعلق بكتب أى أثبت في صحائفهم لأجل الجزاء .

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ^(١٢٢)

اللام لتأكيد التنبي . ومعناه أن نفير الكافة لطلب العلم غير صحيح ولا يمكن ^(١) .

(١) لم أره هكذا . وقد عزاه الطيبي لأبي داود والترمذي . وفي الصحيحين عن أبي موسى بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن : فخرجنا مهاجرين إليه أنا وإخواني . أنا أصغرهم - الحديث قال : فأسهم لنا ولم يسهم لأحد غاب عن فتح خيبر إلا أصحاب سفينتنا .

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن إدريس عن محمد بن إسماعيل عن يزيد بن أبي حبيب : أن أبا بكر بعث عكرمة بن أبي جهل مداً للمهاجر بن أبي أمية وزباد بن أسد . فأتوا إلى القوم وقد فتح عليهم . قال : فأشركهم في الغنيمة ، رواه الواقدي في المغازي : حدثنا إسماعيل بن إبراهيم عن عقبه عن الحرث بن فضيل قال : لما جاء كتاب زياد بن لييد - فذكر نحوه .

(٣) قال محمود : « معناه أن نفير الكافة لطلب العلم غير ممكن ... الخ » . قال أحمد : قوله (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) على التفسير الأول : أمر لانهي . وعلى الثاني : خبر والمراد به النهي . لأنه في الأول راجع إلى تنفير أهل البوادي إلى المدينة للتفقه ، وهذا لو أمكن الجميع فعله لكان جائزاً أو واجباً ، وإن لم يمكن وجب على بعضهم القيام عن باقيهم على طريق وجوب الكفاية . وأما في الثاني فلأن المؤمنين نفروا من المدينة للجهاد أجمعين وكان ذلك ممكناً بل واقعاً ، فهموا عن إطراح التفقه بالكلية وأمروا به أمر كفاية والله أعلم . قال أحمد : ولا أجد في تأخرى عن حضور الغزاة عذراً إلا صرف المهمة لتحذير هذا المصنف ، فاني تفقّهت في أصل الدين وقواعد العقائد مؤيداً بآيات الكتاب العزيز مع ما شتمت عليه من صيانة حوزتها من مكابدة أهل البدع والأهواء . وأنا مع ذلك أرجو من الله حسن التوجه بلغنا الله الخير ، ووقفنا لما يرضيه ، وجعل أعمالنا خالصة لوجهه الكريم .

وفيه أنه لو صح وأمكن - ولم يؤد إلى مفسدة لوجب ، لوجب التفقه على الكافة . ولأن طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسئلة ﴿فلولا نفر﴾ حين لم يمكن تغير الكافة ولم يكن مصلحة فهلا نفر ﴿من كل فرقة منهم طائفة﴾ أى من كل جماعة كثيرة جماعة قليلة منهم يكفونهم التغير ﴿ليتفقوا في الدين﴾ ليتكفوا الفقاها فيه ، ويتجشمو المشاق في أخذها وتحصيلها ﴿ولينذروا قومهم﴾ وليجعلوا غرضهم ومرى همهم في التفقه : إنذار قومهم وإرشادهم والنصيحة لهم ، لا ما ينتجيه الفقهاء من الاغراض الخسيسة ويؤمنونها من المقاصد الركيكة ، من التصدر والترؤس والتبسط في البلاد ، والتشبه بالظلمة في ملابسهم ومراكبهم ومنافسة بعضهم بعضاً ، وفشودا الضرائر بينهم ، وانقلاب حمالق أحدهم ^(١) إذا الملح يبصره مدرسة لآخر ، أو شذمة جثوا بين يديه ، وتهالكه على أن يكون موطاً العقب دون الناس كلهم ، فما أبعد هؤلاء من قوله عز وجل (لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً) . ﴿لعلهم يحذرون﴾ إرادة أن يحذروا الله فيعملوا عملاً صالحاً . ووجه آخر : وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا بعث بعثاً - بعد غزوة نبوك وبعد ما أنزل في المتخلفين من الآيات الشداد - استبق المؤمنون عن آخرهم إلى التغير وانقطعوا جميعاً عن استماع الوحى والتفقه في الدين ، فأمروا أن ينفر من كل فرقة منهم طائفة إلى الجهاد ويبقى أعقابهم يتفقون ، حتى لا ينقطعوا عن التفقه الذى هو الجهاد الأكبر . لأن الجدال بالحجة أعظم أثراً من الجلال بالسيف . وقوله (ليتفقوا) الضمير فيه للفرق الباقية بعد الطواف ، النافرة من بينهم ، (ولينذروا قومهم) ولينذر الفرق الباقية قومهم النافرين إذا رجعوا إليهم بما حصلوا في أيام غيبتهم من العلوم وعلى الأول الضمير للطائفة النافرة إلى المدينة للتفقه .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ

غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٢٣﴾

﴿يلونكم﴾ يقربون منكم ، والقتال واجب مع كافة الكفرة قريبهم وبعيدهم ^(٢) ، ولكن الأقرب فالأقرب أوجب . ونظيره (وأندر عشيرتك الأقربين) وقد حارب رسول الله صلى الله عليه وسلم قومه ، ثم غيرهم من عرب الحجاز ، ثم غزا الشام . وقيل : هم قريظة والنضير وفدك

(١) قوله واناقلاب حمالق أحدهم ، الحمالق : هو ما يسوده الكحل من باطن الجفن . وقيل : ما غطته الأجفان من ياض المقلة . اهـ من الصحاح . (ع)

(٢) قال محمود : القتال واجب مع كافة الكفرة قريبهم وبعيدهم ... الخ . قال أحمد : يتعين القتال على أحد فرقتين : إما من نزل بهم عدو وفيهم قوة عليه ، ثم على من قرب منهم حتى يكتفوا . وإما من عنهم الامام لذلك وإن بعدت بهم الدار . وإذا أوجب الله على هذه الأمة القتال وإزعاج العدو من دياره وإخراجه من قراره ، فوجوبه وقد نزل العدو بدار الاسلام أجدر .

وخير . وقيل : الروم ، لأنهم كانوا يسكنون الشام والشام أقرب إلى المدينة من العراق وغيره ، وهكذا المفروض على أهل كل ناحية أن يقاتلوا من وإيهم ، ما لم يضطر إليهم أهل ناحية أخرى . وعن ابن عمر رضى الله عنه أنه سئل عن قتال الديلم ؟ فقال : عليك بالروم . وقرئ (غلظة) بالحركات الثلاث ، فالغلظة كالشدّة ، والغلظة كالاضطّعة ، والغلظة كالسخطه ونحوه (واغلظ عليهم) (ولا تنهوا) وهو يجمع الجرأة والصبر على القتال وشدة العداوة والعنف في القتل والأسر ، ومنه (ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله) . (مع المتقين) ينصر من اتقاه فلم يترأف على عدوه

وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَئِمْكُمْ زَادَتْهُ هِذِهِ إِيْمَانًا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَفْشِرُونَ ﴿١٢٤﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿١٢٥﴾

(فمنهم من يقول) فمن المنافقين من يقول بعضهم لبعض (أئيمكم زادته هذه) (السورة) (إيماناً) إنكاراً واستهزاء بالمؤمنين واعتقادهم زيادة الإيمان بزيادة العلم الحاصل بالوحي والعمل به . وأيمكم مرفوع بالابتداء . وقرأ عبيد بن عمير : أئيمكم ، بالفتح على إضمار فعل يفسره (زادته) تقديره : أئيمكم زادت زادته هذه إيماناً (فزادتهم إيماناً) لأنها أزيد لليقين والثبات ، وأئلمج للصدر . أو فزادتهم رجساً ، فإن زيادة العمل بزيادة الإيمان . لأن الإيمان يقع على الاعتقاد والعمل (فزادتهم رجساً إلى رجسهم) كفرأ مضموماً إلى كفرهم ، لأنهم كلما جددوا بتجديد الله الوحي كفرأ ونفاقاً ، ازداد كفرهم واستحكم وتضاعف عقابهم .

أَوْ لَا يَرْوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ ﴿١٢٦﴾ وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ أَنْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٢٧﴾

قرئ : ولا يرون ، بالياء والتاء (يفتنون) يبتلون بالمرض والهط وغيرهما من بلاء الله ثم لا يتوبون ولا يتوبون عن نفاقهم ، ولا يذكرون ، ولا يعتبرون ، ولا ينظرون في أمرهم ، أو يبتلون في الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعاينون أمره وما ينزل الله عليه من نصرته وتأنيده . أو يفتنهم الشيطان فيكذبون وينقضون اليهود مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . فيقتلهم وينكل بهم ، ثم لا يزجرون (نظر بعضهم إلى بعض) تغامزوا بالعيون إنكاراً للوحي (١)

(١) قال محمود : « معناه تغامزوا بالعيون إنكاراً للوحي ... الخ » قال أحمد : يحتمل الدعاء كما فسر . ويحتمل

وسخرية به قائلين ﴿هل يراكم من أحد﴾ من المسلمين لننصرف ، فإننا لانصبر على استماعه ويغلبنا الضحك ، فنخاف الافتضاح بينهم . أو تراقبوا يتشاورون في نديير الخروج والانسلال لو اذا يقولون : هل يراكم من أحد . وقيل : معناه : إذا ما أنزلت سورة في عيب المنافقين ﴿صرف الله قلوبهم﴾ دعاء عليهم بالخذلان وبصرف قلوبهم عما في قلوب أهل الإيمان من الانشراح ﴿بأنهم﴾ بسبب أنهم ﴿قوم لا يفقهون﴾ لا يتدبرون حتى يفقهوا .

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٢٨﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ

وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿١٢٩﴾

﴿من أنفسكم﴾ من جنسكم ومن نسبكم عربي قرشي مثلكم ، ثم ذكر ما يتبع المجانسة والمناسبة من النتائج بقوله ﴿عزير عليه ما عنتم﴾ أى شديد عليه شاق - لكونه بعضاً منكم - عنتم ولقاؤكم المسكروه ، فهو يخاف عليكم سوء العاقبة والوقوع في العذاب ﴿حريص عليكم﴾ حتى لا يخرج أحد منكم عن اتباعه والاستسعاد بدين الحق الذى جاء به ﴿بالمؤمنين﴾ منكم ومن غيركم ﴿رءوف رحيم﴾ . وقرئ : من أنفسكم ، أى من أشرفكم وأفضلكم . وقيل : هى قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاطمة وعائشة رضى الله عنهم . وقيل : لم يجمع الله اسمين من أسمائه لأحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ﴿رءوف رحيم﴾ . ﴿فإن تولوا﴾ فإن أعرضوا عن الإيمان بك وناصروك فاستعن وفوض إليه ، فهو كافيك معزتهم ^(١) ولا يضر ونك وهو ناصرك عليهم . وقرئ (العظيم) بالرفع . وعن ابن عباس رضى الله عنه : العرش لا يقدر أحد قدره . وعن أبى ابن كعب : آخر آية نزلت (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما نزل على القرآن إلا آية آية وحرفاً حرفاً ، ما خلا سورة براءة وقل هو الله أحد ، فإنهما أنزلتا على ومعهما سبعون ألف صف من الملائكة » ^(٢)

== الاخبار بأن الله صرف قلوبهم أى منعهم من تلقى الحق بالقبول . ولكن الوعشى يفر من جعله خبراً لأن صرف القلوب عن الحق لا يجوز على الله تعالى عنده . بناء على قاعدة الصلاح والأصلح ، ولا يزال يؤول الظاهر إذا اقتضى ذلك كما مر له في قوله (ختم الله على قلوبهم) فلما احتملت هذه الآية الدعاء والخبر على حد سواء ، تعين عنده جعلها دعاء ، ثم في هذا الدعاء مناسبة الفعل الصادر منهم وهو الانصراف ، كقوله (وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم) وكقوله (ويترى بصركم الدوائر عليهم دائرة السوء) .

(١) قوله « فهو كافيك معزتهم » المعرة : الاثم ، كذا في الصحاح . (ع)

(٢) أخرجه الثعلبي من حديث عائشة باسناد واه .

سورة يونس

مكية ، [إلا الآيات ٤٠ و ٩٤ و ٩٥ و ٩٦ فنية]

وهي مائة وتسع آيات [نزلت بعد الإسراء]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ① أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِذْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ②

(الر) تعديد للحروف على طريق التحدى . و (تلك آيات الكتاب) إشارة إلى ما تضمنته السورة من الآيات والكتاب السورة . و (الحكيم) ذو الحكمة لاشتغاله عليها ونطقه بها . أو وصف بصفة محدثة . قال الأعشى :

وَعَرِيَّةٌ تَأْتِي الْمُلُوكَ حَكِيمَةً قَدْ قُلَّتْهَا لِيُقَالَ مَنْ ذَا قَالَهَا ①

الهمزة لإنكار التعجب والتعجب منه . و (أن أوحينا) اسم كان ، وعجبا : خبرها . وقرأ ابن مسعود : عجب ، فجعله اسما وهو نكرة . و (أن أوحينا) خبراً وهو معرفة ، كقوله :

يَكُونُ مِرْاجَهَا عَسْلٌ وَمَاءٌ ②

(١) للأعشى . أى : ورب قصيدة غريبة حكيمة ناطقة بالحكمة دالة عليها ، أو حكيم قائلها ، فهو من الاسناد للسبب ، لأنها سبب في وصف قائلها بالحكمة . قد قلتها ليتعجب الناس ويقولوا من هذا الشاعر البليغ الذى قالها . وذا : اسم إشارة في لغة الحجاز ، واسم موصول في لغة طي ، وهى أقرب هنا ، جملة « قائلها » صلة الموصول .

(٢) كأن سلاقة من بيت رأس يكون مزاجها عسل وماء

على أنيابها أو طعم غصن من التفاح ممره اجتناء

لحسان بن ثابت قبل تحريم الخمر . والسلاقة : أول ما يميل من ماء العنب . و يروى « سينة » أى مشقاة . يقال : سبأ الخمر كنصر ، إذا اشتراها . و يروى خبيثة : أى مصونة في الحاية . وبيت رأس : قرية بالشام . وقيل : =

والأجود أن تسكن . كان ، تامة ، وأن أوحينا بدلا من عجب . فإن قلت : فما معنى اللام في قوله (أكان للناس عجبا) ؟ وما هو الفرق بينه وبين قولك : أكان عند الناس عجبا ؟ قلت : معناه أنهم جعلوه لهم أعجوبة يتعجبون منها ، ونصبوه علما لهم يوجهون نحوه استهزاءهم وإنكارهم ، وليس في عند الناس هذا المعنى ، والذي تعجبوا منه أن يوحى إلى بشر ، وأن يكون رجلا من أفتاء رجالهم (١) دون عظيم من عظائهم ، فقد كانوا يقولون : العجب أن الله لم يجد رسولا يرسله إلى الناس إلا يتيم أبي طالب ، وأن يذكر لهم البعث وينذر بالنار ويبشر بالجنة . وكل واحد من هذه الأمور ليس بعجب ، لأن الرسل المبعوثين إلى الأمم لم يكونوا إلا بشر مثلهم . وقال الله تعالى (قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) وإرسال الفقير أو اليتيم ليس بعجب أيضاً ، لأن الله تعالى إنما يختار من استحق الاختيار ، لجمعه أسباب الاستقلال بما اختير له من النبوة . والغنى والتقدم في الدنيا ليس من تلك الأسباب في شيء . (وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى) والبعث للجزاء على الخير والشر هو الحكمة العظمى ، فكيف يكون عجبا ؟ إنما العجب العجيب والمنكر في العقول تعطيل الجزاء (أن أنذر الناس) أن هي المفصرة لأن الإيحاء فيه معنى القول . ويجوز أن تكون المخففة من الثقلية ، وأصله : أنه أنذر الناس ، على معنى : أن الشأن قولنا أنذر الناس . و (أن لهم) الباء معه محذوف (قدم صدق عند ربهم) أى سابقة وفضلا ومنزلة رفيعة (٢) . فإن قلت : لم سميت السابقة

== المراد بالرأس الرئيس ، وشراها أطيب من غيره ، ودمزاجها خير يكون مع أنه معرفة . ودعل ، اسمها مع أنه نكرة ، وكان القياس العكس فقلب للضرورة . وجوزه ابن مالك في معمول « كان » و « إن » فلا قلب . وقال القارسي : إن انتصاب مزاجها على الظرفية المجازية . وروى برفع الكلمات الثلاث ، على أن اسم كان ضمير الشأن . وقول ابن السيد : بزيادة « كان » هنا : غير مرضى ؛ لأن زيادة المضارع لا ترتكب إلا عند الضرورة ، وروى بنصب المثل فقط ، فهو خبر ورفع ما . بتقدير : وغالطها ما . وجلة الكون صفة سلافة . وعلى أنيابه : خبر « كان » الشددة . والمزاج : ما يمزج به غيره . والمراد بالأنياب : الثفر كله . والنض : الطرى الرطب . والمصر : عطف الفصن وإمائه إليك من غير إبانة لتجنى ثمره . والتهسير : مبالغة فيه . وروى « الجناء » بدل « الاجتاء » . وهو بالقصر مصدر . لكن مد هنا ضرورة . وإسناد التهسير إلى ذلك مجاز عقلى ، من باب الاستناد للسبب . وإيقاعه على التفاح على تقدير مضاف ، أى : مصر غصنه . وروى : أرطم غصن . فلا يجوز في تهسيره . لكن إضافة طم إليه على تقدير مضاف . أى طعم ثمر غصن . شبه ريقها بالخر الجيدة وطعمه بطعم تفاح ميل غصته الجاني ليجتنيه ، إشارة إلى أنه مجنى الآن لم يعض عليه شيء من الزمان . وتلويحاً لتشبيهه بمحبوبته بالأغصان في الرقة واللين والميلان .

(١) قوله « من أفتاء رجالهم » في الصحاح : يقال هو من أفتاء الناس . إذا لم يعلم من هو . (ع)

(٢) قال محمود : « أى سابقة وفضلا ومنزلة رفيعة ... الخ » قال أحمد : ولم يرد في سابقة السوء تسميتها قدما ، إما لأن المجاز لا يطرد ، وإما أن يكون مطردا ولكن غلب العرف على قهرها كما يغلب في الحقيقة ، والله أعلم .

قدما ؟ قلت : لما كان السعي والسبق بالقدم ، سميت المسعاة الجميلة والسابقة قدما ، كما سميت النعمة بدأ لأنها تعطى باليد ، وباعا لأن صاحبها يبيعها ، فقيل : لفلان قدم في الخير . وإضافته إلى صدق دلالة على زيادة فضل . وأنه من السوابق العظيمة وقيل : مقام صدق ﴿إن هذا﴾ إن هذا الكتاب وما جاء به محمد ﴿لسحر﴾ ومن قرأ : ساحر ، فهذا إشارة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو دليل عجزهم واعترافهم به وإن كانوا كاذبين في تسميته سحرا . وفي قراءة أبي : ما هذا إلا سحر .

إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدُوَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٤﴾

﴿يدبر﴾ يقضى ويقدر على حسب مقتضى الحكمة ويفعل ما يفعل المتحرى للصواب الناظر في أدبار الأمور وعواقبها . لثلا يلقاه ما يكره آخرأ . و ﴿الامر﴾ أمر الخلق كله وأمر ملكوت السموات والأرض والعرش . فإن قلت : ما موقع هذه الجملة ؟ قلت : قد دل بالجملة قبلها على عظمة شأنه وملكه بخلق السموات والأرض . مع بسطتها واتساعها في وقت يسير ، وبالاتواء على العرش ، وأتبعها هذه الجملة لزيادة الدلالة على العظمة وأنه لا يخرج أمر من الأمور من قضائه وتقديره . وكذلك قوله ﴿ما من شفيع إلا من بعد إذنه﴾ دليل على العزة والكبرياء . كقوله (يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن) و ﴿ذلك﴾ إشارة إلى المعلوم بتلك العظمة ، أى ذلك العظيم ^(١) الموصوف بما وصف به هو ربكم ، وهو الذى يستحق منكم العبادة ﴿فاعبدوه﴾ وحده ولا تشركوا به بعض خلقه من ملك أو إنسان ، فضلا عن جباد لا يضر ولا ينفع ﴿أفلا تذكرون﴾ فإن أدنى التفكير والنظر ينهيكم على الخطأ فيما أنتم عليه ﴿إليه مرجعكم جميعا﴾ أى لا ترجعون فى العاقبة إلا إليه فاستعدوا للقائه ﴿وعد الله﴾ مصدر مؤكد لقوله ﴿إليه مرجعكم﴾ و ﴿حقا﴾ مصدر مؤكد لقوله (وعد الله) . ﴿إنه يبدؤ الخلق ثم يعيده﴾ استئناف معناه التعليل لوجوب المرجع إليه ، وهو أن الغرض ومقتضى الحكمة بابتداء الخلق وإعادةه هو جزاء المكلفين على أعمالهم . وقرئ : أنه يبدؤ

(١) قوله «ذلك العظيم» لعله ذلك . (ع)

الخلق ، بمعنى لأنه . أو هو منصوب بالفعل الذى نصب وعد الله : أى وعد الله وعداً بدأ الخلق ثم إعادته . والمعنى : إعادة الخلق بعد بدئه . وقرئ : وعد الله ، على لفظ الفعل . ويبدئ ، من أبدأ . ويجوز أن يكون مرفوعاً بما نصب حقاً ، أى حق حقاً بدأ الخلق ، كقوله :

أَحَقُّ عِبَادَ اللَّهِ أَنْ أَسْتُجَابَئِيَا وَلَا ذَاهِبًا إِلَّا عَلَى رَقِيبٍ ^(١)

و قرئ : حق أنه يبدؤ الخلق ، كقولك : حق أن زيدا منطلق ﴿ بالقسط ﴾ بالعدل ، وهو متعلق بيجزى . والمعنى : ليجزيمهم بقسطه ويوفهم أجورهم . أو بقسطهم وبما أقسطوا وعدلوا ولم يظلموا حين آمنوا وعملوا صالحاً ، لأن الشرك ظلم . قال الله تعالى (إن الشرك لظلم عظيم) والعصاة ظلام أنفسهم ، وهذا أوجه ، لمقابلة قوله (بما كانوا يكفرون) .

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ

اللَّيَالِي وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥﴾

الياء فى ﴿ ضياء ﴾ منقلبة عن واو ضوء لكسرة ما قبلها . وقرئ : ضياء بهزتين بينهما ألف على القلب ، بتقديم اللام على العين ، كما قيل فى عاق : عفا . والضياء أقوى من النور ﴿ وقدره ﴾ وقدر القمر . والمعنى . وقدر مسيره ﴿ منازل ﴾ أو قدره ذا منازل ، كقوله تعالى (والقمر قدرناه منازل) . ﴿ والحساب ﴾ وحساب الأوقات من الشهور والأيام والليالي ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى المذكور أى ما خلقه إلا ملتبساً بالحق الذى هو الحكمة البالغة ولم يخلقه عبثاً . وقرئ : يفصل ، بالياء .

إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ

لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ ﴿٦﴾

خص المتقين لأنهم يحذرون العاقبة فيدعوم الحذر إلى النظر والتدبر .

(١) أحقا عباد الله أن لست جائياً ولا زائراً فرداً ولا فى جماعة من الناس إلا على رقيب

لعبد الله بن الدمينه الخثعمي . وقيل : لقيس بن الملوخ . قال المروزقي : أحقا انتصب عند سيوبه على الظرفية ، كأنه قال : أفى الحق ذلك ، لأنهم كثيراً ما يقولون : أفى الحق كذا . وعند المبرد على المفعولية المطلقة ، أى أحق ذلك حقاً ، لأنه مصدر . وعباد الله : منادى . وروى : أن لست وارداً ولا صادراً . والمعنى واحد . والرقيب : المانع من لقاء الحبيب . ويجوز أن يراد به مافى قوله تعالى : (ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد) أى مناظر حاضر ، أو قوله تعالى (إن كل نفس لها عليها حافظ) .

إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ﴿٧﴾ أُولَٰئِكَ مَاوَأُمُّ النَّارِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨﴾

﴿لا يرجون لقاءنا﴾ لا يتوقعونه أصلاً ، ولا يخطرونه بياهم لغلطتهم المستولية عليهم . المذهلة بالذات وحب العاجل عن التفطن للحقائق . أو لا يأملون حسن لقائنا كما يأمله السعداء أو لا يخافون سوء لقائنا الذي يجب أن يخاف ﴿ورضوا بالحياة الدنيا﴾ من الآخرة ، وآثروا القليل الفاني على الكثير الباقي ، كقوله تعالى (أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة) . ﴿واطمأننوا بها﴾ وسكنوا فيها سكون من لا يزجج عنها ، فبنوا شديداً وأقلوا بعيداً .

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٩﴾ دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّاتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾

﴿يهديهم ربهم بإيمانهم﴾ يستدغم بسبب إيمانهم للاستقامة^(١) على سلوك السبيل المؤدى إلى الثواب ، ولذلك جعل ﴿تجرى من تحتهم الأنهار﴾ بيانا له وتفسيرا ، لأن التمسك بسبب السعادة كالوصول إليها . ويجوز أن يريد : يهديهم في الآخرة بنور إيمانهم إلى طريق الجنة ، كقوله تعالى (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم) ومنه الحديث : «إن المؤمن إذا خرج من قبره صور له عمله في صورة حسنة ، فيقول له : أنا عملك ، فيكون له نوراً وقائداً إلى الجنة . والكافر إذا خرج من قبره صور له عمله في صورة سيئة فيقول له : أنا عملك ، فينطلق به حتى يدخله النار^(٢) ، فإن قلت : فلقد دلت هذه الآية على أن الإيمان الذي يستحق به العبد الهداية والتوفيق والنور يوم القيامة ، هو إيمان مقيد ، وهو الإيمان المقرون بالعمل الصالح .

(١) قال محمود : «معناه يستدغم بسبب إيمانهم للاستقامة ... الخ» قال أحمد : هو بقر بذلك زعمه في أن شرط دخول الجنة العمل الصالح ، وأن من لم يعمل بخلة في النار كالكافر ، وأوله ذلك وقد جعل الله سبب الهداية إلى الجنة مطلق الإيمان ، فقال (يهديهم ربهم بإيمانهم) وقول الزمخشري «أن المراد إضافة العمل لا يتنقض عن حين الدعوى ، فإن الله لم يعمل بغير الإيمان وإن جرى لغيره ذكر أولا فلا يلزم إجراؤه ثانياً ولا عوج إليه . وشبهته أن الإيمان المجهول سبباً مضاف إلى ضمير الصالحين ، فيلزم أخذ الصلاح قييداً في التسبب ، وهو ممنوع » فان الضمير إنما يعود على الذات لإباعتبار الصفات وقد تقدمت لهذه المباحة أمثال وأشكال ، والله الموفق .

(٢) أخرجه الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال : بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن المؤمن إذا خرج من قبره - فذكره - وروى ابن أبي شيبة من طريق عمرو بن قيس عن عطية عن ابن عمر قال «يستقبل المؤمن عند خروجه من قبره عمله في أحسن صورة . فذكر نحوه بتمامه .

والإيمان الذي لم يقرن بالعمل الصالح فصاحبه لا توفيق له ولا نور . قلت : الأمر كذلك . ألا ترى كيف أرفع الصلة مجموعاً فيها بين الإيمان والعمل ، كأنه قال : إن الذين جمعوا بين الإيمان والعمل الصالح ، ثم قال : يا أيها الذين آمنوا ، أي يا أيها الذين آمنوا بهذا المضموم إليه العمل الصالح ، وهو بين واضح لا شبهة فيه ﴿ دعواهم ﴾ دعاؤهم ، لأن الله ، نداه الله ومعناه : اللهم إنا نسبحك ، كقول القانت في دعاء القنوت : اللهم إياك نعبد ولك نصلي ونسجد . ويجوز أن يراد بالدعاء : العبادة (وأعتزلكم وما تدعون من دون الله) على معنى أن لا تكليف في الجنة ولا عبادة ، وما عبادتهم إلا أن يسبحوا الله ويحمدوه . وذلك ليس بعبادة ، إنما يلهمونه فينطقون به تلهذاً بلا كلفة ، كقوله تعالى (وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية) . ﴿ وآخر دعواهم ﴾ وخاتمة دعائهم الذي هو التسبيح ﴿ أن ﴾ يقولوا ﴿ الحمد لله رب العالمين ﴾ . ومعنى (وتحيتهم فيها سلام) أن بعضهم يحيى بعضاً بالسلام . وقيل : هي تحية الملائكة إياهم ، إضافة للبصير إلى المفعول . وقيل : تحية الله لهم . وأن هي المخففة من الثقيلة ، وأصله : أنه الحمد لله ، على أن الضمير للشأن ، كقوله :

• أَنْ هَالِكٌ كُلُّ مَنْ يَحْفَى وَيَتَعَلَّ * (١)

وقرئ : أن الحمد لله ، بالتشديد ونصب الحمد .

وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ فَنَذَرُ

الدِّينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (١١)

أصله ﴿ ولو يعجل الله للناس الشر ﴾ تعجيله لهم الخير ، فوضع ﴿ استعجالهم بالخير ﴾ موضع تعجيله لهم الخير (١) إشعاراً بسرعة إجابته لهم وإسعافه بطلبهم ، حتى كأن استعجالهم بالخير

(١) وقد غدوت إلى الحانوت يتبعني شاور مثل شول شلش شول

في فتية كسيوف الهند قد علوا أن هالك كل من يحفى ويتعل

للأعشى ميمون بن قيس . والحانوت : محل البيع والشراء . والمراد : محل بيع الطعام والشراب . يتبعني شاور : أي غلام يشوى اللحم . مثل : أي مسرع . شول : خفيف في العمل : شلش : بالضم ، أي ماض في الخدمة وقضاء الحوائج : شول : ككتف - خفيف في العمل . وقيل : مخرج اللحم من القدر . في فتية : أي حال كوني مع فتيان كسيوف الهند في إنفاذ العزائم في المكارم . أوفى بإيض الوجوه وتلها . والأول أنسب بقوله : قد علوا أنه ، أي الحال والشأن . هالك وفان كل حاف : غير لابس للنعل ، ومنتل : لابس له . وهما كناية عن الفقير والفتى . وإذا استويا في الفتى فلا معنى للبخل الذي لا يوجب البقاء . ويجوز أنهما كناية عن جميع الناس مبالغة في التعميم .

(٢) قال محمود : « فوضع استعجالهم بالخير موضع تعجيله لهم الخير ... الخ » قال أحمد : وهذا أيضاً من تنبيهات الزخشرى الحسنة التي تقوم على دقة نظره شاهدة وبينة ، ولا يكاد يضع المصدر مؤكداً أو مقارناً لغير فعله في الكتاب العزيز يخلو من مثل هذه القاندة الجليلة . والنحاة غايهم أن يقولوا في قوله تعالى (والله أنبتكم من الأرض نباتاً) أنه أجرى المصدر على الفعل مقدراً عدم الزيادة . أو هذا المصدر لفعل دل عليه المذكور تقديره : نبت نباتاً =

تعجيل لهم ، والمراد أهل مكة . وقولهم : فأمطر علينا حجارة من السماء ، يعنى : ولو عجّلنا لهم الشر الذى دعوا به كما نجعل لهم الخير ونجيبهم إليه ﴿ لقضى إليهم أجلهم ﴾ لا ميتوا وأهلكوا . وقرئ : لقضى إليهم أجلهم ، على البناء للفاعل ، وهو الله عز وجل ، وتنصره قراءة عبد الله : لقضينا إليهم أجلهم فإن قلت : فكيف اتصل به قوله ﴿ فنذر الذين لا يرجون لقاءنا ﴾ وما معناه ؟ قلت : قوله (ولو يعجل الله) متضمن معنى نفي التعجيل ، كأنه قيل : ولا نجعل لهم الشر ، ولا نقضى إليهم أجلهم فنذرهم ﴿ فى طغيانهم ﴾ أى فتمهلهم ونفيض عليهم النعمة مع طغيانهم . الزاماً للحجة عليهم .

وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ
ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّهِ مَسَّهُ كَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾

﴿ جنبه ﴾ فى موضع الحال . بدليل عطف الحالين عليه أى دعانا مضطجعا ﴿ أو قاعداً أو قائماً ﴾ . فإن قلت : فافائدة ذكر هذه الأحوال ؟ قلت معناه أن الضرور لا يزال داعياً لا يفتر عن الدعاء حتى يزول عنه الضر ، فهو يدعونا فى حالاته كلها - إن كان منبطحاً عاجز النهض ^(١) متخاذل النوم ^(٢) أو كان قاعداً لا يقدر على القيام ، أو كان قائماً لا يطيق المشى والمضطرب - إلى أن يخف كل الحقة ويرزق الصحة بكمالها والمسحة ^(٣) بتامها . ويجوز أن يراد أن من الضرورين من هو أشد حالاً وهو صاحب الفراش . ومنهم من هو أخف وهو القادر على القعود . ومنهم المستطيع للقيام ، وكلهم لا يستغنون عن الدعاء واستدفاع البلاء ، لأن الإنسان للجنس ﴿ مرّاً ﴾ أى مضى على طريقته الأولى قبل مس الضر ، ونسى حال الجهد . أو مرّاً عن موقف الاتيهال والتضرع لا يرجع إليه ، كأنه لا عهد له به ﴿ كأن لم يدعنا ﴾ . كأنه لم يدعنا ، تخفف وحذف ضمير الشأن قال :

== ولا يريدون على ذلك ، وإذا راجع الفطن قريحته وناجى فكره ، هل قرن المصدر فى كتاب الله بغير فعله لفائدة أو لا - تسور باهتف النظر على مثل هذه الفوائد العملية مراتها . فالفائدة - والله أعلم - فى إقران قوله (نباتا) بقوله (أنبتكم) التنبية على تحتم نفوذ القدرة فى المقدور ، وسرعة إمضاء حكمها حتى كان إنبات الله لهم نفس نباتهم أى إذا وجد من الله الانبات وجد لهم النبات حتماً فكان أحد الأمرين عين الآخر فقرن به والله أعلم .

(١) قوله «عاجز النهض» نهض نهضاً وتهوضاً : قام . (ع)

(٢) قوله «ومتخاذل النوم» فى الصحاح : ناء بنوء نوماً إذا نهض يجهد ومشقة . (ع)

(٣) قوله «والمسحة» فى الصحاح : وعى فلان مسحة من جمال . (ع)

* كَأَن تَذَيَّاهُ حُقَّان * (١)

(كذلك) مثل ذلك التزيين (زين للمسرفين) زين الشيطان بوسوسته أو الله بخذلانه وتخليته (ما كانوا يعملون) من الإعراض عن الذكر واتباع الشهوات .

وَأَقْدَأْهَلَكُنَا الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِكَ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ تُجْزَى الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ (١٣) ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ

فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (١٤)

(لما) ظرف لأهلكنا : والواو في (وجاءتهم) للحال ، أى ظلوا بالكذب وظلموا بجهلهم رسلهم بالحجج والشواهد على صدقهم وهى المعجزات . وقوله : (وما كانوا ليؤمنوا) يجوز أن يكون عطفاً على ظلوا ، وأن يكون اعتراضاً واللام لتأكيد النفي . يعنى : وما كانوا يؤمنون حقاً ، تأكيذاً لنفي إيمانهم . وأن الله قد علم منهم أنهم يصرون على كفرهم ، وأن الإيمان مستبعد منهم . والمعنى : أن السبب فى إهلاكهم تكذيب الرسل ، وعلم الله أنه لا فائدة فى إهلاكهم بعد أن ألزموا الحجة ببعثه الرسل (كذلك) مثل ذلك الجزء . يعنى الإهلاك (تجزى) كل مجرم ، وهو وعيد لأهل مكة على إجرامهم بتكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقرئ . تجزى ، بالياء (ثم جعلناكم) الخطاب للذين بعث إليهم محمد صلى الله عليه وسلم ، أى استخلفناكم فى الأرض بعد القرون التى أهلكنا (لننظر) أتعلمون خيراً أم شراً فنعاملكم على حسب عملكم . و (كيف) فى محل النصب بـتعملون لا ينتظر ، لأن معنى الاستفهام فيه يحجب أن يتقدم عليه عامله . فإن قلت : كيف جاز النظر على الله تعالى وفيه معنى المقابلة (١)

(١) ونحر مشرق اللون كأن تذييه حقان

أى : ورب نحر . ويروى بالرفع عطفاً على شيء تقدم ، أى ولها . والنحر : موضع انقلابه من الصدر . ويروى : وصدر مشرق ، أى أبيض معنى . ويروى : وصدر مشرق النحر . ويروى : ووجه مشرق اللون ، وكأن خففة من الثقبلة ، واسمها ضمير الشأن . وقال أبو حيان : لاجابة للاظهار عند الاممال . وروى : كأن تذييه بالاعمال مع التخفيف وهو قليل . وإضافة التذيير للضمير النحر للبالبة والضمير الوجه على تقدير مضاف ، أى : تذييه صاحبه . والحقان : تشبة حق وهو ما يعمل من العاج ونحوه ، يوضع فيه أعز الأشياء . وقيل تشبة حقة ، وحذفت منه التاء .

(٢) قال محمود : « إن قلت كيف جاز النظر على الله تعالى ... الخ ، قال أحمد : وكنت أحسب أن الزمخشري يقتصر على إنكار رؤية العبد لله تعالى ، فضم إلى ذلك إنكار رؤية الله ، والجمع بين هذين التزغنين عقيدة طائفة من القدريه ، يقولون : إن الله لا يرى ولا يرى ، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً . وتقدم إبطال دعواهم أن النظر يستلزم المقابلة والجسمية فلا نعيده ، والله الموفق .

قلت : هو مستعار للعلم المحقق الذي هو العلم بالشيء موجوداً شبه بنظر الناظر وعيان المعاني في تحققه .

وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَتَأْتِنَا بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ أَفَلَا مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدَّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أُتْبِعُ إِلَّا

مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾

غاضهم ما في القرآن من ذم عبادة الأوثان والوعيد للشركين ، فقالوا ﴿ انت بقرآن ﴾ آخر ليس فيه ما يغيظنا من ذلك تتبعك ﴿ أو بدله ﴾ بأن تجعل مكان آية عذاب آية رحمة ، وتسقط ذكر الآلهة وذم عبادتها ، فأمر بأن يجيب عن التبديل . لأنه داخل تحت قدرة الإنسان ، وهو أن يضع مكان آية عذاب آية رحمة مما أنزل ، وأن يسقط ذكر الآلهة . وأما الإتيان بقرآن آخر ، فغير مقدور عليه للإنسان ﴿ ما يكون لي ﴾ ما ينبغي لي وما يحل ، كقوله تعالى ﴿ ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق ﴾ . ﴿ أن أبدله من تلقاء نفسي ﴾ من قبل نفسي . وقرئ بفتح التاء : من غير ^(١) أن يأمرني بذلك ربي ﴿ إن أتبع إلا ما يوحى إلي ﴾ لا آتى ولا أذر شيئاً من نحو ذلك ، إلا متبعاً لوحي الله وأوامره . إن نسخت آية تبعت النسخ ، وإن بدلت آية مكان آية تبعت التبديل ، وليس إلى تبديل ولا نسخ ﴿ إني أخاف إن عصيت ربي ﴾ بالتبديل والنسخ من عند نفسي ﴿ عذاب يوم عظيم ﴾ . فإن قلت : أما ظهر وتبين لهم العجز عن الإتيان بمثل القرآن حتى قالوا : ﴿ انت بقرآن غير هذا ﴾ ؟ قلت : بلى ، ولكنهم كانوا لا يعترفون بالعجز ، وكانوا يقولون : لو نشاء لقلنا مثل هذا . ويقولون : افترى على الله كذباً ، فينسبونه إلى الرسول ويزعمونه قادراً عليه وعلى مثله . مع علمهم بأن العرب مع كثرة فصاحتها وبلغائها إذا عجزوا عنه ، كان الواحد منهم أعجز . فإن قلت : لعلمهم أرادوا : انت بقرآن غير هذا أو بدله ، من جهة الوحي كما أتيت بالقرآن من جهته . وأراد بقوله : ﴿ ما يكون لي ﴾ ما يتسهل لي وما يمكنني أن أبدله . قلت : يرده قوله ﴿ إني أخاف إن عصيت ربي ﴾ . فإن قلت : فما كان غرضهم وهم أدهى الناس وأنكرهم في هذا الاقتراح ؟ قلت : الكيد والمكر . أما اقتراح إبدال قرآن بقرآن ، ففيه أنه من عندك وأنك قادر على مثله ، فأبدل مكانه آخر ، وأما اقتراح التبديل والتغيير ، فللطمع ولاختبار الحال . وأنه إن وجد منه تبديل ، فإذا أن يهلكه الله فينجو منه ، أو لا يهلكه فيسخره منه . ويجعلوا التبديل حجة عليه وتصحيحاً لاقتراءه على الله .

(١) قوله « من غير » لعله « أى من غير » . (ع)

قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٦﴾

(لو شاء الله ما تلوته عليكم) يعني أن تلاوته ليست إلا بمشيئة الله وإحداثه أمراً عجيباً خارجاً عن العادات، وهو أن يخرج رجل أعمى لم يتعلم ولم يستمع ولم يشاهد العلماء ساعة من عمره، ولا نشأ في بلد فيه علماء فيقرأ عليهم كتاباً فصيحاً، يهر كل كلام فصيح، ويعلو على كل منشور ومنظوم، مشحوناً بعلوم من علوم الأصول والفروع، وأخبار مما كان وما يكون، ناطقاً بالغيوب التي لا يعلمها إلا الله، وقد بلغ بين ظهرائكم ^(١) أربعين سنة تطلعون على أحواله، ولا يخفى عليكم شيء من أسرارهم، وما سمعتم منه حرفاً من ذلك، ولا عرفه به أحد من أقرب الناس منهم والصقهم به (ولا أدراككم به) ولا أعلمكم به على لسانى. وقرأ الحسن: ولا أدراككم به، على لغة من يقول: أعطاته وأرضاته، في معنى أعطيته وأرضيته. وتعضده قراءة ابن عباس: ولا أنذرتكم به. ورواه للفراء: ولا أدراككم به، وبالهمز. وفيه وجهان، أحدهما: أن تقلب الألف همزة، كما قيل: لبأت بالحج. ورثأت الميت وحلأت ^(٢) السويق، وذلك لأن الألف والهمزة من واد واحد. ألا ترى أن الألف إذا مستها الحركة انقلبت همزة. والثاني: أن يكون من درأته إذا دفعته، وأدراكته إذا جعلته دارتاً. والمعنى: ولا جعلتكم بتلاوته خصماً تدرؤوني بالجدال وتكذبوني. وعن ابن كثير: ولا أدراككم به، بلام الابتداء لإثبات الإدراك ومعناه: لو شاء الله ما تلوته أنا عليكم ولا أعلمكم به على لسان غيرى، ولكنه بمن على من يشاء من عباده، خصصني بهذه الكرامة ورأيت لها أهلاً دون سائر الناس (فقد لبثت فيكم عمراً) وقرئ (عمراً) بالسكون. يعنى: فقد أقمت فيما بينكم يافعاً وكهلاً، فلم تعرفوني متعاطياً شيئاً من نحوه ولا قدرت عليه، ولا كنت متواصفاً بعلم وبيان فتهمونى باختراعه (أفلا تعقلون) ففعلوا أنه ليس إلا من الله لا من مثلى. وهذا جواب عما دسوه تحت قولهم أئمت بقرآن غير هذا من إضافة الافتراء إليه.

مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ آفَقَرِي عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ

الْمُجْرِمُونَ ﴿١٧﴾

(١) قوله «ظهرائكم» في الصحاح: ظهرائهم - بفتح التون. (ع)

(٢) قوله «وحلأت» أى جعلته حلوا. (ع)

(من افترى على الله كذبا) يحتمل أن يريد اقترأ المشركين على الله في قولهم : إنه ذو شريك وذو ولد ، وأن يكون تفاديا بما أضافوه إليه من الاقتراء .

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَمْتَنُتُتُّونَ اللَّهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ

وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٨﴾

﴿ ما لا يضرهم ولا ينفعهم ﴾ الأوثان التي هي جماد لا تقدر على نفع ولا ضر . وقيل : إن عبدوها لم تنفعهم ، وإن تركوا عبادتها لم تضرهم ، ومن حق المعبود أن يكون مثيباً على الطاعة معاقباً على المعصية . وكان أهل الطوائف يعبدون اللات ، وأهل مكة العزى ومناة وهبل وأسافا ونائلة ﴿ و ﴾ كانوا ﴿ يقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ﴾ وعن النضر بن الحرث : إذا كان يوم القيامة شفعت لى اللات والعزى ﴿ أتنبئون الله بما لا يعلم ﴾ أتخبرونه بكونهم شفعا عند الله وهو أنباء بما ليس بالمعلوم لله ، وإذا لم يكن معلوما له وهو العالم الذات المحيط بجميع المعلومات . لم يكن شيئا لأن الشيء ما يعلم ويخبر عنه ، فكان خبراً ليس له يخبر عنه . فإن قلت : كيف أنبأوا الله بذلك ؟ قلت : هو تهكم بهم وبما ادعوه من المحال الذي هو شفاعة الأصنام ، وإعلام بأن الذي أنبؤا به باطل غير منطوق تحت الصحة . فكانهم يخبرونه بشيء لا يتعلق به علمه كما يخبر الرجل الرجل بما لا يعلمه . وقرئ : أتنبئون ، بالتخفيف . وقوله ﴿ في السموات ولا في الأرض ﴾ تأكيد لنفيه ؛ لأن ما لم يوجد فيها فهو منتف معدوم ﴿ تشركون ﴾ قرئ بالتاء والياء وما موصولة أو مصدرية ، أى عن الشركاء الذين يشركونهم به أو عن إشراكهم .

وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٩﴾ وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ

فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٢٠﴾

﴿ وما كان الناس إلا أمة واحدة ﴾ حنفاء متفقين على ملة واحدة من غير أن يختلفوا بينهم ، وذلك في عهد آدم إلى أن قتل قابيل هابيل . وقيل : بعد الطوفان حين لم يذر الله من الكافرين ديارا ﴿ ولولا كلمة سبقت من ربك ﴾ وهو تأخير الحكم بينهم إلى يوم القيامة ﴿ لقضى بينهم ﴾ عاجلا فيما اختلفوا فيه ، ولميز الحق من المبطل ، وسبق كلمته بالتأخير لحكمة أوجبت أن تكون هذه الدار دار تكليف ، وتلك دار ثواب وعقاب . وقالوا ﴿ لولا أنزل عليه آية من ربه ﴾

أرادوا آية من الآيات التي كانوا يقترحونها وكانوا لا يعتقدون بما أنزل عليه من الآيات العظام المتكاثرة التي لم ينزل على أحد من الأنبياء مثلها ، وكفى بالقرآن وحده آية باقية على وجه الدهر بديعة غريبة في الآيات ، دقيقة المسلك من بين المعجزات ، وجعلوا نزولها كلا نزول ، وكأنه لم ينزل عليه آية قط ، حتى قالوا : لولا أنزل عليه آية واحدة من ربه ، وذلك لفرط عنادهم وتماديهم في التمرد وانهماكهم في الغي ﴿فقل إنما الغيب لله﴾ أى هو المختص بعلم الغيب المستأثر به لا علم لى ولا لأحد به ، يعنى أن الصارف عن إنزال الآيات المقترحة أمر غيب لا يعلمه إلا هو ﴿فانتظروا﴾ نزول ما اقترحتموه ﴿إني معكم من المنتظرين﴾ لما يفعل الله بكم لعنادكم وجحودكم الآيات .

وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءَ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا
قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنْ رُسُلَنَا يَكْتُوبُونَ مَا تَمَكُرُونَ ﴿٢١﴾

سلط الله القحط سبع سنين على أهل مكة حتى كادوا يهلكون ، ثم رحمهم بالحيا ، فلما رحمهم طفقوا يطعنون في آيات الله ويعادون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكيدونه ، وإذا الأولى للشرط ، والآخرة جواها وهى لل مفاجأة ، والمكر : إخفاء الكيد وطيه ، من الجارية المذكورة المطوية الخلق . ومعنى ﴿مستهم﴾ خالطتهم حتى أحسوا بسوء أثرها فيهم . فإن قلت : ما وصفهم بسرعة المكر ، فكيف صح قوله ﴿أسرع مكرًا﴾ ؟ قلت : بلى دلت على ذلك كلمة المفاجأة ، كأنه قال : وإذا رحمناهم من بعد ضراء فاجئوا وقوع المكر منهم ، وسارعوا إليه قبل أن يغسلوا رموسهم من مس الضراء ، ولم يتلبشوا ريثا يسيغون غصتهم . والمعنى : أن الله تعالى دبر عقابكم وهو موقعه بكم قبل أن تدبروا كيف تعملون في إطفاء نور الإسلام ﴿إن رسلنا يكتبون﴾ إعلام بأن ما تظنونونه خافيا مطويا لا يخفى على الله ، وهو منتقم منكم . وقرئ : يمكرون ، بالتاء والياء . وقيل : مكرهم قولهم سقيننا بنوء كذا . وعن أبي هريرة : إن الله ليصبح القوم بالنعمة ويمسيهم بها ، فتصبح طائفة منهم بها كافرين يقولون : مطرنا بنوء كذا ^(١) .

هُوَ الَّذِي يُسِيرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرِينَ بَيْنَهُمْ

(١) أخرجه إمامي والطبري : والثعلبي من طريق ابن إسحاق عن محمد بن إبراهيم التيمي عن أبي سلية عن أبي هريرة «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله تعالى ليصبح عباده بالنعمة أو ليُمسيهم بها فيصبح بها قوم كافرون ، يقولون : مطرنا بنوء كذا وكذا» قال محمد فذكرت الحديث لسعيد بن المسيب فقال : ونحن سمعناه من أبي هريرة . ولمسلم من وجه آخر عن أبي هريرة مرفوعا «قال الله تعالى : ما أنعمت على عبادى من نعمة إلا أصبح فريق بها كافرين » يقولون : الكوكب والكوكب مطرنا .

بَرِّحْ طَمْبَةً وَقَرِّحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ
وَضُنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ لَئِنْ أَنجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ
لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٢٢﴾ فَلَمَّا أَنجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ
الْحَقِّ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّمَا بِغَيْرِكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا
مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٣﴾

قرأ زيد بن ثابت : ينشركم . ومثله قوله (فانتشروا في الأرض) ، (ثم إذا أتم بشر تنتشرون) .
فإن قلت : كيف جعل الكون في الفلك غاية للتسير في البحر^(١) ، والتسير في البحر إنما هو بالكون
في الفلك ؟ قلت : لم يجعل الكون في الفلك غاية للتسير في البحر ، ولكن مضمون الجملة الشرطية
الواقعة بعد «حتى» بما في جزئها ، كأنه قيل : يسيركم حتى إذا وقعت هذه الحادثة وكان كيت وكيت
من مجي الریح العاصف وتراكم الأمواج والظن للهلاك^(٢) والدعاء بالإنجاء . فإن قلت :
ما جواب «إذا» ؟ قلت : جاءتها . فإن قلت : فدعوا ؟ قلت : بدل من ضنوا . لأن دعاءهم من
لوازم ظهم الهلاك فهو ملتبس به . فإن قلت : ما فائدة صرف الكلام عن الخطاب إلى الغيبة ؟
قلت : المبالغة ، كأنه يذكر لغيرهم حالهم ليعجبهم منها ويستدعي منهم الإنكار والتفحيح . فإن
قلت : ما وجه قراءة أم الدرداء في الفلكي ، بزيادة ياء النسب ؟ قلت : قيل هما زائدتان كما في
الخارجي والآخرى . ويجوز أن يراد به اللج والماء الغمر الذي لا تجرى الفلك إلا فيه .

(١) قال محمود : «إن قلت كيف جعل الكون في الفلك غاية ... الخ» قال أحمد : وهذه أيضا من نكته التي
لا يكتنه حسنها ، وقد سألني القوف عليها مثل هذا النظر بعينه في توأمتها ، وذلك عند قوله تعالى (وابتلوا
البنيا حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أهولهم) وقد استدلل الزحشرى بها لأبي حنيفة في
أن الصغير يبتلى قبل البلوغ بأن يسلم إليه قدر من المال يمتحن فيه . خلافا لمالك ، فإنه لا يرى الابتلاء قبل البلوغ
قال الزحشرى : ووجه الاستدلال أن الله تعالى جعل البلوغ غاية الابتلاء ، فيلزم وقوع الابتلاء قبله ضرورة كونه
مغيا به . واعترض هذا الاستدلال فيما سلف بأن المجموع غاية هو حمله مافي حين «حتى» من البلوغ مقرونا بايناس
الرشد وهذا المجموع هو الذي يلزم وقوعه بعد الابتلاء . ولا يلزم من ذلك أن يقع كل واحد من مفرديه بعد الابتلاء
بل من الممكن أن يقع أحدهما قبل والاخر بعد ، فلا يحصل المجموع إلا بعد الابتلاء . وبوضع ذلك هذه الآية ،
فإنه تعالى جعل غاية تسيرهم في الفلك كونهم فيها ، مضافا إلى ما ذكر معه . ونحن نعلم أن كونهم في الفلك - وذلك
أحد ما جعل غاية - متقدم على التسير وإن كان المجموع واقعا ، كوقوع الحادثة بجمعها بعد الكون في الفلك والله
أعلم . وإنما بسط القول هنا لقواته ثم «لجدد بما مضى عهدا» .

(٢) قوله «والظن للهلاك» عبارة النسخ : بالهلاك (ع)

والضمير في ﴿جرين﴾ للفلك ، لأنه جمع فلك كالأسد ، في فعل أخى فعل ^(١) . وفي قراءة أم الدرداء : للفلك ، أيضاً : لأنّ الفلك يدلّ عليه ﴿جاءتها﴾ جاءت الريح الطيبة ، أى تلقتها . وقيل : الضمير للفلك ﴿من كل مكان﴾ من جميع أمكنة الموج ﴿أحيط بهم﴾ أى أهلكوا جعل إساطة العدو بالحى مثلاً في الهلاك ﴿مخلصين له الدين﴾ من غير إشراك به : لأنهم لا يدعون حيثنذ غيره معه ﴿لئن أنجيتنا﴾ على إرادة القول . أولان (دعوا) من جملة القول ﴿يبغون في الأرض﴾ يفسدون فيها ويعبثون متراقين في ذلك ، بمعنيين فيه ، من قولك : بغي الجرح إذا تراحى إلى الفساد . فإن قلت : فامعنى قوله ﴿بغير الحق﴾ والبغى لا يكون بحق ؟ قلت : بلى ، وهو استيلاء المسلمين على أرض الكفرة ، وهدم دورهم ، وإحراق زروعهم وقطع أشجارهم ^(٢) كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ببني قريظة . قرئ : متاع الحياة الدنيا . بالنصب . فإن قلت : ما الفرق بين القراءتين ؟ قلت : إذا رفعت كان المتاع خبراً للبند الذى هو (بغىكم) و (على أنفسكم) صلته ، كقوله (بغىي عليهم) ومعناه : إنما بغىكم على أمثالكم والذين جنسهم جنسكم ، يعنى : بغى بعضكم على بعض منفعة الحياة الدنيا لبقاء لها . وإذا نصبت (فعلى أنفسكم) خبر غير صلة ، معناه . إنما بغىكم وبال على أنفسكم ، و (متاع الحياة الدنيا) في موضع المصدر المؤكد ، كأنه قيل : تتمتعون متاع الحياة الدنيا . ويجوز أن يكون الرفع على : هو متاع الحياة الدنيا بعد تمام الكلام . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « لا تمكروا ولا تعنوا ما كرا ، ولا تبغوا ولا تعنوا باغياً ، ولا تنكحوا ولا تعنوا ناكحاً » ^(٣) وكان يتلوها . وعنه عليه الصلاة والسلام « أسرع الخير ثواباً صلة الرحم ، وأجمل الشر عقاباً البغى واليمين الفاجرة » ^(٤) وروى : « ثنتان يعجلهما الله

(١) قوله «كالأسد في فعل» أى كما جاء «فعل» بالضم في «فعل» بفتحين ، كأسد في أسد ، جاز مجيء «فعل» بالضم في فعل «بالضم» كلفك في فلك ، وذلك لأن «فعلاً» بفتحين و«فعلاً» بالضم أخوان ، لأنهما يشتركان في الشيء الواحد ، كالعرب والعرب والعجم والعجم ، والرهب والرهب . فما جاز في أحدهما لا يمنع في الآخر ، وقد جاز «فعل» بالضم في «فعل» بالفتح ، فليجز «فعل» بالضم في «فعل» بالضم ، لأنهما أخوات . كذا في الصحاح ، فتأمل . (ع)

(٢) متفق على معناه من حديث ابن عمر رضى الله عنهما .

(٣) أخرجه ابن المبارك في الزهد : أخبرنا يونس بن يزيد عن الزهري : قال «بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تمكروا ولا تعنوا ما كرا ، فإن الله تعالى يقول (ولا يحق المكر السيئ) إلا بأمره ولا تبغوا ولا تعنوا باغياً ، فإن الله تعالى يقول (إنما بغىكم على أنفسكم) «ولا تنكحوا ولا تعنوا ناكحاً» فإن الله تعالى يقول (ومن نكح فأنما ينكح على نفسه) وفي مستدرک الحاكم بعضه من حديث أبي بكره مرفوعاً «لا تبغوا ولا تعنوا باغياً فإن الله تعالى يقول (إنما بغىكم على أنفسكم)» .

(٤) أخرجه إمام في مسنده عن جرير عن برد بن يسار عن مكحول رفعه وأجمل الخير ثواباً صلة الرحم وأجمل الشر عقاباً البغى واليمين الفاجرة ، تدع الديار بلاقع « ولا يبعى من حدث عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين رفعت «أسرع الخير ثواباً صلة الرحم . وأسرع الشر عقوبة البغى » .

تعالى في الدنيا: البغي وعقوق الوالدين ، ^(١) وعن ابن عباس رضى الله عنه : لو بغى جبل على جبل لك الباغى . ^(٢) وكان المأمون يتمثل بهذين البيتين في أخيه :

يَا صَاحِبَ الْبَغْيِ إِنَّ الْبَغْيَ مَضْرَعَةٌ قَارِبَعٌ فَخَيْرُ فِعَالٍ الْمَرْءُ أَهْلُهُ
فَلَوْ بَغَى جَبَلٌ يَوْمًا عَلَى جَبَلٍ لَأَنْذَكَ مِنْهُ أَعَالِيهِ وَأَسْفَلُهُ ^(٣)
وعن محمد بن كعب : ثلاث من كن فيه كن عليه : البغى والتكبر والمكر . قال الله تعالى :
(إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ)

إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا هُيَ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ
يُمَا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ
أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ
تَعْنِ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ^(٢٤)

هذا من التشبيه المركب شبهت حال الدنيا في سرعة تقضيها وانقراض نعيمها بعد الإقبال
بحال نبات الأرض في جفافه وذهابه حطاماً بعد ما التف ونكاثف . وزين الأرض بخضرته
وريفه ^(١) ﴿ فَاخْتَلَطَ بِهِ ﴾ فاشتبك بسببه حتى خالط بعضه بعضاً ﴿ أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا
وَازَّيَّنَتْ ﴾ كلام فصيح: جعلت الأرض آخذة زخرفها على التمثيل بالعروس ، إذا أخذت الثياب
الفاخرة من كل لون ، فاكتسبتها وتزينت بغيرها من ألوان الزين . وأصل (ازَّيَّنَتْ) تزينت ،

(١) أخرجه إسماعيل في مسنده والطبراني من حديث عبدالله بن أبي بكرة عن أبيه . والبخاري في الأدب
المفرد من رواية بكار بن عبدالعزيز عن أبيه عن جده رفعه وكل الذنوب يؤخر الله منها ما شاء إلى يوم القيامة
إلا البغى وعقوق الوالدين ، فإنه يجعل لصاحبه في الدنيا قبل الموت .

(٢) أخرجه البخاري في الأدب حدثنا أبو نعيم حدثنا قطر بن خليفة عن أبي يحيى القنات سمعت مجاهدا عن
ابن عباس رضى الله عنهما موقوفا . ورواه ابن المبارك في الزهد عن قطر عن يحيى عن مجاهد مرسل . ورواه
البيهقي في الشعب من طريق الأعمش عن أبي يحيى القنات عن مجاهد عن ابن عباس . ورواه ابن مردويه عن أنس
رضى الله عنه أخرجه ابن حبان في الضعفاء في ترجمة أحمد بن الفضل . وقال : إنه كان يضع الحديث .

(٣) كان المأمون بن الرشيد يتمثل بهما في بنى أخيه عليه ، وكرر لفظ البغى تنفيذا عنه ، وشبه بالمصرعة لأن
صاحبه يرتبك فيه في العاقبة وربما هلك . وربع ربع ، إذا لم يتجاوز قدر نفسه . قاربع : أى الزم قدرك واعدل
في فلك . والفعال - بالفتح - : غالب في فعل الخير . والمراد هنا مطلق الفعل ، أى : غير مهمل المرء أقومه ، فلو
بغى جبل على جبل يوما من الأيام لعوقب واندك منه أعاليه . ويلزم منه اندكك أهله . وهذا عقد قول ابن عباس
رضى الله عنهما : لو بغى جبل على جبل لك الباغى .

(٤) قوله « وريفه » أى بريقه وتلاؤه . وشجر رفيف : إذا تددت أوراقه ، كذا في الصحاح . (ع)

فأدغم . وبالأصل قرأ عبد الله . وقرئ : وأزينت ، أى أفعلت ، من غير إعلال الفعل كأغليت أى صارت ذات زينة . وأزيانت ، بوزن اياضت ﴿قادرين عليها﴾ متمكنون من منفعتها يحصلون لثمرتها ، رافعون لغلتها ﴿أناها أمرنا﴾ وهو ضرب زرعها ببعض العاهات بعد أمنهم واستيقانهم أنه قد سلم ﴿فجعلناها﴾ فجعلنا زرعها ﴿حصيدا﴾ شيباً بما يحصد من الزرع فى قطعه واستنصاله ﴿كأن لم تغن﴾ كأن لم يغن زرعها ، أى لم ينبت ^(١) على حذف المضاف فى هذه المواضع لا بد منه ، وإلا لم يستقم المعنى . وقرأ الحسن : كأن لم يغن ، بالباء على أن الضمير للمضاف المحذوف ، الذى هو الزرع . وعن مروان أنه قرأ على المنبر : كأن لم تتغن بالأمس ، من قول الأعشى :

■ طَوِيلُ الثَّوَاءِ طَوِيلُ التَّغْنَى ■ ^(٢)

والأمس مثل فى الوقت القريب ، كأنه قيل : كأن لم تغن آنفاً .

وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٥﴾

﴿دار السلام﴾ الجنة ، أضافها إلى اسمه تعظيماً لها . وقيل السلام السلامة ؛ لأن أهلها سالمون من كل مكروه . وقيل : لفشو السلام بينهم وتسليم الملائكة عليهم (إلا قتيلاً سلاماً) ﴿ويهدى﴾ ويوفق ﴿من يشاء﴾ وهم الذين علم أن اللطف يهدى عليهم ، لأن مشيئته تابعة لحكمته ومعناه : يدعو العباد كلهم إلى دار السلام ، ولا يدخلها إلا المهديون .

(١) قوله «أى لم ينبت» لعله لم يثبت . وفى الصحاح : غنى بالمكان أى أقام ، وغنى أى عاش . (ع)

(٢) وكنت امرأ زمتا بالعراق طویل الثواء طویل التغن

فأثبت قيساً ولم آتته على نأيه ساد أهل اليمن

فجئت لك مرتاداً ما أخبروا ولولا الذى أخبروا لم ترت

للأعشى ، يستمنح قيس بن معديكرب ويقول : وكنت رجلاً طویل الثواء فى العراق ، طویل التغن فيه دهرأ طويلاً . فزمتا : ظرف . ويجوز قراءته : زمتا ، كقدر أى هرم . والثواء : الإقامة . وغنى بالمكان يغنى ، كرضى رضى . أقام ومكث . وقد يقال : تغنى فغنياً كترضى ترضياً ، إذا تمكك ونلت . فالتغنى - بالتشديد - مصدر حذف لامه عند الوقف وإن كان حذفها قليلاً ، فأنبت قيساً والحال أنى لم أجته : مع أنه نأى أى بعيد غنى ، أى مع بعده ساد أهل اليمن بحجوده وكرمه على أهل الأرض ، لجملة «ساد» فى محل المفعول الثانى ، ثم بعد ما قدم المدح التفت إلى خطابه بقوله : فجئت لك مرتاداً ومتعرباً ومتطلباً لما أخبروا به من كرمك وجودك ، وإضافة مرتاداً للوصول لا تنفذه التعريف ؛ لأنها إضافة الوصف لمعموله لفظياً ، فصح وقوعه حالاً ، ولولا الذى أخبرونى به لم تنظر فى عندك ولم أجد إليك . وروى : ولم أبله ، من بلاه يبلوه إذا اختبره . وروى خبر أهل اليمن أى أنبته والحال أنى لو أختبره أفضل أهل اليمن ، فجئت لك مختبراً حالاً .

لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ

أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٦﴾

(الحسنى) المثوبة الحسنى (وزيادة) وما يزيد على المثوبة وهى التفضل . ويدل عليه قوله تعالى (ويزيدهم من فضله) وعن على رضى الله عنه : الزيادة : غرقة من لؤلؤة واحدة . وعن ابن عباس رضى الله عنه : الحسنى : الحسنة ، والزيادة : عشر أمثالها . وعن الحسن رضى الله عنه : عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف . وعن مجاهد رضى الله عنه : الزيادة مغفرة من الله ورضوان . وعن يزيد بن شجرة : الزيادة أن تمت السحابة بأهل الجنة فتقول : ماتريدون أن أمطر كم ؟ فلا يريدون شيئاً إلا أمطرهم . وزعمت المشبهة والمجبرة ^(١) أن الزيادة النظر إلى وجهه الله تعالى ^(٢) وجاءت بحديث مرقوع ^(٣) : « إذا دخل أهل الجنة الجنة نودوا أن يا أهل الجنة فيكشف الحجاب فينظرون إليه ، فوالله ما أعطاهم الله شيئاً هو أحب إليهم منه ، ^(٤) » (ولا يرهق وجوههم) لا يغشاها (قتر) غبرة فيها سواد (ولا ذلة) ولا أثر هوان وكسوف بال . والمعنى لا يرهقهم ما يرهق

(١) قوله « وزعمت المشبهة والمجبرة » يريد أهل السنة القائلين بجواز رؤيته تعالى ووقوعها فى الآخرة ، خلاف المعتزلة فى ذلك . (ع)

(٢) ذكر محمود فى الزيادة تفاسير كثيرة . ثم قال : وزعمت المشبهة والمجبرة أن الزيادة النظر إلى وجهه الله تعالى... الخ . قال أحمد : نسبة تفسير الزيادة برؤية الله تعالى إلى زعم أهل السنة الملقين عنده بالمشبهة والمجبرة : مرور على دفينته المعروف فى التكذيب بما لم يحط به علماً ، وهذا التفسير مستفيض منقول عن جملة الصحابة . والحديث المروى فيه مدون فى الصحاح متفق على صحته . وقد جعل أهل السنة جاؤا به من عند أنفسهم ، ومن قبل قال المصريون على الكفر لسيد البشر وصاحب السنة : ائت بقرآن غير هذا أو بدله ، حملاً له على أنه جاء به من عنده ، فلا أهل السنة إذا أسوة بصاحبها . ولقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة ، فابتلاء الحق بالباطل قديم ، والله الموفق . وإن فى قوله تعالى على أثر ذلك (ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة) مصداقاً لصحة هذا التفسير ، فإن فيه تنبيهاً على إكرام وجوههم بالنظر إلى وجه الله تعالى لجدير بهم أن لا يرهق وجوههم قتر البعد ولا ذلة الحجاب ، عكس المحرومين المحجوبين فإن وجوههم مرفقة بقتر الطرد وذلة البعد . نسأل الله الكفاية . فأولئك يغشى وجوههم أنوار المشاهدة ، وهؤلاء يغشى وجوههم كقطع الليل المظلم ، منهم شقى وسعيد .

(٣) قوله « بحديث مرقوع بالقاف » أى مفترى ، كذا قيل . وهو فى مقابلة المرفوع بالفاء ، أى المضاف إلى النبي صلى الله عليه وسلم . (ع)

(٤) قال الطبري : قوله « مرقوع » هو عنده بالقاف أى مرقع معدى . وهو عند أهل السنة بالفاء اه . وقد أخرجه مسلم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب . ورواه الترمذى وقال : كذا رفعه حماد بن سلمة . وقد رواه سليمان بن المغيرة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قوله . انتهى . وفى الباب عن أنس مرفوعاً أخرجه الطبرانى فى مسند الشاميين . والطبرى . وعن ابن عمر وأنس أخرجهما ابن مردويه بأسانيد ضعيفين . وعن أبي بكر الصديق أخرجه إمام فى مسنده من رواية عامر بن سعد عنه . وعن ابن عباس وعلى أخرجهما ابن مردويه أيضاً .

أهل النار إذكاراً بما ينقذهم منه برحمته . ألا ترى إلى قوله تعالى : (ترهقهم قفرة) (وترهقهم ذلة) .

وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ يَمْثِلُهَا وَيَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٧﴾

فإن قلت : ما وجه قوله (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة يمثّلها) وكيف يتلأم ؟ قلت : لا يخلو ، إما أن يكون (والذين كسبوا) معطوفاً على قوله (الذين أحسنوا) كأنه قيل : وللذين كسبوا السيئات جزاء سيئة يمثّلها ، وإما أن يقدر : وجزاء الذين كسبوا السيئات جزاء سيئة يمثّلها على معنى : جزاؤهم أن تجازى سيئة واحدة بسيئة مثّلها لا يزداد عليها ، وهذا أوجه من الأول ، لأن في الأول عطفاً على عاملين وإن كان الاختش يحيزه . وفي هذا دليل على أن المراد بالزيادة الفضل ، لأنه دل بترك الزيادة على السيئة على عدله ، ودل ثمة بإثبات الزيادة على المثوبة على فضله . وقرئ : يرهقهم ذلة ، بالياء (من الله من عاصم) أى لا يعصمهم أحد من سخط الله وعذابه . ويجوز ما لم من جهة الله ومن عنده من يعصمهم كما يكون للؤمنين (مظلماً) حال من الله . ومن قرأ (قطعاً) بالسكون من قوله (بقطع من الليل) جعله صفة له . وتعضده قراءة أبي بن كعب : كأنما يغشى وجوههم قطع من الليل مظلم . فإن قلت : إذا جعلت مظلماً حالاً من الليل ، فالعامل فيه ؟ قلت : لا يخلو إما أن يكون (أغشيت) من قبل إن (من الليل) صفة لقوله (قطعاً) فكان إفضاؤه إلى الموصوف كإفضائه إلى الصفة ، وإما أن يكون معنى الفعل في (من الليل) .

وَيَوْمَ نَخْشَرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ

فَزَلَّلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَاءُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَا تَعْبُدُونَ ﴿٢٨﴾

(مكانكم) الزموا مكانكم لا تبرحوا حتى تنظروا ما يفعل بكم . و (وأنتم) أكد به الضمير في مكانكم لسد مسدّ قوله الزموا (وشركاؤكم) عطف عليه . وقرئ (وشركاءكم) على أن الواو بمعنى مع ، والعامل فيه ما في مكانكم من معنى الفعل (فزللنا بينهم) ففرقنا بينهم وقطعنا أقرانهم . والوصل (١) التي كانت بينهم في الدنيا . أو فباعدنا بينهم بعد الجمع بينهم في

(١) قوله « أقرانهم » مفردة « قرن » بالتحريك وهو جبل يقرن به البعيران ، كما في الصحاح . وقوله « والوصل »

مفردة « وصلة » أى اتصال وفريضة ، كما في الصحاح أيضاً . (ع)

الموقف . وتبرؤ شركائهم منهم ومن عبادتهم ، كقوله تعالى (ثم قيل لهم أينما كنتم تشركون من دون الله قالوا ضلوا عنا) . وقرئ : فزايلا بينهم ، كقولك : صاعر خذه وصعره ، وكلته وكلته . ﴿ ما كنتم إيانا تعبدون ﴾ إنما كنتم تعبدون الشياطين ، حيث أمروكم أن تتخذوا لله أنداداً فأطعنوهم .

فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِن كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغْفِيلِينَ ﴿٢٩﴾
هَٰنَالِكَ تَبَلَّوْا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ وَضَلَّ عَنْهُمْ
مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٣٠﴾

﴿ إن كنا ﴾ هي الخففة من الثقلة ، واللام هي الفارقة بينها وبين النافية ، وهم الملائكة والمسيح ومن عبده من دون الله من أولى العقل ، وقيل : الأصنام ينطقها الله عز وجل فتشافهم بذلك مكان الشفاعة التي زعموها وغلقوا بها أطماعهم ﴿ هنالِكَ ﴾ في ذلك المقام وفي ذلك الموقف أو في ذلك الوقت على استعارة اسم المكان للزمان ﴿ تبلوا كل نفس ﴾ تختبر وتذوق ﴿ ما أسلفت ﴾ من العمل فتعرف كيف هو ، أقيح أم حسن ، أنافع أم ضار ، أمقبول أم مردود ؟ كما يختبر الرجل الشيء ويتعرفه ليكتنه حاله . ومنه قوله تعالى (يوم تبلى السرائر) وعن عاصم : تبلو كل نفس ، بالنون ونصب كل : أى تختبرها باختبار ما أسلفت من العمل ، فنعرف حالها بمعرفة حال عملها : إن كان حسناً فهي سعيدة ، وإن كان سيئاً فهي شقية . والمعنى : نفعل بها فعل الخابر ، كقوله تعالى (ليلوكم أيكم أحسن عملاً) ويجوز أن يراد نصيب بالبلاء وهو العذاب كل نفس عاصية بسبب ما أسلفت من الشر . وقرئ : تلو ، أى تتبع ما أسلفت ؛ لأن عمله هو الذى يهديه إلى طريق الجنة أو إلى طريق النار . أو تقرأ فى صحتها ما قدمت من خير أو شر ﴿ مولا هم الحق ﴾ ربهم الصادق ربوبيته ؛ لأنهم كانوا يتولون ما ليس لربوبيته حقيقة : أو الذى يتولى حسابهم وثوابهم ، العدل الذى لا يظلم أحداً . وقرئ : الحق ، بالفتح على تأكيد قوله (ردوا إلى الله) كقولك هذا عبد الله الحق لا الباطل . أو على المدح كقولك : الحمد لله . أهل الحمد ﴿ وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴾ وضاع عنهم ما كانوا يدعون أنهم شركاء لله . أو بطل عنهم ما كانوا يخلقون من الكذب وشفاعة الآلهة .

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمْتِ وَيُخْرِجُ الْمَمْتِ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأُمْرَ فَسَمِعُوا اللَّهَ

قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣١﴾ فَذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ
فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ﴿٣٢﴾ كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ
لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٣﴾

(قل من يرزقكم من السماء والأرض) أى يرزقكم منهما جميعاً ، ^(١) لم يقتصر برزقكم على جهة واحدة لفيض عليكم نعمته ويوسع رحمته (من يملك السمع والأبصار) من يستطيع خلقهما وتسويتها على الحد الذى سوا عليه من الفطرة العجيبة ، أو من يحميها ويحصنها من الآفات مع كثرتها فى المدد الطوال ، وهما لطيفان يؤذيها أدنى شيء بكلامه وحفظه (ومن يدبر الأمر) ومن يلى تدبير أمر العالم كله ، جاء بالعموم بعد الخصوص (أفلا تتقون) أفلا تقون أنفسكم ولا تحذرون عليها عقابه فيما أنتم بصدده من الضلال (فذلکم) إشارة إلى من هذه قدرته وأفعاله (ربكم الحق) الثابت ربوبيته ثباتاً لا ريب فيه لمن حقق النظر (فماذا بعد الحق إلا الضلال) يعنى أن الحق والضلال لا واسطة بينهما ، فمن تخلى الحق وقع فى الضلال (فأنى تصرفون) عن الحق إلى الضلال ، وعن التوحيد إلى الشرك ، وعن السعادة إلى الشقاء (كذلك) مثل ذلك الحق (حقت كلمة ربك) أى كما حق وثبت أن الحق بعده الضلال ، أو كما حق أنهم مصروفون عن الحق ، فكذلك حقت كلمة ربك (على الذين فسقوا) أى تمردوا فى كفرهم وخرجوا إلى الحد الأقصى فيه ، و (أنهم لا يؤمنون) بدل من الكلمة أى حق عليهم انتفاء الإيمان ، وعلم الله منهم ذلك . أو حق عليهم كلمة الله أنهم من أهل الخذلان ، وأن إيمانهم غير كائن . أو أراد بالكلمة : العدة بالعذاب ، وأنهم لا يؤمنون لتعليل ، بمعنى : لأنهم لا يؤمنون .

قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدُوا الْخَلْقَ
ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴿٣٤﴾ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ
قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ
يُهْدَىٰ قَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٥﴾

(١) قال محمود : «معناه أى من يرزقكم منهما جميعاً ... الخ» قال أحد : وهذه الآية كالخروج لوجوه القدرية الزاعمين أن الأرزاق منقسمة ، فمنها ما رزقه الله للعبد وهو الحلال ، ومنها ما رزقه العبد لنفسه وهو الحرام وهذه الآية ناعية عليهم هذا الشرك الحق لوسعوا (أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون) .

فإن قلت: كيف قيل لهم ﴿هل من شركائكم من يبدوا الخلق ثم يعيده﴾ وهم غير معترفين بالإعادة؟ قلت: قد وضعت إعادة الخلق لظهور برهانها موضع ما إن رفعه دافع كان مكابراً إذا للظاهر البين الذي لا مدخل للشبهة فيه. دلالة على أنهم في إنكارهم لها منكرون أمراً مسلماً معترفاً بصحته عند العقلاء، وقال لئيبه صلى الله عليه وسلم ﴿قل الله يبدوا الخلق ثم يعيده﴾ فأمره بأن ينوب عنهم في الجواب، يعني أنه لا يدعهم لجأهم ومكابرتهم أن ينطقوا بكلمة الحق فكلم عنهم. يقال: هداه الحق وإلى الحق فجمع بين اللغتين: ويقال: هدى بنفسه بمعنى اهتدى، كما يقال: شرى بمعنى اشترى. ومنه قوله ﴿أمن لا يهدي﴾^(١) وقرئ لا يهتدى بفتح الهاء وكسرها مع تشديد الدال. والأصل: يهتدى، فأدغم وفتحت الهاء بحركة التاء، أو كسرت لالتقاء الساكنين، وقد كسرت الياء لاتباع ما بعدها. وقرئ: إلا أن يهدي من هداه وهداه للبالغة. ومنه قولهم: تهدي. ومعناه أن الله وحده هو الذي يهدي للحق، بما ركب في المكلفين من العقول وأعطاهم من التمكن للنظر في الأدلة التي نصبها لهم، وبما لطف بهم ووقفهم وألمهم وأخطر بياهم ووقفهم على الشرائع، فهل من شركائكم الذين جعلتم أنداداً لله أحد من أشرفهم كاللائكة والمسيح وعزير، يهدي إلى الحق مثل هداية الله. ثم قال: أفن يهدي إلى الحق هذه الهداية أحق بالاتباع، أم الذي لا يهدي أى لا يهتدى بنفسه، أو لا يهدي غيره إلا أن يهديه الله وقيل: معناه أم من لا يهتدى من الأوثان إلى مكان فينتقل إليه ﴿إلا أن يهدي﴾ إلا أن ينقل، أو لا يهتدى ولا يصح منه الاهتداء إلا أن ينقله الله من حاله إلى أن يجعله حيواناً مكلفاً فيهديه ﴿فالكم كيف تحكمون﴾ بالباطل، حيث تزعمون أنهم أنداد الله.

وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ

عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾

﴿وما يتبع أكثرهم﴾ في إقرارهم بالله ﴿إلا ظناً﴾ لا نه قول غير مستند إلى برهان عندهم ﴿إن الظن﴾ في معرفة الله ﴿لا يغني من الحق﴾ وهو العلم ﴿شيئاً﴾ وقيل: وما يتبع أكثرهم في قولهم للأصنام أنها آلهة وأنها شفعاء عند الله إلا الظن. والمراد بالأكثر: الجميع ﴿إن الله عليم﴾ وعيد على ما يفعلون من اتباع الظن وتقليد الآباء. وقرئ: تفعلون، بالتاء.

(١) قوله «أمن لا يهدي» من قولهم: هدى بنفسه. أم من لا يهدي، كبرى. وقوله: بفتح الهاء... الخ: بقيت القراءة بكسرها مع التشديد، وقد أشار إليها بقوله «أو كسرت»، والقراءة كبرى حمزة وعلى. وبالفتح مع التشديد للسكت والفتحة. وبالكسر = اعاصم. والأصل: يهتدى. وهي قراءة عبد الله. «أفاده النسبي». (ع)

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٧﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٨﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٣٩﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٤٠﴾

(وما كان هذا القرآن) افتراء (من دون الله ولكن) كان (تصديق الذي بين يديه) وهو ما تقدمه من الكتب المنزلة، لأنه معجز دونها فهو عيار عليها وشاهد لصحتها، كقوله تعالى (هو الحق مصدق لما بين يديه) وقرئ: ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب، على: ولكن هو تصديق وتفصيل. ومعنى (وما كان أن يفترى) وما صح وما استقام، وكان محالاً أن يكون مثله في علو أمره وإعجازه مفترى (وتفصيل الكتاب) وتبين ما كتب وفرض من الأحكام والشرائع، من قوله (كتاب الله عليكم). فإن قلت: بهم اتصل قوله (لا ريب فيه من رب العالمين) قلت: هو داخل في حيز الاستدراك. كأنه قال: ولكن كان تصديقاً وتفصيلاً منتفياً عنه الريب كائناً من رب العالمين. ويجوز أن يراد: ولكن كان تصديقاً من رب العالمين وتفصيلاً منه لا ريب في ذلك، فيكون (من رب العالمين) متعلقاً بتصديق وتفصيل، أو يكون (لا ريب فيه) اعتراضاً، كما تقول: زيد لا شك فيه كريم (أم يقولون افتراء) بل يقولون اختلقه، على أن الهمزة تقرير لإلزام الحجة عليهم. أو إنكار لقولهم واستبعاد، والمعنيان متقاربان (قل) إن كان الأمر كما تزعمون (فأتوا) أتم على وجه الافتراء (بسورة مثله) فأنتم مثلي في العربية والفصاحة. ومعنى (بسورة مثله) أي شبيهة به في البلاغة وحسن النظم. وقرئ: بسورة مثله، على الإضافة، أي: بسورة كتاب مثله (وادعوا) من دون الله (من استطعتم) من خلقه للاستعانة به على الإتيان بمثله، يعني: أن الله وحده هو القادر على أن يأتي بمثله لا يقدر على ذلك أحد غيره، فلا تستعينوه وحده، ثم استعينوا بكل من دونه (إن كنتم صادقين) أنه افتراء (بل كذبوا) بل سارعوا إلى التكذيب بالقرآن، وفاجؤوه في بديهة السماع قبل أن يفقهوه ويعلموا كنه أمره، وقبل أن يتدبروه ويقفوا على تأويله ومعانيه؛ وذلك لقرط نفورهم عما يخالف دينهم، وشرادهم عن مفارقة دين آبائهم، كالناشئ على التقليد من الحشوية.

إذا أحسّ بكلمة لا توافق ما نشأ عليه وألفه - وإن كانت أضواء من الشمس في ظهور الصحة وبيان الاستقامة - أنكرها في أول وهلة ، واشتأز منها قبل أن يحس إدراكها بحاسة سمعه من غير فكر في صحة أو فساد ، لأنه لم يشعر قلبه إلا صحة مذهبه وفساد ما عداه من المذاهب . فإن قلت : ما معنى التوقع في قوله ﴿ ولما يأتهم تأويله ﴾ ؟ قلت : معناه أنهم كذبوا به على البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل ^(١) ، تقليداً للأباء . وكذبوه بعد التدبر ، تمرداً وعناداً . فذمهم بالتسرع إلى التكذيب قبل العلم به ، وجاء بكلمة التوقع ليؤذن أنهم علموا بعد علو شأنه وإعجازه لما كرر عليهم التحذير . ورازوا قواهم ^(٢) في المعارضة واستيقنوا عجزهم عن مثله ، فكذبوا به بغياً وحسداً ﴿ كذلك ﴾ أى مثل ذلك التكذيب ﴿ كذب الذين من قبلهم ﴾ يعنى قبل النظر في معجزات الأنبياء وقبل تدبرها من غير إنصاف من أنفسهم . ولكن قلدوا الأباء وعاندوا . وقيل : هو في المدين كذبوا وهم شاكون . ويجوز أن يكون معنى ﴿ ولما يأتهم تأويله ﴾ ولم يأتهم بعد تأويل ما فيه من الإخبار بالغيوب أى عاقبته ، حتى يتبين لهم أنه كذب أم صدق ، يعنى أنه كتاب معجز من جهتين : من جهة إعجاز نظمه ، ومن جهة ما فيه من الإخبار بالغيوب ، ففسر عوا إلى التكذيب به قبل أن ينظروا في نظمه وبلوغه حد الإعجاز ، وقبل أن يخبروا أخباره بالمعجزات وصدقه وكذبه ﴿ ومنهم من يؤمن به ﴾ يصدق به في نفسه . ويعلم أنه حق ، ولكنه يعاند بالتكذيب . ومنهم من يشك فيه لا يصدق به ، أو يكون للاستقبال ، أى : ومنهم من سيؤمن به ومنهم من سيصّر ﴿ وربك أعلم بالمفسدين ﴾ بالمعاندين ، أو المصرين .

وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ
وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٤١﴾

﴿ وإن كذبوك ﴾ وإن تموا على تكذيبك ^(٣) ويثبت من إجابتهم : فبرأ منهم وخلصهم فقد أعذرت ، كقوله تعالى ﴿ فإن عصوك فقل إني بريء ﴾ وقيل : هى منسوخة بآية السيف .

وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الْعُمْمَ وُلَوْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ ﴿٤٢﴾
وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْمَ وُلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ ﴿٤٣﴾

(١) قال محمود : « معناه أنهم كذبوا به على البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل ... الخ » قال أحمد : وكان التكذيب قبل الاطاحة بعلمه ربما يوم عذراً ما للتكذيب . فجاءت كلمة لما مشعرة بأنهم قد أحاطوا بعلمه حتى تحسم أعداؤهم ويتحقق شقاؤهم ، والله أعلم .

(٢) قوله « ورازوا قواهم » أى جربوها وخبروها . أفاده الصحاح . (ع)

(٣) قوله « وإن تموا على تكذيبك » أى مضوا عليه ولم يرجعوا عنه . أفاده الصحاح . (ع)

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمْعُونَ إِلَيْكَ﴾ معناه: ومنهم ناس يستمعون إليك إذا قرأت القرآن وعلت الشرائع، ولكنهم لا يعون ولا يقبلون، وناس ينظرون إليك ويعاينون أدلة الصدق وأعلام النبوة ولكنهم لا يصدقون. ثم قال: أطمع أنك تقدر على إسماع الصم ولو انضم إلى صممهم عدم عقولهم؛ لأن الأصم العاقل ربما تفزس واستبدل إذا وقع في صماخه دوى الصوت، فإذا اجتمع سلب السمع والعقل جميعاً فقد تم الأمر. وأحسب أنك تقدر على هداية العمى ولو انضم إلى العمى - وهو فقد البصر - فقد البصيرة؛ لأن الأعمى الذى له فى قلبه بصيرة قد يحس ويتظن^(١). وأما العمى مع الحق لجهد البلاء، يعنى: أنهم فى اليأس من أن يقبلوا ويصدقوا، كالصم والعمى الذين لا بصائر لهم ولا عقول. وقوله ﴿أفأنت... أفأنت... أفأنت﴾ دلالة على أنه لا يقدر على إسماعهم وهدايتهم إلا الله عز وجل بالقسر والإلجاء، كما لا يقدر على رد الأصم والأعمى المسلوبى العقل حديدى السمع والبصر راجعاً العقل، إلا هو وحده.

إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٤٤﴾

﴿إن الله لا يظلم الناس شيئاً﴾ أى لا ينقصهم شيئاً مما يتصل بمصالحهم من بعثة الرسل وإزالة الكتب، ولكنهم يظلمون أنفسهم بالكفر والتكذيب. ويجوز أن يكون وعيداً للمكذبين، يعنى: أن ما يلحقهم يوم القيامة من العذاب لاحق بهم على سبيل العدل والاستيجاب، ولا يظلمهم الله به، ولكنهم ظللوا أنفسهم باقتراف ما كان سبباً فيه.

وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ

خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿٤٥﴾

﴿إلا ساعة من النهار﴾ يستقربون وقت لبثهم فى الدنيا. وقيل فى القبور، لول ما يرون ﴿يتعارفون بينهم﴾ يعرف بعضهم بعضاً، كأنهم لم يتفارقوا إلا قليلاً، وذلك عند خروجهم من القبور ثم ينقطع التعارف بينهم لشدة الأمر عليهم. فإن قلت: (كأن لم يلبثوا) و(يتعارفون) كيف موقعهما؟ قلت: أما الأولى خال من هم، أى يحشرهم مشهين بمن لم يلبث إلا ساعة. وأما الثانية فإما أن تتعلق بالظرف، وإما أن تكون مبيته، لقوله: كأن لم يلبثوا إلا ساعة؛ لأن التعارف لا يبق مع طول العهد وينقلب تناكراً ﴿قد خسروا﴾ على إرادة القول، أى يتعارفون بينهم قائلين ذلك، أو هى شهادة من الله تعالى على خسرانهم. والمعنى أنهم وضعوا فى تجارتهم^(٢)

(١) قوله «ويتظن» أى يعمل ظنه. أفاده الصحاح. (ع)

(٢) قوله «وضعوا فى تجارتهم» فى الصحاح: وضع الرجل فى تجارتته وأوضع - على ما لم يسم فاعله -

وضعاً فيها، أى خسروا. (ع)

ويجهم الإيمان بالكفر (وما كانوا مهتدين) للتجارة عارفين بها، وهو استئناف فيه معنى التعجب، كأنه قيل: ما أخسرهم!

وَأِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا يَفْعُلُونَ ﴿٤٦﴾

(فإلينا مرجعهم) جواب توفينك، وجواب نرينك محذوف، كأنه قيل: وإما نرينك بعض الذي نعدهم في الدنيا فذاك، أو توفينك قبل أن نريكه فنحن نريكه في الآخرة. فإن قلت: الله شهيد على ما يفعلون في الدارين، فما معنى ثم؟ قلت: ذكرت الشهادة والمراد مقتضاها وتيجتها وهو العقاب، كأنه قال: ثم الله معاقب على ما يفعلون. وقرأ ابن أبي عملة: ثم، بالفتح، أي هنالك. ويجوز أن يراد: أن الله مؤدّ شهادته على أفعالهم يوم القيامة. حين ينطق جلودهم وألسنتهم وأيديهم وأرجلهم شاهدة عليهم.

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٤٧﴾

(ولكل أمة رسول) يبعث إليهم لينبئهم على التوحيد، ويدعوهم إلى دين الحق (فإذا جاءهم رسولهم) بالبينات فكذبوه ولم يتبعوه (قضى بينهم) أي بين النبي ومكذبيه (بالقسط) بالعدل، فأنجى الرسول وعذب المكذبون، كقوله (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) أول لكل أمة من الأمم يوم القيامة رسول تنسب إليه وتدعى به، فإذا جاء رسولهم الموقف ليشهد عليهم بالكفر والإيمان، كقوله تعالى (وجيء بالنبين والشهداء وقضى بينهم بالحق).

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٨﴾ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٤٩﴾

(متى هذا الوعد) استعجال لما وعدوا من العذاب استبعادا له (لا أملك لنفسي ضرا) من مرض أو فقر (ولا نفعا) من صحة أو غنى (إلا ما شاء الله) استثناء منقطع: أي ولكن ما شاء الله من ذلك كائن، فكيف أملك لكم الضرر وجلب العذاب؟ (لكل أمة أجل) يعني أن عذابكم له أجل مضروب عند الله، وحد محدود من الزمان (إذا جاء) ذلك الوقت أنجز وعدمكم لا محالة، فلا تستعجلوا. وقرأ ابن سيرين: فإذا جاء آجالهم.

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ يَتَّبِعُوا أَوْ نَهَارًا مَّاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ
الْمُجْرِمُونَ ﴿٥٠﴾ أَنْتُمْ إِذَا مَآوِعَ آمَنْتُمْ بِهِ آلَانَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ
تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٥١﴾ ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوتُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا
بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٥٢﴾

(يأتا) نصب على الظرف، بمعنى . وقت يات . فإن قلت : هلا قيل ليلا أو نهاراً ؟ قلت :
لأنه أريد : إن أتاكم عذابه وقت يات فينتكم وأنتم ساهون نائمون لا تشعرون ، كما بييت العدو
المباغت . واليأت بمعنى التبييت ، كالسلام بمعنى التسليم ، وكذلك قوله (نهاراً) معناه في وقت
أنتم فيه مشغولون بطلب المعاش والكسب . ونحوه (يأتا وهم نائمون) ، (ضحى وهم يلعبون)
الضمير في (منه) للعذاب . والمعنى : أن العذاب كله مكروه مَرَّ المذاق موجب للنفار ، فأى شيء
يستعجلون منه وليس شيء منه يوجب الاستعجال . ويجوز أن يكون معناه التعجب ، كأنه قيل :
أى شيء هول شديد ^(١) يستعجلون منه ، ويجب أن تكون «من» للبيان في هذا الوجه . وقيل :
الضمير في (منه) لله تعالى . فإن قلت : هم تعلق الاستفهام ؟ وأين جواب الشرط ؟ قلت : تعلق
بأرأيتم ؛ لأن المعنى : أخبروني ماذا يستعجل منه المجرمون . وجواب الشرط محذوف وهو :
تندموا على الاستعجال ، أو تعرفوا الخطأ فيه . فإن قلت : فهلا قيل : ماذا تستعجلون منه ^(٢) .
قلت : أريدت الدلالة على موجب ترك الاستعجال وهو الإجماع ؛ لأن من حق المجرم أن يخاف
التعذيب على إجرامه ، وبذلك فرعا من مجيئه وإن أبطأ ، فضلاً أن يستعجله . ويجوز أن يكون
(ماذا يستعجل منه المجرمون) جواباً للشرط ، كقولك : إن أتيتك ماذا تطعمني ؟ ثم تعلق الجملة
بأرأيتم ، وأن يكون (أنتم إذا ما وقع آمنتم به) جواب الشرط ، و(ماذا يستعجل منه المجرمون)
اعتراضاً . والمعنى : إن أتاكم عذابه آمنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الإيمان ، ودخول حرف
الاستفهام على ثم ، كدخوله على الواو والفاء في قوله (أفأمن أهل القرى) ، (أو أمن أهل القرى) .
(آلان) على إرادة القول ، أى : قيل لهم إذا آمنوا بعد وقوع العذاب : آلان آمنتم به (وقد
كنتم به تستعجلون) يعنى : وقد كنتم به تكذبون ؛ لأن استعجالهم كان على جهة التكذيب

(١) قوله «أى شيء هول شديد» لعله أى شيء مألوف لا شديداً . (ع)

(٢) قال محمود : «إن قلت هلا قيل ماذا تستعجلون منه ... الخ» ؟ قال أحمد : وفي هذا النوع البليغ نكتتان ،
إحداهما : وضع الظاهر مكان المضمحل . والآخرى : ذكر الظاهر بصيغة زائدة مناسبة للمصدر ، وكلاهما مستقل
بوجه من البلاغة والمبالغة . والله أعلم .

والإنكار. وقرئ: آلان، بحذف الهمزة التي بعد اللام وإلقاء حركتها على اللام (ثم قبل الذين ظلوا) عطف على وقيل، المضمر قبل آلان.

وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٥٣﴾
 (ويستنبئونك) ويستخبرونك فيقولون (أحق هو) وهو استفهام على جهة الإنكار والاستهزاء. وقرأ الأعمش: ألحق هو، وهو أدخل في الاستهزاء، لتضمنه معنى التعريض بأنه باطل. وذلك أن اللام للجنس، فكأنه قيل: أهو الحق لا الباطل؟ أو أهو الذي سميتوه الحق، والضمير للعذاب الموعود. و(أى) بمعنى «نعم» في القسم خاصة، كما كان «هل» بمعنى «قد» في الاستفهام خاصة. وسمعتهم يقولون في التصديق: إيوا. فيصلونه بإوا القسم ولا ينطقون به وحده (وما أنتم بمعجزين) بفاتئين العذاب، وهو لاحق بهم للاحالة.

وَأَوْ أَنْ يَكُلَّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ
 لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٥٤﴾ أَلَا إِنَّ اللَّهَ
 مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٥﴾
 هُوَ يُخَيِّ وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٥٦﴾

(ظلمت) صفة لنفس على: ولو أن لكل نفس ظالمة (ما في الأرض) أى ما في الدنيا اليوم من خزائنها وأموالها وجميع منافعها على كثرتها (لافتدت به) لجعلته فدية لها. يقال: فداه فافتدى. ويقال: افتداه أيضاً بمعنى فداه (وأسروا الندامة لما رأوا العذاب) لأنهم بهتوا لرؤيتهم ما لم يحتسبوه ولم يخطر ببالهم، وعانوا من شدة الأمر وتفاقم ما ساءهم قواهم وبهرهم، فلم يطيقوا عنده بكاء ولا صراخاً ولا ما يفعله الجازع، سوى إسرار الندم والحسرة في القلوب. كما ترى المتقدم للصلب يشخه ما دهمه من فظاعة الخطب، ويغلب حتى لا ينبس بكلمة (١) ويبقى جامداً مبهوتاً. وقيل أسرت رؤسائهم الندامة من سفلتهم الذين أضلواهم، حياء منهم وخوفاً من توبيخهم. وقيل: أسروها أخلصوها، إما لأن إخفاءها إخلاصها، وإما من قولهم: سر الشيء، إلخا صه. وفيه تهكم بهم وبأخطائهم وقت إخلاص الندامة. وقيل: أسروا الندامة: أظهروها، من قولهم: أسر الشيء وأشره إذا أظهره. وليس هناك تجلد (وقضى بينهم) أى بين الظالمين والمظلومين. دل على ذلك ذكر الظلم. ثم أتبع ذلك الإعلام بأن له الملك كله، وأنه

(١) قوله «لا ينبس بكلمة» أى لا يتكلم. أفاده الصحاح. (ع)

المثيب المعاقب ، وما وعده من الثواب والعقاب فهو حق . وهو القادر على الإحياء والإماتة ، لا يقدر عليهما غيره ، وإلى حسابه وجزائه المرجع ، ليعلم أن الأمر كذلك ، فيخاف ويرجى ، ولا يغتر به المعتزون .

بَأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ تَكْمُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٥٨﴾

﴿قد جاء تكم موعظة﴾ أى قد جاءكم كتاب جامع لهذه الفوائد من موعظة وتنبيه على التوحيد ﴿و﴾ هو ﴿شفاء﴾ أى دواء ﴿لما فى﴾ صدوركم من العقائد العاسدة ودعاء إلى الحق ﴿ورحمة﴾ لمن آمن به منكم . أصل الكلام : بفضل الله وبرحمته فليفرحوا ، فبذلك فليفرحوا . والتكرير للتأكيد والتقرير ، وإيجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا ، فحذف أحد الفعلين لدلالة المذكور عليه ، والفاء داخلة لمعنى الشرط ؛ كأنه قيل : إن فرحوا بشئ فليخصوهما بالفرح ، فإنه لا مفروح به أحق منهما . ويجوز أن يراد : بفضل الله وبرحمته فليعتنوا فبذلك فليفرحوا . ويجوز أن يراد : قد جاء تكم موعظة بفضل الله وبرحمته ، فبذلك : فبمجئها فليفرحوا . وقرئ فلتفرحوا ، بالياء وهو الأصل والقياس ، وهى قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روى . وعنه ^(١) «لتأخذوا مضاجعكم» ^(٢) ، قالها فى بعض الغزوات . وفى قراءة أبى : فافرحوا ﴿هو﴾ راجع إلى ذلك . وقرئ : مما يجمعون . بالياء والياء . وعن أبى بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تلا ﴿قل بفضل الله وبرحمته﴾ فقال : يكتب الله والإسلام ^(٣) ، وقيل : فضله ، الإسلام ، وبرحمته ، ما وعد عليه .

قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ ۚ إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ﴿٥٩﴾ وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ

(١) هذا طرف من حديث أخرجه الترمذى من حديث معاذ بن جبل قال : أباطأ عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صلاة الفجر حتى كادت الشمس تطلع ثم خرج فأقيمت الصلاة فصلى بنا صلاة تيموزها فلما سلم قال : فسألتهم على مصافكم - الحديث ،

(٢) قوله «لتأخذوا مضاجعكم» لعل الرواية «مصافكم» . (ع)

(٣) أخرجه ابن أبى شيبة من طريق مجاهد عن ابن عباس فى قوله تعالى ﴿قل بفضل الله﴾ فذكره . وعن أبى سعيد كذلك أخرجه الطبرى ، وروى ابن مردويه من حديث أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «قل بفضل الله وبرحمته» قال : بفضل الله القرآن وبرحمته أن يجعلكم من الملة .

الْكُذِبَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ

لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦٠﴾

﴿أرأيتم﴾ أخبروني . و﴿ما أنزل الله﴾ دماء في موضع النصب بأنزل ، أو بأرأيتم . في معنى : أخبروني . ﴿فجعلتم منه حراماً وحلالاً﴾ أى أنزل الله رزقاً حلالاً كله فبعضتموه وقلتم : هذا حلال وهذا حرام ، وكقولهم (هذه أنعام وحرث حجر) ، (ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا) ﴿الله أذن لكم﴾ متعلق بأرأيتم . وقل : تكرير للتوكيد . والمعنى : أخبروني الله أذن لكم في التحليل والتحريم فأنتم تفعلون ذلك بإذنه ، أم تتكذبون على الله في نسبة ذلك إليه . ويجوز أن تكون الهمزة للإنكار . وأم منقطعة بمعنى : بل أتفترون على الله ، تقريراً للافتراء . وكفى بهذه الآية زاجرة زجرأً بليغاً عن التجوز فيما يسئل عنه من الأحكام . وباعثة على وجوب الاحتياط فيه ، وأن لا يقول أحد في شيء جائز أو غير جائز إلا بعد إيقان وإتقان . ومن لم يوقن فليثق بالله وليصمت ، وإلا فهو مفتر على الله ﴿يوم القيامة﴾ منصوب بالظن . وهو ظن واقع فيه ، معنى : أى شيء ظن المفترين في ذلك اليوم ما يصنع بهم فيه وهو يوم الجزاء بالإحسان والإساءة ، وهو وعيد عظيم حيث أبهم أمره . وقرأ عيسى بن عمر : وما ظن ، على لفظ الفعل . ومعناه : وأى ظن ظنوا يوم القيامة . ووجه به على لفظ الماضي لأنه كأنه كأنه فكذا قد كان ﴿إن الله لذو فضل على الناس﴾ حيث أنعم عليهم بالعقل ورحمهم بالوحي وتعليم الحلال والحرام ﴿ولكن أكثرهم لا يشكرون﴾ هذه النعمة ولا يتبعون ما هدوا إليه

وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٦١﴾

﴿وما يكون في شأن﴾ دماء نافية والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، والشأن : الأمر ، وأصله الهمز بمعنى القصد . من شأنت شأنه إذا قصدت قصده . والضمير في ﴿منه﴾ للشأن لأن تلاوة القرآن شأن من شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بل هو معظم شأنه . أو للتزويل ، كأنه قيل : وما تلو من التنزيل من قرآن ، لأن كل جزء منه قرآن ، والإضمار قبل الذكر تعظيم له . أو الله عز وجل . وما ﴿تعملون﴾ أنتم جميعاً ﴿من عمل﴾ أى عمل كان

﴿إلا كنا عليكم شهوداً﴾ شاهدين رقباء نحصى عليكم ﴿إذ تفيضون فيه﴾ من أفاض في الأمر إذا اندفع فيه ﴿وما يعزب﴾ قرئ بالضم والكسر : وما يبعد وما يغيب ، ومنه : الروض العازب ﴿ولا أصغر من ذلك ولا أكبر﴾ القراءة بالنصب والرفع ، والوجه النصب على نفي الجنس ، والرفع على الابتداء ليكون كلاماً برأسه ، وفي العطف على محل ﴿من مثقال ذرة﴾ أو على لفظ (مثقال ذرة) فتحاً في موضع الجز لا امتناع الصرف : إشكال ، لأن قولك « لا يعزب عنه شيء إلا في كتاب » مشكل . فإن قلت : لم قدمت الأرض على السماء ، بخلاف قوله في سورة سبأ (عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض) ؟ قلت : حق السماء أن تقدم على الأرض ، ولكنه لما ذكر شهادته على شئون أهل الأرض وأحوالهم وأعمالهم ، ووصل بذلك قوله (لا يعزب عنه) لأم ذلك أن قدم الأرض على السماء ، على أن العطف بالواو حكمه حكم التثنية .

أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا
وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا يَبْدِيلُ
لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٦٤﴾

﴿أولياء الله﴾ الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة . وقد فسر ذلك في قوله ﴿الذين آمنوا وكانوا يتقون﴾ فهو توليهم إياه ﴿لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة﴾ فهو توليه إياهم . وعن سعيد بن جبير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل : من أولياء الله ؟ فقال : « هم الذين يذكر الله برؤيتهم ^(١) يعني السمات والهيئات . وعن ابن عباس رضى الله عنه : الإخبات والسكينة . وقيل : هم المتحابون في الله . وعن عمر رضى الله عنه : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول « إن من عباد الله عباداً مأمراً بأنبياء ولا شهداء ، يغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة لمسكانهم من الله ، قالوا يارسول الله ، خبرنا من هم وما أعمالهم ؟ فقلنا نحبهم ، قال : « هم قوم تحابوا في الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها » فوالله إن وجوههم لنور ، وإنهم لعلى منابر من نور ، لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس ،

(١) أخرجه ابن أبي شيبة من رواية أشعث بن إسحق عن جعفر بن أبي المغيرة عنه به وابن مردويه من طريق يحيى الحماني عن يعقوب السهمي عن جعفر كذلك ووصله النسائي والبخاري من رواية محمد بن سعيد بن سابق عن يعقوب بذكر ابن عباس . قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولياء الله قال : الذين إذا رموا ذكر الله .. قال البخاري : رواه غير محمد عن يعقوب بغير ذكر ابن عباس .

ثم قرأ الآية ^(١) (الذين آمنوا) نصب أو رفع على المدح أو على وصف الأولياء أو على الابتداء والخبر لهم البشرى . والبشرى في الدنيا ما بشر الله به المؤمنين المتقين في غير مكان من كتابه ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم ، هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له ^(٢) ، وعنه عليه الصلاة والسلام : ذهبت النبوة وبقيت المبشرات : وقيل : هي محبة الناس له والذكر الحسن . وعن أبي ذر : قلت : لرسول الله صلى الله عليه وسلم : الرجل يعمل العمل لله ويحبه الناس فقال : تلك عاجل بشرى المؤمن ^(٣) ، وعن عطاء : لهم البشرى عند الموت تأتيم الملائكة بالرحمة . قال الله تعالى (تنزل عليهم الملائكة أن لا تحافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة) وأما البشرى في الآخرة فتلقى الملائكة إياهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة ، وما يرون من نياض وجوههم وإعطاء الصحائف بأيمانهم وما يقرءون منها ، وغير ذلك من البشارات

(١) أخرجه إسحاق بن راهويه والطبري وأبو نعيم في أوائل الحلية والبيهقي في الشعب من رواية جرير عن حمارة بن غزية عن أبي زرعة عن عمر به . قال البيهقي : أبو زرعة عن عمر مرسل . ورواه ابن مردويه من وجه آخر بذكر أبي هريرة بين أبي زرعة وعمر ورواه النسائي وابن حبان من وجه آخر عن أبي زرعة عن أبي هريرة . فلم يذكر عمر . وفي الباب عن أنس أخرجه ابن عدى والعقيلي والبيهقي في الشعب أيضا في العاشر منه وفيه واقد بن سلامة عن يزيد الرقاشي . وهما ضعيفان . وعن أبي الدرداء أخرجه الطبراني في فيه فرج بن فضالة وهو ساقط . وعن أبي مالك الأشعري . أخرجه عبد الرزاق ومن طريقه الطبراني والبيهقي وفيه شهر بن حوشب وعن ابن عمر أخرجه الحاكم من رواية زياد بن خيثمة عنه . وعن الملا بن زياد مرسلا . أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه .

(٢) أخرجه الترمذي وابن ماجه والحاكم والبيهقي وأحمد وإسحاق من طريق أبي سلمة عن عباد بن الصامت قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله (لهم البشرى في الحياة الدنيا) قال : هي الرؤيا الصالحة يراها المؤمن أو ترى له . رجاله ثقات : إلا أنه معلول ، فإن أبا سلمة لم يسمع من عباد . وقد أخرجه الترمذي والحاكم أيضا عن أبي سلمة قال : ثبت عن عباد ، وله طريق أخرى عند ابن مردويه من رواية حميد بن عبد الرحمن المروزي عن عباد . وأخرجه الترمذي أيضا وأحمد وإسحاق وابن أبي شيبة وأبو يعلى والطبراني والبيهقي من طريق عطاء بن يسار عن رجل من أهل مصر : سألت أبا الدرداء عن قول الله تعالى (لهم البشرى في الحياة الدنيا) قال سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : هي الرؤيا الصالحة يراها المؤمن أو ترى له . زاد بعضهم «وفي الآخرة الجنة» قال ابن أبي حاتم عن أبيه : هذا الرجل لا يعرف . وفي الباب عن ابن مسعود أخرجه ابن مردويه بلفظ «سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر مثل حديث عباد» وعن جابر بن عبد الله بن رباب أخرجه البزار وابن عدى ومن طريق الكلبى عن أبي صالح عنه مرفوعا في قوله تعالى (لهم البشرى) - الحديث . وعن جابر أخرجه ابن مردويه من رواية جابر الجعفي عن أبي جعفر عن جابر . قال : جابر هذا هو ابن رباب . كذا قال فأخطأ . وقد أخرجه من وجه آخر عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر عن أبي هريرة أخرجه الطبري وابن مردويه من رواية عمار بن محمد عن الأعمش عن أبي صالح عنه . قيل : انفرد به عمار . لكن أخرجه النسائي في الكنى من رواية إسحاق بن عبد الرحمن بن عمر : أن الأعمش حدثه ، فذكره . وقال : أبو إسحاق لأعرفه . والحديث خطأ . وعن عبادة بن هرو بن العاص أخرجه النسائي وأبو يعلى من رواية دواج عن عبد الرحمن بن جبير عنه . وزاد الرؤيا جزء من تسعة وأربعين جزءا من النبوة .

(٣) أخرجه مسلم بلفظ «فتحبه وتحمده الناس عليه» .

﴿ لا تبديل لكلمات الله ﴾ لا تغيير لأقواله ولا إخلاف لمواعيده ، كقوله تعالى (ما يبذل القول لدى) و ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى كونهم مبشرين في الدارين ، وكلتا الجملتين اعتراض ،

وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦٥﴾

﴿ ولا يحزنك ﴾ وقرئ : ولا يحزنك ، من أحزنه ﴿ قولهم ﴾ تكذيبهم لك . وتهديدهم . وتشاورهم في تدبير هلاكك وإبطال أمرك ، وسائر ما يتكلمون به في شأنك ﴿ إن العزة لله ﴾ استئناف بمعنى التعليل ، كأنه قيل : ما لي لا أحزن ؟ فقيل : إن العزة لله جميعاً ، أى إن الغلبة والقهر في ملكة الله جميعاً ، لا يملك أحد شيئاً منها لاهم ولا غيرهم ، فهو يغلبهم وينصرك عليهم (كتب الله لأغلبن أنا ورسلي) . (إنا لننصر رسلنا) وقرأ أبو حيوة . أن العزة ، بالفتح بمعنى : لأن العزة على صريح التعليل . ومن جعله بدلاً من قولهم ثم أنكروه ، فالمنكر هو تخريجهم ، لا ما أنكروا من القراءة به ﴿ هو السميع العليم ﴾ يسمع ما يقولون . ويعلم ما يدبرون ويعزمون عليه . وهو مكافئهم بذلك .

أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ مَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٦٦﴾

﴿ من في السموات ومن في الأرض ﴾ يعنى العقلاء المميزين وهم الملائكة والنفوس ، وإنما خصهم ، ليؤذن أن هؤلاء إذا كانوا له وفي ملكته فهم عبيد كلهم ، وهو سبحانه وتعالى ، ربهم ولا يصلح أحد منهم للربوبية ، ولا أن يكون شريكاً له فيها ، فما وراءهم مما لا يعقل أحق أن لا يكون له نداء وشريكاً ، وليلد على أن من اتخذ غيره رباً من ملك أو إنسى فضلاً عن صنم أو غير ذلك ، فهو مبطل تابع لما أدى إليه التقليد وترك النظر . ومعنى : وما يتبعون شركاء ، أى : وما يتبعون حقيقة الشركاء وإن كانوا يسمونها شركاء ، لأن شركة الله في الربوبية محال ﴿ إن يتبعون إلا ﴾ ظنهم أنها شركاء ﴿ وإن هم إلا يخراصون ﴾ يحزرون ويقدرُونَ أن تكون شركاء تقديراً باطلاً . ويجوز أن يكون (وما يتبع) في معنى الاستفهام ، يعنى : وأى شئ يتبعون . و (شركاء) على هذا نصب يدعون ، وعلى الأول يتبع . وكان حقه . وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء شركاء ، فاقصر على أحدهما للدلالة . ويجوز أن تكون « ما ، موصولة معطوفة على « من » ، كأنه قيل : والله ما يتبعه الذين يدعون من دون الله شركاء ، أى : وله شركاؤهم . وقرأ على بن أبي طالب رضى الله عنه : تدعون ، بالتاء ، ووجهه أن يحمل (وما يتبع) على الاستفهام ، أى : وأى شئ يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة والنفوس ، يعنى :

أنهم يتبعون الله ويطيعونه ، فما لكم لا تفعلون مثل فعلهم ؟ كقوله تعالى (أولئك الذين يدعون
يتبعون إلى ربهم الوسيلة) ثم صرف الكلام عن الخطاب إلى النية فقال : إن يتبع هؤلاء
المشركون إلا الظن . ولا يتبعون ما يتبع الملائكة والنبيون من الحق

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ

لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٦٧﴾

ثم نبه على عظيم قدرته ونعمته الشاملة لعباده التي يستحق بها أن يوحده بالعبادة ، بأنه
جعل لهم الليل مطلباً ليسكنوا فيه مما يقاسون في نهارهم من تعب التردد في المعاش ، والنهار
مضياً يبصرون فيه مطالب أرزاقهم ومكاسبهم ﴿ لقوم يسمعون ﴾ سماع معتبر مذكور .

قَالُوا آتَخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٨﴾

﴿ سبحانه ﴾ تنزيه له عن اتخاذ الولد ، وتعجب من كلتهم الحقاء ﴿ هو الغني ﴾ علة لنفي الولد
لأن ما يطلب به الولد من ولد ، وما يطلبه له السبب في كله الحاجة ، فن الحاجة متفية عنه
كان الولد عنه متفياً ﴿ له ما في السموات وما في الأرض ﴾ فهو مستغن بملكه لهم عن اتخاذ أحد منهم
ولدا ﴿ إن عندكم من سلطان بهذا ﴾ ما عندكم من حجة بهذا القول والباء حقاً أن تتعلق بقوله :
(إن عندكم) على أن يجعل القول مكاناً للسلطان ، كقولك . ما عندكم بأرضكم موز ، كأنه
قيل : إن عندكم فيما تقولون سلطان ﴿ أتقولون على الله ما لا تعلمون ﴾ لما نفي عنهم البرهان
جعلهم غير عالمين ، فدل على أن كل قول لا برهان عليه لقائله فذاك جهل وليس يعلم .

قُلْ إِنْ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿٦٩﴾ مَتَّعٌ فِي الدُّنْيَا

ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُنْذِرُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧٠﴾

﴿ يفترون على الله الكذب ﴾ بإضافة الولد إليه ﴿ متاع في الدنيا ﴾ أي افتراؤهم هذا منفعة
قليلة في الدنيا ، وذلك حيث يقيمون رياستهم في الكفر ومناصبه النبي صلى الله عليه وسلم بالظاهر
به ، ثم يلقون الشقاء المؤبد بعده .

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَاقَوْمِ إِنْ كُنَّ عَلَيَّ كُفْرًا
وَتَذَكِيرِي بآيَاتِ اللَّهِ فَاعْبُدُوا اللَّهَ وَأَمْرُكُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ ثُمَّ

لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ ۖ (٧١) فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ
قَسَا سَأَلْتُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْسِرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأَمِرتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ
الْمُسْلِمِينَ ۖ (٧٢) فَكَذَّبُوهُ فَتَبْجِئْهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلَائِفَ
وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذِرِينَ ۖ (٧٣)

(كبر عليكم) عظم عليكم وشق وثقل . ومنها قوله تعالى (وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين)
ويقال : تعاظمه الأمر (مقامى) مكانى . يعنى نفسه . كما تقول : فعلت كذا المكان فلان : وفلان
ثقيل الظل . ومنه (ولمن خاف مقام ربه) بمعنى خاف ربه . أو قيامى (١) ومكثى بين أظهركم
مدداً طويلاً ألف سنة إلا خمسين عاماً . أو مقامى (٢) وتذكيرى : لأنهم كانوا إذا وعظوا الجماعة
قاموا على أرجلهم يعظونهم . ليسكون مكانهم بيناً وكلامهم مسموعاً ، كما يحكى عن عيسى صلوات
الله عليه أنه كان يعظ الحواريين قائماً وهم قعود (فأجمعوا أمرهم وشركاهم) من أجمع الأمر
وأزعمه . إذا نواه وعزم عليه . قال :

* هَلْ أَغْدُونَ يَوْمًا وَأَمْرِي مُجْمَعٌ * (٣)

والواو بمعنى . مع . يعنى : فأجمعوا أمرهم مع شركائكم . وقرأ الحسن : وشركاؤكم بالرفع ، عطفاً
على الضمير المتصل ، وجاز من غير تأكيد بالمنفصل لقيام الفاصل مقامه أطول الكلام ، كما
تقول : اضرب زيداً وعمرو . وقرئ : فأجمعوا من الجمع . وشركاءكم نصب للعطف على
المفعول ، أو لأن الواو بمعنى . مع . وفى قراءة أبى : فأجمعوا أمرهم وادعوا شركاءكم . فإن قلت :
كيف جاز إسناد الإجماع إلى الشركاء ؟ قلت : على وجه التهم ، كقوله (قل ادعوا شركاءكم ثم
كيدون) . فإن قلت : ما معنى الأمرن ؟ أمرهم الذى يجمعونه . وأمرهم الذى لا يكون عليهم
غمّة ؟ قلت : أما الأمر الأول فالقصد إلى إهلاكه . يعنى : فأجمعوا ما تريدون من إهلاكى
واحتشدوا فيه وابدلوا وسعكم فى كيدى . وإنما قال ذلك إظهاراً لقلة مبالاته وثقته بما وعده

(١) قوله «أوقامى ومكثى» لعله أو مقامى بالضم . (ع)

(٢) قوله «أو مقامى وتذكيرى» لعل هذا أوقامى . (ع)

(٣) ياليت شعرى والحوادث جمّة هل أغدون يوماً وأمرى مجمع

قوله «والحوادث جمّة» أى كثيرة . جملة اعتراضية . وأغدون : مؤكد بالنون الخفيفة . وأمرى مجمع : أى منوى
محزوم بامثاله . أو المبنى : وشئلى يجمع بعد تفرقه . وهى جملة حالية مغنية عن خبر أغدون . أو خبرها . وزيدت
الواو لتوكيد الربط . وأجمع يتعلق بالمفعول ، وجمع يتعلق بالمحسوس .

ربه من كلاته وعصمته إياه، وأنهم لن يجدوا إليه سبيلا. وأما الثاني ففيه وجهان، أحدهما: أن يراد مصاحبهم له وما كانوا فيه معه من الحال الشديدة عليهم المكروهة عندهم «يعنى: ثم أهلكوني لتلا يكون عيشكم بسببي غصة وحالكم عليكم غمة: أى غما وهما. والغم والغمة، كالكرب والسكرية. والثاني أن يراد به ما أريد بالأمر الأول، والغمة السترة من غمه إذا ستره. ومنها قوله عليه السلام «ولا غمة في فرائض الله»^(١) أى لا تستر، ولكن يجاهر بها، يعنى: ولا يكن قصدكم إلى إهلاكى مستورا^(٢) عليكم ولكن مكشوفاً مشهوراً تجاهرونى به» ثم أقضوا إلى «إلى» ذلك الأمر الذى تريدون بى، أى: أدوا إلى قطعته وتصحيحه، كقوله تعالى (وقضينا إليه ذلك الأمر) أو أدوا إلى ما هو حق عليكم عندكم من هلاكى كما يقضى الرجل غريمه «ولا تنظرون» ولا تمهلون. قرئ: ثم أقضوا إلى، بالفاء بمعنى: ثم انتهوا إلى بشركم. وقيل هو من أقضى الرجل إذا خرج إلى القضاء، أى أسحروا به إلى وأبرزوه لى «فإن توليتم» فإن أعرضتم عن تذكيرى ونصيحتى «فما سألتكم من أجر» فما كان عندى ما ينفركم عني وتهمونى لأجله من طمع فى أموالكم وطلب أجر على عظمتكم (إن أجرى إلا على الله) وهو الثواب الذى يثبني به فى الآخرة أى: ما نصحتكم إلا لوجه الله، لا لغرض من أغراض الدنيا «وأمرت أن أكون من المسلمين» الذين لا يأخذون على تعليم الدين شيئا ولا يطلبون به دنیا، يريد: أن ذلك مقتضى الإسلام. والذى كل مسلم مأمور به. والمراد أن يجعل الحجة لازمة لهم ويرى ساحتها، فذكر أن توليهم لم يكن تفريط منه فى سوق الأمر معهم على الطريق الذى يجب أن يساق عليه، وإنما ذلك لعنادهم وتمزدهم لا غير «فكذبوه» فتموا على تكذيبه^(٣) وكان تكذيبهم له فى آخر المدة المتطاولة كتكذيبهم فى أولها، وذلك عند مشاركة الهلاك بالطوفان «وجعلناهم خلائف» يخلفون الهالكين بالفرق «كيف كان عاقبة المنذرين» تعظيم لما جرى عليهم، وتحذير لمن أنذرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مثله، وتسليته له.

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا
بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَقُطِّعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ ﴿٧٤﴾

(من بعده) من بعد نوح (رسلا إلى قومهم) يعنى هودا وصالحا وإبراهيم ولوطا وشعيبا (جاءوهم

(١) هو طرف من حديث وائل بن حجر فى كتاب النبى صلى الله عليه وسلم إلى الأقبال، وفيه: «ولا يومى فى الدين ولا غمة فى فرائض الله» وقال: الغمة السترة، أى لا تستر فى فرائض الله، بل ظاهر بها.

(٢) قوله «مستورا عليكم» لعله أراد ملتبسا، فلذا قال عليكم، كما أشار إليه النسي. (ع)

(٣) قوله «فتموا على تكذيبه» أى استمروا. أفاده الصحاح. (ع)

بالبينات) بالحجج الواضحة المثبتة لدعواهم (فما كانوا ليؤمنوا) فإما كان إيمانهم بالإمتناع كالحال لشدة شكيمتهم في الكفر وتصميمهم عليه (بما كذبوا به من قبل) يريد أنهم كانوا قبل بعثة الرسل أهل جاهلية مكذبين بالحق . فما وقع فصل بين حالتهم بعد بعثة الرسل وقبلها ، كان لم يبعث إليهم أحد (كذلك نطبع) مثل ذلك الطبع المحكم نطبع (على قلوب المعتدين) والطبع جار مجرى الكناية عن عنادهم ولجاجهم ، لأن الخذلان يتبعه . ألا ترى كيف أسند إليهم الاعتداء ووصفهم به .

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ٧٥ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لِسِحْرٌ مَبِينٌ ٧٦ قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّحَرُونَ ٧٧ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتْنَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ مَبَآئِنًا وَتَكُونُ لَكُمْ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ ٧٨

(من بعدهم) من بعد الرسل (بآياتنا) بالآيات التسع (فاستكبروا) عن قبولها ، وهو أعظم الكبر أن يتهاون العبيد برسالة ربهم بعد تبيينها ، ويتعظموا عن تقبلها (وكانوا قوماً مجرمين) كفاراً ذوى آثام عظام ، فلذلك استكبروا عنها واجترأوا على ردها (فلما جاءهم الحق من عندنا) فلما عرفوا أنه هو الحق ، وأنه من عند الله ، لا من قبل موسى وهرون (قالوا) لحبهم الشهوات (إن هذا لسحر مبين) وهم يعلمون أن الحق أبعد شيء من السحر الذى ليس إلا تمويهاً وباطلاً . فإن قلت : هم قطعوا بقولهم (إن هذا لسحر مبين) على أنه سحر ، فكيف قيل لهم : أتقولون أسحر هذا ؟ قلت : فيه أوجه : أن يكون معنى قوله (أتقولون للحق) أتعيبوه وتطعنون فيه . وكان عليكم أن تدعنوا له وتعظموه ، من قولهم : فلان يخاف القالة ، وبين الناس تقاول إذا قال بعضهم لبعض ما يسوؤه ، ونحو القول : الذكر ، فى قوله (سمعنا فقيذكرم) ثم قال (أسحر هذا) فأنكر ما قالوه فى عيبه والطعن عليه ، وأن يحذف مفعول أتقولون وهو ما دل عليه قولهم (إن هذا لسحر مبين) كأنه قيل . أتقولون ما تقولون ، يعنى قولهم : إن هذا لسحر مبين ، ثم قيل : أسحر هذا ؟ وأن يكون جملة قوله (أسحر هذا ولا يفلح الساحرون) حكاية لكلامهم ، كأنهم قالوا : أجئنا بالسحر تطلبان به الفلاح (ولا يفلح الساحرون) كما قال

(١) قال محمود : « إن قلت هم قطعوا بقولهم إن هذا لسحر مبين على أنه محر ... الخ » قال أحمد : « وفى الفرق بين الوجهين غموض » ، وإيضاحه أن اتقول على الوجه الأول وقع كناية عن البعب ، فلا يتقاضى مفعولا وفى الثانى على أنه يطلب مفعولا وانه أعلم .

موسى للسحرة : ما جئتم به آسحر ، إِنَّ اللَّهَ سَيَبْطِلُهُ ﴿ لتلقئنا ﴾ لتصرفنا . واللفت والفتل : أخوان ، ومطاوعهما الالتفات والافتتال ﴿ عما وجدنا عليه آباءنا ﴾ يعنون عبادة الأصنام ﴿ وتكون لكما الكبرياء ﴾ أى الملك : لأن الملوك موصوفون بالكبر . ولذلك قيل للملك : الجبار ، ووصف بالصيد والشوس ، ولذلك وصف ابن الرقيات مصعباً فى قوله :

مُلْكُهُ مُلْكٌ رَأْفَةٌ لَيْسَ فِيهِ جَبَرُوتٌ مِنْهُ وَلَا كِبَرِيَاءٌ ^(٣)

ينبى ما عليه الملوك من ذلك . ويجوز أن يقصدوا ذمهما وأنهما إن ملكا أرض مصر تجبرا وتكبيرا ، كما قال القبطى لموسى عليه السلام : إن تريد إلا أن تكون جباراً فى الأرض ﴿ وما نحن لكما بمؤمنين ﴾ أى مصدقين لكما فيما جئتما به . وقرئ : يطبع ، ويكون لكما ، بالياء .

وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتَأْتُونِي بِكُلِّ سِحْرِ عَلِيمٍ ^(٧٩) فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ^(٨٠) فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ إِنَّ اللَّهَ سَيَبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ^(٨١) وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ^(٨٢)

﴿ ما جئتم به ﴾ ما موصولة واقعة مبتدأ . و﴿ السحر ﴾ خبر ، أى الذى جئتم به هو السحر ^(١)

(١) لعبد الله بن قيس الرقيات . وقيل : لقيس الرقيات يمدح مصعباً . سمي قيس الرقيات لأنه اتفق له أنه تزوج عدة نسوة ، كل منهن تسمى رقية . وملك : وصف كندر . فلذلك نصب « ملك رافة » على المصدر . وروى « ملكه ملك » على المبتدأ والخبر . وضمير « فيه » للمصدر . أى : ليس فى ملكه جبروت منه ، أى من مصعب . ويحتمل أن الضميرين له . والجبروت : مبالغة فى الجبر والقهر ، أى : ليس فيه ذلك كغيره ، فهو أعظم الملوك .

(٢) قال محمود : « ما موصولة مبتدأ ، والسحر خبر أى الذى جئتم به ... الخ » قال أحمد : وليس المراد فى القراءة الأولى الاخبار بأن ماجاؤا به سحر خاصة ، ولكن مع تنزيه ماجاء به عن كونه سحراً . وإنما يستفاد ذلك مما فى هذا النظم الخصوص من إعادة المحصر ، ولو مرت بخاطر الامام أبى المصالى فى مسئلة تحريمه التكبير لم يعدل عن الاستشهاد بها على إعادة هذا النظم المحصر ، فانا نعلم أن موسى عليه السلام حيث أطلقه فأنما أراد إضافة السحر إلى ماجاؤا به محصوراً فيه ، حتى لا يتعدى إلى الحق الذى جاء به هو منه شئ . وأما القراءة الثانية ففيها - والله أعلم - إرشاد إلى أن قول موسى عليه السلام أولاً (أتقولون الحق لما جاءكم أسحر هذا) حكاية لقولهم ، ويكون (أسحر هذا) هو الذى قالوه ، ولا ينقض ذلك حكاية الله عنهم أنهم قالوا (إن هذا لسحر مبين) وذلك إما لأنهم قالوا الأمرين جميعاً : بدأوا بالاستفهام على سبيل الاستهزاء بالحق والاستهزاء بكونه حقاً ، والاستهزاء بالحق إنكار له . بل قد يكون الاستفهام فى بعض المواضع أبت من الاخبار . ألا ترى أنهم يقولون فى قوله : أنت أم سالم ، أبلغ فى البت من قوله : بخدا أنت أم سالم ؟ ثم تنووا بصيغة الخبر الخاصة ببيت الإنكار ودعوى أنه سحر فقالوا : إن هذا لسحر مبين ، لحكى الله تعالى عنهم هذا القول الثانى ،

لا الذى سماه فرعون وقومه سحراً من آيات الله . وقرئ : السحر ، على الاستفهام . فعلى هذه القراءة ماء استفهامية ، أى : أى شئ جئتم به ، أهو السحر ؟ وقرأ عبد الله : ما جئتم به سحر . وقرأ أبى : ما أتيتكم به سحر . والمعنى : لا ما أتيت به (إن الله سيبيطه) سيمحقه أو يظهر بطلانه بإظهار المعجزة على الشعوذة (لا يصلح عمل المفسدين) لا يثبت ولا يديمه ، ولكن يسلط عليه الدمار (ويحق الله الحق) ويثبت (بكلماته) بأوامره وقضاياه . وقرئ : بكلمته ، بأمره ومشيته .

فَمَا آمَنَ لِمُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴿٨٣﴾

(فما آمن لموسى) فى أول أمره (إلا ذرية من قومه) إلا طائفة من ذرارى بنى إسرائيل . كأنه قيل : إلا أولاد من أولاد قومه . وذلك أنه دعا الآباء فلم يجيبوه خوفاً من فرعون ، وأجابته طائفة من أبنائهم مع الخوف . وقيل : الضمير فى قومه لفرعون ، والذرية : مؤمن آل فرعون ، وآسية امرأته ، وخازنه ، وامرأة خازنه ، وماشطته . فإن قلت : إلام يرجع الضمير فى قوله (وملئهم) ؟ قلت : إلى فرعون ، بمعنى آل فرعون ، كما يقال : ربيعة ومضر . أو لأنه ذو أصحاب يأتمرون له . ويجوز أن يرجع إلى الذرية ، أى على خوف من فرعون وخوف من أشراف بنى إسرائيل . لأنهم كانوا يمنعون أعقابهم خوفاً من فرعون عليهم وعلى أنفسهم . ويدل عليه قوله (أن يفتنهم) يريد أن يعذبهم (وإن فرعون لعال فى الأرض) لغالب فيها قاهر (وإنه لمن المسرفين) فى الظلم والفساد ، وفى الكبر والعنق ، بادعائه الربوبية .

وَقَالَ مُوسَىٰ يَاقَوْمِ إِن كُنتُمْ ءَامِنْتُمْ بِٱللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ

== ويجزم موسى على قولهم الأول . ومعنى العبارتين ومآلها واحد . وإما أن لا يكونوا قالوا سوى (أسر هذا) على سبيل الإنكار حينئذ تقدم ، فكأن الله تعالى عنهم بآله ، لأنه يعلم أن مرادهم من الاستفهام الإنكار والافتقار . أنه سحر . وحكى موسى عليه السلام قولهم بلفظه ، ولم يؤده بعبارة أخرى . وحكاية القصص المتولة فى الكتاب العزيز بصيغ مختلفة لا يحمل لها سوى أنها معان منقولة إلى اللغة العربية ، فيترجم عنها بالألفاظ المترادفة المتساوية المعاني . وحاصل هذا البحث : أن قول موسى عليه السلام (أتقولون للحق لمسا جاءكم أسحر هذا) إنما حكى فيه قولهم ، ويرشد إلى ذلك أنه كافأهم عند ما أتوا بالسحر بمثل مقالهم مستفهما ، فقال : ما جئتم به أسحر ؟ على قراءة الاستفهام قرصاً بوفاء على السواء ، والذى يحقق لك أن الاستفهام والاختار فى مثل هذا المعنى مؤامهما واحد : أن الله تعالى حكى قول موسى عليه السلام (ما جئتم به السحر) على الوجهين : الخبر والاستفهام ، على ما اقتضته القراءة ، وهو قول واحد دل على أن مؤدى الأمرين واحد ضرورة صدق الخبر . وإنما حمل الزمخشري على تأويل القول بالنعيب ، أو إضمار مفعول تقولون . استشكلوا لوقوع الاستفهام حكياً بالقول ، والمحكى أولاً عنهم الخبر . وقد أوضحنا أنه لاتأفر ولا تنافى بين الأمرين ، فشد هذا الفصل عرى التمسك ، فانه من دقائق النكت . والله الموفق .

مُسْلِمِينَ ﴿٨٤﴾ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٨٥﴾

وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِّنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾

﴿إن كنتم آمنتم بالله﴾ صدقتم به وبآياته ﴿فعليه توكلوا﴾ فإليه أسندوا أمركم في العصمة من فرعون . ثم شرط في التوكل الإسلام ، وهو أن يسلبوا نفوسهم لله ، أي يجعلوها له سالمة خالصة لا حظاً للشيطان فيها ؛ لأن التوكل لا يكون مع التخليط . ونظيره في الكلام : إن ضربك زيد فاضربه . إن كانت بك قوة ﴿فقالوا على الله توكلنا﴾ إنما قالوا ذلك ، لأن القوم كانوا مخلصين ، لا جرم أن الله سبحانه قبل توكلهم ، وأجاب دعاءهم ، ونجاهم وأهلك من كانوا يخافونه ، وجعلهم خلفاء في أرضه ، فمن أراد أن يصلح للتوكل على ربه والتفويض إليه ، فعليه برفض التخليط إلى الإخلاص ﴿لا تجعلنا فتنه﴾ موضع فتنه لهم ، أي : عذاب يعذبوننا ويفتنوننا عن ديننا . أو فتنه لهم يفتنون بنا ويقولون : لو كان هؤلاء على الحق لما أصيبوا .

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ

قِبْلَةً وَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٧﴾

تبوأ المكان : اتخذ مبادء ، كقولك : توطئه ، إذا اتخذ وطناً . والمعنى اجعلوا بمصر بيوتاً من بيوتهم (١) مبادء لقومكما ومرجعاً يرجعون إليه للعبادة والصلاة فيه ﴿واجعلوا بيوتكم﴾ تلك ﴿قِبْلَةً﴾ أي مساجد متوجهة نحو القبلة وهي الكعبة ، وكان موسى ومن معه يصلون إلى الكعبة ، وكانوا في أول أمرهم مأمورين بأن يصلوا في بيوتهم في خفية من الكفرة ، لئلا يظهروا عليهم فيؤذوهم . يفتنهم عن دينهم ، كما كان المؤمنون على ذلك في أول الإسلام بمكة . فإن قلت : كيف نوع الخطاب ، فتى أولاً ، ثم جمع ، ثم وحد آخر . قلت : خطوب موسى وهرون عليهما السلام أن يتبوأ لقومهما بيوتاً ، ويختاراهما للعبادة ، وذلك مما يفوض إلى الأنبياء . ثم سيق الخطاب عاماً لهما ولقومهما باتخاذ المساجد والصلاة فيها ، لأن ذلك واجب على الجمهور ، ثم خص موسى عليه السلام بالبشارة التي هي الغرض ، تعظيماً لها وللبشر بها .

وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ ءَاتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلَّوْا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ

فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْإِلَهِيِّ ﴿٨٨﴾

(١) قوله « بمصر بيوتاً من بيوتهم » لعل الضمير لمصر . (ع)

الزينة : ما يتزين به من لباس أو حلى أو فرش أو أثاث أو غير ذلك . وعن ابن عباس رضى الله عنه : كانت لهم من فسطاط مصر إلى أرض الحبشة جبال فيها معادن من ذهب وفضة وزبرجد وياقوت . فإن قلت : ما معنى قوله ﴿ ربنا ليضلوا عن سبيلك ﴾ ؟ قلت : هو دعاء بلفظ الأمر ^(١) ، كقوله (ربنا اطمس) ، (واشدد) ، وذلك أنه لما عرض عليهم آيات الله وبيّناته عرضاً مكثراً وردد عليهم النصائح والمواعظ زماناً طويلاً ، وحذرهم عذاب الله وانتقامه ، وأذّروهم عاقبة ما كانوا عليه من الكفر والضلال المبين ، ورآهم لا يزيدون على عرض الآيات إلا كفراً ، وعلى الإنذار إلا استكباراً ، وعن النصيحة ^(٢) إلا نبواً ، ولم يبق له مطمع فيهم . وعلم بالتجربة وطول الصحبة أنه لا يحى منهم إلا الفى والضلال ، وأن إيمانهم كالحال الذى لا يدخل تحت الصحة . أو علم ذلك بوحي من الله - اشتد غضبه عليهم ، وأفرط مقته وكراهته لحالهم ، فدعا الله عليهم بما علم أنه لا يكون غيره ، كما تقول : لعن الله إبليس ، وأخزى الله الكفرة . مع عليك أنه لا يكون غير ذلك ، وليشهد عليهم بأنه لم يبق له فيهم حيلة ، وأنهم لا يستأهلون إلا أن يخذلوا ويخلى بينهم وبين ضلالهم يتسكعون ^(٣) فيه ، كأنه قال : ليثبتوا على ما هم عليه من الضلال . وليكونوا ضلالاً ، ^(٤) وليطبع الله على قلوبهم فلا يؤمنوا وما على منهم ، هم أحق بذلك وأحق ، كما يقوله الأب المشفق لولده الشاطر إذا ما لم يقبل منه ، حسرة على ما فاتته من قبول نصيحتك ، وحرماً ^(٥) عليه ، لا أن يريد خلاعته واتباعه هواه . ومعنى الشد على القلوب . الاستيثاق منها حتى لا يدخلها الإيمان ﴿ فلا يؤمنوا ﴾ جواب للدعاء الذى هو ، أشدد . أو دعاء بلفظ النهى ، وقد

(١) قال محمود : « قلت هو دعاء بلفظ الأمر ... الخ » قال أحمد : وهذا من اعتزاله الحنفى الذى هو أدق من ديب الفل . يكاد الاطلاع عليه أن يكون كشفاً . ووجه ذلك أنه علم أن الظاهر بل والباطن أن اللام للتعليل : وأن الفعل منصوب بها ، ومعنى ذلك إخبار موسى عليه السلام بأن الله إنما أمدهم بالزينة والأموال وما يتبعهما من النعم استدراجاً ليزدادوا إثماً وضلالة ، كما أخبر تعالى عن أمثالهم بقوله (إنما نلّى لهم ليزدادوا إثماً) وهذا المعنى منتظم على جعل اللام للتعليل ، والزمخشرى بنى على القاعدة الفاسدة في استحالة ذلك على الله تعالى ، لاغتناده أن من الجور أن يملى لهم في الضلالة ويعاقبهم عليها ، فهو متبطل لما يرد من الآيات بعمل الحيلة في تأويلها وردّها إلى معتقده وجعلها تبعاً له ، كما تقدم له في تأويل قوله (ليزدادوا إثماً) وكأين من آية غراء رام أن يسترغتها ويطنّي نورها بأمثال هذه التأويلات الرديئة لفظاً وعقداً ، ويأبى الله إلا أن يتم نوره ، ثم لا يسه إلا أن يحمل موسى عليه السلام على أمثال هذه المعتقدات . ولقد برأه الله وكان عند الله وجهاً .

(٢) قوله « وعن النصيحة » لعله وعلى (ع)

(٣) قوله « يتسكعون » في الصحاح : « التسكع » التخاذل في الباطل . (ع)

(٤) قوله « وليكونوا ضلالاً » هذا على قراءة (ليضلوا) بفتح الياء . والقراءة المشهورة (ليضلوا) بضمها .

وعبارة النفس : ليضلوا الناس عن طاعتك اهـ (ع)

(٥) قوله « وحرماً » عليه ، في الصحاح : الحرء - بالتحريك : الغضب . (ع)

حملت اللام في ليضلوا على التعليل ، على أنهم جعلوا نعمة الله سبباً في الضلال ، فكانهم أوتوها ليضلوا . وقوله (فلا يؤمنوا) عطف على ليضلوا . وقوله (ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم) دعاء معترض بين المعطوف والمعطوف عليه . وقرأ الفضل الرقاشي : أئنك آتيت؟ على الاستفهام ، واطمس بضم الميم .

قَالَ قَدْ أُجِيتَ دَعْوَتُكُمْ فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾

قرئ : دعواتكما . قيل : كان موسى يدعو وهرون يؤمن . ويجوز أن يكونا جميعاً يدعوان . والمعنى : إن دعاءكما مستجاب ، وما طلبتما كائن ولكن في وقته (فاستقيما) فاثبتا على ما أتيتا عليه من الدعوة والزيادة في إلزام الحجة ، فقد لبث نوح عليه السلام في قومه ألف عام إلا قليلاً ولا تستعجلا . قال ابن جريج : فكث موسى بعد الدعاء أربعين سنة (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) أى لا تتبعا طريق الجهلة بعبادة الله في تعليقه الأمور بالمصالح ، ولا تعجلا فإن العجلة ليست بمصلحة . وهذا كما قال لنوح عليه السلام (إني أعظك أن تكون من الجاهلين) وقرئ : ولا تتبعان ، بالنون الخفيفة ، وكسرهما لالتقاء الساكنين تشبيهاً بنون التثنية ، وبتخفيف التاء من تبع .

وَجُوزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُوا إِسْرَائِيلَ وَآنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٩٠﴾

قرأ الحسن : وجوزنا من أجاز المكان وجوزه وجأوزه ، وليس من جوز الذى فى بيت الأعرشى :

■ وَإِذَا تَجَوَّزْنَا حِبَالَ قَبِيلَةٍ * (٥)

(١) وإذا تجوزنا حبال قبيلة أخذت من الأخرى إليك حبالاً الأعرشى . وشبه عهود الأمان التي يأخذها من القبيلة يتوق ويتوصل بها إلى أخرى بالحبال ، بجامع التوق بكل على طريق التصريح . أى : وإذا تجشمتنا مجاوزة عهود قبيلة وتكلفنا مجاوزة حل أماننا : فإيقاع التجوز على الحبال : مجاز عقل ، أخذت ناقتي من القبيلة الأخرى حال كونها ذاهبة إليك حبالاً ، أى عهوداً للتوصل للقبيلة الأخرى . وهكذا . وإسناد الأخذ لها مجاز عقل ، ويكنى في الملابس مجاورتها له حين الفعل . وإنما أسنده إليها للبالغة ، وتخييل أنها تعرف المدوح وفضله ، فهي المسافرة إليه بنفسها . وروى يجوزها . وحبال بالجيم ، فعنى أخذت قطعت من أرض القبيلة الأخرى بالسير إليك حبالاً غير تلك . وعلى كل ، ففيه دليل على صعوبة الطريق .

لأنه لو كان منه لكان حقه أن يقال وجوزنا بني إسرائيل في البحر كما قال :

• كَمَا جَوَّزَ السَّكِيُّ فِي الْبَابِ فَيَتَّقُ ^(١)

﴿فَاتَّبِعْهُمْ﴾ فلحقهم . يقال : تبعته حتى أتبعته . وقرأ الحسن : وعدوا ^(٢) . وقرئ : أنه بالفتح على حذف الباء التي هي صلة الإيمان ، وإنه بالكسر على الاستئناف بدلا من آمنت . كرر المخذول المعنى الواحد ثلاث مرات في ثلاث عبارات حرصاً على القبول ، ثم لم يقبل منه حيث أخطأ وقته . وقاله حين لم يبق له اختيار قط ، وكانت المزة الواحدة كافية في حال الاختيار وعند بقاء التكليف .

آلَانَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ^(٣) قَالَ يَوْمَ نُنَجِّيكَ يَدَنِكَ

لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً وَإِنْ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَعَفُلُونَ ^(٤)

﴿آلان﴾ أتو من الساعة في وقت الاضطراب حين أدركك الغرق ^(٥) وأيسر من نفسك . قيل : قال ذلك حين أُلجمه الغرق يعني حين أوشك أن يغرق . وقيل : قاله بعد أن غرق في نفسه . والذي يحكى أنه حين قال (آمنت) أخذ جبريل من حال البحر ^(٦) فدسه في فيه ، فللغضب لله على الكافر في وقت قد علم أن إيمانه لا ينفعه . وأما ما يضم إليه من قولهم : خشية أن تدركه رحمة الله فمن زيادات الباهتين ^(٧) لله وملائكته : وفيه جهالتان ، إحداهما : أن الإيمان يصح بالقلب كإيمان الآخرس ، فحال البحر لا يمنعه . والآخرى : أن من كره إيمان الكافر وأحب بقاءه على الكفر فهو كافر

(١) ولا بد من جار يجيز سيلها كما جوز السكي في الباب فيتق

للأعشى يصف مفازة الغزل فيها المخلق عن بني عكاظ كما يأتي قريباً . يقول : ولا بد لمريد قطعها من جار : أي قريب منها يعين المسافر على سلوك سيلها . وجازه يجوزه : سلوكه . وأجازه يجيزه : أسلكه . وكذا جوزه يجوزه بالتشديد فهما . والسكي : المسار ، نسبة للسك ، وهو تضبيب الباب وتسميره . والفتق : التجار : لأنه يفتق الخشب بالمسار . وروى : كما سلك السكي ، أي : لا يعد من معين ، ينفذه فيها كما أنفذ التجار المسار في الباب . وعبر بالماضي ليدل على أن المشبه به معهود للسامع .

(٢) قوله : وقرأ الحسن وعدوا ، في الصحاح : عدا عدوا وعدوا وعداءه . وقد مر في قوله تعالى (فیسبوا الله عدواً) (ع)

(٣) قال محمود : « معناه أتو من الساعة في وقت اضطرابك حين أدركك الفرق . . . الخ » قال أحمد : ولقد أنكر منكراً ، وغضب لله ولملائكته كما يجب لهم ، والله الموفق .

(٤) قوله : « من حال البحر فدسه ، أي طينه الأسود . أفاده الصحاح . وفي الحديث » قال جبريل يا محمد فلو رأيتني وأنا أخذ من حال البحر فأدسه في فيه » كذا في الحازن . (ع)

(٥) قوله « الباهتين لله » في الصحاح « بهته » إذا قال عليه ما لم يفعله . (ع)

لأن الرضا بالكفر كفر^(١) من المفسدين من الضالين المضلين عن الإيمان، كقوله (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذاباً فوق العذاب بما كانوا يفسدون) وروى أن جبريل عليه السلام أتاه بفتياً: ما قول الأمير في عبد لرجل نشأ في ماله ونعمته فكفر نعمته وجحد حقه وادعى السيادة دونه؟ فكتب فرعون فيه: يقول أبو العباس الوليد بن مصعب: جزاء العبد الخارج على سيده الكافر نعامه أن يغرق في البحر، فلما ألجمه الغرق ناوله جبريل خطه فعرفه ﴿ننجيك﴾ بالتشديد والتخفيف: نبعدك مما وقع فيه قومك من قعر البحر. وقيل: نلقيك بنجوة من الأرض. وقرئ ننجيك، بالخاء: نلقيك بناحية مما يلي البحر، وذلك أنه طرح بعد الغرق بجانب البحر قال كعب: رماه الماء إلى الساحل كأنه ثور ﴿بيدك﴾ في موضع الحال، أى: في الحال التي لا روح فيك، وإنما أنت بدن، أو بيدك كاملاً سوى ما لم ينقص منه شيء ولم يتغير. أو عرياناً لست إلا بدنًا من غير لباس. أو بدرعك. قال عمرو بن معديكرب:

(١) قوله «والذي يحكى» . . . إلى قوله «لأن الرضا بالكفر كفر» هذا إفراط منه في الجهل بالمنقول والفض من أهله. فان الحديث صحيح الزيادات «وقد أخرجه الترمذي وصححه، والنسائي وابن حبان والحاكم وإسحاق والبرار وأبو داود والطيالسي كلهم من رواية شعبة عن عدي بن ثابت وعطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رفعه أحدهما إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن جبريل كان يدس في فم فرعون الطين مخافة أن يقول لا إله إلا الله فيرحمه الله» لفظ الترمذي والباقيين نحوه، وله طريق أخرى أخرجهما أحمد وإسحاق وعبد بن حميد والبرار والطبراني من رواية حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس، بافظ «لما أغرق الله فرعون قال: آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل قال جبريل: يا محمد فلو رأيتني وأنا أخذ الطين من حال البحر فأدسه في فيه مخافة أن تدركه الرحمة. وله طريق أخرى أخرجهما يحيى بن عبد الحميد الخثعمي في مسنده عن أبي خالد الأحمر عن عمرو بن يعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال جبريل عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم: وذكر فرعون «فلقد رأيتني وأنا لأكبر فيه بالحماة مخافة أن تدركه الرحمة، وفي الباب عن أبي هريرة أخرجه الطبري وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب في السادس والخمسين وابن مردويه من طريق عتبة بن سعيد عن كثير بن زاذان عن أبي حازم عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال لي جبريل «لورأيتني وأنا أخذ من حال البحر فأدسه في فرعون مخافة أن يقول ربى الله، فتدركه رحمة الله، وعن ابن عمر رضى الله عنهما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال لي جبريل: يا محمد ما غضب ربك على أحد غضبه على فرعون إذ قال: ما علمت لكم من إله غيري. وإذ نادى فقال: أنا ربكم الأعلى. فلما أدركه الغرق استغاث وأقبلت أحشوا فاه مخافة أن تدركه الرحمة. أخرجه الطبراني وابن مردويه من رواية محمد بن سليمان بن أبي خضرة عن عبد الله بن أبي قيس عنه، قلت: وأما الوجهان اللذان ذكرهما الزحخشري، فللحديث توجيه وجه، لا يلزم منه ما ذكره الزحخشري «وذلك أن فرعون كان كافراً فكفر عناداً، ألا ترى إلى قصته حيث توقف النيل، وكيف توجه منفرداً وأظهر أنه مخلص، فأجرى له النيل، ثم تهادى على طغيانه وكفره فغشى جبريل أن يعاود تلك العادة فيظهر الاخلاص بلسانه فتدركه رحمة الله فيزخره في الدنيا فيستمر على غيه وطغيانه فهدس في فم الطين، لينمعه التكلم بما يقتضى ذلك، هذا وجه الحديث. ولا يلزم منه جهل ولا رضا بكفر بل الجهل كل الجهل بمن اعترض على المنقول الصحيح برأيه الفاسد وأيضاً فإيمانه في تلك الحالة على تقدير أنه كان صدقاً بقلبه لا يقبل لأنه وقع في حال الاضطراب ولذلك عقب في الآية بقوله تعالى (آلآن وقد عصيت قبل) وفيه إشارة في قوله تعالى (فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا).

أَعَاذِلْ شَكْنِي بَدَنِي وَسَيِّفِي وَكُلُّ مُقْلَصٍ سَلِسُ الْقِيَادِ (١)

وكانت له درع من ذهب يعرف بها . وقرأ أبو حنيفة رحمه الله : بأبدانك وهو على وجهين : إما أن يكون مثل قولهم : هوى بأجرامه ، يعنى : بيدك كله وافياً بأجزائه . أو يريد : بدروعك كأنه كان مظاهراً بينها ﴿ لمن خلقك آية ﴾ لمن وراك من الناس علامة ، وهم بنو إسرائيل ، وكان في أنفسهم أن فرعون أعظم شأناً من أن يغرق . وروى أنهم قالوا : ما مات فرعون ولا يموت أبداً . وقيل : أخبرهم موسى بهلاكه فلم يصدقوه ، فألقاه الله على الساحل حتى عاينوه ، وكان مطرحة كان على ممز من بني إسرائيل حتى قيل : لمن خلقك . وقيل : (لمن خلقك) لمن يأتي بعدك من القرون . ومعنى كونه آية : أن تظهر للناس عبوديته ومهاتته ، وأن ما كان يدعيه من الربوبية باطل محال ، وأنه مع ما كان فيه من عظم الشأن وكبرياء الملك آل أمره إلى ما ترون لمصائبه ربه عز وجل ، فما الظن بغيره ، أو لتكون عبرة تعتبر بها الأمم بعدك ، فلا يجترئوا على نحو ما اجترأت عليه إذا سمعوا بحالك وبهوانك على الله . وقرئ : لمن خلقك ، بالقاف : أى لتكون لخالفك آية كسائر آياته . ويجوز أن يراد : ليكون طرحك على الساحل وحدك وتميزك من بين المغرقين - ثلاثاً يشتبه على الناس أمرك ، ولثلاثاً يقولوا - لادعائك العظمة إن مثله لا يغرق ولا يموت - آية من آيات الله التي لا يقدر عليها غيره ، وليعلموا أن ذلك تعمد منه لإماطة الشبهة في أمرك .

وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبْأَأَ صِدْقٍ وَرَزَقْنَهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٩٣)

(مَبْأَأَ صِدْقٍ) منزلاً صالحاً مرضياً وهو مصر والشام ﴿ فما اختلفوا ﴾ في دينهم وما تشعبوا فيه شعباً إلا من بعد ما قرأوا التوراة وكسبوا العلم بدين الحق ولزمهم الثبات عليه واتحاد الكلمة ، وعلوا أن الاختلاف فيه تفرق عنه . وقيل هو العلم بمحمد صلى الله عليه وسلم واختلاف بني إسرائيل ، وهم أهل الكتاب . اختلافهم في صفته ونعته ، وأنه هو أم ليس به . بعد ما جاءهم العلم والبيان أنه هو لم يرتابوا فيه . كما قال الله تعالى (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) .

(١) للمعمر بن معديكرب ، وكانت له درع من ذهب تعرف بها العرب . يقول : بإعاذلة ، إن سلاحي درعي وسيفي والمكنتز اللحم المديج الخلق . وقيل : المقلص الطويل القوائم المهيئ القود . ويرى : سهل القيادة . والمعنى واحد . وإطلاق البدن على الدرع في الأصل مجاز علاقته المجاورة أو الحلية ، وأتى بأداة العموم في القرص لأنه الذي يكثر تغييره .

فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ
 قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونُ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٩٤﴾
 الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُ مِنَ الْخَسِيرِينَ ﴿٩٥﴾

فإن قلت : كيف قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿فإن كنت في شك مما أنزلنا
 إليك﴾ مع قوله في الكفرة (وإنهم لن في شك منه مريب) ^(١) قلت : فرق عظيم بين قوله
 (لهم لن في شك منه مريب) بإثبات الشك لهم على سبيل التأكيد والتحقيق ، وبين قوله (فإن
 كنت في شك) بمعنى الفرض والتمثيل ، كأنه قيل : فإن وقع لك شك مثلاً وخيل لك الشيطان
 خيلاً منه تقديراً ﴿فاسأل الذين يقرءون الكتاب﴾ والمعنى : أن الله عز وجل قدم ذكر نبي
 إسرائيل وهم قراءة الكتاب ، ووصفهم بأن العلم قد جاءهم ، لأن أمر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم مكتوب عندهم في التوراة والإنجيل ، وهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ، فأراد أن يؤكد
 عليهم بصحة القرآن وصحة نبوة محمد عليه السلام ، ويبالغ في ذلك ، فقال : فإن وقع لك شك
 فرضاً وتقديراً - وسيل من خالجه شبهة في الدين أن يسارع إلى حلها وإماطتها ، إما بالرجوع
 إلى قوانين الدين وأدلتها ، وإما بمقادة العلماء المنهين على الحق - فسل علماء أهل الكتاب ،
 يعنى : أنهم من الإحاطة بصحة ما أنزل إليك وقتلها علماً بحيث يصلحون لمراجعة مثلك
 ومساءلتهم فضلاً عن غيرك ، فالعرض وصف الإخبار بالرسوخ في العلم بصحة ما أنزل إلى
 رسول الله ، لا وصف رسول الله بالشك فيه ، ثم قال ﴿لقد جاءك الحق من ربك﴾ أى
 ثبت عندك بالآيات والبراهين القاطعة أن ما أتاك هو الحق الذى لا مدخل فيه للريبة ﴿فلا
 تكون من الممترين ، ولا تكون من الذين كذبوا بآيات الله﴾ أى فاثبت ودم على ما أنت
 عليه من انتفاء الريبة عنك والتكذيب بآيات الله . ويجوز أن يكون على طريقة التيسيع
 والإلهاب ، كقوله (فلا تكون ظهيراً للكافرين . ولا يصدنك عن آيات الله بعد إذ أنزلت
 إليك) ولزيادة التثبيت والعصمة ، ولذلك قال عليه السلام عند نزوله ، لا أشك ولا أسأل بل
 أشهد أنه الحق ^(٢) . وعن ابن عباس رضي الله عنه : لا والله ، ما شك طرفة عين ، ولا سألت

(١) قال محمود : « إن قلت كيف قال له عليه السلام : (فإن كنت في شك) مع قوله في الكفرة (وإنهم لن في شك منه مريب) ... الخ ؟ قال أحد : ولو قال هذا المفسر : إن لن في شك عنه عليه الصلاة والسلام توطئة لأمره
 بالسؤال لتقوم حجة على المسئولين لا يستفيد بسؤالهم علماً لمزيد تعيين الإبراء بقوله له (قل لمن مافى السموات والأرض
 قل لله) فأمر بالسؤال والجواب جميعاً - فكان أقوم وأسلم ، والله أعلم .

(٢) أخرجه عبد الرزاق ، ومن طريقه الطبري عن معمر عن قتادة في هذه الآية ، قال : بلغنا أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال « لا أشك ولا أسأل » .

أحداً منهم ، وقيل خوطب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد خطاب أمته . ومعناه : فإن كنتم في شك مما أنزلنا إليكم ، كقوله (وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً) وقيل : الخطاب للسامع من يجوز عليه الشك ، كقول العرب : إذا عز أخوك فهن . وقيل : «إن» للنفي ، أى : فما كنت في شك فاسأل ، يعنى : لا نأمرك بالسؤال لأنك شاك . ولكن لتزداد يقيناً ، كما ازداد إبراهيم عليه السلام بمعانيه لإحياء الموتى . وقرئ : فاسأل الذين يقرؤون الكتب .

إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٩٦﴾ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ
حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٩٧﴾

(حق عليهم كلمة ربك) ثبت عليهم قول الله الذى كتبه فى اللوح وأخبر به الملائكة أنهم يموتون كفاراً فلا يكون غيره . وتلك كتابة معلوم لا كتابة مقدر ومراد (١) تعالى الله عن ذلك .

فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا ءَامَنُوا
كَشَفْنَا عَنْهُمْ ءَذَابَ الْحِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنَجَّيْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٩٨﴾

(فلولا كانت) فهلا كانت (قرية) واحدة من القرى التى أهلكناها ، ثابت عن الكفر وأخلصت الإيمان قبل المعاناة وقت بقاء التكليف ، ولم تؤخر كما أخر فرعون إلى أن أخذ بمخيقه (فنفعها إيمانها) بأن يقبله الله منها لوقوعه فى وقت الاختيار . وقرأ أبى . وعبد الله : فهلا كانت (إلا قوم يونس) استثناء من القرى : لأن المراد أهلها ، وهو استثناء منقطع بمعنى : ولكن قوم يونس لما آمنوا . ويجوز أن يكون متصلاً والجملة فى معنى النفي ، كأنه قيل : ما أمنت قرية من القرى المهلكة إلا قوم يونس ، وانتصابه على أصل الاستثناء . وقرئ بالرفع على البدل ، هكذا روى عن الجرمى والكسائى . روى أن يونس عليه السلام بعث إلى نينوى من أرض الموصل فكذبوه ، فذهب عنهم مغاضباً ، فلما فقدوه خافوا نزول العذاب ، فلبسوا المسوح ، وعجوا (٢) أربعين ليلة . وقيل : قال لهم يونس : إن أجلكم أربعون ليلة ، فقالوا : إن رأينا أسباب الهلاك آمنا بك ، فلما مضت خمس وثلاثون أغامت السماء غيماً أسود هائلاً يدخل دخاناً شديداً ثم يهب حتى يفتش مدينتهم ويسود سطوحهم فلبسوا المسوح وبرزوا إلى

(١) قوله «لا كتابة مقدر ومراد» مبنى على مذهب المعتزلة أن الله لا يريد الشر . وذهب أهل السنة إلى أنه

تعالى يريد كل كائن خيراً كان أو شراً . (ع)

(٢) قوله «وعجوا» أى رفعوا أصواتهم . أفاده الصحاح . (ع)

الصعيد بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم ، وفزقوا بين النساء والصبيان ، وبين الدواب وأولادها ، فحن بعضها على بعض ، وعلت الأصوات والعجيج ، وأظهروا الإيمان والتوبة وتضرعوا ، فرحمهم الله وكشف عنهم ، وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة . وعن ابن مسعود : بلغ من توبتهم أن ترادوا المظالم ، حتى إن الرجل كان يقتلع الحجر وقد وضع عليه أساس بناه فيرده ، وقيل : خرجوا إلى شيخ من بقية علمائهم فقالوا : قد نزل بنا العذاب فما ترى ؟ فقال لهم : قولوا يا حيّ حين لا حيّ ، ويا حيّ يحيى الموتى ، ويا حيّ لا إله إلا أنت ، فقالوها فكشف عنهم . وعن الفضيل بن عياض : قالوا : اللهم إن ذنوبنا قد عظمت وجلت ، وأنت أعظم منها وأجل . افعل بنا ما أنت أهله ، ولا تفعل بنا ما نحن أهله .

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ

حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٩٩﴾

(ولو شاء ربك) مشيئة القسر (١) والإلجاء (٢) (لآمن من في الأرض كلهم) على وجه الإحاطة والشمول (جميعاً) مجتمعين على الإيمان مطبقين عليه لا يختلفون فيه . ألا ترى إلى قوله (أفأنت تكراه الناس) يعنى إنما يقدر على إكراههم واضطرارهم إلى الإيمان هو لا أنت . وإيلاء الاسم حرف الاستفهام ، للإعلام بأن الإكراه ممكن مقدور عليه ، وإنما الشأن في المكراه من هو ؟ وما هو إلا هو وحده لا يشارك فيه ، لأنه هو القادر على أن يفعل في قلوبهم ما يضطرون عنده إلى الإيمان ، وذلك غير مستطاع للبشر .

وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ

لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٠٠﴾

(١) قوله «مشيئة القسر» هذا مذهب المعتزلة ، وذلك أنهم أوجبوا على الله الصلاح والأصلح ، وإيمان الكل أصلح ، لكن الآية تخالف مذهبهم فقالوا : إنه تعالى أراد إيمان الكل إرادة تخير للعباد ، فلم يلزم وقوع العباد ، ولو أراد إرادة إجبار لوقع ، وأهل السنة لم يوجبوا على الله شيئاً ، ولزوم وقوع المراد لا ينافي تخير العباد ، لما لهم من الكسب في أفعالهم الاختيارية وإن كان فاعلها في الحقيقة هو الله ، كما تقرر في التوحيد . (ع)
(٢) قال محمود : «المراد مشيئة القسر والإلجاء» قال أحمد : وهذا من دسه الاعتزال مغلصاً ، وخطأ الباطل بالحق مدلساً . ولما علم أن الآية تقتضى عدم مشيئة الله تعالى لإيمان الخلق بصيغة الكلية ، وأنه إنما شاء ذلك عن آمن لا من كفر - إذ مقتضى لولا - امتناع - وكان ذلك راد لمعتقده الفاسد ، إذ يزعمون أن الله تعالى شاء الإيمان من جميع أهل الأرض ، فلم يؤمن إلا بعضهم - أخذ يحرف مشيئة الإيمان إلى مشيئة القسر والإلجاء ، ليتم له أن المشيئة المرادة في الآية لم تقع ؛ إلا أنا نوافقه على أن الله تعالى ما قسر الخلق ولا سلب اختيارهم ، بل أمرهم بالإيمان وخلق لهم اختياراً له وقصداً . وهذا كما ترى لا يمد في التأويل . بل هو أجدر بالتعطل ، فوجب رده وإقرار الظاهر على حاله ، نعوذ بالله من زيف الشيطان وإغلاله ، والله الموفق .

﴿وما كان لنفس﴾ يعنى من النفوس التى علم أنها تؤمن ﴿إلا بإذن الله﴾ أى بتسهيله وهو منح الألفاظ ﴿وبجعل الرجس على الذين لا يعقلون﴾ قابل الإذن بالرجس وهو الخذلان (١) ، والنفس المعلوم إيمانها بالذين لا يعقلون وهم المصرون على الكفر ، كقوله (صم بكم عمى فهم لا يعقلون) وسمى الخذلان رجسا وهو العذاب لأنه سيئه . وقرئ : الرجز ، بالزاي . وقرئ : ونجعل ، بالثون .

قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُنْفِي الْآيَاتِ وَالنُّذُرِ هُنَّ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ (١٠١)

﴿ماذا فى السموات والأرض﴾ من الآيات والعبر ﴿وما تنفى الآيات والنذر﴾ والرسائل المنذرون ، أو الإنذارات ﴿عن قوم لا يؤمنون﴾ لا يتوقع إيمانهم ، وهم الذين لا يعقلون وقرئ : وما يغنى ، بالياء ، وهما نافية ، أو استفهامية .

فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ (١٠٢)

نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ (١٠٣)

﴿أيام الذين خلوا من قبلهم﴾ وقائع الله تعالى فيهم . كما يقال « أيام العرب » لوقائعها ﴿ثم ننجي رسلنا﴾ معطوف على كلام محذوف يدل عليه قوله (إلا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم) كأنه قيل : نهلك الأمم ثم ننجي رسلنا ، على حكاية الأحوال الماضية ﴿والذين آمنوا﴾ ومن آمن معهم ، كذلك ﴿ننج المؤمنين﴾ مثل ذلك الإنجاء ننجي المؤمنين منكم ، ونهلك المشركين . و﴿حقاً علينا﴾ اعتراض ، يعنى : حق ذلك علينا حقاً . وقرئ : ننج ، بالتشديد .

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَقَّكُمْ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١٠٤)

﴿يا أيها الناس﴾ يا أهل مكة ﴿إن كنتم فى شك من دىنى﴾ وصحته وسداده ، فهذا دىنى فاسمعوا وصفه ، واعرضوه على عقولكم ، وانظروا فيه بعين الإنصاف ، لتعلموا أنه دين

(١) قوله « وهو الخذلان » تأويل الرجس بالخذلان على مذهب المعتزلة ، وعلى مذهب أهل السنة لا حاجة إلى تأويله . (ع)

لا مدخل فيه للشك، وهو أنى لا أعبد الحجارة التى تعبدونها من دون من هو إلهكم وخالقكم ﴿ولكن أعبد الله الذى يتوفاكم﴾ وإنما وصفه بالتوفى، ليريهما أنه الحقيق بأن يخاف ويتقى، فيعبد دون مالا يقدر على شيء ﴿وأمرت أن أكون من المؤمنين﴾ يعنى أن الله أمرنى بذلك، بما ركب فى من العقل، وبما أوحى إلى فى كتابه. وقيل: معناه إن كنتم فى شك من دينى وبما أنا عليه - أثبت عليه أم أتركه وأوافقكم - فلا تتحدثوا أنفسكم بالمحال ولا تشكوا فى أمرى، واقطعوا غنى أطعامكم، واعلموا أنى لا أعبد الذين تعبدون من دون الله، ولا أختار الضلالة على الهدى، كقوله (قل يا أيها الكافرون، لا أعبد ما تعبدون). (أمرت أن أكون) أصله: بأن أكون، فحذف الجار، وهذا الحذف يحتمل أن يكون من الحذف المطرد الذى هو حذف الحروف الجارة مع «إن، و، وأن». وأن يكون من الحذف غير المطرد، وهو قوله: أمرتك الخير فاصدع بما تؤمر.

وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ١٠٥

فإن قلت: عطف قوله ﴿وَأَنْ أَقِمَّ﴾ على (أَنْ أكون) فيه إشكال، لأن «أن» لا تخلو من أن تكون التى للعبارة، أو التى تكون مع الفعل فى تأويل المصدر. فلا يصح أن تكون للعبارة وإن كان الأمر بما يتضمن معنى القول، لأن عطفها على الموصولة يأتى بذلك. والقول بكونها موصولة مثل الأولى، لا يساعد عليه لفظ الأمر. وهو (أقم) لأن الصلة حقها أن تكون جملة تحتمل الصدق والكذب. قلت: قد سوغ سبويه أن توصل «أن» بالأمر والنهى، وشبه ذلك بقولهم: أنت الذى تفعل، على الخطاب؛ لأن الغرض وصلها بما تكون معه فى معنى المصدر. والأمر والنهى دالان على المصدر دلالة غيرهما من الأفعال (أقم وجهك) استقم إليه ولا تلتفت يمينا ولا شمالا. و﴿حنيفاً﴾ حال من الدين، أو من الوجه.

وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا

مِنَ الظَّالِمِينَ ١٠٦

﴿فإن فعلت﴾ معناه: فإن دعوت من دون الله مالا ينفعك ولا يضررك، فكفى عنه بالفعل إيجازاً ﴿فإنك إذا من الظالمين﴾ إذا جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر، كأن سائلاً سأل عن تبعة عبادة الأوثان. وجعل من الظالمين؛ لأنه لا ظلم أعظم من الشرك، (إن الشرك ظلُمٌ عظيم).

وَأِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ

لِقَضَائِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ١٠٧

أتبع النهى عن عبادة الأوثان ووصفها بأنها لا تنفع ولا تضر ، أن الله عز وجل هو الضار النافع ، الذى إن أصابك بضر لم يقدر على كشفه إلا هو وحده دون كل أحد . فكيف بالجناد الذى لا شعور به . وكذلك إن أرادك بخير لم يرّد أحد ما يريدك بك من فضله وإحسانه . فكيف بالأوثان ؟ فهو الحقيق إذا بأن توجه إليه العبادة دونها ، وهو أبلغ من قوله (إن أرادنى الله بضر هل هن كاشفات ضره ، أو أرادنى برحمة هل هن ممسكات رحمته) . فان قلت : لم ذكر المس فى أحدهما ، والإرادة فى الثانى ؟ قلت : كأنه أراد أن يذكر الأمرين جميعاً : الإرادة والإصابة فى كل واحد من الضر والخير ، وأنه لا راد لما يريد منهما ، ولا مزيل لما يصيب به منهما ، فأوجز الكلام بأن ذكر المس وهو الإصابة فى أحدهما ، والإرادة فى الآخر ؛ ليدل بما ذكر على ما ترك ، على أنه قد ذكر الإصابة بالخير فى قوله تعالى ﴿ يصيب به من يشاء من عباده ﴾ والمراد بالمشيئة : مشيئة المصلحة .

قُلْ يَٰٓأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِمَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٠٨﴾

﴿ قد جاءكم الحق ﴾ فلم يبق لكم عذر ولا على الله حجة ، فن اختار الهدى واتباع الحق فما نفع باختياره إلا نفسه ، ومن أثر الضلال فاضر إلا نفسه . واللام وعلى : دلا على معنى النفع والضر . وكل إليهم الأمر بعد إبانة الحق وإزاحة العلل . وفيه حث على إثارة الهدى وإطراح الضلال مع ذلك ﴿ وما أنا عليكم بوكيل ﴾ بحفيظ موكل إلى أمركم وحملكم على ما أريد ، إنما أنا بشير ونذير .

وَأَتَّبِعْ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ يَخْرُجَ إِلَيْكَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْخَٰصِمِينَ ﴿١٠٩﴾

﴿ واصبر ﴾ على دعوتهم واحتمال أذاهم وإعراضهم ﴿ حتى يحكم الله ﴾ لك بالنصرة عليهم والغلبة . وروى أنها لما نزلت جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الأنصار فقال : إنكم ستجدون بعدى أثره ، فاصبروا حتى تلقوني ^(١) . يعنى أنى أمرت فى هذه الآية بالصبر على ما سامتنى الكفرة فصبرت فاصبروا أتم على ما يسومكم الأمراء الجورة ، قال أنس : فلم نصبر ، وروى أن أبا قتادة تخلف عن تلقى معاوية حين قدم المدينة وقد تلقته الأنصار ، ثم دخل عليه من بعد ، فقال له : مالك لم تتلقنا ؟ قال : لم تكن عندنا دواب . قال : فأين النواضح ؟ قال : قطعناها

(١) ذكره الثعلبى عن أنس بن مالك . والقصة المذكورة متفق عليها من حديث عبدالله بن زيد فى أثناء حديثه . ومن حديث أسيد بن حضير ، ليس فيه كون الآية سبب ذلك ، بل سببه قسمة غنائم حنين .

في طلبك وطلب أهلك يوم بدر ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : يامعشر الأنصار ، إنكم ستلقون
بعدي أثره . قال معاوية : فماذا قال ؟ قال : قال : فاصبروا حتى تلقوني ، قال فاصبر . قال : إذن
نصبر . فقال عبد الرحمن بن حسان ^(١) :

أَلَا أَبْلَغُ مُعَاوِيَةَ بْنَ حَرْبٍ أَمِيرَ الظَّالِمِينَ نَشَأَ كَلَامِي
بِأَنَا صَائِرُونَ فَمَنْظُرُكُمْ إِلَى يَوْمِ التَّغَابُنِ وَالْخِصَامِ ^(٢)

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن قرأ سورة يونس أعطى من الأجر عشر حسنات
بعدد من صدق يونس وكذب به ، وبعدد من غرق مع فرعون ^(٣)

(١) أخرجه إسحاق بن راهويه . ومن طريقه الحاكم والبيهقي عن عبد الرزاق عن معمر عن ابن عقيل أن معاوية
لما قدم المدينة لقيه أبو قتادة الأنصاري : فقال معاوية تلقانا الناس كلهم غيركم يامعشر الأنصار فما ينتمكم أن تلقوني ؟
قال : لم تكن لنا دواب . فقال معاوية : فأين التواضع . قال أبو قتادة . عقرنا ما في طلبك وطلب أهلك يوم بدر .
ثم قال أبو قتادة : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أما إنكم ستقرون بعدي أثره . قال معاوية : فما أمركم ؟ قال :
أمرنا أن نصبر حتى نلقاه . قال : فاصبروا حتى تلقوه . فقال عبد الرحمن بن حسان حين بلغه ذلك - فذكر البيتين -
وقال : يا أمير المؤمنين .

(٢) لعبد الرحمن بن حسان ، حين دخل معاوية بن أبي سفيان بن حرب المدينة ، فتلقتهم الأنصار وتخلف أبو قتادة ،
ثم دخل عليه فقال له : مالك تخلفت ؟ فقال : لم يكن عندنا دواب . قال : فأين التواضع ؟ قال : قطعنا ما في طلبك
وطلب أهلك يوم بدر ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : يامعشر الأنصار ستلقون بعدي أثره . قال معاوية : فماذا
قال ؟ قال : فاصبروا حتى تلقوني . قال : فاصبروا . قال : إذا نصبر . والثناء يقال للخير ، وقد يقال للشر . والثناء
خاص بالشر . وروى « ثنا كلامي » ومنظروكم : مهلكم . أي أنت وقومك . والتغابن : ظهور التبن للعالم في تجمعات
الاعمال . والخصام : المخاصمة والمجادلة ، أي إلى يوم القيامة .

(٣) تقدم إسناده في آل عمران . ويأتي في آخر القرآن .

سورة هود عليه السلام

مكية [إلا الآيات ١٢ و ١٧ و ١١٤ فمدنية]

وهي مائة وثلاث وعشرون آية [نزلت بعد سورة يونس]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّ كِتَبٌ أَحْكَمَتْ آيَتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ (١)

(أحكمت آياته) نظمت نظما رصينا محكما لا يقع فيه نقض ولا خلل، كالبناء المحكم المرصف. ويجوز أن يكون نقلا بالهمزة، من «حكم» بضم الكاف، إذا صار حكما: أى جعلت حكيمة. كقوله تعالى (آيات الكتاب الحكيم) وقيل: منعت من الفساد، من قولهم: أحكمت الدابة إذا وضعت عليها الحكمة لتمنعها من الجماع. قال جرير:

أَبْنَى حَنِيفَةً أَحْكَمُوا سُفَهَاءَكُمْ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ أَغْضِبَا (١)

وعن قتادة: أحكمت من الباطل (ثم فصلت) كأن فصل القلائد بالفرائد، من دلائل التوحيد. والاحكام، والمواعظ، والقصاص. أو جعلت فصولا، سورة سورة، وآية آية. وفرقت في التنزيل ولم تنزل جملة واحدة. أو فصل فيها ما يحتاج إليه العباد: أى بين ولخص. وقرئ: أحكمت آياته ثم فصلت: أى أحكمتها أنا ثم فصلتها. وعن عكرمة والضحاك: ثم فصلت، أى فرقت بين الحق والباطل. فإن قلت: ما معنى ثم؟ قلت: ليس معناها التراخي في الوقت، ولكن في الحال، كما تقول: هي محكمة أحسن الإحكام، ثم مفصلة أحسن التفصيل. وفلان كريم الأصل، ثم كريم الفعل. وكتاب: خبر مبتدأ محذوف. وأحكمت: صفة له. وقوله (من لدن حكيم خبير) صفة ثانية. ويجوز أن يكون خبرا بعد خبر، وأن يكون صلة لأحكمت وفصلت، أى: من عنده إحكامها وتفصيلها. وفيه طباق حسن لأن المعنى: أحكمها حكيم وفصلها: أى بينها وشرحها خبير عالم بكيفيات الأمور.

(١) لجرير، يقول: يا بنى حنيفة! امنعوا سفهاكم عنى كما تمنع الدابة بالحكمة، فإن غضبي عليكم شديد. وفيه ضرب من التهديد، لخوفه عليهم كناية عن ذلك. وأن أغضب: مفعول أخاف، أى أخاف عليكم غضبي.

أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ﴿٢﴾ وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُغْفِرْ لَكُمْ مَتَّعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ﴿٣﴾ إِلَىٰ اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤﴾

﴿ألا تعبدوا﴾ مفعول له على معنى : لئلا تعبدوا . أو تكون . وأن ، مفسرة ؛ لأن في تفصيل الآيات معنى القول ، كأنه قيل : قال لا تعبدوا إلا الله . أو أمركم أن لا تعبدوا إلا الله ﴿وأن استغفروا﴾ أى أمركم بالتوحيد والاستغفار . ويجوز أن يكون كلاماً مبتدأً منقطعاً عما قبله على لسان النبي صلى الله عليه وسلم «إغراء منه على اختصاص الله بالعبادة . ويدل عليه قوله ﴿إني لكم منه نذير وبشير﴾ كأنه قال : ترك عبادة غير الله ، إني لكم منه نذير ، كقوله تعالى (فضرب الرقاب) والضمير في (منه) لله عز وجل ، أى : إني لكم نذير وبشير من جهته ، كقوله (رسول من الله) أو هي صلة لنذير ، أى : أنذركم منه ومن عذابه إن كفرتم . وأبشركم بثوابه إن آمنتم . فإن قلت : ما معنى ثم في قوله ﴿ثم توبوا إليه﴾ ؟ قلت : معناه استغفروا من الشرك ، ثم ارجعوا إليه بالطاعة . أو استغفروا ، والاستغفار توبة . ثم أخلصوا التوبة واستقيموا عليها ، كقوله (ثم استقاموا) . ﴿يطلع نفعمكم في الدنيا بمنافع حسنة مرضية ، من عيشة واسعة ، ونعمة متتابعة﴾ إلى أجل مسمى ﴿إلى أن يتوفاكم﴾ ، كقوله (فلنجيئنه حياة طيبة) ﴿ويؤت كل ذي فضل فضله﴾ ويعطى في الآخرة كل من كان له فضل في العمل وزيادة فيه جزاء فضله لا يبخس منه . أو فضله في الثواب ، والدرجات تتفاضل في الجنة على قدر تفاضل الطاعات ﴿وإن تولوا﴾ وإن تتولوا ﴿عذاب يوم كبير﴾ هو يوم القيامة ، وصف بالكبر كما وصف بالعظم والنقل . وبين عذاب اليوم الكبير بأن مرجعهم إلى من هو قادر على كل شيء ، فكان قادراً على أشد ما أراد من عذابهم لا يعجزه . وقرئ : وإن تولوا ، من ولي .

أَلَا إِنَّهُمْ يَمُنُّونَ بِصُدُورِهِمْ لَيْسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٥﴾

﴿يمنون صدورهم﴾ يزوزون عن الحق وينحرفون عنه ؛ لأن من أقبل على الشيء استقبله بصدرة ، ومن أوزر عنه وانحرف ثني عنه صدره وطوى عنه كشحه ﴿ليستخفوا منه﴾ بمعنى :

ويريدون ليستخفوا من الله ، فلا يطلع رسوله والمؤمنين على ازورارهم . ونظير إضمار يريدون - لقود المعنى ^(١) إلى إضماره - الإضمار في قوله تعالى (اعرب بعضاك البحر فانلق) معناه فضررب فانلق . ومعنى ﴿ألا حين يستغشون ثيابهم﴾ ويزيدون الاستخفاء ^(٢) حين يستغشون ثيابهم أيضاً ، كراهة لاستماع كلام الله تعالى ، كقول نوح عليه السلام (جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم) ثم قال ﴿يعلم ما يسرون وما يعلنون﴾ يعني أنه لا تفاوت في علمه بين إسرارهم وإعلانهم ، فلا وجه لتوصلهم إلى ما يريدون من الاستخفاء ، والله مطلع على نهم صدورهم واستغشائهم ثيابهم ، ونفاقهم غير نافي عنه . روى أنها نزلت في الأخنس بن شريق وكان يظهر لرسول الله صلى الله عليه وسلم المحبة وله منطق حلو وحسن سباق للحديث ، فكان يعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم بحالته ومخادعته ، وهو يضمخ خلاف ما يظهر . وقيل : نزلت في المنافقين . وقرئ : تثنون صدورهم ، واثنوني وافعول ، من التثني ، كاحلولى من الخلاوة ، وهو بناء مبالغة ، قرئ بالتاء والياء . وعن ابن عباس لتثنوني . وقرئ تثنون وأصله تثنون «تفعول» من التثني ^(٣) وهو ما هش وضعف من الكلاء ، يريد : مطاوعة صدورهم للتثني ، كما ينتهي الهش من الثبات . أو أراد ضعف إيمانهم ومرض قلوبهم . وقرئ : تثنون ، من اثنان ، أفعال ، منه ، ثم همز كما قيل : أياضت ، وادهأمت وقرئ : تثنوى ، بوزن ترعوى .

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلِّ

فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ٦

فإن قلت : كيف قال ﴿على الله رزقها﴾ بلفظ الوجوب ^(١) وإنما هو تفضل ؟ قلت : هو تفضل إلا أنه لما ضمن أن يتفضل به عليهم . رجع التفضل واجباً كندور العباد . والمستقر : مكانه من الأرض ومسكنه . والمستودع حيث كان مودعا قبل الاستقرار ، من صلب . أو رحم .

(١) قوله «لقود المعنى» أى لتأدية المعنى . (ع)

(٢) قوله «ويريدون الاستخفاء» الظاهر أن هذا هو الخبر عن قوله : ومعنى الاحين الخ . كما قال أولاً ، يعنى ويريدون . (ع)

(٣) قوله «من التثني» في الصحاح ، التثني بالكسر : ييس الحشيش . (ع)

(٤) قال محمود «إن قلت كيف قال على الله رزقها بلفظ الوجوب ... الخ» قال أحد : كل ما يديه الله تعالى من رزق لبيمة أو مكلف في الدنيا أو ثواب في الآخرة ، فذلك كله فضل ولا واجب على الله تعالى ، وإن ورد مثل هذه الصيغة فمحمول على أن الله عز وجل لما وعدهم فضله - ووعد خبر - وخبره صدق - وجب وقوع الموعود : أى يستحيل في العقل أن لا يقع . للزوم الخلف في خبر الصادق ، فغير عن ذلك بما يعبر به عن وجوب التكليف ، وبينهما هذا الفرق المذكور . هذه قاعدة أهل الحق . وقد مر الكلام عليها عند قوله تعالى (إنما التوبة على الله) والله الموفق .

أو يضة (كل) كل واحد من الدواب ورزقها ومستقرها ومستودعها في اللوح ، يعني ذكرها مكتوب فيه مبين .

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَإِنَّ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٧﴾

(وكان عرشه على الماء) أى ما كان تحته خلق قبل خلق السموات والأرض . وارتفاعه فوقها إلا الماء . وفيه دليل على أن العرش والماء كانا مخلوقين قبل السموات والأرض . وقيل : وكان الماء^(١) على متن الريح ، والله أعلم بذلك ، وكيفما كان فأنه ممسك كل ذلك بقدرته . وكلما ازدادت الأجرام كانت أحوج إليه وإلى إمساكه (ليبلوكم) متعلق بخلق . أى خلقهن لحكمة بالغة . وهى أن يجعلها مساكن لعباده ، وينعم عليهم فيها بفنون النعم ، ويكلفهم الطاعات واجتناب المعاصي ، فمن شكر وأطاع أثابه ، ومن كفر وعصى عاقبه . ولما أشبه ذلك اختبار المختبر قال : ليلوكم . يريد : ليفعل بكم ما يفعل المبثلي لأحوالكم كيف تعملون . فإن قلت : كيف جاز تعليق فعل البلوى ؟ قلت : لما في الاختبار من معنى العلم : لأنه طريق إليه فهو ملائمه ، كما تقول : انظر أيهم أحسن وجهاً واسمع أيهم أحسن صوتاً ؛ لأن النظر والاستماع من طريق العلم . فإن قلت : كيف قيل : (أيكم أحسن عملاً) وأعمال المؤمنين هى التى تتفاوت إلى حسن وأحسن ، فأما أعمال المؤمنين والكافرين فتفاوتتا إلى حسن وقبيح ؟ قلت : الذين هم أحسن عملاً هم المتقون ، وهم الذين استبقوا إلى تحصيل ما هو غرض الله من عبادته . فخصهم بالذكر واطرح ذكر من وراءهم تشريفاً لهم وتنبيهاً على مكانهم منه ، وليكون ذلك لطفاً للسامعين ، وترغيباً في حيازة فضلكم . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : ليلوكم أيكم أحسن عقلاً ، وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله^(٢) ، قرئ : ولئن قلت إنكم مبعوثون ، بفتح الهمزة . ووجهه أن يكون من قولهم : انت السوق عنك تشتري لنا لحماً ، وأنك تشتري بمعنى علك ، أى : ولئن قلت لهم لعلكم مبعوثون ، بمعنى : توقعوا بعثكم وظنوه ، ولا تبتروا القول بإنكاره ، لقالوا :

(١) قوله «وقيل : وكان الماء» لعله «كاز» بدون واو . ويمكن أن المعنى كانت عرشه على الماء وكان الماء . (ع)

(٢) أخرجه داود بن الجبر في كتاب الفضل والحرف في مسنده عنه ، والطبري وابن مردويه عن طريقه عن عبد الواحد بن زيد عن كليب بن وائل عن ابن عمر . وداود ساقط . وأخرجه ابن مردويه أيضاً عن طريق محمد بن أمرس عن سليمان بن عيسى عن الثوري عن كليب كذلك . وإسناده أسقط من الأول .

(إن هذا إلا سحر مبين) باتين القول بطلانه. ويجوز أن تضمن «قلت» معنى «ذكرت» ومعنى قولهم (إن هذا إلا سحر مبين) أن السحر أمر باطل، وأن بطلانه كبطلان السحر تشبيهاً له به. أو أشاروا^(١) بهذا إلى القرآن لأن القرآن هو الناطق بالبعث. فإذا جعلوه سحراً فقد اندرج تحته إنكار ما فيه من البعث وغيره. وقرئ: إن هذا إلا ساحر، يريدون الرسول، والساحر: كاذب مبطل،

وَلَيِّنْ أَعْرُنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ أَلَّا يَوْمَ يَأْتِيَهُمْ
لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٨﴾

(العذاب) عذاب الآخرة. وقيل عذاب يوم بدر. وعن ابن عباس: قتل جبريل المستهزئين (إلى أمة) إلى جماعة من الأوقات (ما يحبسها) ما يمنعه من النزول استعجالاً له على وجه التكذيب والاستهزاء. و (يوم يأتيهم) منصوب بخبر ليس، ويستدل به من يستجيز تقديم خبر ليس على ليس. وذلك أنه إذا جاز تقديم معمول خبرها عليها، كان ذلك دليلاً على جواز تقديم خبرها، إذ المعمول تابع للعامل، فلا يقع إلا حيث يقع العامل (وحاق بهم) وأحاط بهم (ما كانوا به يستهزئون) العذاب الذي كانوا به يستعجلون. وإنما وضع يستهزئون موضع يستعجلون؛ لأن استعجالهم كان على جهة الاستهزاء. والمعنى: ويحقيق بهم إلا أنه جاء على عادة الله في أخباره.

وَلَيِّنْ أَدَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَكَفُورٌ ﴿٩﴾
وَلَيِّنْ أَدَقَّنَاهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ
لَفَرِحٌ فَخُورٌ ﴿١٠﴾ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ

وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١١﴾

(الإنسان) للجنس (رحمة) نعمة من صحة وأمن وجدة (ثم نزعناها منه) ثم سلبنا تلك النعمة (إنه ليؤوس) شديد اليأس من أن تعود إليه مثل تلك النعمة المسلوقة. قاطع رجاءه من سعة فضل الله من غير صبر ولا تسليم لقضائه ولا استرجاع (كفور) عظيم الكفران لما سلف له من الثقل في نعمة الله تعالى له (ذهب السيئات عنى) أى المصائب التى ساءتقى (إنه لفرح) أشر

(١) قوله «أو أشاروا بهذا» لعله: وأشاروا. (ع)

بطر (نخور) على الناس بما أذاقه الله من نعمائه ، قد شغله الفرح والفخر عن الشكر (إلا الذين) آمنوا . فإن عادتهم إن نالهم رحمة أن يشكروا ، وإن زالت عنهم نعمة أن يصبروا .

فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٢﴾

كانوا يقترحون عليه آيات تعتبلاً لا استرشاداً ، لأنهم لو كانوا مسترشدين لكانت آية واحدة بما جاء به كافية في رشادهم . ومن اقترحاتهم (لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك) وكانوا لا يعتقدون بالقرآن وبهاونون به وبغيره بما جاء به من البينات ، فكان يضيق صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلقي إليهم ما لا يقبلونه ويضحكون منه ، فحرك الله منه وهيجه لاداء الرسالة وطرح المبالاة بردهم واستهزائهم واقترحهم بقوله (فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك) أى لعلك تترك أن تلقى إليهم وتبلغه إياهم مخافة ردهم له وتهاونهم به (وضائق به صدرك) بأن تتلوه عليهم (أن يقولوا) مخافة أن يقولوا (لولا أنزل عليه كنز) أى هلا أنزل عليه ما اقترحنا نحن من الكنز والملائكة ولم أنزل عليه ما لا نريده ولا نقترحه ، ثم قال (إنما أنت نذير) أى ليس عليك إلا أن تنذرهم بما أوحى إليك وتبلغهم ما أمرت بتبليغه ، ولا عليك ردوا أو تهاونوا أو اقترحوا (والله على كل شيء وكيل) يحفظ ما يقولون ، وهو فاعل بهم ما يجب أن يفعل ، فتوكل عليه ، وكل أمرك إليه ، وعليك بتبليغ الوحي بقلب فسيح وصدر منشرح ، غير ملتفت إلى استكبارهم ولا مبال بسفهم واستهزائهم . فإن قلت : لم عدل عن ضيق إلى ضائق ؟ قلت : ليدل على أنه ضيق عارض غير ثابت ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أفسح الناس صدرا . ومثله قولك : زيد سيد وجواد ، تريد السيادة والجلود الثابتين المستقرين ، فإذا أردت الحدوث قلت : سائد وجائد ونحوه كانوا قوماً عامين في بعض القراءات ، وقول السمرى العكلى :

بَصْنَرْلَةٍ أَمَّا اللَّيِّيمُ فَسَامِنٌ بِهَا وَكَرَامُ النَّاسِ بَادٍ شُحُوبُهَا ^(١)

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِشِرْ سُوْرٍ مِثْلِهِ مُقْتَرِيَتْ وَأَدْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ

مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٣﴾

(١) للعكلى . والشحوب تغير اللون . وأنشده أبو زيد شاهدا على أن الشحوب في لغة بني كلاب الهزال ، وهو أنسب بالمقابلة لقوله ينزله مجدبة صفتها أنها . أما اللثيم الذى همه بطنه ، فهو سامن فيها لكثرة أكله . وأما كرام الناس فهم متفرون فيها مهازيل ، لأنهم يطعمون ولا يطعمون . و«فاعل» من سمن شاذ ، وقياسه «فعل» .

(أم) منقطعة. والضمير في ﴿اقرأه﴾ لما يوحى إليك. تحداً لهم أولاً بعشر سور، ثم بسورة واحدة، كما يقول المخابر في الخط لصاحبه: اكتب عشرة أسطر نحو ما أكتب، فإذا تبين له العجز عن مثل خطه قال: قد اقتصرت منك على سطر واحد ﴿مثله﴾ بمعنى أمثاله، ذهاباً إلى مائة كل واحدة منها له ﴿مفريات﴾ صفة لعشر سور. لما قالوا: افترت القرآن واختلقته من عند نفسك وليس من عند الله، قاودهم^(١) على دعواهم وأرخی معهم العنان وقال: هبوا أنى اختلقته من عند نفسي ولم يوح إلى وأن الأمر كما قلتم، فأتوا أتم أيضاً بكلام مثله مخلق من عند أنفسهم، فأتهم عرب فصحاء مثلي لا تعجزون عن مثل ما أقدر عليه من الكلام. فإن قلت: كيف يكون ما يأتون به مثله، وما يأتون به مفترى وهذا غير مفترى؟ قلت: معناه مثله في حسن البيان والنظم وإن كان مفترى.

فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
فَهَلْ أَنْتُمْ مُّسْلِمُونَ ﴿١٤﴾

فإن قلت: ما وجه جمع الخطاب بعد إفراده وهو قوله (لكم فاعلموا) بعد قوله (قل)؟ قلت: معناه: فإن لم يستجيبوا لك وللمؤمنين لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا يتحدثونهم. وقد قال في موضع آخر: (فإن لم يستجيبوا لك فاعلم) ويجوز أن يكون الجمع لتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله:

■ فَإِنْ شِئْتَ حَرَّمْتُ النَّسَاءَ سِوَاكُمْ ■ (٢)

ووجه آخر: وهو أن يكون الخطاب للمشركين، والضمير في (لم يستجيبوا) لمن استطعتم، يعني: فإن لم يستجب لكم من تدعونه من دون الله إلى المظاهرة على معارضته لعلمهم بالعجز عنه وأن طاقتهم أقصر من أن تبلغه ﴿فاعلموا أنما أنزل بعلم الله﴾ أى أنزل ملتبساً بما لا يعمله إلا الله من نظم معجز للخلق، وإخبار بغيوب لا سبيل لهم إليه ﴿واعلموا عند ذلك﴾ (أن لا إله إلا الله وحده، وأن توحيده واجب والإشراك به ظلم عظيم) ﴿فهل أنتم مسلمون﴾ مباعون بالإسلام بعد هذه الحجة القاطعة، وهذا وجه حسن مطرد. ومن جعل الخطاب للمسلمين فعناه: فاثبتوا على العلم الذي أنتم عليه، وازدادوا يقيناً وثبات قدم على أنه منزل من عند الله وعلى التوحيد. ومعنى (فهل أنتم مسلمون) فهل أنتم مخلصون؟

(١) قوله «قاودهم» ضمن معنى وافقهم وسأبرم... (ع)

(٢) مر شرح هذا الشاهد بالجزء الأول ص ٢٩٤ فراجع إن شئت. اهـ مصححه.

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴿١٥﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

(نوف إليهم) نوصل إليهم أجور أعمالهم وافية كاملة من غير بخس في الدنيا وهو ما يرزقون فيها من الصحة والرزق. وقيل: هم أهل الرياء. يقال للقراء منهم: أردت أن يقال: فلان قارئ. فقد قيل ذلك. ولئن وصل الرحم وتصدق: فعلت حتى يقال، فقيل. ولئن قاتل فقتل: قاتلت حتى يقال فلان جرى، فقد قيل: وعن أنس بن مالك: هم اليهود والنصارى، إن أعطوا سائلا أو وصلوا رحماً، عجل لهم جزاء ذلك بتوسعة في الرزق وصحة في البدن. وقيل: هم الذين جاهدوا من المنافقين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمهم في الغنائم. وقرئ: يوف، بالياء على أن الفعل لله عز وجل. وتوف إليهم أعمالهم بالتاء، على البناء للمفعول. وفي قراءة الحسن: نوفي بالتخفيف وإثبات الياء، لأن الشرط وقع ماضياً، كقوله:

* يَقُولُ لَا غَائِبٌ مَالِي وَلَا حَرِمٌ * (١)

(وحبط ما صنعوا فيها) وحبط في الآخرة ما صنعوه، أو صنعهم، يعني: لم يكن له ثواب لأنهم لم يريدوا به الآخرة، إنما أرادوا به الدنيا، وقد وفي إليهم ما أرادوا (وباطل ما كانوا يعملون) أي كان عملهم في نفسه باطلاً، لأنه لم يعمل لوجه صحيح، والعمل الباطل لا ثواب له. وقرئ: وبطل على الفعل. وعن عاصم: وباطلاً بالنصب، وفيه وجهان: أن تكون ما إبهامية وينتصب يعملون، ومعناه: وباطلاً، أي باطل كانوا يعملون. وأن تكون بمعنى المصدر على: وبطل بطلاناً ما كانوا يعملون.

أَمَنْ كَانَ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كُتِبَ مُوَمِّئُ
إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْرَابِ فَالْأَنَارُ مَوْعِدُهُ
فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٧﴾

(أمن كان على بيته) معناه: أمن كان يريد الحياة الدنيا فمن كان على بيته (٢) أي لا يعقبونهم في المنزلة

(١) مر شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٥٣٧ فراجع إن شئت. اهـ مصححه.

(٢) قوله دفن كان على بيته عبارة النسبي: كمن كان. وعبارة الخازن: أمن كان على بيته من ربه. أي كمن

كان يريد... الخ. (ع)

ولا يقاربونهم . يريد أن بين الفريقين تفاوتاً بعيداً وتبايناً يئساً ، وأراد بهم من آمن من اليهود كعبد الله بن سلام وغيره ، كان على بينة (من ربه) أى على برهان من الله ويان أن دين الإسلام حق وهو دليل العقل (ويتلوه) ويتبع ذلك البرهان (شاهد منه) أى شاهد يشهد بصحته ، وهو القرآن (منه) من الله ، أو شاهد من القرآن ، فقد تقدم ذكره آنفاً (ومن قبله) ومن قبل القرآن (كتاب موسى) وهو التوراة ، أى : ويتلو ذلك البرهان أيضاً من قبل القرآن كتاب موسى . وقرئ : كتاب موسى بالنصب ، ومعناه : كان على بينة من ربه ، وهو الدليل على أن القرآن حق ، (ويتلوه) : ويقرأ القرآن (شاهد منه) شاهد عن كان على بينة . كقوله (وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله) . (قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب) . (ومن قبله كتاب موسى) ويتلو من قبل القرآن والتوراة (إماماً) كتاباً مؤتماً به في الدين قدوة فيه (ورحمة) ونعمة عظيمة على المنزل إليهم (أولئك) يعنى من كان على بينة (يؤمنون به) يؤمنون بالقرآن (ومن يكفر به من الأحزاب) يعنى أهل مكة ومن ضامهم من المتحرزين على رسول الله صلى الله عليه وسلم (فالنار موعده فلا تك في مرية) وقرئ : مُرية ، بالضم وهما الشك (منه) من القرآن أو من الموعد .

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبُوا عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ
الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَّبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ١٨
الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ١٩
أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ
أَوْلِيَاءَ يُضْعِفُ لَهُمْ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ٢٠
أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ٢١ لَاجِرَمَ أَنَّهُمْ فِي
الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسَرُونَ ٢٢

(يعرضون على ربهم) يحبسون في الموقف وتعرض أعمالهم ويشهد عليهم (الأشهاد) من الملائكة والنبين بأنهم الكذباون على الله بأنه اتخذ ولداً وشريكاً ، ويقال (ألا لعنة الله على الظالمين) فواخزيه ووافضيته . والأشهاد : جمع شاهد أو شهيد ، كأصحاب أو أشراف (ويبغونها عوجاً) يصفونها بالاعوجاج وهى مستقيمة . أو يبغون أهلها أن يعوجوا

بالارتداد ، وهم الثانية لتأكيد كفرهم بالآخرة واختصاصهم به ﴿أو لئلا يكونوا معجزين في الأرض﴾ أى ما كانوا يعجزون الله في الدنيا أن يعاقبهم لو أراد عقابهم ، وما كان لهم من يتولاهم فينصرهم منه ويمنعهم من عقابه ، ولكنه أراد إظهارهم وتأخير عقابهم إلى هذا اليوم ، وهو من كلام الأشهاد ﴿يضاعف لهم العذاب﴾ وقرئ : يضعف ﴿ما كانوا يستطيعون السمع﴾ أراد أنهم لفرط تصامهم عن استماع الحق وكرهتهم له ، كأنهم لا يستطيعون السمع ^(١) ولعل بعض المجرة ^(٢) يتوهم إذا عثر عليه فيوعوع ^(٣) به على أهل العدل ، كأنه لم يسمع الناس يقولون في كل لسان : هذا كلام لا أستطيع أن أسمعه ، وهذا مما يمجحه سمعى . ويحتمل أن يريد بقوله (وما كان لهم من أولياء) أنهم جعلوا آلهتهم أولياء من دون الله ، وولايتها ليست بشيء ، فما كان لهم في الحقيقة من أولياء ، ثم بين نفى كونهم أولياء بقوله (ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون) فكيف يصلحون للولاية . وقوله (يضاعف لهم العذاب) اعتراض بوعيد ﴿خسروا أنفسهم﴾ اشترى عبادة الآلهة بعبادة الله ، فكان خسراهم في تجارتهم مالا خسرا أعظم منه ، وهو أنهم خسروا أنفسهم ﴿وضل عنهم﴾ وبطل عنهم وضاع ما اشتروه وهو ﴿ما كانوا يفترون﴾ من الآلهة وشفاعتها ﴿لاجرم﴾ فسر في مكان آخر ﴿هم الأخسرون﴾ لا ترى أحداً أبين خسراً منهم .

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَاخْتَبْتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ

الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٢٣

(١) قال محمود : وأراد أنهم لفرط تصامهم عن استماع الحق وكرهتهم له كأنهم ... الخ . قال أحد أهل الحق وإن نفوا تأثير استطاعة العبد وخلصوا الخلق لقدرة الخالق عز وجل ، لا ينفوت استطاعة العبد نفسها ولا ما يجده من نفسه من الفرق حالة الحركات الفسرية والاختيارية ، وإنما الذى ينفى الاستطاعة جملة هم المجرة حقيقة لأهل السنة . والحق مع الزمخشري في هذا الموضع إلا في غفلته حيث يقول : فيوعوع بها على أهل العدل . يعنى الآية المذكورة . وهذه سقطة عظيمة ، وهب أن المجبر غلط في الاستدلال بالآية على معتقده ، فكيف يستجيز أن يطلق على إيراد الآية وعوعة ، وإنما كتاب الله تعالى غير أن خطأه في تصحيح معتقده الباطل به . وما للزمخشري إلا يتساح كثيراً فيما يجب من الآداب للكتاب العزيز . وإنما يليق التسامح إذا كانت بفسر شعر امرئ القيس أو الحارث بن حازم . وأما أدب القرآن فيعنيق عن أسهل من ذلك ، والله الموفق .

(٢) قوله ولعل بعض المجرة ، إن كان مراده بهم أهل السنة كعادته ، فهم لا يسلبون عن العبد الاستطاعة في الفعل ، بل يثبتون الكسب والاستطاعة مع الفعل ، وإن كان مراده القائلين بالمجر المحض وأن العبد كالريشة الملقاة في الهواء فلا ضير . ونقل الحازن عن ابن عباس في هذه الآية أنه قال : أخبر الله تعالى أنه حال بين أهل الشرك وبين طاعته في الدنيا والآخرة . أما في الدنيا فإنه قال : ما كانوا يستطيعون السمع ، وهو طاعته . وما كانوا يبصرون . وأما في الآخرة فإنه قال (لا يستطيعون) (خاشعة أبصارهم) . (ع)

(٣) قوله «فيوعوع به» في الصحاح : الوعوعة صوت الذئب . (ع)

(وأخبتوا إلى ربهم) واطمأنوا إليه وانقطعوا إلى عبادته بالخشوع والتواضع من الخبت وهي الأرض المطمئة . ومنه قولهم للشيء : الدقء الخيت . قال :

يَنْفَعُ الطَّيْبُ الْقَلِيلُ مِنَ الرِّزِّ قِي وَلَا يَنْفَعُ الْكَثِيرُ الْخَيْتُ ^(١)
وقيل : التاء فيه بدل من التاء .

مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصَمِّ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا

أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ^(٢٤)

شبه فريق الكافرين بالأعمى والأصم ، وفريق المؤمنين بالبصير والسميع ^(١) وهو من اللف والطباق . وفيه معنيان : أن يشبه الفريق تشبيهين اثنين ، كما شبه امرؤ القيس قلوب الطير بالحشف والصاب ، وأن يشبه بالذي جمع بين العمى والصمم ، أو الذي جمع بين البصر والسمع ^(٢) . على أن تكون الواو في (والأصم) وفي (والسميع) لعطف الصفة على الصفة ، كقوله :

■ الصَّابِحِ فَالْمَآءِ فَيَا أَيُّهَا ^(٣)

(هل يستويان) يعني الفريقين (مثلاً) تشبيهاً .

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ^(٢٥) أَنْ لَا تَعْبُدُوا

إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ ^(٢٦)

أى أرسلنا نوحاً بأنى لكم نذير . ومعناه أرسلناه ملتبساً بهذا الكلام ، وهو قوله (إنى لكم نذير مبين) بالكسر ، فلما اتصل به الجاز فتح كما فتح في (كان) والمعنى على الكسر .

(١) مر شرح هذا الشاهد بالجزء الأول ص ٤٣ هـ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٢) قال محمود : «شبه فريق الكافرين بالأعمى والأصم ، وفريق المؤمنين بالبصير والسميع إلى قوله أن تكون الواو ... الخ» قال أحد : بخلافها على الوجه الأول ، فانها لعطف الموصوف على الموصوف . وأما تنظيره الآية بتشبيه امرئ القيس في كونه شبه تشبيهين اثنين ففيه نظر . فان امرؤ القيس شبه كل واحد من الرطب واليابس تشبيهاً واحداً ، والآية على التفسير الأول شبهت كل واحد من الكافر والمؤمن تشبيهاً . وإنما ينظر بيت امرئ القيس على الوجه الثاني . فان مقتضاه أن كل واحد منهما شبه تشبيهاً واحداً ، ولكن في صفتين متعددتين . والامر في ذلك قريب ، والله أعلم .

(٣) قوله «أو الذي جمع بين البصر والسمع» لله الذي . (ع)

(٤) مر شرح هذا الشاهد بالجزء الأول ص ٤١ فراجع إن شئت اه مصححه .

وهو قولك : إن زيدا كالأسد . وقرئ بالكسر على إرادة القول ﴿ أن لا تعبدوا ﴾ بدل من (إني لكم نذير) أي أرسلناه بأن لا تعبدوا ﴿ إلا الله ﴾ أو تكون « أن » مفسرة متعلقة بأرسلنا أو بنذير . وصف اليوم باليم من الإسناد المجازي لوقوع الألم فيه . فإن قلت : فإذا وصف به العذاب ؟ قلت : مجازي مثله ، لأن الألم في الحقيقة هو المعذب ، ونظيرهما قولك : نهارك صائم ، وجدته جده .

فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرَاكَ
آتِبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يُارِثُوا بِأَدْيِ الْوَيْهِ وَمَا تَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ

بَلْ نُنَظِّنُكُمْ كَذِبِينَ ﴿٢٧﴾

(الملاء) الأشراف من قوهم : فلان ملئ بكذا ، إذا كان مطيقاً له ، وقد ملؤا بالامر ؛ لأنهم ملؤا بكفايات الأمور واضطلعوا بها وتديروها . أو لأنهم يتأثون أي يتظاهرون ويتساندون ، أو لأنهم يملؤن القلوب هيبة والمجالس أبهة ^(١) أو لأنهم ملأوا بالأحلام والآراء الصائبة ﴿ ما تراك إلا بشراً مثلاً ﴾ تعريض بأنهم أحق منه بالنبوة ^(٢) وأن الله لو أراد أن يجعلها في أحد من البشر لجعلها فيهم ، فقالوا : هب أنك واحد من الملاء ومواز لهم في المنزلة ، فما جعلك أحق منهم ؟ ألا ترى إلى قوهم : وما ترى لكم علينا من فضل . أو أرادوا أنه كان ينبغي أن يكون ملكاً لا بشراً . والأراذل جمع الأراذل . كقوله (أ كابر مجرمها) « أحاسنكم أخلاقاً ، وقرئ : بادي الرأي ، بالهمز وغير الهمز ، بمعنى : اتبعوك أول للرأي أو ظاهر الرأي ، وانتصابه على الظرف ، أصله : وقت حدوث أول رأيهم » أو وقت حدوث ظاهر رأيهم لحذف ذلك وأقيم المضاف إليه مقامه . أرادوا : أن اتباعهم لك إنما هو شيء عن لهم بديهة من غير روية ونظر ، وإنما استرذلوا المؤمنين لفقرهم وتأخرهم في الأسباب الدنيوية ، لأنهم كانوا جهالاً ما كانوا يعلمون إلا ظاهراً من الحياة الدنيا ، فكان الأشراف عندهم من له جاه ومال ، كما ترى أكثر المتسمين بالإسلام يعتقدون ذلك ويبنون عليه إكراههم وإهانتهم » ولقد ذل عنهم

(١) قوله « والمجالس أبهة » كسكرة : عظمة . (ع)

(٢) قال محمود : « هو تعريض بأنهم كانوا أحق منه بالنبوة ... الخ » قال أحد : ويحتمل في الوجهين أن يكون المراد أول الرأي . ولكنه ترك الهمز استقلالاً ؛ إلا أن يكون القارئ بها ياء ليس من مذهبه تسهيل الهمز ، والمعنجان متقاربان ، وقد زعم هؤلاء أن يحجوا نوحاً بن اتبعه من وجهين « أحدهما : أن المتبعين أراذل ليسوا قدوة ولا أسوة . والثاني : أنهم مع ذلك لم يقرروا في اتباعه . ولا آمنوا الكسرة في محبة ما جاء به ، وإنما يادروا إلى ذلك من غير فكرة ولا روية . وغرض هؤلاء أن لا يقوم عليهم حجة بأنهم من صدقه وآمن به ، والله أعلم

أن التقدم في الدنيا لا يقرب أحداً من الله وإنما يبعده، ولا يرفعه بل يضعه، فضلاً أن يجعله سبباً في الاختيار للنبوّة والتأهيل لها، على أن الأنبياء عليهم السلام بعثوا مرغبين في طلب الآخرة ورفض الدنيا، مزهدين فيها، مصغرين لشأنها وشأن من أخذ إليها، فما أبعد حالهم من الاتصاف بما يبعد من الله، والتشرف بما هو ضعة عند الله (من فضل) من زيادة شرف علينا توهمكم للنبوّة. (بل نظنكم كاذبين) فيما تدعون.

قَالَ يَقُومُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَءَاتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعَمِيتَ عَلَيْهِمْ أَتَلْزِمُكُمُوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَاهِنُونَ ﴿٢٨﴾ وَبَقُومٍ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَإِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّهُمْ مُلْقُوا رَبَّهُمْ وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ﴿٢٩﴾ وَبَقُومٍ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٣٠﴾ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغُيُوبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٣١﴾

(أرايتم) أخبروني (إن كنت على بينة) على برهان (من ربّي) وشاهد منه يشهد بصحة دعواي (وآتاني رحمة من عنده) بإيتاء البينة على أن البينة في نفسها هي الرحمة، ويجوز أن يريد بالبينة: المعجزة، وبالرحمة: النبوّة. فإن قلت: فقلوله (فعميت) ظاهر على الوجه الأول، فما وجهه على الوجه الثاني؟ وحقه أن يقال فعميتا؟ قلت: الوجه أن يقدر فعميت بعد البينة. وأن يكون حذفه للاقتصار على ذكره مرة: ومعنى عميت خفيت. وقرئ: فعميت بمعنى أخفيت. وفي قراءة أبي: فعماها عليكم. فإن قلت: فما حقيقته؟ قلت: حقيقته أن الحجة كما جعلت بصيرة ومبصرة جعلت عمياء، لأن الأعمى لا يهتدى ولا يهتدى غيره، فعنى فعميت عليكم البينة فلم تهتدكم، كما لو عمى على القوم دليلهم في المفازة بقوا بغير هاد. فإن قلت: فما معنى قراءة أبي؟ قلت: المعنى أنهم صمموا على الإعراض عنها بغللام الله (١) وتصميمهم فجعلت تلك التخلية تعمية منه، والدليل عليه قوله (أتلزمكموها وأنتم لها كاهنون) يعني

(١) قوله «بغللام الله» لم يفسره بمعنى أخفاها، لأن الله لا يفعل الشر عند المنة، وعند أهل السنة يفعل

أنكرهم على قبولها ونسركم على الاهتداء بها ، وأنتم تكرهونها ولا تختارونها ، ولا إكراه في الدين ؟ وقد جئ بضميرى المفعولين متصلين جميعاً . ويجوز أن يكون الثاني منفصلاً كقولك : أنلزمكم إياها . ونحوه (فسيكفيكم الله) ويجوز : فسيكفيكم إياهم . وحكى عن أبي عمرو إسكان الميم . ووجهه أن الحركة لم تكن إلا خلسة خفيفة ، فظنها الراوى سكوناً . والإسكان الصريح لحن عند الخليل وسيبويه وحذاق البصريين ؛ لأن الحركة الإعرابية لا يسوغ طرحها إلا في ضرورة الشعر . والضمير في قوله ﴿ لا أسئلكم عليه ﴾ راجع إلى قوله لهم (إني لكم نذير مبين أن لا تعبدوا إلا الله) . وقرئ : وما أنا بطارد الذين آمنوا . بالتثنية على الأصل . فإن قلت : ما معنى قوله ﴿ إنهم ملاقو ربهم ﴾ ؟ قلت : معناه أنهم يلاقون الله فيعاقب من طردهم . أو يلاقونه فيجازيهم على ما في قلوبهم من إيمان صحيح ثابت ، كما ظهر لى منهم وما أعرف غيره منهم . أو على خلاف ذلك مما تقرفونهم به ^(١) من بناء إيمانهم على بادئ الرأى من غير نظر وتفكير . وما على أن أشق عن قلوبهم وأتعرف سر ذلك منهم حتى أطردهم إن كان الأمر كما تزعمون . ونحوه (ولا تطرد الذين يدعون ربهم) الآية . أو هم مصدقون ببقاء ربهم موقنون به عالمون أنهم ملاقوه لا محالة (تجهلون) تنسأفهم على المؤمنين وتدعونهم أراذل ؛ من قوله :

• أَلَا لَا يَجْهَلُنَّ أَحَدٌ عَلَيْنَا • ^(٢)

أو تجهلون بقاء ربكم . أو تجهلون أنهم خير منكم ﴿ من ينصرف من الله ﴾ من يمنع من انتقامه ﴿ إن طردتهم ﴾ وكانوا يسألونه أن يطردهم ليؤمنوا به ، أنفة من أن يكونوا معهم على سواء ﴿ أعلم الغيب ﴾ معطوف على (عندى خزائن الله) أى لا أقول عندى خزائن الله . ولا أقول : أنا أعلم الغيب . ومعناه : لا أقول لكم : عندى خزائن الله فأدعى فضلاً عليكم فى الغنى ، حتى تجهلوا فضلى بقولكم (وما نرى لكم علينا من فضل) ولا أدعى علم الغيب حتى تنسبوا إلى الكذب والافتراء ، أو حتى أطلع على ما فى نفوس أتباعى وضمائر قلوبهم ﴿ ولا أقول إني ملك ﴾ حتى تقولوا لى ما أنت إلا بشر مثلنا ، ولا أحكم على من استرذلت من المؤمنين لفقرهم أن الله لن يؤتيهم خيراً فى الدنيا والآخرة لهوانهم عليه ، كما تقولون ، مساعدة لكم ونزولاً على هواكم ﴿ إني إذا لمن الظالمين ﴾ إن قلبت شيئاً من ذلك ، والازدراء : افتعال من زرى عليه إذا عابه . وأزرى به : قصر به ، يقال ازدرنه عينه ، واقتحمته عينه .

(١) قوله «ذلك مما تقرفونهم به» أى ترمونهم وتعيونهم . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) ألا لا يجهل أحد علينا فجهل فوق جهل الجاهلينا

لعمرو بن كلثوم من مملته ، ودأب استفتاحية تفيد التوكيد . ودأب ، ناهية . والتون لتوكيد النهى . أى : لا يسهون أحد علينا ويبدأنا بالشر ، ويجهل : نصب بأن مضرة بعد فاء السببية لأنه بعد النهى . وسى جزاء الجهل جهلاً مشاكلة ، أى : فنجازيه فوق فعله بنا ، أو فوق جهل كل جاهل بزيادة عليه .

قَالُوا يَسُوءُ قَدْ جَدَلْنَا فَاكْثَرْتَ جَدَلَنَا فَأَتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ

مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ﴿٢٢﴾

(جدلنا فأكثر جدالنا) معناه: أردت جدالنا وشرعت فيه فأكثرته، كقولك: جد فلان فأكثر وأطاب (فأتنا بما تعدنا) من العذاب المعجل .

قَالَ إِنَّمَا بِأَيِّكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٢٣﴾ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٤﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَائِي وَأَنَا

بَرِيءٌ مِّمَّا تُجْرِمُونَ ﴿٢٥﴾

(إنما يأتيكم به الله) أى ليس الإتيان بالعذاب إلى إنما هو إلى من كفرتم به وعصيتموه (إن شاء) يعنى إن اقتضت حكمته أن يعجله لكم . وقرأ ابن عباس رضى الله عنه : فأكثر جدلنا . فإن قلت : ما وجه ترادف هذين الشرطين ؟ (١) قلت : قوله (إن كان الله يريد أن يغويكم) جزأؤه مادل عليه قوله (لا ينفعكم نصحي) وهذا الدال في حكم مادل عليه ، فوصل بشرط كما وصل الجزاء بالشرط في قولك : إن أحسنت إليك إن أمكنني . فإن قلت : فما معنى قوله (٢) (إن كان الله يريد أن يغويكم) ؟ قلت : إذا عرف الله من الكافر الإصرار غفلة وشأنه ولم يلجئه ، سمى ذلك إغواء وإضلالا ، كما أنه إذا عرف منه أنه يتوب ويرعوى فلفظ به : سمى إرشادا وهداية . وقيل (أن يغويكم) أن يهلككم من غوى الفصيل غوى ، إذا بشم فهلك (٣) . ومعناه : أنكم إذا كنتم من التميم على الكفر بالمنزلة التي لا تنفعكم نصائح الله

(١) قال محمود : «إب قلت : ما وجه ترادف هذين الشرطين ... الخ» قال أحمد : ونظير هذه الآية من مسائل تفقهاء قول القائل : أنت طالق إن شربت إن أكلت . وهى المترجمة بمسئلة اعتراض الشرط على الشرط . والمنقول عن الشافعية أنها إن شربت ثم أكلت لم يحث . وإن أكلت ثم شربت حث . وهذا الفرق مبناه على جعل الجزاء للشرط الآخر ، أى الذى يليه . ثم جعلهما معا جزاء للشرط المتوسط ، ولذلك سر فى العربية لا تطول بذكره وعليه أعرب الزحشرى هذه الآية كما رأيت ، والله أعلم .

(٢) قوله «فإن قلت فما معنى ... الخ» السؤال وجوابه منى على مذهب المعتزلة : أن الله لا يخلق الشر . أما على مذهب أهل السنة فالإغواء على ظاهره : خلق النى - أى الضلال - فى القلب . (ع)

(٣) قوله «إذا بشم فهلك» فى الصحاح «البشم» التخم . يقال : بشمت من الطعام . بالكسر . وبشم الفصيل من كثرة شرب اللبن . (ع)

ومواعظه وسائر الطافه، كيف ينفعكم نصحي؟ (فعلى إجرأى) وإجرأى بلفظ المصدر والجمع، كقوله: والله يعلم أسرارهم وأسرارهم. ونحو: جرم وأجرأى قفل وأقفل. وينصر الجمع أن فسرهم الأولون بآثامى. والمعنى: إن صح وثبت أنى افتريته، فعلى عقوبة إجرأى أى افترائى. وكان حق حينئذ أن تعرضوا عني وتألوا على^(١) (وأنا برى). يعنى ولم يثبت ذلك وأنا برى منه. ومعنى (مما تجرمون) من إجرأىكم فى إسناد الافتراء إلى فلا وجه لإعراضكم ومعاداتكم.

وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾ وَأَصْنَعِ الْفُلَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحَيْنَا وَلَا تَخْطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّغْرَقُونَ ﴿٣٧﴾

(لن يؤمن) إقناط من إيمانهم، وأنه كالحال الذى لا تعلق به للتوقع (إلا من قد آمن) إلا من قد وجد منه ما كان يتوقع من إيمانه، وقد للتوقع وقد أصابت محزها (فلا تبتئس) فلا تحزن حزن بائس مستكين. قال:

مَا يَقْسِمُ اللَّهُ فَأَقْبَلَ غَيْرَ مُبْتَسٍ مِنْهُ وَأَقْعَدَ كَرِيْمًا نَائِمَ الْبَالِ^(٢)

والمعنى: فلا تحزن بما فعلوه من تكذيبك وإيذائك ومعاداتك، فقد حان وقت الانتقام لك منهم (بأعيننا) فى موضع الحال، بمعنى: اصنعها محظوظا، وحقيقته: ملتبسا بأعيننا، كأن الله معه أعينا تكلؤه أن يزيع فى صنعه عن الصواب، وأن لا يحول بينه^(٣) وبين عمله أحد من أعدائه. ووحينا: وأنا نوحى إليك ولنهلك كيف تصنع. عن ابن عباس رضى الله عنه: لم يعلم كيف صنعة الفلك، فأوحى الله إليه أن يصنعها مثل جؤجؤ الطائر (ولا تخاطبني فى الذين ظلموا) ولا تدعنى فى شأن قومك واستدفاع العذاب عنهم بشفاعتك (إنهم مغرقون) لأنهم محكوم عليهم بالإغراق، وقد وجب ذلك وقضى به القضاء وجف القلم، فلا سبيل إلى كفه، كقوله:

(١) قوله «وتألوا على» أى تتجمعوا. أفاده الصحاح. (ع)

(٢) لسان، يقال: ابتأس إذا حزن من كثرة وقوع البأس والمكاره به. والبال القلب أو الشأن. يقول: ما يقسمه الله لك من نعمة أو نعمة فأقبله حال كونك غير متحزن منه، أى بما قسمه الله لك. وأقعد كريما غير مهان طيب الحال والشأن، أو مستريح القلب من نصب الدنيا. وروى: وأقعد بقطع الحزمة. من أقعد المتعدى، فكريما حال على الأول، ومفعول على الثانى، وفيه تجميد.

(٣) قوله «وأن لا يحول بينه» لعله: وأن يحول. (ع)

(يا إبراهيم أعرض عن هذا إنه قد جاء أمر ربك وإنهم آتيتهم عذاب غير مردود).

وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ تَوَمِهِ سَعِيرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴿٣٨﴾ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحْمِلُ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿٣٩﴾

(ويصنع الفلك) حكاية حال ماضية (سخرها منه) ومن عمله السفينة، وكان يعملها في برية بهما^(١) في أبعاد موضع من الماء، وفي وقت عز الماء فيه عزة شديدة، فكانوا يتضاحكون ويقولون له: يا نوح، صرت نجاراً بعد ما كنت نبياً (فإننا نسخر منكم) يعني في المستقبل (كما تسخرون) منا الساعة، أي: نسخر منكم سخرية مثل سخرتكم إذا وقع عليكم الغرق في الدنيا والحرق في الآخرة. وقيل: إن تستجهلوننا فيما نصنع فإننا نستجهلكم فيما أنتم عليه من الكفر والعرض لسخط الله وعذابه، فأنتم أولى بالاستجهال منا. أو إن تستجهلوننا فإننا نستجهلكم في استجهالكم، لأنكم لا تستجهلون إلا عن جهل بحقيقة الأمر، وبناء على ظاهر الحال كما هو عادة الجاهل في البعد عن الحقائق. وروى أن نوحاً عليه السلام اتخذ السفينة في سنتين، وكان طولها ثلاثمائة ذراع وعرضها خمسون ذراعاً، وطولها في السماء ثلاثون ذراعاً، وكانت من خشب الساج وجعل لها ثلاثة بطون، فحمل في البطن الأسفل: الوحوش والسباع والحوام، وفي البطن الأوسط: الدواب والأنعام، وركب هو ومن معه في البطن الأعلى مع ما يحتاج إليه من الزاد، وحمل معه جسد آدم عليه السلام وجعله معترضاً بين الرجال والنساء، وعن الحسن: كان طولها ألفاً ومائتي ذراع، وعرضها ستائة. وقيل: إن الحوارين قالوا لعيسى عليه السلام: لو بعثت لنا رجلاً شهد السفينة يحدثنا عنها، فانطلق بهم حتى انتهى إلى كتيب من تراب، فأخذ كفاً من ذلك التراب فقال: أتدرون من هذا؟ قالوا الله ورسوله أعلم. قال: هذا كعب بن حام. قال: فضرب الكتيب^(٢) بعضاه فقال: قم ياذن الله، فإذا هو قائم ينفذ التراب عن رأسه وقد شاب فقال له عيسى عليه السلام: هكذا أهلك؟ قال لا، مت وأنا شاب، ولكنني ظننت أنها الساعة فمن ثمت شبت. قال: حدثنا عن سفينة نوح. قال: كان طولها ألف ذراع ومائتي ذراع، وعرضها ستائة ذراع، وكانت ثلاث طبقات: طبقة للدواب والوحوش، وطبقة للإنس، وطبقة للطير. ثم قال له: عد ياذن الله كما كنت، فعاد تراباً (من يأتيه) في محل النصب بتعلمون. أي:

(١) قوله «برية بهما» أي لا يهتدى فيها الطريق. ويقال: المرأ بهم. وكذا الرجل الضائع بهم، كذا

في الصحاح. (ع)

(٢) قوله «قال ف ضرب الكتيب» أي راوى هذه القصة، لكنه غير معلوم. (ح)

فسوف تعلمون الذى يأتيه عذاب يخزيه، ويعنى به إياهم، ويريد بالعذاب: عذاب الدنيا وهو الغرق (ويحمل عليه) حلول الدين والحق اللازم الذى لا انفكك له عنه (عذاب مقيم) وهو عذاب الآخرة.

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا أَحْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ (٤٠)
وَقَالَ أَرَأَيْتُمْ إِنَّمَا يَخْرُجُهَا وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (٤١)

(حتى) هى التى يبتدأ بعدها الكلام «دخلت على الجملة من الشرط والجزاء. فإن قلت: وقعت غاية لماذا؟ قلت: لقوله: ويصنع الفلك» أى: وكان يصنعها إلى أن جاء وقت الموعد. فإن قلت: «إذا اتصلت» حتى، يصنع فما تصنع بما بينهما من الكلام؟ قلت: هو حال من يصنع، كأنه قال: يصنعها والحال أنه كلما مر عليه ملاً من قومه سخرها منه. فإن قلت: فما جواب كلما؟ قلت: أنت بين أمرين: إما أن تجعل (سخرها) جواباً و (قال) استثناءفاً، على تقدير سؤال سائل. أو تجعل (سخرها) بدلاً من (مر) أو صفة (للملأ) و (قال) جواباً. «وأهلك» عطف على اثنين، وكذلك (ومن آمن) يعنى: واحمل أهلك والمؤمنين من غيرهم. واستثنى من أهله من سبق عليه القول أنه من أهل النار، وما سبق عليه القول بذلك إلا للعلم بأنه يختار الكفر، لا لتقديره عليه^(١) وإرادته به - تعالى الله عن ذلك - قال الضحاك: أراد ابنه وامرأته (إلا قليل) روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «كانوا ثمانية: نوح وأهله، وبنوه الثلاثة، ونساؤهم،^(٢) وعن محمد بن إسحق: كانوا عشرة: خمسة رجال وخمس نسوة. وقيل كانوا اثنين وسبعين رجلاً وامرأة، وأولاد نوح: سام وحام ويافت، ونساؤهم. فالجميع ثمانية وسبعون: نصفهم رجال ونصفهم نساء. ويجوز أن يكون كلاماً واحداً وكلامين: فالكلام الواحد: أن يتصل (بسم الله) بآركبوا حالاً من الواو، بمعنى: أركبوا فيها مسمين الله. أو قائلين بسم الله وقت إجرائها ووقت إرسائها، إما لأن المجرى والمرسى للوقت، وإما لأنهما مصدران كالإجراء والإرساء، حذف منهما الوقت المضاف. كقوهم خفوق النجم، ومقدم الحاج. ويجوز أن يراد مكانا الإجراء والإرساء، وانتصابهما بما فى (بسم الله) من معنى الفعل، أو بما فيه

(١) قوله «يختار الكفر لا لتقديره عليه» هذا على مذهب المعتزلة من عدم سبق القضاء والقدر على الشر وعدم إرادته، ولكن مذهب أهل السنة أن كل ممكن مسبوق بالقضاء والقدر والارادة ولو شراً (ع)

(٢) لم أره مرفوعاً. وذكره الطبري باسناد عن قتادة قال: ذكر لنا أن لم يتم فى السفينة إلا نوح وامرأته وبنوه الثلاثة ونساؤهم. لجميعهم ثمانية.

من إرادة القول . والكلامان : أن يكون (بسم الله مجراها ومرساها) جملة من مبتدأ وخبر مقتضية ، أى بسم الله إجراؤها وإرساؤها . يروى أنه كان إذا أراد أن تجرى قال : بسم الله فجرت ، وإذا أراد أن ترسو قال : بسم الله فرست . ويجوز أن يقحم الاسم ^(١) ، كقوله :

■ ثُمَّ اسْمُ السَّلَامِ عَلَيْكُمَا * ^(٢)

ويراد : بالله إجراؤها وإرساؤها ، أى بقدرته وأمره . وقرئ (مجراها ومرساها) بفتح الميم ، من جرى ورسى ، إما مصدرين أو وقتين أو مكانين . وقرأ مجاهد : مجريها ومرسيها . بلفظ اسم الفاعل ، مجرورى المحل ، صفتين لله . فإن قلت : ما معنى قولك : جملة مقتضية ؟ قلت : معناه أن نوحا عليه السلام أمرهم بالركوب ، ثم أخبرهم بأن مجراها ومرساها بذكر اسم الله أو بأمره وقدرته . ويحتمل أن تكون غير مقتضية بأن تكون في موضع الحال كقوله :

■ وَجَاؤُنَا بِهِمْ سَكَرٌ عَلَيْنَا * ^(٣)

فلا تكون كلاما برأسه ، ولكن فضلة من فضلات الكلام الأول ، وانتصاب هذه الحال عن

(١) قال محمود : « ويجوز أن يقحم الاسم ... الخ » قال أحد : نفور من اعتقاد أن الاسم هو المسى ، ولو اعتقد ذلك لما جعله مقحما ، والله أعلم .

(٢) تمتى ابتأى أن يعيش أبوها
فإن حان يوما أنت يموت أبوكا
وقولا هو المرء الذى لا صدقه
إلى الحول تم اسم السلام عليكا
وهل أنا إلا من ربيعة أو مضر
فلا تخمضا وجهها ولا تحلقا شعر
أمان ولاغان الأمين ولا غدر
ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر

للبيد بن ربيعة العامرى ، يوصى ابنته أسماء ويمر . وتمتى : ماض ، أو مضارع حذف منه إحدى التائين . والاستفهام إنكارى وهو كناية عن تحتم الموت . ويوما : ظرف الحان . والمراد به : مطلق الإمن . وأن يموت : فاعل . وخمش وجهه خمشا : جرحه بأظفاره ، أى : لا تبالنا فى الجزع حتى تفعل ذلك ، ووقف على شعر منصوب بصورة المرفوع على لغة . نهاما عن الجزع وأمرهما بعد مناقبه . وحديقه : مفعول مقدم ، وإلى الحول : متعلق بقولا ، ولفظ « اسم » مقحم بين ثم ولفظ السلام ، لأنه أراد تحيتهما بهذا اللفظ بخصوصه وإن أفاد غيره معناه . وقيل : أفحمه إشارة إلى أنه لا أمان لها بعد موته ، وفى « ثم » إيماء إلى أنه لم يسلم الآن ، وإنما ذلك بعد الحول . والمراد أنه لا يحظر بياها ولا يحزننا عليه بعد ذلك ، فمبر عنه بسلام الموادة الذى يلزمه الافتراق . والافتراق يلزمه عدم التذكر عادة . ويحتمل أن المراد الدلالة على أن الوصية قد تمت ، ثم قال : ومن يبك مصابه حولا كاملا فقد أبلغ فى العذر ، كأنه يعتذر عن سكوته بأنه أدى ما عليه ، أى : وأنتما كذلك .

(٣) وجاؤنا بهم سكر علينا فأجلى القوم والسكران صاحى

السكر والسكر : كالبعد والبعد . و « بهم سكر » جملة حالية . ودعلينا ، متعلق بسكر : أى جاءنا القوم غضايا علينا ، فأنكشفوا عن مكان الحرب ومضوا عنه . والحال أن السكران منهم مفلق من سكره . وروى « فأجلى اليوم » أى زال ومضى ، أو أنكشفت ظلمة الحرب فى ذلك اليوم : أى لم يلبثوا إلا هو والحال أن الذى كان سكران صاح من سكره ، لعلمه أنه ليس أهلا لذلك ، فأجلى هنا لازم .

ضمير الفلك ، كأنه قيل : اركبوا فيها مجراة ومرساة بسم الله بمعنى التقدير ، كقوله تعالى (ادخلوها خالدين) . (إن ربى لغفور رحيم) لولا مغفرته لذنوبكم ورحمته إياكم لما نجاكم .

وَمِى تَجْرِى يَمِّ فِى مَوْجِ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحُ ابْنَهُ وَكَانَ فِى مَعْزِلٍ
يَبْنَىٰ أَرْكَبَ مُعَنًا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ﴿٤٢﴾ قَالَ سَاوِي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي
مِنَ الْمَآءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ
فَكَانَ مِنَ الْمُفْرَقِينَ ﴿٤٣﴾

فإن قلت : بسم اتصل قوله (ومي تجرى بهم) ؟ قلت : بمحذوف دل عليه (اركبوا فيها بسم الله)
كأنه قيل : فركبوا فيها يقولون : بسم الله ، (ومي تجرى بهم) أى تجرى وهم فيها (فى موج
كالجبال) يريد موج الطوفان ، شبه كل موجة منه بالجبل فى تراكمها وارتفاعها . فإن قلت :
الموج : ما يرتفع فوق الماء عند اضطرابه وزخيره ^(١) وكان الماء قد التقي وطبق ما بين السماء
والأرض ، وكانت الفلك تجرى فى جوف الماء كما تسبح السمكة ، فما معنى جريها فى الموج ؟
قلت : كان ذلك قبل التطبيق ، وقبل أن يغمر الطوفان الجبال . ألا ترى إلى قول ابنه : ساوى
إلى جبل يعصمنى من الماء . قيل : كان اسم ابنه : كنعان . وقيل : يام . وقرأ على رضى الله عنه :
ابنها ، والضمير لامراته . وقرأ محمد بن على وعروة بن الزبير : ابنه ، بفتح الهاء ، يريدان ابنها ،
فاكتفيا بالفتحة عن الألف ، وبه ينصر مذهب الحسن . قال قتادة : سأله فقال : والله ما كان
ابنه ، فقلت : إن الله حكى عنه إن ابنى من أهلى ، وأنت تقول : لم يكن ابنه ، وأهل الكتاب
لا يختلفون فى أنه كان ابنه . فقال : ومن يأخذ دينه من أهل الكتاب ، واستدل بقوله (من أهلى)
ولم يقل : منى ، ولنسبته إلى أمه وجهان ، أحدهما : أن يكون ربيباً له ، كعمر بن أبى سلمة لرسول
الله صلى الله عليه وسلم . وأن يكون لغير رشدة ، وهذه غضاضة عصمت منها الأنبياء عليهم
السلام . وقرأ السدى : ونادى نوح ابنه ، على الندبة والترثى . أى : قال يا ابنه . والمعزل :
مفعل ، من عزله عنه إذا نحاه وأبعده ، يعنى : وكان فى مكان عزل فيه نفسه عن أبيه وعن مركب
المؤمنين . وقيل : كان فى معزل عن دين أبيه (يابنى) قرئ بكسر الياء اقتصاراً عليه من ياء
الإضافة ، وبالفصح اقتصاراً عليه من الألف المبدلة من ياء الإضافة فى قولك : يا بني . أو سقطت

(١) قوله عند اضطرابه وزخيره ، فى الصحاح « زخر الوادى ، إذا امتد جداً وارتفع » . ومنه يقال : يبحر زخر .

الياء والالف لالتقاء الساكنين ؛ لأن الراء بعدهما ساكنة (إلا من رحم) إلا الراحم وهو الله تعالى (١) ، أو لا عاصم اليوم من الطوفان إلا من رحم الله . أى إلا مكان من رحم الله من المؤمنين ، وكان لهم غفورا رحيا في قوله (إن ربى لغفور رحيم) وذلك أنه لما جعل الجبل عاصما من الماء قال له : لا يعصمك اليوم معصم قط من جيل ونحوه سوى معصم واحد وهو مكان من رحمهم الله ونجاهم عن السفينة . وقيل لا عاصم ، بمعنى : لا إذا عصمة إلا من رحمه الله ، كقوله (ماء دافق) و (عيشة راضية) وقيل : (إلا من رحم) استثناء منقطع ، كأنه قيل : ولكن من رحمه الله فهو المعصوم . كقوله (ما لهم به من علم إلا اتباع الظن) وقرئ (إلا من رَحِم) على البناء للمفعول .

وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَا سَمَاءُ أَقْلِعِي وَغِيضَ الْمَاءَ وَقُضِيَ الْأَمْرُ
وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودَى وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٤٤)

نداء الأرض والسماء بما ينادى به الحيوان المميز (٢) على لفظ التخصيص والإقبال عليهما بالخطاب من بين سائر المخلوقات وهو قوله (يا أرض) « (ويا سماء) ثم أمرهما بما يؤمر به أهل التمييز والعقل من قوله (ابلعي ماءك) و (أقْلعي) من الدلالة على الاقتدار العظيم ، وأن السموات والأرض وهذه الأجرام العظام متفاداة لتكوينه فيها ما يشاء غير متمنعة عليه ، كأنها عقلاء ممزونة قد عرفوا عظمتهم وجلالته وثوابه وعقابه وقدرته على كل مقدور ، وتبينوا تختم طاعته عليهم وانقيادهم له ، وهم يهابونه ويفزعون من التوقف دون الامتثال له والنزول على مشيئته

(١) قال محمود : والمراد إلا الراحم وهو الله تعالى أو لا عاصم اليوم ... الخ ، قال أحمد : والاحتمالات الممكنة أربعة : لا عاصم إلا راحم ، ولا معصوم إلا مرحوم ، ولا عاصم إلا مرحوم ، ولا معصوم إلا راحم . فالأولان استثناء من الجنس ، والآخران من غير الجنس . وزاد الزحشرى خامسا : وهو لا عاصم إلا مرحوم ، على أنه من الجنس . وتأويل حذف المضاف ، تقديره : لا مكان عاصم إلا مكان مرحوم . والمآرد بالتثنية التعريض بعدم عصمة الجبل ، وبالملبث التعريض بعصمة السفينة والكل جائز ، وبعضها أقرب من بعض ، والله أعلم .

(٢) قال محمود : « نداء الأرض والسماء بما ينادى به العاقل ... الخ » قال أحمد : ومن هذا النظم في السكوت عن ذكر الموصوف اكتفاء بصفات لا تنفاده بها السكوت عن ذكر الأوصاف أحيانا ، اكتفاء بذكر الموصوف لثبته بها وتوحيده فيها ، وأنه متى ذكر مكانها قد ذكرت بذكره في مثل قوله (وهو الله في السموات وفي الأرض) الآية . والمراد : وهو الله الموصوف بصفات الكمال المشهور بها في العالمين . ومنه :
• أنا أبو النجم وشعري شعري •

ولقد تحيل الشعراء على التعلق بأذيال هذه المصالح اللطيفة ، فقال أبو الطيب يمدح الدولة :

لاتحمدنها واحمدن هماما إذ لم يسم حامدا سواكا

يعنى لا تمدح نفسك فانك المنفرد بالمادح ، حتى إذا ذكرت ولم يسم المعنى بها لم يسبق إلى ذهن أحد غيرك لتفردك بها .

على الفور من غير ريث ، فكما يرد عليهم أمره كان المأمور به مفعولا لا حبس ولا إبطاء . والبلغ : عبارة عن الشف . والإقلاع : الإمساك . يقال : أقلع المطر وأقلعت الحى (وغيض الماء) من غاضه إذا نقصه (وقضى الأمر) وأنجز ما وعد الله نوحا من هلاك قومه (واستوت) واستقرت السفينة (على الجودى) وهو جبل بالموصل (وقيل بعدا) يقال بعد بعدا وبعدا ، إذا أرادوا البعد البعيد من حيث الهلاك والموت ونحو ذلك . ولذلك اختص بدعاء السوء ومحى أخباره على الفعل المبني للمفعول للدلالة على الجلال والكبرياء . وأن تلك الأمور العظام لا تكون إلا بفعل فاعل قادر ، وتكوين مكون قاهر ، وأن فاعلها فاعل واحد لا يشارك فى أفعاله ، فلا يذهب الوهم إلى أن يقول غيره : يا أرض ابلعى ماءك ويا سماء ألقى ، ولا أن يقضى ذلك الأمر الهائل غيره ، ولا أن تستوى السفينة على متن الجودى وتستقر عليه إلا بتسويته وإقراره ، ولما ذكرنا من المعانى والنكت استفصح علماء البيان هذه الآية ورقصوا لها رؤسهم ، لا لتجانس الكلمتين ، وهما قوله (ابلعى) و (ألقى) وذلك وإن كان لا يخلى الكلام من حسن . فهو كغير الملتفت إليه بإزاء تلك المحاسن التى هى اللب وما عداها قشور . وعن قتادة : استقلت بهم السفينة لعشر خلون من رجب ، وكانت فى الماء خمسين ومائة يوم ، واستقرت بهم على الجودى شهراً ، وهبط بهم يوم عاشوراء . وروى أنها مرت بالبيت فطافت به سبعا ، وقد أعتقه الله من الفرق . وروى أن نوحا صام يوم الهبوط وأمر من معه فصاموا شكراً لله تعالى .

وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَكِيمِينَ ﴿٤٥﴾ قَالَ يُنُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ

صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٤٦﴾

نداءه ربه : دعاؤه له ، وهو قوله (رب) مع ما بعده من اقتضاء وعده فى تنجية أهله . فإن قلت : فإذا كان النداء هو قوله (رب) فكيف عطف (قال رب) على (نادى) بالفاء ؟ قلت : أريد بالنداء إرادة النداء ، ولو أريد النداء نفسه لجاء ، كما جاء قوله (إذ نادى ربه نداء خفيا قال رب) بغير فاء (إن ابني من أهلى) أى بعض أهلى ، لأنه كان ابنه من صلبه ، أو كان ربيبا له فهو بعض أهله (وإن وعدك الحق) وأن كل وعد تعده فهو الحق الثابت الذى لا شك فى إنجازه والوفاء به . وقد وعدتني أن تنجى أهلى ، فإبال ولدى ؟ (وأنت أحكم الحاكمين) أى أعلم الحكام وأعدلم ^(١) ؛ لأنه لا فضل لحاكم على غيره إلا بالعلم والعدل . ورب غريق فى الجهل

(١) قال محمود : « قال أى أعلم الحكام وأعدلم ، لأنه لا فضل لحاكم على غيره إلا بالعلم ... الخ » ، قال أحمد : =

والجور من متقلدى الحكومة في زمانك قد لقب أقضى القضاة ، ومعناه أحكم الحاكمين فاعتبر واستعبر . ويجوز أن يكون من الحكمة ، على أن يبنى من الحكمة حاكم بمعنى النسبة كما قيل دارع من الدرع ، وحائض وطالق على مذهب الخليل (إنه عمل غير صالح) تعليل لا يتفاء كونه من أهله . وفيه إيدان بأن قرابة الدين غامرة لقرابة النسب ، وأن نسيبك في دينك ومعقدك من الأباعد في المنصب ^(١) . وإن كان حبشياً وكنت قرشياً لصيقك وخصيصك . ومن لم يكن على دينك . وإن كان أمس أقاربك رحماً . فهو أبعد بعيد منك ، وجعلت ذاته عملاً غير صالح ، مبالغة في ذمّه ، كقولها :

* فَإِنَّمَا هِيَ إِقْبَالٌ وَإِدْبَارٌ ■ (٢)

وقيل : الضمير لنداء نوح ، أى : إن نداءك هذا عمل غير صالح وليس بذاك . فإن قلت : فهلا قيل : إنه عمل فاسد ^(٣) ؟ قلت : لما نفاه عن أهله ، نفي عنه صفتهم بكلمة النفي التي يستبقى معها لفظ المنفى ، وآذن بذلك أنه إنما أنجى من أنجى من أهله لصلاحهم ، لا لأنهم أهلك وأقاربك . وإن هذا لما اتقى عنه الصلاح لم تنفعه أبوتك ، كقوله (كانتا تحت عبيدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً) وقرئ : عمل غير صالح أى عمل عملاً غير صالح . وقرئ : فلا تسئلن ، بكسر النون بغير ياء الإضافة وبالنون الثقيلة بياء وبغير ياء . يعنى فلا تلتمس منى ملتسماً أو التماساً لا تعلم أصواب هو أم غير صواب ، حتى تقف على كنهه . وذكر المسألة

ثم حدث بعد الزعمى رفع عن أقضى القضاة إلى قاضى القضاة ، والذي تلاحظوا به في ارتفاع هذه الثانية على الأولى : أن الأولى تقتضى مشاركة القضاة لأقسامهم في الوصف ، وأن يراد عليهم ، فترفعوا أن يشركهم أحد في وصفهم من دونهم في المنصب ، فعدلوا عما يشاركه فيه إلى ما ليس كذلك ، فأفردوا رئيسهم بتلقيه بقاضى القضاة : أى هو الذى يقضى بين القضاة ولا يشاركهم منهم أحد في وصفه ، وجعلوا الذى يليه في الرتبة أقضى القضاة لأنهم إنما يعنون قاضى قضاة زمانه أو إقليمه . وإذا جاز أن يطلق على أمير المؤمنين على بن أبى طالب كرم الله وجهه أقضى قضاة الصحابة في زمانه كما أطلقه عليه النبي عليه الصلاة والسلام حيث قال «أقضاكم على» ، فدخل في المخاطبين القضاة وغيرهم ، فلا حرج إن شاء الله أن يطلق على أعدل قضاة الزمان أو الإقليم وأعلمهم : قاضى القضاة ، وأقضى القضاة ، أى قضاة زمانه وبلده ، وكل قرن ناجم في زمن فهو شبيه زمن فيه بدا هذا اللقب .

(١) قوله «من الأباعد في المنصب» لعله تحريف ، وأصله في النسب . (ع)

(٢) مر شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٢١٨ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٣) قال محمود : «فهلا قيل : إنه عمل فاسد قلت لما نفاه عن أهله نفي عنه ... الخ» ، قال أحد : ولهذا المعنى والله أعلم قيل له عليه الصلاة والسلام (وأنذر عشيرتك الأقربين) وإن كان مأموراً بالانذار على العموم ، ولكن لما كانت أهلية النبي عليه الصلاة والسلام مظنة الانتكال والفتور عن العمل ، خص أهله بالانذار إيداناً بذلك ، والله أعلم . ولهذا لما نزلت أنذرهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال : إني لأملك لكم من الله شيئاً . أو قال ذلك . لكل واحد منهم مخصوصه .

دليل على أن النداء كان قبل أن يفرق حين خاف عليه . فإن قلت : لم سمي نداؤه سؤالاً ولا سؤال فيه ؟ قلت : قد تضمن دعاؤه معنى السؤال وإن لم يصرح به ، لأنه إذا ذكر الموعد بنجاة أهله في وقت مشاركة ولده الفرق فقد استنجز . وجعل سؤال ما لا يعرف كنهه جهلاً وغباوة ، ووعظه أن لا يعود إليه وإلى أمثاله من أفعال الجاهلين . فإن قلت : قد وعده أن ينجي أهله ، وما كان عنده ^(١) أن ابنه ليس منهم ديناً ، فلما أشفى على الفرق تشابه عليه الأمر ، لأن العدة قد سبقت له وقد عرف الله حكماً لا يجوز عليه فعل الفسيع وخاف الميعاد ، فطلب إماطة الشبهة وطلب إماطة الشبهة واجب ، فلم زجر وسمى سؤاله جهلاً ؟ قلت : إن الله عز وعلا قدم له الوعد بإنجاء أهله مع استثناء من سبق عليه القول منهم ، فكان عليه أن يعتقد أن في جملة أهله من هو مستوجب للعذاب لكونه غير صالح ، وأن كلهم ليسوا بناجين ، وأن لا تخالجه شبهة حين شارف ولده الفرق في أنه من المستثنى لا من المستثنى منهم ، فعوتب على أن اشتبه عليه ما يجب أن لا يشتبه .

قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي

أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٤٧)

(أن أسألك) من أن أطلب منك في المستقبل ما لا علم لي بصحته ، تأدباً بأدبك وافتعاضاً بموعظتك (وإلا تغفر لي) ما فرط مني من ذلك (وترحمني) بالتوبة على (أكن من الخاسرين) أعمالاً .

(١) قال محمود : « فإن قلت قد وعده الله أن ينجي أهله وما كان عنده ... الخ ، قال أحد : وفي كلام الزمخشري ما يدل على أنه يعتقد أن نوحاً عليه السلام صدر منه ما أوجب نسبة الجهول إليه ومعاذته على ذلك ، وليس الأمر كما تخيله الزمخشري ، ونحن نوضح الحق في الآية منزلاً على أصلها مع تنزيه نوح عليه السلام عما توهم الزمخشري نسبتاً إليه فنقول : لما وعد نوح أولاً نتيجة أهله لإلزام سبق عليه القول منهم ولم يكن كاشفاً لحال ابنه المذكور ولا مطلقاً على باطن أمره بل معتقداً بظاهر الحال أنه مؤمن ، بقى على التمسك بصيغة العموم للأهلية الثابتة ولم يعارضها يقين في كفر ابنه حتى يخرج من الأمل ويدخل في المستثنى . فسأل الله فيه بناء على ذلك ، فتبين له أنه في علمه من المستثنى ، وأنه هو لا علم له بذلك ، فلذلك سأل فيه ، وهذا بأن يكون إبانة عذر أولى منه أن يكون عتياً . فإن نوحاً عليه السلام لا يكلفه الله علماً استأثر به غيباً . وأما قوله (إني أعظك أن تكون من الجاهلين) فالمراد منه المنهى عن وقوع السؤال في المستقبل بعد أن أعده الله باطن أمره ، وأنه إن وقع في المستقبل في السؤال كان من الجاهلين . والفرض من ذلك تقديم ما يقويه عليه السلام على سمة العصمة والموعظة لا استدعي وقوع ذنب ، بل المقصد منها أن لا يقع الذنب في الاستقبال . ولذلك مثل عليه الصلاة والسلام ذلك واستعاذ بالله أن يقع منه ما نهى عنه والله أعلم .

قِيلَ يٰ نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ وَأُمَمٌ
سَنُرْسِلُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤٨﴾

وقرئ: يا نوح اهبط، بضم الباء ﴿يسلام منا﴾ مسلماً محفوظاً من جهتنا أو مسلماً عليك
مكرماً ﴿وبركات عليك﴾ ومباركاً عليك، والبركات الخيرات النامية. وقرئ: وبركة، على التوحيد
﴿وعلى أمة من معك﴾ يحتمل أن تكون من للبيان. فيراد الأمم الذين كانوا معه في السفينة؛
لأنهم كانوا جماعات. أو قيل لهم أمة، لأن الأمم تتشعب منهم، وأن تكون لإبداء الغاية أى:
على أمة ناشئة من معك، وهى الأمم إلى آخر الدهر وهو الوجه. وقوله ﴿وأمة﴾ رفع
بالابتداء. و﴿سنمتهم﴾ صفة، والخبر محذوف تقديره: ومن معك أمة سنمتهم، وإنما
حذف لأن قوله (من معك) يدل عليه. والمعنى: أن السلام منا والبركات عليك وعلى أمة
مؤمنين ينشؤون من معك، ومن معك أمة ممتعون بالدنيا منقلبون إلى النار، وكان نوح عليه
السلام أبا الانبياء، والخلق بعد الطوفان منه ومن كان معه في السفينة. وعن كعب بن محمد القرظي:
دخل في ذلك السلام كل مؤمن ومؤمنة إلى يوم القيامة، وفيما بعده من المتاع والعذاب كل كافر.
وعن ابن زيد: هبطوا والله عنهم راض ثم أخرج منهم نسلاً، منهم من رحم ومنهم من عذب.
وقيل: المراد بالأمم الممتعة: قوم هود وصالح ولوط وشعيب.

تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ
قَبْلِ هَٰذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْمَقِيبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٤٩﴾

﴿تلك﴾ إشارة إلى قصة نوح عليه السلام. ومحلها الرفع على الابتداء، والجمل بعدها أخبار،
أى تلك القصة بعض أنباء الغيب موحة إليك، بجهولة عندك وعند قومك ﴿من قبل هذا﴾
من قبل إيحائي إليك وإخبارك بها. أو من قبل هذا العلم الذى كسبته بالوحي. أو من قبل هذا
الوقت ﴿فاصبر﴾ على تبليغ الرسالة وأذى قومك. كما صبر نوح وتوقع في العاقبة لك ولمن
كذلك نحو ما قبض لنوح ولقومه ﴿إن العاقبة﴾ في الفوز والنصر والعلية ﴿للمتقين﴾. وقوله
(ولا قومك) معناه: إن قومك الذين أنت منهم على كثرتهم ووفور عددهم إذا لم يكن
ذلك شأنهم ولا سمعوه ولا عرفوه، فكيف برجل منهم كما تقول لم يعرف هذا عبد الله
ولا أهل بلده.

وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يٰ قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ إِنَّ

أَنْتُمْ إِلَّا مُقْتَرُونَ ﴿٥٠﴾ يَقَوْمَ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى
الَّذِي قَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٥١﴾ وَيَقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ
السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ ﴿٥٢﴾

(أخام) واحداً منهم ، وانتصابه للعطف على أرسلنا نوحا . و (هوداً) عطف
بيان . و (غيره) بالرفع : صفة على محل الجار والمجرور . وقرئ : غيره . بالجر صفة
على اللفظ (إن أتم إلا مقترون) تفترون على الله الكذب باتخاذكم الاوثان له شركاء . ما من
رسول إلا واجه قومه بهذا القول . لأن شأنهم النصيحة ، والنصيحة لا يحضها ولا يمحضها
إلا حسم المطامع ، وما دام يتوهم شيء منها لم تنجع ولم تنفع (أفلا تعقلون) إذ تردون نصيحة
من لا يطلب عليها أجراً إلا من الله . وهو ثواب الآخرة ، ولا شيء أنفي للثمة من ذلك . قيل
(استغفروا ربكم) آمنوا به (ثم توبوا إليه) من عبادة غيره ، لأن التوبة لا تصلح إلا بعد
الإيمان ، والمدار : الكثير الدور ، كالمغزار . وإنما قصد استئانهم إلى الإيمان وترغيبهم فيه
بكثرة المطر وزيادة القوة ؛ لأن القوم كانوا أصحاب زروع وبساتين وعمارات ، حراضاً عليها
أشد الحرص ، فكانوا أحوج شيء إلى الماء . وكانوا مدلين ^(١) بما أوتوا من شدة القوة والبطش
والبأس والتجدة ، مستحزين بها من العدو ، ميبسين في كل ناحية . وقيل : أراد القوة في المال .
وقيل : القوة على النكاح وقيل : حبس عنهم القطر ثلاث سنين وعقمت أرحام نسائهم . وعن
الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه وفد على معاوية ، فلما خرج تبعه بعض حجابيه فقال : إني
رجل ذو مال ولا يولد لي ، فعلمني شيئاً لعل الله يرزقني ولداً ، فقال : عليك بالاستغفار ، فكان
يكثّر الاستغفار حتى ربما استغفر في يوم واحد سبعاً وثمانين مرة ، فولد له عشرة بنين ، فبلغ ذلك
معاوية فقال : هلا سأله مم قال ذلك ، فوفد وفدة أخرى ، فسأله الرجل فقال : ألم تسمع قول
هود عليه السلام (وزدكم قوة إلى قوتكم) وقول نوح عليه السلام (ويعدّدكم بأموال وبنين) .
(ولا تتولوا) ولا تعرضوا عني و عما أدعوكم إليه وأرغبكم فيه (مجرمين) مصرين على
إجرامكم وآثامكم .

قَالُوا يَا هُوْدُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا

نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٥٣﴾

(١) قوله «وكانوا مدلين» من الدل . وفي الصحاح «الدل قريب من الهدى ، وهما من السكينة والوقار» . (ع)

﴿ما جئتنا ببينة﴾ كذب منهم وجحود، كما قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم: لولا أنزل عليه آية من ربه، مع فوت آياته الحصر ﴿عن قولك﴾ حال من الضمير في تاركى آلهتنا، كأنه قيل: وما ترك آلهتنا صادرين عن قولك ﴿وما نحن لك بمؤمنين﴾ وما يصح من أمثالنا أن يصدقوا مثلك فيما يدعوهم إليه، إقناطاً له من الإجابة.

إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ٥٤ مِنْ دُونِهِ فَكِدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ ٥٥

﴿اعتراك﴾ مفعول نقول، وإلا لغو. والمعنى: ما نقول إلا قولنا اعتراك بعض آلهتنا بسوء، أى خبلك ومسك بجنون لسبك إياها وصدك عنها وعداوتك لها. مكافأة لك منها على سوء فعلك بسوء الجزاء، فمن ثم تتكلم بكلام المجانين وتهذى بهذيان المبرسمين^(١). وليس بعجب من أولئك أن يسموا التوبة والاستغفار خيلاً وجنوناً وهم عاد أعلام الكفر وأوتاد الشرك. وإنما العجب من قوم من المتظاهرين بالإسلام سمعناهم يسمون التائب من ذنوبه مجنوناً والمنيب إلى ربه مجنباً، ولم نجدهم معه على عشر مما كانوا عليه في أيام جاهليته من المودة، وما ذاك إلا لعرق من الإلحاد أبى إلا أن ينبض، وضب من الزندقة^(٢) أراد أن يطلع رأسه. وقد دلت أجوبتهم المتقدمة على أن القوم كانوا جفأة غلاظ الأكباد، لا يبالون بالبهت^(٣) ولا يلتفتون إلى النصيح. ولا تلين شكيمتهم للرشد. وهذا الأخير دال على جهل مفرط وبله متناه. حيث اعتقدوا في حجارة أنها تنصر وتنقم، ولعلمهم حين أجازوا العقاب كانوا يجيزون الثواب. من أعظم الآيات أن يواجه بهذا الكلام رجل واحد أمة عطاشاً إلى إراقة دمه. يرمونه عن قوس واحدة، وذلك لثقتهم بربه وأنه يعصمه منهم، فلا تنشب فيه مخالهم. ونحو ذلك قال نوح عليه السلام لقومه (ثم اقضوا إلى ولا تنظرون) أكد براءته من آلهتهم وشركهم ووثقها بما جرت به عادة الناس من توثيقهم الأمور بشهادة الله وشهادة العباد، فيقول الرجل: الله شهيد على أنى لا أفعل كذا، ويقول لقومه: كونوا شهداء على أنى لا أفعله. فإن قلت: هلا قيل: إني أشهد الله وأشهدكم؟^(٤) قلت: لأن إشهد الله على البراءة من الشرك إشهد

(١) قوله «المبرسمين» في الصحاح، البرسام، علة معروفة. (ع)

(٢) قوله «وضب من الزندقة» في الصحاح «الضب» الحقد. والضب: واحد ضباب النخل، وهو طلعته. (ع)

(٣) قوله «لا يبالون بالبهت» أى الشخص بما ليس فيه. (ع)

(٤) قال محمود: «إن قلت هلا قيل أشهد الله وأشهدكم... الخ» قال أحد: وتلخيص ما قاله أن صيغة الخبر لا تحتمل سوى الاخبار بوقوع الاشهاد منه، فلما كان إشهد الله واقعاً محققاً عين عنه بصيغة الخبر. لأنه إشهد صحيح ثابت. وعبر في جانبهم بصيغة الأمر التي تضمن الاستئانة بدعوتهم وقلة المبالاة به، وهو مراده في هذا المقام ==

صحيح ثابت في معنى تثبيت التوحيد وشد معاقده ، وأما إظهارهم فما هو إلا تهاون بدينهم ودلالة على قلة المبالاة بهم بحسب ، فعدل به عن لفظ الأول لاختلاف ما بينهما ، وجرى به على لفظ الأمر بالشهادة ، كما يقول الرجل لمن يبس الثرى بينه وبينه . اشهد على أنى لا أحبك ، تهكما به واستهانة بحاله ﴿ بما تشركون من دونه ﴾ من إشرأكم آلهة من دونه ، أو بما تشركونه من آلهة من دونه ، أى أنتم تجعلونها شركاء له ، ولم يجعلها هو شركاء . ولم ينزل بذلك سلطاناً ﴿ فكيدوني جميعاً ﴾ أنتم وآلهتكم أنجل ما تفعلون ، من غير إظهار : فإنى لا أبالي بكم وبكيدكم ، ولا أخاف معزتكم وإن تعاوتم على وأنتم الأقوياء الشداد ، فكيف تضرونى آلهتكم ، وماهى إلا جماد لا تضرو ولا تنفع ، وكيف تنتقم منى إذا نلت منها وصددت عن عبادتها . بأن تحبلى وتذهب بعقلى .

إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٦﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ ﴿٥٧﴾

ولما ذكر توكله على الله وثقته بحفظه وكلامه من كيدهم ، وصفه بما يوجب التوكل عليه من اشتغال ربوبيته عليه وعليهم . من كون كل دابة في قبضته وملكوته وتحت قهره وسلطانه ، والاختذ بنواصيها ، تمثيل لذلك ﴿ إن ربى على صراط مستقيم ﴾ يريد أنه على طريق الحق والعدل فى ملكه ، لا يفوته ظالم ، ولا يضيع عنده معتصم به ﴿ فإن تولوا ﴾ فإن تتولوا . فإن قلت : الإبلاغ كان قبل التولى ، فكيف وقع جزاء للشرط ؟ قلت : معناه فإن تتولوا لم أعاتب على تفریط فى الإبلاغ ، وكنتم محجوجين بأن ما أرسلت به إليكم قد بلغكم فأيتهم إلا تكذيب الرسالة وعداوة الرسول ﴿ ويستخلف ﴾ كلام مستأنف ، يريد : ويهلككم الله ويحىء بقوم آخرين يخلفونكم فى دياركم وأموالكم ﴿ ولا تضرونه ﴾ بتوليكم ﴿ شيئاً ﴾ من ضرر قط ، لأنه لا يجوز عليه المضار والمنافع ، وإنما تضرون أنفسكم . وفى قراءة عنه الله : ويستخلف ، بالجزم . وكذلك : ولا تضروه ، عطفاً على محل ﴿ فقد أبلغتكم ﴾ والمعنى : إن تتولوا يعذرني ويستخلف قوماً غيركم ولا تضروا إلا أنفسكم ﴿ على كل شيء حفيظ ﴾ أى رقيب عليه مهيمن ، فما تخفى

== مهم . ويحتمل أن يكون إظهاره لم حقيقة ، والنقض إقامة الحجة عليهم ، وإنما عدل إلى صيغة الأمر عن صيغة الخبر ؛ للتمييز بين خطابه لله تعالى وخطابه لهم ، بأن يعبر عن خطاب الله تعالى بصيغة الخبر التى هى أجل وأوفر للمخاطب من صيغة الأمر ، والله الموفق للصواب .

عليه أعمالكم ولا يغفل عن مواخذتكم . أو من كان رقيقاً على الأشياء كلها حافظاً لها وكانت مفقرة إلى حفظه من المضار ، لم يضر مثله مثلكم .

وَمَا جَاءَ أَمْرُنَا تَنْجِيئًا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجِّنَا لَهُمْ

مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٥٨﴾

(والذين آمنوا معه) قيل : كانوا أربعة آلاف . فإن قلت : مامعنى تكرير التنجية ؟ قلت : ذكر أولاً أنه حين أهلك عدوهم نجاهم ثم قال (ونجيناهم من عذاب غليظ) على معنى : وكانت تلك التنجية من عذاب غليظ ، وذلك أن الله عز وجل بعث عليهم السموم فكانت تدخل في أنوفهم وتخرج من أديبارهم فتقطعهم عضواً عضواً . وقيل : أراد بالثانية التنجية من عذاب الآخرة ، ولا عذاب أغلظ منه وأشد . وقوله : برحمة منا ، يريد : بسبب الإيمان الذي أنعمنا عليهم بالتوفيق له .

وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴿٥٩﴾ وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا

رَبَّهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَ لِعَادٍ قَوْمِ هُودٍ ﴿٦٠﴾

(وتلك عاد) إشارة إلى قبورهم وآثارهم ، كأنه قال : سيحوا في الأرض فانظروا إليها واعتبروا ، ثم استأنف وصف أحوالهم فقال (جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله) لأنهم إذا عصوا رسولهم فقد عصوا جميع رسل الله ، (لا نفرق بين أحد من رسله) قيل لم يرسل إليهم إلا هود وحده (كل جبار عنيد) يريد رؤساءهم وكبراءهم ودعاتهم إلى تكذيب الرسل . ومعنى اتباع أمرهم : طاعتهم . ولما كانوا تابعين لهم دون الرسل جعلت اللعنة تابعة لهم في الدارين تكبهم على وجوههم في عذاب الله . و(ألا) وتكرارها مع النداء على كفرهم والنداء عليهم ، تهويل لأمرهم وتفضيع له ، وبعث على الاعتبار بهم والحذر من مثل حالهم . فإن قلت : (بعداً) دعاء بالهلاك ، فما معنى الدعاء به عليهم بعد هلاكهم ؟ قلت : معناه الدلالة على أنهم كانوا مستأهلين له : ألا ترى إلى قوله :

إِخْوَتِي لَاتَّبَعُونِي أَبَدًا وَيَلَىٰ وَاللَّهِ قَدْ يَعِدُونَا ١

(١)

ويلي والله قد يعدوا
كل عيش بعدكم نكد
إن شربى بعدكم نكد

إخوتي لا تبعوا أبدا
ما أمر العيش بعدكم
ليت شرى كيف شربكم

﴿قوم هود﴾ عطف بيان لعاد : فإن قلت : ما الفائدة في هذا البيان ^(١) والبيان حاصل بدونه ؟ قلت : الفائدة فيه أن يوسموا بهذه الدعوة وسما ، وتجعل فيهم أمراً محققاً لا شبهة فيه بوجه من الوجوه ، ولأن عاداً عادان : الأولى القديمة التي هي قوم هود والقصة فيهم ، والأخرى إرم .

وَالِى نُوْدَ أَخَاهُمْ صَلِحًا قَالَ يَقَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ
هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ ﴿٦١﴾
قَالُوا يَصْلِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ﴿٦٢﴾
قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ ﴿٦٣﴾ وَيَقَوْمِ هَذِهِ نَافَةٌ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي الْأَرْضِ اللَّهُ لَا تَمْسُوهَا بُسُوءَ فِعَالِكُمْ
عَذَابٌ قَرِيبٌ ﴿٦٤﴾ فَفَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدُ غَيْرٍ مَكْذُوبٍ ﴿٦٥﴾ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ

== لقاطعة بنت الأحجم الخزاعية . وتقول العرب : بعد بالضم في ضد القرب ، وبالكسر في الهلاك . ومضارع الأول مضموم ، ومضارع الثاني مفتوح . وما في البيت منه . وما أمر : تعجب . وشبهت العيش وهو الحياة أوما يعاش به بشيء مر على طريق المكنية . وإثبات المرارة تخيل . أو استمارتها لانقص على طريق التصريح . والسكند : العسر الضيق المنقص . والتعد : الماء القليل الذى لا مادة له فينقطع سريعاً . ورجل مشمود ، إذا كثر عليه السؤال من العلم أو المال حتى نفذ ماعنده . والمعنى : أن سرورى بعدكم منقطع كالماء القليل ، وهربت بذلك لما كلة ما قبله . ويروى لها بعد البيت الأول :

لو تلتهم - عشيرتهم لاقتناء العز أو ولدوا
هان من بعض الزرية أو هان من بعض الزرية أو ولدوا
هان من بعض الذى أجد كل ما حى وإن أمروا
واردوا الحوض الذى وردوا

ومعنى تلتهم : عاشوا معهم ملياً من الزمان . وأقحمت «من» مع إغواء «بعض» عنها ، للدلالة على تبغيض البغض . ودما مقحمة ، بنى كل حى مبالغة في العموم . وأمروا بالكسر : كثروا . والحوض : تمثيل للوت .
(١) قال محمود : «إن قلت ما الفائدة في هذا البيان وجعل قوم هود عطف بيان على عاد ... الخ» قال أحمد : فيه أيضاً فائدتان جليتان ، إحداهما : النسبة بذكر هود الذى إنما استحقوا الهلاك بسببه على موجب الدعاء عليهم ، وكأنه قيل : عاد قوم هود الذى كذبوه . والأخرى تناسب الآى بذلك ، فان قبلها (واتبعوا أمر كل جبار عنيد) وقبل ذلك حفيظ وغلظ ، وغير ذلك مما هو على وزن فعيل المناسب لفعول في القوافي ، والله أعلم .

مِنَّا وَمِنْ خَزَايَ يَوْمَئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ﴿٦٦﴾ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصُّحُفَ فَاصْبُحُوا فِي دَبْرِهِمْ جَحِيمِينَ ﴿٦٧﴾ كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا إِنَّ نَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِّنَمُودَ ﴿٦٨﴾

(هو أنشأكم من الأرض) لم ينشئكم منها إلا هو ، ولم يستعمركم فيها غيره . وإنشأوهم منها خلق آدم من التراب (واستعمركم فيها) وأمركم بالعامة ، والعامة متنوعة إلى واجب وندب ومباح ومكروه ، وكان ملوك فارس قد أكثروا من حفر الأنهار وغرس الأشجار ، وعمروا الأعمار الطوال . مع ما كان فيهم من عسف الرعايا ، فسأل نبي من أنبياء زمانهم ربه عن سبب تعميرهم ، فأوحى إليه : إنهم عمروا بلادى فعاش فيها عبادى . وعن معاوية بن أبى سفيان أنه أخذ في إحياء الأرض في آخر أمره ، فقيل له ، فقال : ما حملنى عليه إلا قول القائل :

لَيْسَ الْفَتَى بِفَتَى لَا يَسْتَعْضَاهُ بِهِ وَلَا تَكُونُ لَهُ فِي الْأَرْضِ آثَارُ ^(١)

وقيل : استعمركم من العمر . نحو استبقاكم من البقاء ، وقد جعل من العمرى . وفيه وجهان ، أحدهما : أن يكون استعمر في معنى أعمار ، كقولك استهلكك في معنى أهلكك . ومعناه : أعماركم فيها دياركم ، ثم هو وارثا منكم عند انقضاء أعماركم . والثاني أن يكون بمعنى جعلكم معمرين دياركم فيها ، لأن الرجل إذا ورث داره من بعده فكأنما أعمارها إياها ، لأنه يسكنها عمره ثم يتركها لغيره (قريب) داني الرحمة سهل المطلب (محبب) لمن دعاه وسأله (فيناً) فيما بيننا (مرجوا) كانت لوح فيك مخايل الخير وأمارات الرشد فكنا نرجوكم لننتفع بك . وتكون مشاوراً في الأمور ومسترشداً في التدابير ، فلما نطق بهذا القول انقطع رجائنا عنك وعلينا أن لا خير فيك . وعن ابن عباس : فاضلا خيرا تقدمك على جميعنا . وقيل : كنا نرجو أن تدخل في ديننا وتوافقنا على ما نحن عليه (بعد أبائنا) حكاية حال ماضية (مريب) من أرابه إذا أوقعه في الريبة وهي قلق النفس وانتفاء الطمأنينة باليقين . أو من أراب الرجل ، إذا كان ذا ريبة على الإسناد المجازى . قيل (إن كنت على بينة من ربى) بحرف الشك وكان على

(١) قوله دفتى ، خبر ليس . ولا يستعناه به ، صفته . ويجوز أنه حال من الفتى الأول ، شبهه في حسن الرأي وهداية المستشير بسراج منير . ويمكن أن شبهه بكوكب في السماء ، ليقابل الأرض بعده . والجامع مابر . ويجوز أن الجامع أنه يكشف غمة الفقر ، كما أن المشبه به يكشف ظلة الليل . وعلى كل حال فالاستعناء تخييل . روى أنه قيل لمعاوية : لم أكثر من حفر الأنهار وغرس الأشجار وإحياء القفار ؟ فقال : ما حملنى عليه إلا هذا البيت ، فالآثار هي ما كان يفعل . ويحتمل أنها المكارم الموجبة للثناء بعد الفناء .

يقين أنه على بينة ، لأن خطابه للجاحدين ، فكأنه قال : قدروا أنى على بينة من ربى ، وأنى نبى على الحقيقة ، وانظروا إن تابعتكم وعصيت ربى فى أوامره ، فمن يمنعنى من عذاب الله ؟ (فأتريدوننى) إذن حيثئذ ^(١) (غير تحسير) يعنى تخسرون أعمالى وتبطلونها . أو فما تريدوننى بما تقولون لى وتحملوننى عليه غير أن أخسركم ، أى أنسبكم إلى الخسران وأقول لكم إنكم خاسرون (آية) نصب على الحال قد عمل فيها ما دل عليه اسم الإشارة من معنى الفعل . فإن قلت : فهم يتعلق (لكم) قلت : بآية حالاً منها متقدمة ؛ لأنها لو تأخرت لكانت صفة لها ، فلما تقدمت انتصبت على الحال (عذاب قريب) عاجل لا يستأخر عن مسكهم لها بسوء إلا يسيراً ، وذلك ثلاثة أيام ثم يقع عليكم (تمتعوا) استمتعوا بالعيش (فى داركم) فى بلدكم . وتسمى البلاد الديار ؛ لأنه يدار فيها أى يتصرف . يقال : ديار بكر ، لبلادهم . وتقول العرب الذين حوالى مكة : نحن من عرب الدار ، يريدون من عرب البلد . وقيل : فى دار الدنيا . وقيل : عقرها يوم الأربعاء وهلكوا يوم السبت (غير مكذوب) غير مكذوب فيه ، فأتسع فى الظرف بحذف الحرف واجرائه مجرى المفعول به ، كقولك : يوم مشهود ، من قوله :

■ وَيَوْمَ شَهِدْنَاَهُ * (٢)

أو على المجاز ، كأنه قيل للوعد : نبى بك ، فإذا وفى به فقد صدق ولم يكذب . أو وعد غير كذب ، على أن المكذوب مصدر كالمجلود والمعقول ، وكالمصدوقه بمعنى الصدق (ومن خرى يومئذ) قرئ مفتوح الميم لأنه مضاف إلى إذ ، وهو غير متمكن . كقوله :

■ عَلَى حِينٍ عَاتَبْتُ الْمَشِيبَ عَلَى الصَّبَا ■ (٣)

(١) قوله (إذن حيثئذ) لعل إحداهما مزيدة . (ع)

(٢) ويوم شهدناه سليماً وعامراً قليل سوى الطعن التهاال نوافله

يقول : ورب يوم شهدنا فيه ، غذف الجار وأوصل الضمير بالفعل ، فصار الفعل كأنه متعد لمفعولين : الأول الضمير ، والثانى : سليماً ، أى قبيلتهما « قليل » صفة ليوم . و « نوافله » فاعل به ، وقلة الغنائم لأن قومه لا تراعى حيازتها . أو المعنى أن أعداءه لا ينالون من قومه إلا الطعن ، تهكأ بهم ، فالاستثناء متصل . ومجوز أنه منقطع . ووصف المفرد بالجمع باعتبار أنواعه وأمراته . فهو متعد أيضاً . والتهال : جمع ناهل ، أى ريان أو عطشان على التشبيه ، فهو من الأزداد ، ووصف الطعن بأنه ناهل مجاز عقلى : لأن الذى يوصف به الرخ أو الفارس . والمعنى : أنهم يقشفون من غبط قلوبهم بذلك الطعن .

(٣) على حين عاتبت المشيب على الصبا فقلت أما أصح والشيب وازع

للتأنيب الذى يأتى ، وبى حين على الفتح لضافته إلى مبنى ، وشبه المشيب بمن يصح = العتاب على طريق المكنية والعتاب تخييل . ويحتمل أن إقحاع العتاب على المشيب مجاز عقلى . والمعنى : عاتبت نفسى زمن الشيب على الصبا . أى الميل إلى الهوى كما يفعل الشبان . وقوله « فقلت » بيان للعتاب ، أى : إلى الآن لم أفق من سكرة الصبا ، والحال =

فإن قلت : علام عطف ؟ قلت : على نجينا ، لأنّ تقديره ونجيناهم من خزي يومئذ ، كما قال (ونجيناهم من عذاب غليظ) على : وكانت النجاة من خزي يومئذ ، أى من ذله ومهانتهم وفضيحتهم ، ولا خزي أعظم من خزي من كان هلاكه يغضب الله وانتقامه . ويجوز أن يريد يومئذ يوم القيامة ، كما فسر العذاب الغليظ بعذاب الآخرة . وقرئ (ألا إن ثمود) و (لثمود) كلاهما بالصرف وامتناعه ، فالصرف للذهاب إلى الحى أو الآب الأكبر ، ومنعه للتعريف والتأنيث ، بمعنى القبيلة .

وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَمَا آيَتْ أَنْ
جَاءَ يَمْعِلُ حَنِيدٌ ٦٩ فَلَمَّا رَآهُ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ
مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ ٧٠ وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ
فَضَحِكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَقَ يَعْقُوبَ ٧١ قَالَتْ يَوَاسْتَيْ
. أَلِدْ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ٧٢ قَالُوا أَتَعْجَبِينَ
مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمَتُ اللَّهِ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ٧٣
(رسلنا) يريد الملائكة . عن ابن عباس : جاءه جبريل عليه السلام وملكان معه . وقيل :
جبريل وميكائيل وإسرافيل . وقيل : كانوا تسعة . وعن السدى : أحد عشر (بالبشرى)
هى البشارة بالولد . وقيل : بهلاك قوم لوط . والظاهر الولد (سلاما) سلنا عليك سلاما
(سلام) أمركم سلام . وقرئ : فقالوا سلاما قال سلم ، بمعنى السلام . وقيل : سلم وسلام . محرم
وحرام ، وأنشد :

مَرَرْنَا فَقُلْنَا إِيْهِ سَلَمٌ فَسَلَّمَتْ كَمَا اكْتَلَّ بِالْبَرْقِ الْعَمَامُ الْوَاخِجُ ١

(فما لبث أن جاء) فمالبت فى المجىء به ، بل عجل فيه . أو فمالبت بحينه . والعجل : ولد
البقرة ، ويسعى الحسيل والخيش بلفة أهل السراة ، وكان مال إبراهيم عليه الصلاة والسلام

== أن الغيب زاجرا لى عن موجب العتاب ، والاستفهام توبيخى : أى لا ينبغي ذلك ، ووزعته فأتزع : كفته فامتنع :
فالوازع الذى يصلح الصف ويمتنع عن الاعوجاج . وأوزعنى : ألهمنى ما يصلح شأنى .

(١) لدى الرمة غيلان بن عتبة يقول : مررنا بديار المحبوبة مى ، فقلنا إيه ، أى حدى واستأنسى ، فأمرنا
سلم . أى سلامة وأنس . فسلمت علينا ولمعت ثناياها وغابت بسرعة ، كما لمع النعام بلمعان البرق وغاب البرق بسرعة .
واكتل اكتلالا ، لمع لمعانا والواخج الظواهر : صفة للنعام ، لتعدد معى .

البقر (حنيد) مشوى بالرضف^(١) في أخدود . وقيل (حنيد) يقطر دسمه ، من خذت الفرس إذا ألقيت عليها الجمل حتى تقطر عرقا ، ويدل عليه (بعجل سمين) . يقال : نكره وأنكره واستنكره ، ومنكور قليل في كلامهم ، وكذلك : أنا أنكرك ، ولكن منكرو مستنكر ، وأنكرك . قال الأعشى :

وَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكِرْتُ مِنْ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلَامَا^(٢)

قيل : كان ينزل في طرف من الأرض يخاف أن يرويدوا به مكروها^(٣) . وقيل : كانت عادتهم أنه إذا مس من يطرفهم طعامهم أمنوه وإلا خافوه ، والظاهر أنه أحسن بأنهم ملائكة ، ونكرهم لأنه تخوف أن يكون نزولهم لأمر أنكره الله عليه أو لتعذيب قومه ، ألا ترى إلى قولهم (لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط) وإنما يقال هذا لمن عرفهم ولم يعرف فيم أرسلوا (فأوجس) فأضر^(٤) . وإنما قالوا (لا تخف) لأنهم رأوا أثر الخوف والتعير في وجهه . أو عرفوه بتعريف الله . أو علموا أن عليه بأنهم ملائكة موجب للخوف . لأنهم كانوا لا ينزلون إلا بعذاب (وامرأته قائمة) قيل : كانت قائمة وراء الستر تسمع تحاورهم . وقيل : كانت قائمة على رؤسهم تخدمهم . وفي مصحف عبد الله : وامرأته قائمة وهو قاعد (فضحكك) سرورا بزوال الخيفة^(٥) أو هلاك أهل الجاثث . أو كان ضحكها ضحك إنكار لغفلتهم وقد

(١) قوله «مشوى بالرضف» أي الحجارة المحيطة ، كما في الصحاح . (ع)

(٢) اللاعشى . ويقال : أنكره ونكره : جهله ونقر منه : أي جهلتي المحبوبة ، وما كان الذي أنكرته من الحوادث إلا الغيب والصنع وهو انحسار شعر الرأس . وقيل : إن أبا عبيدة سمع بشرا ينكر نسبة هذا البيت للأعشى ويقول : إنه مصنوع عليه لا يشبه كلامه ، فتعجب أبو عبيدة من فطنته ، كأنه صبح عنده إنكاره .

(٣) قال محمود : وقيل إنه كان ينزل في طرف من الأرض يخاف أن يرويدوا به مكروها ... الخ ، قال أحمد : وقد وردت قصة إبراهيم هذه في ثلاثة مواضع : هذا أحدها ، وهو دال على أنه إنما أوجس منهم خيفة لعله أنهم ملائكة وعدم علمه فيم جاؤا . الثاني : في الحجر قوله (ونبئهم عن ضيف إبراهيم) إلى قوله (لا توجل إنا نبشرك) فلم يطمئنا بأعلامه أنهم ملائكة ، ولكن بأنهم يبشرون له . فدل على استشارهم أنه علم كونهم ملائكة ووجل بما جاؤا فيه . الثالث : في الذاريات (فأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف وبشروه) فهو أيضا كذلك . وأما لوط فلم يشعر أنهم ملائكة حتى أعلموه بذلك . ألا ترى إلى قوله تعالى (قالوا يا لوط إنا نرسل ريك لن يصلوا إليك) فأول ما أعلموا به أنهم رسل ، فالفرق بين هذه الآية وبين آية إبراهيم ، مصداق لأن إبراهيم علم كونهم ملائكة ولو لم يعلم ذلك ، ولا يبعد من فضل إبراهيم على لوط أن يبعد على فراسته أن يعلم أنهم ملائكة دون لوط عليهما السلام .

(٤) عاد كلامه . قال : «ومعنى أوجس أضر وإنما قالوا لا تخف لأنهم رأوا أثر الخوف ... الخ» قال أحمد : وهذا التأويل وهم فيه الزعمشري وافته أعلم ، لأنهم إنما علموا خوفه ووجهه بأخباره بإمام بذلك . ويدل عليه قوله تعالى في آية أخرى (قال إنا منكم وجلون قالوا لا توجل) والقصة واحدة ، والله الموفق للصواب .

(٥) عاد كلامه . قال : «وضحك زوجته لأنها سرت يذهب الخيفة ... الخ» قال أحمد : ويبعد هذا التأويل

أظلمهم العذاب . وقيل : كانت تقول لإبراهيم : انضم لوطاً ابن أخيك إليك فإنني أعلم أنه ينزل بهؤلاء القوم عذاب ، فضحكك سروراً لما أتى الأمر على ما توهمت . وقيل ضحكك لحاضنت . وقرأ محمد بن زياد الأعرابي (فضحكك) بفتح الحاء (يعقوب) رفع بالابتداء ، كأنه قيل : ومن وراء إسحق يعقوب مولود أو موجود ، أى من بعده . وقيل وراء : ولد الولد . وعز الشعي أنه قيل له : هذا ابنك ؟ فقال نعم ، من وراء ، وكان ولد ولده . وقرئ (يعقوب) بالنصب ، كأنه قيل . ووهبنا لها إسحق . ومن وراء إسحق يعقوب ، على طريقة قوله :

... كَيْسُوا مُصْلِحِينَ عَشِيرَةً وَلَا نَاعِبٍ ... (١)

الآلف في (ياويلتا) مبدلة من ياء الإضافة . وكذلك في « يالهفأ » و « يا عجباً » وقرأ الحسن : ياويلتى ، بالياء على الأصل . و (شيخاً) نصب بمادل عليه اسم الإشارة . وقرئ شيخ ، على أنه خبر مبتدأ مخذوف ، أى : هذا بعلى هو شيخ . أو بعلى : بدل من المبتدأ ، وشيخ : خبر . أو يكونان معاً خبرين . قيل : بشرت ولها ثمان وتسعون سنة . ولإبراهيم مائة وعشرون سنة (إن هذا لشيء عجيب) أن يولد ولد من هرمين ، وهو استبعاد من حيث العادة التي أجراها الله . وإنما أنكرت عليها الملائكة تعجبها (قالوا أتعجبين من أمر الله) لأنها كانت في بيت الآيات ومهبط المعجزات والأمور الخارقة للعادات ، فكان عليها أن تتوقر . ولا يزدهيها (٢) ما يزدهى سائر النساء الناشئات في غير بيوت النبوة . وأن تسبح الله وتمجده مكان التعجب ، وإلى ذلك أشارت الملائكة صلوات الله عليهم في قولهم (رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت) أرادوا أن هذه وأمثالها بما يكرمكم به رب العزة ويخصكم بالإنعام به بأهل بيت النبوة ، فليست بمكان عجب . وأمر الله : قدرته وحكمته : وقوله (رحمت الله وبركاته عليكم) كلام مستأنف علل به إنكار التعجب ، كأنه قيل : إياك والتعجب ، فإن أمثال هذه الرحمة والبركة مشكائرة من الله عليكم . وقيل : الرحمة النبوة ، والبركات الأسباط من نبي إسرائيل . لأن الأنبياء منهم ، وكلهم من ولد إبراهيم (حميد) فاعل ما يستوجب به الحمد من عباده (حميد) كريم كثير الإحسان إليهم . وأهل البيت : نصب على النداء أو على الاختصاص . لأن (أهل البيت) مدح لهم : إذ المراد : أهل بيت خليل الرحمن .

== أنها قالت بعد (ياويلتا ألدونا عجوز وهذا بعلى شيخاً إن هذا لشيء عجيب) فلو كان حبسها قبل بشارتها لما تعجبت ، إذ لا عجب في حمل من تحيض ، والحيض في العادة مهماز على إمكان الحمل ، والله الموفق .

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٣٨١ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٢) قوله « ولا يزدهيها » في الصحاح : زماه وازدهاه : استغفه وتهاون به . (ع)

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ﴿٧٤﴾

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ ﴿٧٥﴾

(الروح) ما أوجس من الخيفة . حين نكر أضيافه . والمعنى : أنه لما اطمأن قلبه بعد الخوف وملئ سروراً بسبب البشيرة بدل الغم ، فرغ للمجادلة ، فإن قلت : أين جواب لما ؟ قلت : هو محذوف كما حذف قوله (فلما ذهبوا به وأجمعوا) وقوله (يجادلنا) كلام مستأنف ذال على الجواب . وتقديره : اجترأ على خطابنا ، أو لفظن لمجادلتنا ، أو قال : كيت وكيت : ثم ابتدأ فقال (يجادلنا في قوم لوط) وقيل في (يجادلنا) : هو جواب لما ، وإنما جرى به مضارعاً لحكاية الحال : وقيل : إن لما ، ترد المضارع إلى معنى الماضي ، كما ترده إن ، الماضى إلى معنى الاستقبال . وقيل : معناه أخذ يجادلنا ، وأقبل يجادلنا . والمعنى : يجادل رسلنا ، ومجادلته إبراهيم أنهم قالوا (إنا مهلكوا أهل هذه القرية) فقال : أرايتم لو كان فيها خمسون رجلاً من المؤمنين أتهلكونها ؟ قالوا : لا . قال : فأربعون ؟ قالوا : لا . قال : فتلاثون ؟ قالوا : لا . حتى بلغ العشرة . قالوا : لا . قال : أرايتم إن كان فيها رجل واحد مسلم أتهلكونها ؟ قالوا : لا . فعند ذلك قال (إن فيها لوطاً) (قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله) . (في قوم لوط) في معنهم . وعن ابن عباس : قالوا له : إن كان فيها خمسة يصلون رفع عنهم العذاب . وعن قتادة : ما قوم لا يكون فيهم عشرة فيهم خير ^(١) . وقيل : كان فيها أربعة آلاف ألف إنسان (إن إبراهيم لحليم) غير عجول على كل من أساء إليه (أواه) كثير التأوه من الذنوب (منيب) نائب راجع إلى الله بما يحب ويرضى . وهذه الصفات دالة على رقة القلب والرافقة والرحمة ، فيبين أن ذلك مما حمله على المجادلة فيهم رجاء أن يرفع عنهم العذاب ، ويمهلوا لهمم يحدثون التوبة والإنابة كما حمله على الاستغفار لآيئه .

يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا ۖ إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ لِاتِّبِعُكَ

عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ ﴿٧٦﴾

(يا إبراهيم) على إرادة القول : أى قالت له الملائكة (أعرض عن هذا) الجدل وإن كانت الرحمة ديدنك ، فلا فائدة فيه (إنه قد جاء أمر ربك) وهو قضاؤه وحكمه الذى لا يصدر إلا عن صواب وحكمة ، والعقاب نازل بالقوم لا محالة ، لامرؤ له بمجدال ولا دعاء ولا غير ذلك .

(١) قوله « عشرة فيهم خير » لعله عشرة يصلون . (ع)

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقَ يَوْمَ وَضَاقَ يَوْمَ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا

يَوْمٌ عَصِيبٌ ﴿٧٧﴾

كانت مساة لوط وضيق ذرعه ^(١) لأنه حسب أنهم إنس ، تخاف عليهم خيث قومه وأن يعجز عن مقاومتهم ومدافعتهم . ووى أن الله تعالى قال لهم : لا تهلككم حتى يشهد عليهم لوط أربع شهادات ، فلما مشى معهم منطلقاً بهم إلى منزله قال لهم : أما بلغكم أمر هذه القرية ؟ قالوا : وما أمرهم ؟ قال : أشهد بالله إنها لشرقرية في الأرض عملاً ، يقول ذلك أربع مرات ، فدخلوا معه منزله ولم يعلم بذلك أحد ، فخرجت امرأته فأخبرت بهم قومها . يقال : يوم عصيب ، وعصوب ، إذا كان شديداً من قولك : عصبه ، إذا شده .

وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يَهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَفْقَهُمُ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي صَيْفِي آلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ﴿٧٨﴾ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ

لَتَعْلَمُ مَا تُرِيدُ ﴿٧٩﴾

﴿ يهرعون ﴾ يسرعون كأنما يدفعون دفعاً ﴿ ومن قبل كانوا يعملون السيئات ﴾ ومن قبل ذلك الوقت كانوا يعملون الفواحش ويكثرونها ، فضروا بها ومرتوا عليها وقل عندهم استقباحها ، فلذلك جاؤا يهرعون مجاهرين لا يكفهم حياء . وقيل معناه : وقد عرف لوط عادتهم في عمل الفواحش قبل ذلك ﴿ هؤلاء بناتي ﴾ أراد أن يقي أضيافه بيناته . وذلك غاية الكرم . وأراد : هؤلاء بناتي فتزوجوهن وكان تزويج المسلمات من الكفار جائزاً ، كما زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنتيه من عتبة بن أبي لهب وأبي العاص بن وائل قبل الوحى وهما كافران ^(٢)

(١) قوله « وضيق ذرعه » في الصحاح : يقال ضقت بالامر ذرعاً إذا لم تطفه ولم تقو عليه . وأصل الذرع إنما هو بسط اليد ، فكأنك تريد : مدت يدي إليه فلم تله . (ع)

(٢) قلت : قوله « أبو العاص بن وائل » غلط فاحش وإنما هو أبو العاص بن الربيع ، ليس في نسبه من اسمه وائل . وكأنه انتقل ذمته إلى العاص بن وائل السهمي والد عمرو . وليس له في هذه القضية مدخل . وأما قصة تزويج أبي العاص بن الربيع بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكذا عتبة بن أبي لهب فذكرها ابن إسحاق في المغازي والطبراني من طريقه قال : كان أبو العاص بن الربيع من رجال مكة مالا وأمانة وكانت خديجة حالته . فسألت خديجة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يزوجه بزيب وكان لا يخالفها . وذلك قبل أن ينزل عليه فلما أكرم الله نبيه صلى الله عليه وسلم بالنبوة آمنت خديجة وبناته وثبت أبو العاص على شركه . قال : وكان =

وقيل كان لهم سيدان مطاعان ، فأراد أن يزوجهما ابنتيه : وقرأ ابن مروان : هن أظهر لكم ، بالنصب ، وضعفه سيويه وقال : احتج ابن مروان في لحنه . وعن أبي عمرو بن العلاء : من قرأ (هن أظهر) بالنصب فقد تربع في لحنه ، وذلك أن انتصابه على أن يجعل حالا قد عمل فيها ما في هؤلاء من معنى الفعل ، كقوله (هذا بعلى شيخاً) أو ينصب هؤلاء بفعل مضمر ، كأنه قيل : خذوا هؤلاء ، وبناتي : بدل ، ويعمل هذا المضمر في الحال ، و(هن) فصل ، وهذا لا يجوز لأن الفصل يختص بالوقوع بين جزأى الجملة ، ولا يقع بين الحال وذى الحال ، وقد خرج له وجه لا يكون (هن) فيه فصلاً ، وذلك أن يكون هؤلاء مبتدأ (وبناتي هن) جملة في موضع خبر المبتدأ ، كقولك : هذا أخى هو ، ويكون (أظهر) حالا (فأتقوا الله) بإيثار هن عليهم (ولا تحزوني) ولا تهينوني ولا تقضحوني ، من الحزى . أو ولا تخجلوني ، من الحزاية وهى الحياء (فى ضيف) فى حق ضيوفي فإنه إذا حزى ضيف الرجل أو جاره فقد حزى الرجل ، وذلك من عراق الكرم وأصالة المرومة (أليس منكم رجل رشيد) رجل واحد يهتدى إلى سبيل الحق وفعل الجليل ، والكف عن السوء . وقرئ : ولا تحزون ، بطرح الياء . ويجوز أن يكون عرض البنات عليهم مبالغة فى تواضعهم وإظهاراً لشدة امتعاضهم^(١) مما أوردوا عليه ، طمعاً فى أن يستحيوا منه ويرقوا له إذا سمعوا ذلك ، فيتركوا له ضيوفه مع ظهور الأمر واستقرار العلم عنده وعندهم أن لا منازكة بينهم وبينهم . ومن ثم (قالوا لقد علمت) مستشهدين بعلله (ما لنا فى بناتك من حق) لأنك لا ترى منا كتماناً ، وما هو إلا عرض سارى^(٢) . وقيل : لما اتخذوا إتيان الذكران مذهباً وديناً اتوا طوهم عليه ، كان عندهم أنه هو الحق ، وأن نكاح الإناث من الباطل ، فلذلك قالوا : ما لنا فى بناتك من حق قط ؛ لأن نكاح الإناث أمر خارج من مذهبنا الذى نحن عليه . ويجوز أن يقولوه على وجه الخلاعة ، والغرض نفي الشهوة (لتعلم ما نريد) عنوا إتيان الذكور وما لهم فيه من الشهوة .

قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوَى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ (٨٠)

== رسول الله صلى الله عليه وسلم قد زوج عتبة بن أبي لهب بنته رقية . فلما دعا قريشاً إلى أمرين قال بعضهم لبعض : قد فرغتم محمداً من همه بيناته . فردوهن عليه ففشا إلى أبي العاص . فأبى عليهم . ثم مشوا إلى عتبة بن أبى لهب . ففارق رقية . وزوجوه بنت سعيد بن العاص . فتزوجها بعده عثمان بن عفان . فذكر قصة أبى العاص وأسرته بيدرءى ودوى البهق فى الدلائل من طريق قتادة « أن النبي صلى الله عليه وسلم زوج ابنته أم كلثوم فى الجاهلية دتية ابن أبى لهب . ورقية أخاه . فلما جاء الإسلام أمر أبو لهب ولديه فطلقا البنتين .

- (١) قوله « لشدة امتعاضهم » امتعاض من الأمر : غضب منه وشق عليه ، كذا فى الصحاح . (ع)
 (٢) قوله « وما هو إلا عرض سارى » عرض سارى بفتح العين : نوع من الثياب رقيق ، منسوب إلى سابور من الأكاسرة ، كذا بهامش . وفى الصحاح : عرضت له الشيء . أى أظهرته له وأبرزته إليه . يقال : عرضت له ثوباً مكان حق . وفى المثل : عرض سارى ؛ لأنه ثوب جيد يشتري بأول عرض ولا يبالغ فيه . (ع)

جواب «لو» محذوف ، كقوله تعالى (ولو أن قرآنًا سيرت به الجبال) يعني لو أن لي بكم قوة لفعلت بكم وصنعت . يقال : مالى به قوة ، ومالى به طاقة . ونحوه (لا قبل لهم بها) ومالى به يدان؛ لأنه في معنى لا أضطلع به ولا أستقل به . والمعنى لو قويت عليكم بنفسى ، أو أويت إلى قوى أستند إليه وأتمنع به فيحميني منكم . فثبته القوى العزيز بالركن من الجبل في شدته ومنعته ، ولذلك قالت الملائكة - وقد وجدت عليه - : إن ركنك لشديد . وقال النبي صلى الله عليه وسلم «رحم الله أخى لوطاً ، كان يأوى إلى ركن شديد» ^(١) وقرئ (أو آوى) بالنصب بإضمار «أن» كأنه قيل : لو أن لي بكم قوة أو أوى ، كقولها :

■ لَلْبَيْتِ عِبَادَةٌ وَتَقَرَّ عَيْنِي * ^(٢)

وقرئ (إلى ركن) بضمين . وروى أنه أغلق بابه حين جاؤوا وجعل يراذهم ما حكى الله عنه ويجادهم ، فسوروا الجدار .

قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُؤْسُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسِرْ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَانِكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ^(٣)

فلما رأت الملائكة ما لقي لوط من الكرب قالوا : يالوط ، إن ركنك لشديد ﴿إنا رسل ربك لن يصلوا إليك﴾ فافتح الباب ودعنا وإياهم ، ففتح الباب فدخلوا ، فاستأذن جبريل عليه السلام ربه في عقوبتهم فأذن له ، فقام في الصورة التي يكون فيها فنشر جناحه - وله جناحان وعليه وشاح من در منظوم وهو براق الثنايا - فضرب بجناحه وجوههم فطمس أعينهم فأعماهم ، كما قال الله تعالى (فطمسنا أعينهم) فصاروا لا يعرفون الطريق ، فخرجوا وهم يقولون : النجاء النجاء ، فإن في بيت لوط قوماً سحرة (لن يصلوا إليك) جملة موصحة للتي قبلها ؛ لأنهم إذا كانوا

(١) متفق عليه من حديث أبي هريرة في أثناء حديث .

(٢) البيت تخفق الأرواح فيه أحب إلى من قصر متيف

وليس عبادة وتقر عيني أحب إلى من لبس الشفوف

لميسون بنت بحدل الكلية أم يزيد بن معاوية ، ضاق صدرها من عشرة معاوية فقال : أنت اليوم في ملك لا تدرين قدره ، وكنت قبله في العباد ، فقالت ذلك ، أى : لبيت من الشعر تضطرب الرياح فيه ، أحب إلى من قصر عال مرتفع ، من أناف إنافة : ارتفع . ومن انزعج من يقول : أرياح في جمع ريح ، خوف الاشتباه بجمع روح ، كأعياد في عيد ، خوف الاشتباه بالعود . وليس : عطف على ما قبله . ورواية «اللبس» على أنه هو المبتدأ تحريف وإن كثرت . ولبس عبادة خضعة من الصوف وقرة عيني مع ذلك . وسروروى ، أحب إلى من لبس الشفوف وسخونة عيني وحزنى . والشفوف - جمع شف - : الرقيق من الثياب ، وكأنه لا يعجب ماوراءه . وشف يشف شفوفاً ، نحل جسمه . وشفه يشفه بالكسر شفاً : نمله .

رسل الله لم يصلوا إليه ولم يقدروا على ضرره. قرئ: ﴿فأسر﴾ بالقطع والوصل. و ﴿إلا امرأتك﴾ بالرفع والنصب. وروى أنه قال لهم: متى موعد هلاكهم؟ قالوا: الصبح. فقال: أريد أسرع من ذلك. فقالوا: ﴿أليس الصبح قريب﴾ وقرئ: ﴿الصبح﴾ بضمين. فإن قلت: ما وجه قراءة من قرأ ﴿إلا امرأتك﴾ بالنصب؟ قلت: استثناء من قوله ﴿فأسر بأهلك﴾ والدليل عليه قراءة عبد الله: فأسر بأهلك بقطع من الليل إلا امرأتك. ويجوز أن ينتصب عن لا يلتفت، على أصل الاستثناء. وإن كان الفصح هو البدل، أغنى قراءة من قرأ بالرفع، فأبدلها عن أحد. وفي إخراجها مع أهله روايتان: روى أنه أخرجهما معهم، وأمر أن لا يلتفت منهم أحد إلا هي، فلما سمعت هدة العذاب التفت وقالت: يا قومها، فأدركها حجر فقتلها. وروى أنه أمر بأن يخلفها مع قومها، فإن هواها إليهم، فلم يسرها. واختلاف القراءتين لاختلاف الروايتين.

فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَىٰ جَنَّتِهَا حِجَابًا مِّنْ سِجِّيلٍ

مَنْضُودٍ ﴿٨٢﴾ مُّسَوِّمَةً عِندَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ﴿٨٣﴾

﴿جعلنا عاليها سافلها﴾ جعل جبريل جناحه في أسفلها، ثم رفعها إلى السماء حتى سمع أهل السماء نباح السكلاب وصياح الديكة، ثم قلبها عليهم وأتبعوا الحجارة من فوقهم ﴿من سجيل﴾ قيل هي كلمة معربة من سنكل، بدليل قوله حجارة من طين. وقيل: هي من أسجل؛ إذا أرسله لأنها ترسل على الظالمين. ويدل عليه قوله ﴿لنرسل عليهم حجارة﴾ وقيل: مما كتب الله أن يعذب به من السجل، وسجل لفلان ﴿منضود﴾^(١) نضد في السماء نضداً معدداً للعذاب. وقيل يرسل بعضها في أثر بعض متتابعاً ﴿مسومة﴾ معلبة للعذاب. وعن الحسن كانت معلبة ببياض وحمرة. وقيل عليها سيما يعلم بها أنها ليست من حجارة الأرض. وقيل: مكتوب على كل واحد اسم من يرمى به ﴿وما هي﴾ من كل ظالم ببعيد. وفيه وعيد لأهل مكة. وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنه سأل جبريل عليه السلام؟ فقال: يعني ظالمى أمتك، ما من ظالم منهم إلا وهو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة إلى ساعة^(٢). وقيل الضمير للقرى، أى هي قرية من ظالمى مكة يمرن بها في مسايرهم ﴿ببعيد﴾ بشئ بعيد. ويجوز أن يراد: وما هي بمكان بعيد؛ لأنها وإن كانت في السماء وهي مكان بعيد، إلا أنها إذا هوت منها فهي أسرع شئ لحوقاً بالرمى، فكأنها بمكان قريب منه.

(١) قوله ﴿منضود﴾ في الصحاح: نضد متاعه ينضده بالكسر نضداً، أى: وضع بعضه فوق بعض. (ع)

(٢) ذكره الثعلبي عن أنس بن مالك.

وَالِى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَبْقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ
وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَاكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ لَكُمْ عَذَابَ
يَوْمٍ مُحِيطٍ ٨٤ وَيَبْقَوْمِ أُوفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ
أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ٨٥ يَقِمْتُ اللَّهُ خَيْرٌ لَكُمْ إِن كُنْتُمْ
مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ٨٦

(إني أراكم بخير) يريد: بشروة واسعة تغنيكم عن التطفيف. أو أراكم بنعمة من الله
حقها أن تقابل بغير ما تفعلون. أو أراكم بخير فلا تزيلوه عنكم بما أتم عليه، كقول مؤمن
آل فرعون (يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الأرض فمن ينصرنا من بأس الله إن جاءنا)
(يوم محيط) مهلك من قوله (وأحيط بشمره) وأصله من إحاطة العدو. فإن قلت: وصف
العذاب بالإحاطة أبلغ. أم وصف اليوم بها؟ قلت: بل وصف اليوم بها، لأن اليوم زمان
يشتمل على الحوادث، فإذا أحاط بعذابه فقد اجتمع للعذب ما اشتمل عليه منه كما إذا أحاط
بنعيمه. فإن قلت: النهى عن النقصان أمر بالإيفاء^(١) فما فائدة قوله أوفوا؟ قلت: نهوا
أولاً عن عين القبيح الذى كانوا عليه من نقص المكيال والميزان، لأن في التصريح بالقبيح نعيماً
على المنهى وتعبيراً له. ثم ورد الأمر بالإيفاء الذى هو حسن في العقول مصرحاً بلفظه، لزيادة
ترغيب فيه وبعث عليه، وجيء به مقيداً بالقسط: أى ليكن الإيفاء على وجه العدل والتسوية،
من غير زيادة ولا نقصان، أمراً بما هو الواجب، لأن ما جاوز العدل فضل وأمر مندوب
إليه. وفيه توقيف على أن الموفى عليه أن ينوى بالوفاء بالقسط؛ لأن الإيفاء وجه حسنه أنه
قسط وعدل، فهذه ثلاث فوائد.

البخس: الهضم والنقص. ويقال للسكس: البخس. قال زهير:

(١) قال محمود: وإن نلت النهى عن النقصان أمر بالإيفاء... الخ «قال أحمد» ولمن قال إن الأمر بالثبوت ليس نهياً
عن ضده أن يستدل بهذه الآية، فإن الأمر لو كان عين النهى عن الضد، لكان روده عقيب تكراراً. وفي كلام
الوعشى ما يدل على أنه وهم، فاعتقد أن النهى في الآية قبل الأمر، وذلك سهو وغفلة، وكل مأخوذ من قوله
ومتروك إلا المعصوم: وأما قوله: إن الإيفاء حسن في العقول، فتفريع على قاعدة التحسين والتقيح، وقد سبق
بطلانها، وبيننا أن التحسين والتقيح موظفان من الشرع، ولا مجال للعقل في حكم معنى.

﴿ وَفِي كُلِّ مَا بَاعَ آمُرُوهُ بَخْسٍ دِرْهَمٍ ﴾^(١)

وروى : مكس درهم . وكانوا يأخذون من كل شيء يباع شيئاً ، كما تفعل السامسة . أو كانوا يكسون الناس . أو كانوا ينقصون من أثمان ما يشترون من الأشياء . فنهوا عن ذلك . والعنى في الأرض نحو السرقه والغارة وقطع السيل . ويجوز أن يجعل التطفيف والبخس عثما منهم في الأرض ﴿ بقيت الله ﴾ ما يبقى لكم من الحلال^(٢) بعد التزهد عما هو حرام عليكم ﴿ خير لكم إن كنتم مؤمنين ﴾ بشرط أن تؤمنوا ، وإنما خوطبوا بترك التطفيف والبخس والفساد في الأرض وهم كفرة بشرط الإيمان . فإن قلت : بقية الله خير للكفرة ، لأنهم يسلمون معها من تبعة البخس^(٣) والتطفيف ، فلم شرط الإيمان ؟ قلت : لظهور فائدتها مع الإيمان من حصول الثواب مع النجاة من العقاب ، وخفاء فائدتها مع فقدته لانفاس صاحبها في غمرات الكفر . وفي ذلك استعظام للإيمان ، وتنبيه على جلالة شأنه . ويجوز أن يراد : إن كنتم مصدقين لي فيما أقول لكم وأنصح به إياكم . ويجوز أن يراد . ما يبقى لكم عند الله من الطاعات خير^(٤) لكم .

(١) أفى كل أسواق العراق إناوة وما كل ما باع امرؤ مكس درهم

الاستحى منا ملوك وتنفى عارمنا لا تنقى الدم بالدم

لزهير . وقيل : لجابر بن حيي التغلبي ، والاستفهام للتعجب أو للتوبيخ ، والاناوة كالكتابة : الرشوة والجمالة : يقال : أتوته أنؤماتوا وإناوة : أعطيته الخراج ، فهي في الأصل مصدر . والمكس : ما يأخذه العشار . ويرى « بخس درهم » أى نقص درهم . وكان أهل العراق يفعلون ذلك في أسواقهم مع العرب وغيرهم ، فقال زهير : لا ينبغي ذلك . و« ألا » في الأصل مركبة من همزة الاستفهام التوبيخي ولا النافية ، فصارت أداة تضييق . ويقال : استنجا واستنحى كما هنا . بنقل حركة الياء إلى الحاء وحذفها . أى : لتستنج منا الملوك . وتتوق عقوبة التعرض لمخارمنا وأموالنا ، لئلا تتوق القتل منا لم يقتلنا لبعضهم ، أى لئلا ترجع إلّا بذلك ، أو لئلا تتوق أخذ الدم بدل الدم . وروى « ألا يستحى منا الملك ويتقى » إلى آخره ، وهو لغة في الملك ، والمراد به ملك العراق .

(٢) قال محمود : « بقية الله ما يبقى لكم من الحلال ... الخ » قال أحمد : المنقول عن المعتزلة أن الكفار غير مخاطبين بفروع الشريعة ، لأنها ولا أمراً ، وقد جوز بعضهم خطابهم بالنهى . وهذه الآية تدل على أنهم مخاطبون في حال الكفر بشرط الإيمان . وقد قررهما الزمخشري على ذلك .

(٣) عاد كلامه . قال : « فإن قلت بقية الله خير للكفرة لأنهم يسلمون معها من تبعة البخس ... الخ » قال أحمد : وهذا أيضاً من إقرار الزمخشري للآية على ظاهرها ، ومعنى السؤال : أن الكفار إذا قدرنا خطابهم بالفروع ، انتفعوا باجتنب المنهيات في الدار الآخرة ؛ لأن ثمرة الخلاف في مسئلة خطاب الكفار إنما تظهر في الدار الآخرة . وإذا كانوا ينتفعون بذلك فلا معنى لاشتراط الإيمان والحال مع وجوده وعدمه في الانتفاع بالأمثال سواء . ومعنى الجواب : أن ظهور الانتفاع بالأمثال إنما يتحقق مع الإيمان ، وأما مع الكفر فهم مخلدون في العذاب ، فانما تظهر الفائدة على خفاء في تحقيق مأمن العذاب ، والله الموفق .

(٤) عاد كلامه . قال : « ويجوز أن يراد ما يبقى لكم من الطاعات عند الله ... الخ » قال أحمد : قد تقدم أن عقيدة أهل السنة : أن لا خالق ولا رازق إلا الله ، إيماناً بقوله (هل من خالق غير الله يرزقكم) وإذا كان الرزق عبارة عن كل ما يقيم به الخلق بينهم ، لزم اندراج الحرام في هذا الإطلاق عقداً وحقيقة . وأما إطلاق القول بإضافته إلى الخصوص إلى الله تعالى ، فأمر خارج عن الاعتقاد راجع إلى الاتباع ، والله الموفق .

كقوله (والباقيات الصالحات خير عند ربك) وإضافة البقية إلى الله من حيث أنها رزقه الذي يجوز أن يضاف إليه . وأما الحرام فلا يضاف إلى الله ولا يسمى رزقاً ^(١) ، وإذا أريد بها الطاعة فكما تقول : طاعة الله . وقرئ : تقية الله ، بالتاء وهي تقواه ومراقبته التي تصرف عن المعاصي والقبائح ﴿وما أنا عليكم بحفيظ﴾ وما بعثت لأحفظ عليكم أعمالكم وأجازيكم عليها ، وإنما بعثت مبلغاً ومنها على الخير وناصحاً ، وقد أعذرت حين أنذرت .

قَالُوا بِشُعَيْبٍ أَصْلَوْنَاكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي

أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴿٨٧﴾

كان شعيب عليه السلام كثير الصلوات ، وكان قومه إذا رأوه يصلي تغامزوا وتضاحكوا ، فقصدوا بقولهم ﴿أصلواتك تأمرك﴾ السخرية والهزء - والصلوة وإن جاز أن تكون آمرة على طريق المجاز ، كما كانت ناهية في قوله (إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) وأن يقال : إن الصلاة تأمر بالجميل والمعروف ، كما يقال : تدعو إليه وتبعث عليه - إلا أنهم ساقوا الكلام مساق الطعن ^(٢) وجعلوا الصلاة آمرة على سبيل التهم بصلاته ، وأرادوا أن هذا الذي تأمر به من ترك عبادة الآوثان باطل لا وجه لصحته ، وأن مثله لا يدعوك إليه داعي عقل ، ولا يأمرك به أمر فطنة ، فلم يبق إلا أن يأمرك به أمر هذيان ووسوسة شيطان ، وهو صلواتك التي تداوم عليها في ليالك ونهارك ، وعندهم أنها من باب الجنون ومما يتولع به المجانين والموسوسون من بعض الأقوال والأفعال . ومعنى تأمرك ﴿أن تترك﴾ تأمرك بتكليف أن تترك ^(٣) ﴿ما يعبد آباؤنا﴾ لحذف المضاف الذي هو التكليف ، لأن الإنسان لا يؤمر بفعل غيره . وقرئ (أصلواتك) بالتوحيد . وقرأ ابن أبي عملة : أو أن تفعل في أموالنا ما نشاء ، بناء الخطاب فيهما . وهو ما كان يأمرهم به من ترك التطفيف والبخس ، والاقتناع بالحلل القليل من الحرام الكثير .

(١) قوله «ولا يسمى رزقاً» هذا مذهب المعتزلة وأما مذهب أهل السنة فالرزق ما ينتفع به ولو حراماً . (ع)

(٢) قوله «مساق الطعن» في الصحاح : الطعن السخرية . وطعن يطعن فهو طناز ، وأظنه مولداً أو مرعياً . (ع)

(٣) قال محمود : «معناه تأمرك بتكليف أن تترك ما يعبد آباؤنا إلى قوله بناء الخطاب فيهما» قال أحمد : فعل هذه القراءة يكون (أن تفعل) معطوفاً على أن تترك ، وعلى المشهور : لا يجوز ذلك والله أعلم لاستحالة المعنى ، فيتعين اللطف فيها على (ما يعبد) كأنهم قالوا : أصلواتك تأمرك أن تترك عبادة آباؤنا أو معبود آباؤنا «على أنها مصدرية أو موصولة» ثم قالوا : أو أن تفعل ، أي أو أن تترك فعلنا في أموالنا ما نشاء ، هذه لطيفة فتنية لها ، ولا حاجة إلى إضمار الزمخشري لمضاف تقديره : تأمرك بتكليف أن تترك ، واحتجاجة لذلك بأن الإنسان لا يؤمر بفعل غيره إذا والمسئلة فرع من فروع خلق الأفعال ، ومع ذلك كله فتقدير المضاف في الآية متوجه ليس بناء على القراءة المذكورة . ولكن لأن عرف التخاطب في مثله يقتضى ذلك ، والله أعلم .

وقيل : كان ينهائم عن حذف الدراهم ^(١) والدنانير وتقطيعها ، وأرادوا بقولهم ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ نسبته إلى غاية السفه والغنى ، فعكسوا ليهتكوا به ، كما يتهكم بالشحيح الذى لا يبيض حجره ^(٢) فيقال له : لو أبصرك حاتم لسجد لك . وقيل : معناه إِنَّكَ لَلتَّوَّاصِفُ بِالْحِلْمِ والرشد فى قومك ، يعنون أَن ما تأمر به لا يطابق حالك وما شهرت به .

قَالَ يَفْقَوْمَ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَخَالَفَكُمْ إِلَى مَا أَنْتُمْ كُفُّ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿٨٨﴾

﴿ورزقنى منه﴾ أى من لده ﴿رزقا حسنا﴾ وهو ما رزقه من النبوة والحكمة . وقيل ﴿رزقا حسنا﴾ حلالا طيباً من غير بحس ولا تطفيف . فإن قلت : أين جواب (أرأيتم) وما له لم يثبت كما ثبت فى قصة نوح ولوط ؟ . قلت : جوابه محذوف ، وإنما لم يثبت لأن إثباته فى القصة دلت على مكانه ، ومعنى الكلام ينادى عليه . والمعنى : أخبرونى إن كنت على حجة واضحة ويقين من ربى وكنت نبياً على الحقيقة ، أيصح لى أن لا آمركم بترك عبادة الأوثان والكف عن المعاصى ؟ والأنبيا لا يبعثون إلا لذلك ؟ . يقال : خالفنى فلان إلى كذا : إذا قصده وأنت مول عنه ، وخالفنى عنه إذا ولى عنه وأنت قاصده . ويلقاك الرجل صادراً عن الماء فتسأله عن صاحبه ؟ فيقول : خالفنى إلى الماء . يريد أنه قد ذهب إليه وادأ وأنا ذاهب عنه صادراً . ومنه قوله تعالى (وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه) يعنى أن أسبقكم إلى شوائكم التى نهيتكم عنها ، لاستبدها دونكم ﴿إن أريد إلا الإصلاح﴾ ما أريد إلا أن أصلحكم بموعظتى ونصيحتى وأمرى بالمعروف ونهى عن المنكر ﴿ما استطعت﴾ ظرف ، أى : مدة استطاعتى ^(٣) للإصلاح ،

(١) قوله «عن حذف الدراهم» الذى فى الصحاح : حذف من شعرى ومن ذنب الدابة ، أى : أخذت اه (ع)

(٢) قوله «لا يبيض حجره» فى الصحاح : بضع الماء بضيضاً ، سال قليلاً قليلاً . وفى المثل : ما يبيض حجره ،

أى ما تئدى صفاته . (ع)

(٣) قال محمود : «ما استطعت ظرف أى مدة استطاعتى للإصلاح وما دمت متمكناً منه » ويجوز أن يكون على حذف مضاف تقديره إلا الإصلاح إصلاح ما استطعت ، أو يكون مفعولاً للمصدر كقوله : «ضعيف النكابة أعداء» قال أحمد : واظلم أنه ظرف . كهو فى قوله (فاتقوا الله ما استطعتم) وأما جملة مفعولاً للمصدر وقدر عرف بالآلف واللام فبيد : لأن إعمال المصدر المعرف فى المفعول الصريح ليس بذاك . قالوا : ولم يوجد فى القرآن عاملاً فى مفعول صريح ولا فى غيره إلا فى قوله (لا يحب الله الجهر بالسوء) فاعله فى الجار والعدول عن إقفاء الأعراب إلى وجوهه وهى ممكنة عديدة متعين خصوصاً فى أفصح الكلام . والله أعلم .

ومادمت متمكناً منه لا آلو فيه جهداً . أو بدل من الإصلاح ، أى : المقدار الذى استطعته منه . ويجوز أن يكون على تقدير حذف المضاف على قولك : إلا الإصلاح إصلاح ما استطعت . أو مفعول له كقوله :

❖ ضَعِيفُ النَّكَايَةِ أَخْدَاءُهُ ❶

أى ما أريد إلا أن أصلح ما استطعت إصلاحه من فاسدكم (وما توفيق إلا بالله) وما كونى موافقاً لإصابة الحق فيما آتى وأذر ، ووقوعه موافقاً لرضا الله إلا بمعونته وتأيديه . والمعنى : أنه استوفى ربه فى إمضاء الأمر على سنته ، وطلب منه التأيد والإظهار على عدوه . وفى ضمنه تهديد للكفار وحسم لأطاعهم فيه .

وَيَقَوْمٌ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمٌ لَوْ لَمْ يَنْبَغِدْ ❷ ❸ وَأَسْتَغْفِرُكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ❹

« جرم ، مثل كسب فى تعديه إلى مفعول واحد ، وإلى مفعولين تقول : جرم ذنباً وكسبه ، وجرمته ذنباً وكسبته إياه ، قال :

❖ جَرِمْتَ فِرَارَةً بَعْدَهَا أَنْ يَفْضُبُوا ❺

ومنه قوله تعالى (لا يجرمنكم شقاقى أن يصيبكم) أى لا يكسبنكم شقاقى إصابة العذاب . وقرأ ابن كثير بضم الياء . من أجرمته ذنباً ، إذا جعلته جارماً له ، أى كاسباً ، وهو منقول من جرم المتعدى إلى مفعول واحد ، كما نقل : أ كسبه المال ، من كسب المال . وكما لا فرق بين كسبته مالا وأ كسبته إياه ، فكذلك لا فرق بين جرمته ذنباً وأجرمته إياه . والقراءتان مستويتان فى المعنى لا تفاوت بينهما . إلا أن المشورة أفصح لفظاً ، كما إن كسبته مالا أفصح من أ كسبته .

(١) ضَعِيفُ النَّكَايَةِ أَخْدَاءُهُ يخال الفرار يراخى الأجل

نكأ بالفرح نكأ بالهمز : جرحه بعد اندماله ، ونكى العدو نكابة : قتله وجرحه . وأعداه : مفعول النكابة . وعمل المصدر المفعول بأل كما هنا نادر . يخال : أى يظن الحرب من العدو يطيل الأجل من جبهته .

(٢) ولقد طلعت أبا عينه طعنة جرمت فرارة بعدما أن يفضبوا

لزيادة بن أسماء . ويقال : جرم ذنباً إذا اكتسبه . وجرم النخل : قطعه . وجرمته كذا : إذا أ كسبته إياه أو حمله عليه . يقول : طلعت ذلك الرجل الفزارى طعنة قتله . « جرمت فرارة » أى حق لها بعدما انفض ، أو اكتسبت فرارة بعدما انفض فقط ، واشتهر الرفع عنهم ؛ لكن قال الجوهري « فرارة » مفعول أول ، أى : أحقة انفض ، أو أ كسبته إياه ، أو حملته على أن يفضبوا بعدما ، فهر على إسقاط الخافض .

والمراد بالفصاحة : أنه على السنة الفصحاء من العرب الموثوق بعريبتهم أدور ، وهم له أكثر استعمالاً . وقرأ أبو حيوة ، ورويت عن نافع : (مثل ما أصاب) ، بالفتح لإضافته إلى غير متمكن ، كقوله :

* لَمْ يَمْنَعِ الشَّرْبَ مِنْهَا غَيْرَ أَنْ نَطَقَتْ * (١)

(وما قوم لوط منكم ببعيد) يعني أنهم أهلكوا في عهد قريب من عهدكم . فهم أقرب حال الكين منكم . أولاً يبعدون منكم في الكفر والمساوى وما يستحق به الهلاك . فان قلت : ما لبعيد لم يرد على ما يقتضيه قوم من حمله على لفظه أو معناه (٢) ؟ قلت : إما أن يراد : وما إهلاكهم ببعيد . أو ما هم بشيء بعيد أو زمان أو مكان بعيد . ويجوز أن يسوى في قريب وبعيد . وقليل وكثير ، بين المذكر والمؤنث لورودها على زنة المصادر التي هي الصهيل والتهيق ونحوهما (رحيم ودود) عظيم الرحمة للتائبين ، فاعل بهم ما يفعل البليغ المودة بمن يودّه ، من الإحسان والإجمال .

(١) ثم اربعوبت وقد طال الوقوف بنا . فيها فصررت إلى وجناء شمال
تعطيك مشياً وإرقالا ودأداً إذا تسربلت الأكام بالآل
لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت حمامة فوق غصن ذات أوقال

لأبي قيس بن رقاعة يصف ناقته . وقوله « فيها » أي في دار المحبوبة . والوجناء : الشديدة الصلبة . والشمال : الخفيفة السريعة . والأرقال والدأدا : نوعان من السير ، وقد شبه استتار الأكام وهي الجبال الصغيرة بالآل ، وهو السراب الذي يرى في الهاجرة أبيض يشبه الماء في جريانه على وجه الأرض ، بالتسربل وهو لبس السراويل . أي الثياب على طريق التصريح . ثم وصفها بحدة الفؤاد وهو محمود عندهم . أو يحثيها إلى وطنها . وعطفها لما سمعت صوت الحمامة . والشرب - بالكسر - : النصب من الماء . وبالصم المصدر . والأوقال : جمع وقل كجبل وهي الحجارة ، أو البقايا التي بقيت في جذع الشجرة بعد تقليم بعض أغصانها . بارزة يمكن الارتقاء عليها . يقول : لم يمنع نصيبها من الماء عبا . أولم يمنعها من شربها الماء . ففيه قلب على الثاني وغير فاعل لأنه تضرع إليه العامل . وبني على المتح لإضافته إلى مبنى . واستعار النطق لتفريد الحمامة على سبيل التصريح ، وكأنها كانت داخل الفصون فسمعت الناقة صوتها ولم ترها ففرغت . أو كانت على غصن من الشجرة فكان تفريدها مطرباً لذيذا . لحنّت الناقة إلى وطنها . وذات أوقال : وصف لفصن ؛ لأنه جمع غصن كما قيل في فلك ، المفرد والجمع باعتبار التغير التقديري . ويجوز أن يقرأ بإضافة غصن إلى ذات . والمعنى : غصن أرض أو شجرة ذات أوقال ، لكن الأول أحسن في الوزن . وقد روى : في غصون ذات أوقال ، أي : ذات قطع بارزة بعد التقليم . فتكون مشوهة المنظر توجب التنفرة والوحشة . أو صاحبها أحجار . فتكون أنفرد حيث ترى مخضرة وسط أرض قفرة . أو لتكون في غير محلها فتوجب حنين الناقة إلى محلها أو فرغها لغرابية ذلك . وقيل : إنه جمع دوقل ، بالسكون . وهو شجر المقل . وقيل : يجوز أنه من وقل كروعد إذا صعد ، أي ذات ارتفاعات .

(٢) قوله « على ما يقتضيه قوم من عمله » وذلك بأن يعامل معاملة المؤنث ، نحو (كذبت قوم نوح المرسلين) أو معاملة جمع الذكور ، نحو (إذ قال لهم أخوهم نوح الانتقون) لأن الأول مقتضى حله على لفظه ، كما سيأتي في سورة الشعراء ، من أن القوم مؤنثة وتصغيرها قريفة ، والثاني مقتضى حله على معناه وهو ظاهر . (ع)

قَالُوا بَشُوعٌ مَّا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا
 رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعِزِّيزٍ ﴿٩١﴾ قَالَ يَقَوْمِ أَرْهَطِي أَعَزُّ
 عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٩٢﴾
 وَيَقَوْمِ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَاسِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ
 يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِيبٌ وَآرْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ ﴿٩٣﴾ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا تَجَنَّبْنَا
 شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّهِيحَةَ فَفَاضَبَحُوا
 فِي دَيْرِهِمْ جَثِيمِينَ ﴿٩٤﴾ كَأَنَّ لَمْ يَفْنَوْا فِيهَا إِلَّا بُدَاً لِمَدِينٍ كَمَا
 بَعْدَتْ ثَمُودُ ﴿٩٥﴾

(ما نفقه) ما نفهم (كثيراً مما تقول) لأنهم كانوا لا يلقون إليه أذهانهم رغبة عنه
 وكرهية له، كقوله (وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه) . أو كانوا يفقهونه ولكنهم لم يقبلوه ،
 فكأنهم لم يفقهوه . وقالوا ذلك على وجه الاستهانة به ، كما يقول الرجل لصاحبه إذا لم يعبأ بحديثه :
 ما أدري ما تقول . أو جعلوا كلامه هذياناً وتخليطاً ، لا ينفعهم كثير منه ، وكيف لا ينفعهم
 كلامه وهو خطيب الأنبياء ، وقيل : كان ألثغ (فيينا ضعيفاً) لا قوة لك ولا عز فيما بيننا ^(١) ،
 فلا تقدر على الامتناع منا إن أردنا بك مكروها . وعن الحسن (ضعيفاً) مهيناً . وقيل (ضعيفاً)
 أعمى . وحير تسمى المكفوف : ضعيفاً ، كما يسمى ضريراً ، وليس بسديد ؛ لأن (فيينا) يأباه .
 ألا ترى أنه لو قيل إنا لنراك فيينا أعمى ، لم يكن كلاماً ؛ لأن الأعمى أعمى فيهم وفي غيرهم ،
 ولذلك قللوا قومه حيث جعلوهم رهطاً . والرهط : من الثلاثة إلى العشرة . وقيل : إلى السبعة .
 وإنما قالوا : ولولا هم ، احتراماً لهم واعتداداً بهم ؛ لأنهم كانوا على ملتهم ، لا خوفاً من شوكتهم
 وعزتهم (لرجنناك شر قتلة) (وما أنت علينا بعزيز) أى لا تعز علينا ولا تكرم ،
 حتى نكرمك من القتل ونرفعك عن الرجم . وإنما يعز علينا رهطك ، لأنهم من أهل ديننا
 لم يخناروك علينا ولم يتبعوك دوننا ، وقد دل إيلاء ضميره حرف النفي على أن الكلام واقع

(١) قال محمود : «معنى قولهم ضعيفاً ، أى : لا قوة لك ولا عز فيما بيننا ، . الخ . قال أحمد : وهذا من عاسن

نسبته الدالة على أنه كان ملياً بالحقاقة في علم البيان والله المستعان .

في الفاعل لافي الفعل ، كأنه قيل : وما أنت علينا بعزير ، بل رهطك هم الاعزة علينا ، ولذلك قال في جوابهم ﴿ أرهطى أعز عليكم من الله ﴾ ولو قيل : وما عززت علينا ، لم يصح هذا الجواب . فإن قلت : فالكلام واقع فيه وفي رهطه وأنهم الاعزة عليهم دونه ، فكيف صح قوله ﴿ أرهطى أعز عليكم من الله ﴾ قلت : تهاونهم به - وهو نبي الله - تهاون بالله . فحين عز عليهم رهطه دونه كان رهطه أعز عليهم من الله . ألا ترى إلى قوله تعالى (من يطع الرسول فقد أطاع الله) ، ﴿ واتخذتموه وراءكم ظهريا ﴾ ونسيتموه وجعلتموه كالشيء المنبوذ وراء الظهر لا يعبا به ، والظهري : منسوب إلى الظهر والكسر من تغييرات النسب . ونظيره قولهم في النسبة إلى أمس : أمسى ﴿ بما تعملون محيط ﴾ قد أحاط بأعمالكم علما ، فلا يخفى عليه شيء منها ﴿ على مكانتكم ﴾ لا تخلو المسكنة من أن تكون بمعنى المكان . يقال : مكان ومكانة ، ومقام ومقامة . أو تكون مصدرا من مكن مكانة فهو مكين . والمعنى : اعملوا قازين على جهتكم التي أتم عليها من الشرك والشئان لى . أو اعملوا متمكنين من عداوتى مطيقين لها ﴿ إني عامل ﴾ على حسب ما يؤتىني الله من النصرة والتأييد ويمكنني ﴿ من يأتيه ﴾ يجوز أن تكون (من) استفهامية ، معلقة لفعل العلم عن عمله فيها ، كأنه قيل : سوف تعلمون أينما يأتيه عذاب يخزيه ، وأينا هو كاذب . وأن تكون موصولة قد عمل فيها ، كأنه قيل : سوف تعلمون الشقي الذي يأتيه عذاب يخزيه والذي هو كاذب . فإن قلت : أى فرق بين إدخال الفاء ونزعها في (سوف تعلمون) ؟ قلت : إدخال الفاء : وصل ظاهر بحرف موضوع للرصل ، ونزعها : وصل خفي تقديرى بالاستئناف الذى هو جواب لسؤال مقدر ، كأنهم قالوا : فإذا يكون إذا عملنا نحن على مكانتنا وعملت أنت ؟ فقال : سوف تعلمون ، فوصل تارة بالفاء وتارة بالاستئناف ، للتفنن في البلاغة كما هو عادة بلغاة العرب ، وأقوى الوصلين وأبلغهما الاستئناف ، وهو باب من أبواب علم البيان تتكاثر محاسنه ﴿ وارتقبوا ﴾ وانتظروا العاقبة وما أقول لكم ﴿ إني معكم رقيب ﴾ أى منتظر . والرقيب بمعنى الراقب ، من رقبه ، كالضريب والصريم بمعنى الضارب والصارم . أو بمعنى المراقب ، كالعشير والنديم . أو بمعنى المرتقب ، كالفقير والرفيع بمعنى المفقير والمرتفع . فإن قلت : قد ذكر عملهم على مكانتهم ^(١) وعمله على مكانته ، ثم أتبعه ذكر عاقبة العاملين منه ومنهم

(١) قال محمود : وإن قلت قد ذكر عملهم على مكانتهم ... الخ قال أحد : والظاهر - والله أعلم - أن الكلامين جميعا لهم ، فالأول وهو قوله (من يأتيه عذاب يخزيه) مضمن ذكر جرمهم الذى يجازون به وهو الكذب ، ويكون من باب عطف الصفة على الصفة والموصوف واحد ، كما تقول لمن تهدد : ستعلم من يهان ومن يعاقب ، وإنما يعنى المخاطب في الكلامين ، فإذا ثبت صرف الكلامين إليهم لم يخل ذلك من دلالة على ذكر عاقبته هو ، لأن أحد الفريقين إذا كان مبطلا فالآخر هو الحق قطعا ، فذكر لا جدي العاقبتين صريحا بفهم ذكر الأخرى تمريضا . =

فكان القياس أن يقول : من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو صادق . حتى ينصرف من يأتيه عذاب يخزيه إلى الجاحدين ، ومن هو صادق إلى النبي المبعوث إليهم . قلت : القياس ما ذكرت ، ولكنهم لما كانوا يدعون كاذباً قال ﴿ ومن هو كاذب ﴾ يعني في زعمكم ودعواكم ، تجهيلاً لهم . فإن قلت : ما بال ساقى قصة ^(١) عاد وقصة مدين جاءتا بالواو ، والساقتان الوسطيان بالقاء ؟ قلت . قد وقعت الوسطيان بعد ذكر الوعد ، وذلك قوله (إن موعدم الصبح) ، (ذلك وعد غير مكذوب) فجاء بالقاء الذي هو للتسبيح ، كما تقول : وعدته فلما جاء الميعاد كان كيت وكيت . وأما الآخران فلم تقعا بتلك المثابة . وإنما وقعنا مبتدأتين ، فكان حقهما أن تعطفاً بحرف الجمع على ما قبلهما كما تعطف قصة على قصة . الجاثم : اللازم لمكانه لا يريم ، كاللايد ، ^(٢) يعني أن جبريل صاح بهم صيحة فزهق روح كل واحد منهم بحيث هو قصصاً ^(٣) ﴿ كأن لم يغنوا ﴾ كأن لم يقيموا في ديارهم أحياء متصرفين مترددين . البعد : بمعنى البعد وهو الهلاك ، كالرشد بمعنى الرشد . ألا ترى إلى قوله ﴿ كما بعدت ﴾ ؟ وقرأ السلي : بعدت ، بضم العين ، والمعنى في البناء واحد ، وهو نقيض القرب ، إلا أنهم أرادوا التفصيلة بين البعد من جهة الهلاك وبين غيره ، فغيروا البناء كما فرقوا بين ضماني الخير والشر فقالوا : وعد وأوعد ، وقراءة السلي جاءت على الأصل اعتباراً لمعنى البعد من غير تخصيص ، كما يقال : ذهب فلان ومضى ، في معنى الموت . وقيل : معناه بعداً لهم من رحمة الله كما بعدت ثمود منها .

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۖ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ
فَاتَّبَعُوهُ أَمَرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ۖ ۙ يَفْقَهُ قَوْمُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبَشَّ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ ۖ ۙ وَأَتَّبَعُوا فِي هَذِهِ كَفَنَةً وَيَوْمَ
الْقِيَمَةِ بَشَّ الرَّفْدُ الْمَرْفُودُ ۖ ۙ

== والتعريض كما علمت في كثير من مواضعه أبلغ وأوقع من التصريح ، وهذا منه ، والذي يدل على أن الكلامين هما وأن عاقبة أمر شبيب لم تذكر ، استغناء عنها بذكر عاقبتهم ، كما بيناه في الآية التي في أول هذه السورة . وهي قوله تعالى (قال إن تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم) ألا تراه كيف اكتفى بذلك عن أن يقول : ومن هو على خلاف ذلك ، وكذلك قوله في سورة الأنعام (قل يا قوم اعملوا على مكانتكم إني عامل فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار) فذكر هناك أبناً لإحدى العاقبتين ، لأن المراد بهذه العاقبة عاقبة الخير ، ومتى أطلقت فلا يعني إلا ذلك . كقوله (والعاقبة للفقير) واستغنى عن ذكر مقابلتها ، والله أعلم . فتأمل هذا الفصل فإنه تحفة لمن هم نظم درر الكتاب العزيز ، وضم بعضها إلى بعض ، والله الموفق للصواب .

(١) قوله «ساقى قصة» في الصحاح : ساقى الجيش مؤخره له . ومثله ساقى القصة منا . (ع)

(٢) قوله «كاللايد» أى المتلبد اللاصق بالأرض . أفاده الصحاح . (ع)

(٣) قوله «بحيث هو قصصاً» في الصحاح : يقال مات فلان قصصاً إذا أصابته ضربة فمات مكانه . (ع)

﴿بآياتنا وسلطان مبين﴾ فيه وجهان: أن يراد أن هذه الآيات فيها سلطان مبين لموسى على صدق نبوته، وأن يراد بالسلطان المبين: العصا؛ لأنها أبهرها ﴿وما أمر فرعون برشيد﴾ تجهيل لمطيعه حيث شايعوه على أمره، وهو ضلال مبين لا يخفى على من فيه أدنى مسكة من العقل، وذلك أنه ادعى الإلهية^(١) وهو بشر مثلهم، وجاهر بالعسف والظلم والشر الذي لا يأتي إلا من شيطان مارد، ومثله بمعزل من الإلهية ذاتاً وأفعالا، فاتبعوه وسلبوا له دعواه، وتتابعوا على طاعته. والامر الرشيد: الذي فيه رشد: أي: وما في أمره رشد إنما هو غي صريح وضلال ظاهر مكشوف، وإنما يتبع العقلاء من يرشدهم ويهديهم، لا من يضلهم ويغويهم. وفيه أنهم عاينوا الآيات والسلطان المبين في أمر موسى عليه السلام، وعلوا أن معه الرشد والحق، ثم عدلوا عن اتباعه إلى اتباع من ليس في أمره رشد قط ﴿يقدم قومه﴾ أي كما كان قدوة لهم في الضلال كذلك يتقدمهم إلى النار وهم يتبعونه. ويجوز أن يريد بقوله: ﴿وما أمر فرعون برشيد﴾ وما أمره بصالح حميد العاقبة. ويكون قوله ﴿يقدم قومه﴾ تفسيراً لذلك وإيضاحاً. أي: كيف يرشد أمر من هذه عاقبته. والرشد مستعمل في كل ما يحمد ويرتضى، كما استعمل الغي في كل ما يذم ويتسخط. ويقال: قدمه بمعنى تقدمه. ومنه: قادمة الرجل. كما يقال: قدمه بمعنى تقدمه. ومنه مقدمة الجيش. وأقدم بمعنى تقدم. ومنه مقدم العين. فإن قلت: هلا قيل: يقدم قومه فيوردهم؟ ولم جيء بلفظ الماضي؟ قلت: لأن الماضي يدل على أمر موجود مقطوع به، فكأنه قيل: يقدمهم فيوردهم النار لا محالة. و﴿الورد﴾ المورود. و﴿المورود﴾ الذي وردوه. شبه بالفارط الذي يتقدم الواردة إلى الماء. وشبه أتباعه بالواردة، ثم قيل: بئس الورد الذي يردونه النار؛ لأن الورد إنما يراد لتسكين العطش وتبريد الأكباد، والنار ضده ﴿وأتبعوا في هذه﴾ في هذه الدنيا ﴿لعنة﴾ أي يلعنون في الدنيا، ويلعنون في الآخرة ﴿بئس الرفد المرفود﴾ رفدهم. أي: بئس العون المعان. وذلك أن اللعنة في الدنيا رقد للعذاب ومدد له، وقد رقدت باللعنة في الآخرة. وقيل: بئس العطاء المعطى.

ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ۝١٠٠ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْنِيبٍ ۝١٠١

﴿ذلك﴾ مبتدأ ﴿من أنباء القرى نقصه عليك﴾ خبر بعد خبر، أي: ذلك النبأ بعض أنباء القرى المهلكة مقصوص عليك ﴿منها﴾ الضمير للقرى، أي: بعضها باق وبعضها غاب الآخر،

كالزراع القائم على ساقه والذي حصده . فإن قلت : ما محل هذه الجملة ؟ قلت : هي مستأنفة لاجل لها (وما ظلمناهم) بإهلا كنا إياهم (ولكن ظلموا أنفسهم) بارتكاب ما به أهلکوا (فما أغنت عنهم آلهم) فما قدرت أن ترد عنهم بأس الله (يدعون) يعبدون وهي حكاية حال ماضية . و (لما) منصوب بما أغنت (أمر ربك) عذابه ونقمته (تنيب) تحسير . يقال تب إذا خسر . وتنبه غيره ، إذا أوقعه في الخسران .

وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ﴿١٠٢﴾

محل الكاف الرفع ، تقديره : ومثل ذلك الأخذ (أخذ ربك) والنصب فيمن قرأ : وكذلك أخذ ربك . بلفظ الفعل . وقرئ : إذ أخذ القرى (وهي ظالمة) حال من القرى (أليم شديد) وجيع صعب على المأخوذ . وهذا تحذير من وخامة عاقبة الظلم لكل أهل قرية ظالمة من كفار مكة وغيرها ، بل لكل من ظلم غيره أو نفسه بذنب يقتضيه . فعلى كل من أذنب أن يحذر أخذ ربه الأليم الشديد ، فيبادر التوبة ولا يغتر بالإمهال .

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ

وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ﴿١٠٣﴾

(ذلك) إشارة إلى ما قصص الله من قصص الأمم الهالكة بذنوبهم (آية لمن خاف) لعبرة له ، لأنه ينظر إلى ما أحل الله بالمجرمين في الدنيا ، وما هو إلا أنموذج مما أعد لهم في الآخرة ، فإذا رأى عظمته وشدته اعتبر به عظم العذاب الموعود ، فيكون له عبرة وعظة واطفأ في زيادة التقوى والخشية من الله تعالى . ونحوه (إن في ذلك لعبرة لمن يخشى) . (ذلك) إشارة إلى يوم القيامة ، لأن عذاب الآخرة دل عليه . و (الناس) رفع باسم المفعول الذي هو مجموع كما يرفع بفعله إذا قلت يجمع له الناس . فإن قلت : لأي فائدة أوثر اسم المفعول على فعله ؟ (١) قلت : لما في اسم المفعول من دلالة على ثبات معنى الجمع لليوم وأنه يوم لا بد من أن يكون ميعاداً

(١) قال محمود : « إن قلت لم عدل عن الفعل إلى اسم المفعول ... الخ » قال أحمد : ولهذا السرورد قوله تعالى (إنا نحرق الجبال معه يسبحن بالعشي والإشراق ، والطير محشورة) فاستعمل الفعل حيث يليق به . واسم المفعول حيث يحسن استعماله أيضا ... الخ

(٢) قوله « من دلالة » عبارة النسخ : دلالة . (ع)

مضروباً لجمع الناس له، وأنه الموصوف بذلك صفة لازمة، وهو أثبت أيضاً لإسناد الجمع إلى الناس، وأنهم لا ينفكون منه، ونظيره قول المتهدد: إنك لمنهوب مالك محروب قومك، فيه من تمكن الوصف وثباته ما ليس في الفعل. وإن شئت فوازن بينه وبين قوله (يوم يجمعكم ليوم الجمع) تعثر على صحة ما قلت لك. ومعنى يجمعون له: يجمعون لما فيه من الحساب والثواب والعقاب ﴿يوم مشهود﴾ مشهود فيه، فأتسع في الظرف ^(١) بإجرائه مجرى المفعول به، كقوله:

■ وَيَوْمَ شَهِدْنَا سُلَيْمًا وَعَامِرًا * ^(٢)

أى يشهد فيه الخلائق الموقف لا يغيب عنه أحد. والمراد بالمشهود: الذى كثر شاهده. ومنه قولهم: لفلان مجلس مشهود، وطعام محضور. قال:

■ فِي مَحْفَلٍ مِنْ نَوَاصِي النَّاسِ مَشْهُودٍ ^(٣)

فإن قلت: فما منعك أن تجعل اليوم مشهوداً في نفسه دون أن تجعله مشهوداً فيه، كما قال الله تعالى (فن شهد منكم الشهر فليصمه)؟ قلت: الغرض وصف ذلك اليوم بالهول والعظم وتميزه من بين الأيام، فإن جعلته مشهوداً في نفسه فساتر الأيام كذلك مشهودات كلها، ولكن يجعل مشهوداً فيه حتى يحصل التميز كما تميز يوم الجمعة عن أيام الأسبوع بكونه مشهوداً فيه دونها، ولم يحز أن يكون مشهوداً في نفسه؛ لأن سائر أيام الأسبوع مثله يشهد بها كل من يشهده، وكذلك قوله: (فن شهد منكم الشهر فليصمه) الشهر منتصب ظرفاً لا مفعولاً به، وكذلك الضمير في (فليصمه) والمعنى: فمن شهد منكم في الشهر فليصم فيه: يعنى: فمن كان منكم مقياً حاضراً لوطنه في شهر رمضان

(١) قال محمود: «المراد مشهود فيه فأتسع في الظرف... إلخ» قال أحمد: يكون المشهود الذى هو المفعول به مسكوتاً عنه مبهماً ومن الإبهام ما يكون تفخيماً، وهذا مكانه.

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بهذا الجزء صفحة ٤٠٨ فراجع إن شئت اهـ مصححه.

(٣) من الخصوم إذا جد الضجاج بهم
بعد ابن سعد ومن للضمير القود
ومشهد قد كفت الغائبين به
في محفل من نواصي القوم مشهود
فرجته بلسان غير ملتبس
عند الحفاظ وقلب غير مزود

لام قيس الضبية. وضع ضججاً وضججاً: صاح. وضع البعير من الخيل: تعب من ثقله، والضمير بالتشديد جمع ضامر. وفرس أقود: طويل العنق. ورجل أقود: يقبل بوجهه ولا يلتفت. والقرد: جمه. ومشهد: عطف على الخصوم. ويجوز جره برب أى مجلس كفت فيه الغائبين عنه بالتكلم عنهم بين محفل من رؤساء الناس وأشرافهم، فالنواصي: استعارة لهم. وفرجته: فككت كرتبه. وكشفت غتمه بكلام واضح الدلالة صادر عن قلب مطمئن غير خائف عند الحفاظ، أى غير الخصوم ومحافظه كل منهم على رأيه أو المناضبة. ويقال: أحفظه إحفاظاً إذا أغضبته.

فليصم فيه ، ولو نصبته مفعولا فالمسافر والمقيم كلاهما يشهدان الشهر ، لا يشهده المقيم ، ويغيب عنه المسافر :

وَمَا تُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدَّدٍ ﴿١٠٤﴾

الاجل : يطلق على مدة التأجيل كلها وعلى منتهائها ، فيقولون : انتهى الاجل ، وبلغ الاجل آخره ، ويقولون : حل الاجل (فإذا جاء أجلهم) يراد آخر مدة التأجيل ، والعد إنما هو للدة لا لغايتها ومنتهائها ، فعنى قوله ﴿ وما يؤخره إلا لأجل معدود ﴾ إلا لانتها مدة معدودة محذوف المضاف . وقرئ : وما يؤخره بالياء .

يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ سُوءٌ مُّسْتَعِذٌ ﴿١٠٥﴾

قرئ ﴿ يوم يأت ﴾ بغير ياء . ونحوه قولهم : لا أدر ، حكاه الخليل وسيبويه . وحذف الياء والاجتزاء عنها بالكسرة كثير في لغة هذيل . فإن قلت : فاعل يأتي ماهو ؟ قلت : الله عز وجل ، كقوله (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله) ، (أو يأتي ربك) ، (وجاء ربك) وتعضده قراءة : وما يؤخره ، بالياء . وقوله ﴿ بإذنه ﴾ ويجوز أن يكون الفاعل ضمير اليوم ، كقوله تعالى (أن تأتيهم الساعة) . فإن قلت : بما انتصب الظرف ؟ قلت : إما أن ينتصب بلا تكلم . وإنا يا ضمائر . اذكر ، وإما بالانتها المحذوف في قوله (إلا لأجل معدود) أى ينتهى الاجل يوم يأتي ، فإن قلت : فإذا جعلت الفاعل ضمير اليوم ، فقد جعلت اليوم وقتاً لإتيان اليوم وحذت الشيء بنفسه قلت : المراد إتيان هوله وشداذه ﴿ لا تكلم ﴾ لا تتكلم ، وهو نظير قوله (لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن) . فإن قلت : كيف يوفق بين هذا وبين قوله تعالى (يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها) وقوله تعالى (هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون) . قلت : ذلك يوم طويل له مواقف ومواطن ، ففي بعضها يجادلون عن أنفسهم ، وفي بعضها يكفون عن الكلام فلا يؤذن لهم ، وفي بعضها يؤذن لهم فيتكلمون ، وفي بعضها : يختم على أفواههم وتتكلم أيديهم وتشهد أرجلهم ﴿ ففهم ﴾ الضمير لأهل الموقف ولم يذكر ، لأن ذلك معلوم ، ولأن قوله (لا تكلم نفس) يدل عليه ، وقد مر ذكر الناس في قوله (مجموع له الناس) والشق الذى وجبت له النار لإساءته ، والسعيد الذى وجبت له الجنة لإحسانه .

فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴿١٠٦﴾ خَالِدِينَ فِيهَا

مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴿١٠٧﴾

قراءة العامة بفتح الشين . وعن الحسن (شقوا) بالضم ، كما قرئ (سعدوا) . والزفير : إخراج النفس . والشيق : رده . قال الشيخ :

يَعِيدُ مَدَى التَّطْرِيبِ أَوَّلَ صَوْتِهِ زَفِيرٌ وَيَتْلُوهُ شَيْقٌ مُحْشَرَجٌ (١)

(مادامت السموات والأرض) فيه وجهان ، أحدهما : أن تراد سموات الآخرة وأرضها وهي دائمة مخلوقة للأبد . والدليل على أن لها سموات وأرضاً قوله تعالى (يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات) وقوله . (وأورثنا الأرض نبتوا من الجنة حيث نشاء) ولأنه لا بد لأهل الآخرة مما يقلمهم ويظلمهم : إما سماء يخلقها الله ، أو يظلمهم العرش ، وكل ما أظلك فهو سماء . والثاني أن يكون عبارة عن التأييد ونفي الانقطاع ، كقول العرب : مادام تعار ، وما أقام ثبير ، وما لاح كوكب ، وغير ذلك من كلمات التأييد . فإن قلت : فما معنى الاستثناء في قوله (إلا ماشاء ربك) وقد ثبت خلود أهل الجنة والنار في الأبد من غير استثناء ؟ قلت : هو استثناء من الخلود في عذاب النار ، ومن الخلود في نعيم الجنة : وذلك أن أهل النار لا يخلدون في عذاب النار وحده ، بل يعذبون بالزمهرير وبأنواع من العذاب سوى عذاب النار ، وبما هو أغلظ منها كلها وهو سخط الله عليهم وخسؤه لهم وإهانتهم إيهاهم . وكذلك أهل الجنة لهم سوى الجنة ما هو أكبر منها وأجل موقعاً منهم ، وهو رضوان الله ، كما قال (وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر) ولهم ما يفضل الله به عليهم سوى ثواب الجنة مما لا يعرف كنهه إلا هو ، فهو المراد بالاستثناء . والدليل عليه قوله (عطاء غير مجدوذ) ومعنى قوله في مقابلته (إن ربك فعال لما يريد) أنه يفعل بأهل النار ما يريد من العذاب ، كما يعطي أهل الجنة عطاءه الذي لا انقطاع له ، فتأمله فإن القرآن يفسر بعضه بعضاً ، ولا يخذعك عنه قول المجبرة (٢) . إن المراد بالاستثناء خروج أهل الكبار من النار بالشفاعة ، فإن الاستثناء الثاني ينادى على تكذيبهم ويسجل بافترائهم . وما ظنك بقوم نبذوا كتاب الله لما روى لهم بعض النوابت (٣)

(١) للشيخ يصف حمار وحش . والمدي : المسافة والغاية . والتطريب : ترديد الصوت وترخييه . والزفير : إخراج النفس بشدة . والمحشرج اسم مفعول : الصوت الذي يردده في حلقة وصدره .

(٢) قوله « ولا يخذعك عنه قول المجبرة » يريد أهل السنة . أما المعتزلة فيقولون : فاعل الكبيرة واسطة بين المؤمن والكافر وخطوئه في النار أبدى . وتحقيق بطلانه في علم التوحيد . (ع)

(٣) قوله « لما روى لهم بعض النوابت » في الصحاح : إن بني فلان لنا بة شر . والنوابت من الأحداث : الإحمار . (ع)

عن عبدالله بن عمرو بن العاص : ليأتين على جهنم يوم تصفق فيه أبوابها ليس فيها أحد^(١)؛ وذلك بعد ما يلبثون فيها أحقاباً ، وقد بلغني أن من الضلال من اغترّ بهذا الحديث ، فاعتقد أن الكفار لا يخلدون في النار . وهذا ونحوه والعياذ بالله من الخذلان المبين ، زادنا الله هداية إلى الحق ومعرفة بكتابهِ . وتنبيهاً على أن نعقل عنه ، ولئن صح هذا عن ابن العاص ، فعناه أنهم يخرجون من حرّ النار إلى برد الزمهرير فذلك خلوت جهنم وصفق أبوابها ، وأقول : ما كان لابن عمرو في سيفه ، ومقاتلته بهما على بن أبي طالب رضى الله عنه ، ما يشغله عن تسيير هذا الحديث .

وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَقِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ
إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْذُوزٍ (١٠٨) فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ
مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمَوْفُونَ نَصِيْبُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ (١٠٩)

﴿غير مجذوز﴾ غير مقطوع ، ولكنه ممتد إلى غير نهاية ، كقوله (لم أجر غير ممنون) .
لما قصّ قصص عبدة الأوثان ، وذكر ما أحلّ بهم من نقمة ، وما أعدّ لهم من عذابه قال :
﴿فلا تك في مرية مما يعبد هؤلاء﴾ أى : فلا تشك بعد ما أنزل عليك من هذه القصص في سوء عاقبة عبادتهم وتعزّضهم بها لما أصاب أمثالهم قبلهم تسليّة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وعدة بالانتقام منهم ووعيداً لهم ثم قال ﴿ما يعبدون إلا كما يعبد آباؤهم﴾ يريد أن حالهم في الشرك مثل حال آبائهم من غير تفاوت بين الحالين ، وقد بلغك ما نزل بآبائهم فسينزلن بهم مثله ،
وهو استئناف معناه تعليل النهى عن المرية . و « ما » فى « ما » ، وكما : يجوز أن تكون مصدرية وموصولة ، أى : من عبادتهم . وكعبادتهم . أو مما يعبدون من الأوثان . ومثل ما يعبدون منها ﴿وإنما لموفون نصيبهم﴾ أى حظهم من العذاب^(٢) كما وفيما آباءهم أنصباهم . فإن قلت :

(١) الحديث أخرجه البزار قال : حدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو داود حدثنا شعبة عن أبي بلج عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال ■ يأتي على النار زمان تحقّق أبوابها ليس فيها أحد ، يعنى من الموحدين « كذا فيه ورجاله ثقات . والتفسير لأدرى من هو ، وهو أولى من تفسير المصنف » ويؤيده ما رواه ابن عدى عن أنس رضى الله عنه مرفوعاً « ليأتين على جهنم يوم تصفق أبوابها ، ما فيها من أمة عمّد أحد » وفى الباب عن أبي أمامة رفعه ■ يأتي على جهنم يوم ما فيها من بنى آدم أحد ، تحقّق أبوابها ، يعنى من الموحدين « وأما الحديث الذى أخرجه البخاري عن أبي أمامة فى مسنده من طريق الحسن عن عمرو رفعه ■ إن جهنم تغلّو حتى يثبت فيها المرجير ، فهو منقطع . ومراسيل الحسن عندهم واهية . لأنه كان يأخذ من كل أحد . فإن كان محفوظاً فعلى التأويل الأول ، والله أعلم .

(٢) قال مجاهد : « أى حظهم من العذاب ، وإنما نصب غير منقوص حالاً من النصيب الموفى ، لأنه يجوز أن =

كيف نصب (غير منقوص) حالا عن النصيب الموفى ؟ قلت يجوز أن يوفى وهو ناقص ، ويوفى وهو كامل . ألا تراك تقول . وفيه شطر حقه ، وثلث حقه ، وحقه كاملاً وناقصاً ،

وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ

لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ﴿١١٠﴾

(فاختلف فيه) آمن به قوم وكفر به قوم ، كما اختلف في القرآن (ولولا كلمة) يعني كلمة الإنظار إلى يوم القيامة (لقضى بينهم) بين قوم موسى أو قومك . وهذه من جملة التسلية أيضاً .

وَأِنْ كُلاًّ لَّمَّا لِيُوفِّيَنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١١١﴾

(وإن كلا) التثوين عوض من المضاف إليه . يعني : وإن كلهم ، وإن جميع المختلفين فيه (ليوفينهم) جواب قسم محذوف . واللام في (لما) موطئة للقسم ، و(ما) مضافة . والمعنى : وإن جميعهم والله ليوفينهم (ربك أعمالهم) من حسن وقبيح وإيمان وجحود . وقرأ : وإن كلا بالتخفيف على إعمال المخفف عمل الثقيلة ، اعتباراً لأصلها الذي هو التثنية . وقرأ أبي : وإن كل لما ليوفينهم ، على أن إن نافية . ولما بمعنى إلا . وقراءة عبد الله مفسرة لها . وإن كل إلا ليوفينهم ، وقرأ الزهري وسليمان بن أرقم : وإن كلا لما ليوفينهم ، بالتثوين . كقوله (أكلأ لما) والمعنى : وإن كلا ملومين ، بمعنى مجموعين ، كأنه قيل : وإن كلا جميعاً ، كقوله (فسجد الملائكة كلهم أجمعون) .

فَاسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١٢﴾

(فاستقم كما أمرت) فاستقم استقامة مثل الاستقامة التي أمرت بها على جادة الحق ، غير عادل عنها (ومن تاب معك) معطوف على المستتر في استقم . وإنما جاز العطف عليه ولم يؤكد بمفصل لقيام الفاصل مقامه . والمعنى : فاستقم أنت وليستقم من تاب على الكفر وآمن معك (ولا تطغوا) ولا تخرجوا عن حدود الله (إنه بما تعملون بصير) عالم فهو مجازيكم به . فاتقوه . وعن ابن عباس : ما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع القرآن آية كانت

== يوفى وهو ناقص ويوفى وهو كامل . ألا تراك تقول : وفيه شطر حقه وحقه كاملاً قال أحد : وهم والله أعلم . فان التوفية تستلزم عدم نقصان الموفى كاملاً كان أو ناقصاً ، فقولك : وفيه نصف حقه يستلزم عدم نقصانه ، فوجه انتصابه حالا عنه ؟ والأوجه أن يقال : استعملت التوفية بمعنى الاعطاء ، كما استعمل التوفى بمعنى الأخذ . ومن قال : أعطيت فلاناً حقه . كان جديراً أن يؤكد بقوله «غير منقوص» والله أعلم

أشد ولا أشقّ عليه من هذه الآية . ولهذا قال : شيتنى هود والواقعة وأخواتهما ^(١) . وروى أن أصحابه قالوا له : لقد أسرع فيك الشيب . فقال : شيتنى هود . وعن بعضهم : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت له : روى عنك أنك قلت : شيتنى هود . فقال : نعم . فقلت : ما الذى شيبك منها ؟ أفصص الانبياء وهلاك الأمم ؟ قال : لا ، ولكن قوله (فاستقم كما أمرت) . وعن جعفر الصادق رضى الله عنه (فاستقم كما أمرت) قال : افتقر إلى الله بصحة العزم .

وَلَا تَرَوْكُمْ كُنُوزَ آلِي الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن
أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴿١١٣﴾

قريئ : ولا تركنوا ، بفتح الكاف وضمها مع فتح التاء . وعن أبي عمرو : بكسر التاء وفتح الكاف ، على لغة تميم في كسرهم حروف المضارعة إلا الياء في كل ما كان من باب علم يعلم . ونحوه قراءة من قرأ (فتمسك النار) بكسر التاء . وقرأ ابن أبي عبة : ولا تركنوا ، على البناء للفعول ، من أركنه إذا أماله ، والتهى متناول للانحطاط في هوائهم ، والانقطاع إليهم ، ومصاحبهم وبجالستهم وزيارتهم ومداهنتهم ، والرضا بأعمالهم ، والتشبه بهم ، والتزي بزيمهم ، ومد العين إلى زهرتهم . وذكروهم بما فيه تعظيم لهم . وتأمل قوله (ولا تركنوا) فإن الركون هو الميل اليسير . وقوله (إلى الذين ظلموا) أى إلى الذين وجد منهم الظلم ، ولم يقل إلى الظالمين . وحكى أن الموفق صلى خلف الإمام فقرأ بهذه الآية فغشى عليه ، فلما أفاق قيل له ، فقال : هذا فيمن ركن إلى من ظلم ، فكيف بالظالم . وعن الحسن رحمه الله : جعل الله الدين بين لامين : (ولا تطغوا) ، (ولا تركنوا) ولما خالط الزهري السلاطين كتب إليه أخ له في الدين : عافانا الله وإياك أبا بكر من الفتن . فقد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يدعو لك الله ويرحمك : أصبحت شيخاً كبيراً وقد أقتلتك نعم الله بما فهمك الله من كتابه وعليك من سنة نبيه ، وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء ، قال الله سبحانه (لتبيننه للناس ولا تكتمونه) واعلم أن أيسر ما ارتكبت وأخف

(١) وفي الترمذى من حديث شيان عن أبي إسحاق عن عكرمة عن ابن عباس قال قال أبو بكر : يا رسول الله قد شبت ، قال : قد شيتنى هود والواقعة والمرسلات ، وعم يتساءلون . وإذا الشمس كورت ، وقال حسن غريب . وأخرجه البراز من هذا الوجه . وقال : اختلف فيه على أبي إسحاق ، فقال شيان كذا . وقال علي بن صالح : عن أبي إسحاق عن أبي حنيفة قال : وقال زكريا عن أبي إسحاق عن مسروق أن أبا بكر قال . وأطال الدارقطى في ذكر علله . واختلف طرقه في أوائل كتاب الملل . ورواه البيهقي في الدلائل من رواية عطية بن سعيد قال قال عمر ابن الخطاب : يا رسول الله لقد أسرع إليك الشيب . فقال شيتنى هود وأخواتها : الواقعة . وعم يتساءلون . وإذا الشمس كورت ، وأخرجه ابن سعد وابن عدى من رواية يزيد الرقاشي عن أنس . وفيه الواقعة والقارة وسأل وإذا الشمس كورت .

ما احتملت : أنك آنتست وحشة الظالم ، وسهلت سبيل الفى بدتوك من لم يؤذ حقاً ولم يترك باطلاً ، حين أدناك اتخذوك قطباً تدور عليك رضى باطلهم ، وجسراً يعبرون عليك إلى بلائهم ، وسلباً يصعدون فيك إلى ضلالهم ، يُدخلون الشك بك على العلماء ، ويقتادون بك قلوب الجهلاء ، فما أيسر ما عمروا لك في جنب ما خربوا عليك ، وما أكثر ما أخذوا منك في جنب ما أفسدوا عليك ^(١) من دينك ، فما يؤمنك أن تكون من قال الله فيهم (خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غياً) فإنك تعامل من لا يجهل ، ويحفظ عليك من لا يغفل ، فداؤ دينك فقد دخله سقم ، وهى زادك فقد حضر السفر البعيد ، وما يخفى على الله من شىء في الأرض ولا في السماء ، والسلام . وقال سفيان : في جهنم واد لا يسكنه إلا القراء الزائرون للبلوك . وعن الأوزاعى : ما من شىء أبغض إلى الله من عالم يزور عاملاً . وعن محمد ابن مسلمة : الذباب على العذرة ، أحسن من قارئ على باب هؤلاء . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه ^(٢) ، ولقد سئل سفيان عن ظالم أشرف على اهلاك في برية ، هل يسقى شربة ماء ؟ فقال : لا ، فقيل له : يموت ؟ فقال : دعه يموت . (وما لكم من دون الله من أولياء) حال من قوله (فتمسك) أى : فتمسك النار وأتم على هذه الحال . ومعناه : وما لكم من دون الله من أنصار يقدر على منعكم من عذابه ، لا يقدر على منعكم منه غيره (ثم لا تنصرون) ثم لا ينصركم هو ، لأنه وجب في حكمته تعذيبكم وترك الإبقاء عليكم . فإن قلت : فما معنى ثم ؟ قلت : معناها الاستبعاد ، لأن النصره من الله مستبعدة مع استيحابهم العذاب واقتضاء حكمته له .

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ

ذَلِكَ ذِكْرِي لِلذَّاكِرِينَ (١١٤)

(طرفي النهار) غدوة وعشية (وزلفاً من الليل) وساعات من الليل وهي ساعات القربة من آخر النهار ، من أزلقه إذا قربه وازدلف إليه ، وصلاة الغدوة : الفجر . وصلاة العشية : الظهر والعصر ، لأن ما بعد الزوال عشى . وصلاة الزلف : المغرب والعشاء . وانتصاب طرفي النهار على الظرف ، لأنهما مضافان إلى الوقت ، كقولك : أقمت عنده جميع النهار ، وأنته نصف النهار

(١) قوله « وما أكثر ما أخذوا منك في جنب ما أفسدوا عليك » لعل هنا سقطاً تقديره : في جنب ما أعطوك .

وما أقل ما أصلحو لك في جنب ما أفسدوا ... الخ . (ع)

(٢) قد روله البيهقي في السادس والستين من الشعب من رواية يونس بن عبد عن الحسن من قوله . وذكره أبو نعيم

في الحلية من قول سفيان الثوري .

وأوله وآخره، تنصب هذا كله على إعطاء المضاف حكم المضاف إليه . ونحوه (وأطراف النهار) وقرئ: وزلفا، بضمين . وزلفا، بسكون اللام . وزلفى : بوزن قرنى . فالزلف : جمع زلفة ، كظم في ظلة . والزلف بالسكون : نحو بسرة وبسر . والزلف بضمين نحو بسر في بسر . والزلفى بمعنى الزلفة ، كما أن القرى بمعنى القرية : وهو ما يقرب من آخر النهار من الليل . وقيل : وزلفا من الليل : وقربا من الليل ، وحققها على هذا التفسير أن تعطف على الصلاة ، أى : أقم الصلاة طرفي النهار ، وأقم زلفا من الليل ، على معنى : وأقم صلاة تتقرب بها إلى الله عز وجل في بعض الليل ﴿إن الحسنات يذهبن السيئات﴾ فيه وجهان ، أحدهما : أن يراد تكفير الصغائر بالطاعات ، وفي الحديث : «إن الصلاة إلى الصلاة كفارة ما بينهما ما اجتنبت الكبائر»^(١) ، والثاني : إن الحسنات يذهبن السيئات ، بأن يكن لطفاً في تركها . كقوله (إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) وقيل : نزلت في أبي اليسر عمرو بن غزية الأنصارى ، كان يبيع التمر فأته امرأة فأعجبته ، فقال لها : إن في البيت أجود من هذا التمر ، فذهب بها إلى بيته فضمها إلى نفسه وقبلها ، فقالت له : اتق الله ، فتركها وندم ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بما فعل ، فقال صلى الله عليه وسلم : أنتظر أمر ربي . فلما صلى صلاة العصر نزلت . فقال : نعم ، اذهب فإنها كفارة لما عملت : وروى أنه أتى أبا بكر فأخبره فقال : استر على نفسك وتب إلى الله . فأتى عمر رضى الله عنه فقال له مثل ذلك ، ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت ، فقال عمر : أهذا له خاصة أم للناس عامة ؟ فقال : بل للناس عامة . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له : توضأ وضوءاً حسناً وصل ركعتين (إن الحسنات يذهبن السيئات)^(٢) ﴿ذلك﴾ إشارة إلى قوله (فاستقم) فما بعده ﴿ذكرى للذاكرين﴾ عظة للمتعتلين .

(١) أخرجه الحاكم من حديث أبي هريرة رفعه والصلاة المكتوبة إلى الصلاة المكتوبة كفارة لما بينهما ما اجتنبت الكبائر .

(٢) كان في الأصل أبو اليسر عمرو بن غزية وهو غلط . وإنما هو أبو اليسر كعب بن عمرو . وكذا هو في كتب أسماء الصحابة . وإنما تبع المصنف الثعلبى فانه قال كذلك نزلت في عمرو بن غزية الأنصارى . والحديث عند الترمذى والنسائى والبخارى والطبرانى والطبرى من رواية عثمان بن عبد الله بن موهب عن موسى بن طلحة بن أبي اليسر ابن عمرو قال : أتت امرأة ببتاع تمرأ - فقلت لها : في البيت تمر أطيب من هذا فدخلت معى في البيت . فأهويت إليها فقبلتها . فقالت : اتق الله . فأبيت أبا بكر فذكرت ذلك له : فقال استر على نفسك وتب . فأبيت عمر فقال مثل ذلك . فأبيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فأطرق طويلاً حتى أرحى إليه (أتم الصلاة ... الآية) قال ابن أبي اليسر : أتيت فقرأها على . فقال أصحابه : يا رسول الله ، أهذا خاصة أم للناس عامة ؟ فقال : بل للناس عامة . وفي رواية لأحمد فقال عمر بن الخطاب : يا رسول الله ، أله وحده أم للناس كافة ؟ وللدارقطنى والحاكم والبيهقى من رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ أنه كان قاعداً عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاءه رجل فقال : يا رسول الله ، ما تقول في رجل أصاب من امرأة لانهل له فلم يدع شيئاً يأتيه الرجل من امرأة إلا أصاب منها غير أنه لم يجامعها .

وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٥﴾

ثم كثر إلى التذكير بالصبر بعد ما جاء بما هو خاتمة للتذكير ، وهذا السرور لفضل خصوصية ومزية وتنبية على مكان الصبر ومحلّه ، كأنه قال : وعليك بما هو أهمّ بما ذكرت به وأحق بالتوصية ، وهو الصبر على امثال ما أمرت به والانتها عما نهيت عنه ، فلا يتم شيء منه إلا به ﴿فإن الله لا يضيع أجر المحسنين﴾ جاء بما هو مشتمل على الاستقامة وإقامة الصلوات والانتها عن الطغيان والركون إلى الظالمين والصبر وغير ذلك من الحسنات .

فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ

إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿١١٦﴾
﴿فلولا كان من القرون﴾ فهلا كان . وقد حكوا عن الخليل : كل دلولاء في القرآن فعناها . وهلا ، إلا التي في الصافات ، وما صحت هذه الحكاية في غير الصافات (ولولا أن تداركة نعمة من ربه لنبذ بالعراء) ، (ولولا رجال مؤمنون) ، (ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم) . ﴿أولو بقية﴾ أولو فضل وخير . وسمى الفضل والجودة بقية لأن الرجل يستبقى مما يخرج من أجوده وأفضله ، فصار مثلاً في الجودة والفضل . ويقال : فلان من بقية القوم ، أي من خيارهم . وبه فسر بيت الحماسة :

* إِنْ تُذْنِبُوا ثُمَّ يَأْتِنِي بَقِيَّتُكُمْ * (١)

== فقال له النبي صلى الله عليه وسلم تواضاً وضواً حسناً ثم صل . فأرسل الله تعالى الآية . فقال معاذ : أمي له خاصة أم للسبلين عامة ؟ قال : بل للسبلين عامة . وأصل الحديث في الصحيحين عن ابن مسعود وجاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إني عالجت امرأة في أقصى المدينة وإني أصبت منها دون أن أمسها وأنا هذا فاقض فيّ ما شئت . فقال له عمر : لقد سترك الله لو سترت على نفسك ولم يرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً فانطلق الرجل فأتبعه النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً . فدعا قتلاً عليه (أثم الصلاة طرفي النهار ... الآية) فقال رجل من القوم : يا رسول الله أله خاصة أم للناس ؟ فقال : بل للناس كافة .

(١) يا أيها الراكب المرحى مطيته سائل بني أسد ماهذه الصوت
وقل لم بادروا بالصدر واتصوا قولا يبرئكم إني أنا الموت
إن تذبذبوا ثم يأتيني بقيتكم فإني على بذبب عندكم فوت

لروشد بن كثير الطائي . وزجاء - بالتخفيف والتشديد - وأزجاء : سافه . وأراد بالصوت : الصيحة أو القصة التي بلغتته عنه ، وأخبر عن نفسه بالموت مبالغة . وبقيّة القوم : خيارهم ، وتأتي مصدراً بمعنى البقوى ، كالتقية بمعنى التقوى . والمعنى على الأول . إن تذبذبوا ثم يأتيني أما تلكم يعتذرون عنكم فلا فوت ، ولا بأس عليّ بسبب ذنب غيركم . وعلى الثاني : ثم يأتيني منكم ذو الأبقاء على أنفسهم . يقولون : لا تهلكنا بما فعل السفهاء منا ، فكذلك . ويجوز أن المعنى : إن تجتمهوا على اللجاجة أو للاعتذار ، فلا تنفوتن مؤاخذتكم بل لا بد منها . وإثبات الياء في يأتيني ، للاشباع ، لكن الأخير غير مناسب لقوله «بادروا بالصدر» .

ومنه قولهم : في الزوايا خبايا ، وفي الرجال بقايا . ويجوز أن تكون البقية بمعنى البقوى ، كالتقية بمعنى التقوى ، أى : فهلا كان منهم ذوو بقاء على أنفسهم وصيانة لها من سخط الله وعقابه . وقرئ : أولو بقية . بوزن لقية ، من بقاء يقيه إذا راقبه وانتظره ومنه : «بقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم»^(١) ، والبقية المزة من مصدره . والمعنى : فلو كان منهم أولو مراقبة وخشية من انتقام الله ، كأنهم ينتظرون إيقاعه بهم لإشفاقهم ﴿إلا قليلا﴾ استثناء منقطع ، معناه : ولكن قليلا من أنجينا من القرون نهوا عن الفساد ، وسائرهم تاركون للنهي . و(من) في ﴿من أنجينا﴾ حقها أن تكون للبيان لا للتبويض ؛ لأن النجاة إنما هي للناهيين وحدهم . بدليل قوله تعالى (أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا) . فإن قلت : هل لوقوع هذا الاستثناء متصلا وجه يحمل عليه ؟ قلت : إن جعلته متصلا على ما عليه ظاهر الكلام ، كان المعنى فاسداً ؛ لأنه يكون تحضيضاً لأولى البقية على النهي عن الفساد ، إلا للقليل من الناجين منهم كما تقول : هلا قرأ قومك القرآن إلا الصالحاء منهم . تريد استثناء الصالحاء من المحضضين على قراءة القرآن وإن قلت في تحضيضهم على النهي عن الفساد معنى نفى عنهم ، فكأنه قيل : ما كان من القرون أولو بقية إلا قليلا ، كان استثناء متصلا ومعنى صحيحاً ، وكان اتصافه على أصل الاستثناء . وإن كان الألفصح أن يرفع على البدل ﴿واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه﴾ أراد بالذين ظلموا : تاركى النهي عن المنكرات ، أى : لم يهتموا بما هو ركن عظيم من أركان الدين ، وهو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعقدوا همهم بالشهوات ، واتبعوا ما عرفوا فيه التمتع والترف ، من حب الرياسة والثروة ، وطلب أسباب العيش الهنيء . ورفضوا ما وراء ذلك ونبدوه وراء ظهورهم . وقرأ أبو عمرو في رواية الجعفي ، واتبع الذين ظلموا ، يعنى : واتبعوا جزاء ما أترفوا فيه . ويجوز أن يكون المعنى في القراءة المشهورة : أنهم اتبعوا جزاء إترافهم . وهذا معنى قوى لتقدم الإنجاء ، كأنه قيل : إلا قليلا من أنجينا منهم وهلك السائر . فإن قلت : علام عطف قوله (واتبع الذين ظلموا) ؟ قلت : إن كان معناه : واتبعوا الشهوات ، كان معطوفاً على مضمر ، لأن المعنى إلا قليلا من أنجينا منهم نهوا عن الفساد ، واتبع الذين ظلموا شهواتهم ، فهو عطف على نهوا . وإن كان معناه واتبعوا جزاء الإتراف ، فالواو للحال ، كأنه قيل : أنجينا القليل وقد اتبع الذين ظلموا جزاءهم . فإن قلت : فقلوه ﴿وكانوا مجرمين﴾ ؟ قلت : على أترفوا أى : اتبعوا الإتراف وكونهم مجرمين ؛ لأن تابع الشهوات مغمو بالآثام . أو أريد بالإجرام

(١) أخرجه أبو داود من حديث معاذ بن جبل قال «بقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة العتمة ، فتأخر حتى ظن الظان أنه ليس بخارج ... الحديث» .

إغفالهم للشكر. أو على اتباعوا، أى اتبعوا شهواتهم وكانوا مجرمين بذلك. ويجوز أن يكون اعتراضاً وحكماً عليهم بأنهم قوم مجرمون.

وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ﴿١١٧﴾

(كان) بمعنى صح واستقام. واللام لتأكيد النفي. و (بظلم) حال من الفاعل. والمعنى: واستحال في الحكمة أن يهلك الله القرى ظالماً لها (وأهلها) قوم (مصلحون) تنزيهاً لذاته عن الظلم. وإيداناً بأن إهلاك المصلحين من الظلم. وقيل: الظلم الشرك، ومعناه أنه لا يهلك القرى بسبب شرك أهلها وهم مصلحون يتعاطون الحق فيما بينهم ولا يضمون إلى شركهم فساداً آخر.

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴿١١٨﴾
إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ

وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١١٩﴾

(ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) يعنى لا يضطرهم إلى أن يكونوا أهل أمة واحدة أى ملة واحدة وهى ملة الإسلام، كقوله (إن هذه أمتكم أمة واحدة) وهذا الكلام يتضمن نفي الاضطراب، وأنه لم يضطرهم إلى الاتفاق على دين الحق، ولكنه مكثهم من الاختيار الذى هو أساس التكليف، فاختار بعضهم الحق وبعضهم الباطل، فاختلغوا، فلذلك قال (ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك) إلا ناساً هداهم الله ولطف بهم، فاتفقوا على دين الحق غير مختلفين فيه (ولذلك خلقهم) ذلك إشارة إلى ما دل عليه الكلام الأول وتضمنه، يعنى: ولذلك من التمكين والاختيار الذى كان عنه الاختلاف خلقهم، ليثيب مختار الحق بحسن اختياره، ويعاقب مختار الباطل بسوء اختياره (وتمت كلمة ربك) وهى قوله للبلائكة (لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) لعله بكثرة من يختار الباطل.

وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَتَّبِعُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٠﴾ وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ااعْمَلُوا عَلَىٰ

مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ ﴿١٢١﴾ وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴿١٢٢﴾

(وكل) التنوين فيه عوض من المضاف إليه كأنه قيل. وكل نبأ (نقص عليك) و (من أنباء الرسل) بيان لكل. (وما نثبت به فؤادك) بدل من كلا. ويجوز أن يكون المعنى: كل واقتصاص

نقص عليك ، على معنى : وكل نوع من أنواع الاختصاص نقص عليك ، يعنى : على الأساليب المختلفة ، و (ما ثبت به) مفعول نقص . ومعنى تثبيت فواده : زيادة يقينه وما فيه طمأنينة قلبه ، لأن تكاثر الأدلة أثبت للقلب وأرسخ للعلم (وجاءك فى هذه الحق) أى فى هذه السورة . أو فى هذه الأنبياء المقتصة فيها ما هو حق (وموعظة وذكرى للمؤمنين . وقل للذين لا يؤمنون) من أهل مكة وغيرهم (اعملوا) على حالكم وجهتمكم التى أنتم عليها (إنا عاملون وانتظروا) بنا الدوائر (إنا منتظرون) أن ينزل بكم نحو ما اقتض الله من النقم النازلة بأشباهكم .

وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ

عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٢٣﴾

(ولله غيب السموات والأرض) لا تخفى عليه خافية مما يجرى فيها ، فلا تخفى عليه أعمالكم (وإليه يرجع الأمر كله) فلا بد أن يرجع إليه أمرهم وأمرك ، فينتقم لك منهم (فاعبده وتوكل عليه) فإنه كافيك وكافلك (وما ربك بغافل عما يعملون) وقرئ : تعملون ، بالتاء : أى أنت وهم على تغليب المخاطب .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة هود أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح ومن كذب به ، وهود وصالح وشعيب ولوط وإبراهيم وموسى وكان يوم القيامة من السعداء إن شاء الله تعالى ذلك ^(١)

(١) تقدم إسناده فى آل عمران وباقى فى آخر الكتاب .

سورة يوسف

مكية [إلا الآيات ١ و ٢ و ٣ و ٧ فدية]

وهي مائة وإحدى عشرة آية [نزلت بعد سورة هود]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَّتِي تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ① إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ② نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ③

(تلك) إشارة إلى آيات السورة . و (الكتاب المبين) السورة . أى تلك الآيات التي أنزلت إليك في هذه السورة آيات السورة الظاهر أمرها في إعجاز العرب وتبكيهم . وألتي تبين لمن تدبرها أنها من عند الله لا من عند البشر . أو الواضحة التي لا تشبه على العرب معانيها لتزولها بلسانهم . أو قد أبين فيها ما سألت عنه اليهود من قصة يوسف . فقد روى أن علماء اليهود قالوا لكبراء المشركين : سلوا محمداً لم انتقل آل يعقوب من الشام إلى مصر ؟ وعن قصة يوسف (أنزلناه) أنزلنا هذا الكتاب الذي فيه قصة يوسف في حال كونه (قرآناً عربياً) وسمى بعض القرآن قرآننا . لأن القرآن اسم جنس يقع على كله وبعضه (لعلكم تعقلون) إرادة أن تفهموه وتحيطوا بمعانيه ولا يلتبس عليكم (ولو جعلناه قرآناً أعجمياً لقالوا لولا فصلت آياته) . (القصص) على وجهين : يكون مصدراً بمعنى الاقتصار ، تقول : قص الحديث يقصه قصصاً ، كقولك : شله يشله شللاً . إذا طرده . ويكون « فعلاً » بمعنى « مفعول » ، كالتفض والحسب . ونحوه النبأ والخبر : في معنى النبأ به والخبر به . ويجوز أن يكون من تسمية المفعول بالمصدر ، كالخلق والصيد . وإن أريد المصدر ، فعناه : نحن نقص عليك أحسن القصص (بما أوحينا إليك هذا القرآن) أى بإيجازنا إليك هذه السورة ، على أن يكون أحسن منصوباً نصب المصدر ، لإضافته إليه . ويكون المقصود مخدوفاً ؛ لأن قوله (بما أوحينا إليك هذا القرآن) مفعول عنه . ويجوز أن

ينتصب هذا القرآن بنقص^١، كأنه قيل : نحن نقص عليك أحسن الاقتصاص هذا القرآن بإيجائنا إليك . والمراد بأحسن الاقتصاص : أنه اقتصر على أبداع طريقة وأعجب أسلوب . ألا ترى أن هذا الحديث مقتصر في كتب الأولين وفي كتب التواريخ . ولا ترى اقتصاصه في كتاب منها مقارباً لاقتصاصه في القرآن . وإن أريد بالقصص المقصوص ، فمعناه : نحن نقص عليك أحسن ما يقص من الأحاديث ، وإنما كان أحسنه لما يتضمن من العبر والنكت والحكم والعجائب التي ليست في غيرها^(١) . والظاهر أنه أحسن ما يقتصر في باب ، كما يقال في الرجل : هو أعلم الناس وأفضلهم ، يراد في فنه . فإن قلت : مم اشتقاق القصص ؟ قلت : من قص أثره إذا اتبعه ، لأن الذي يقص الحديث يتبع ما حفظ منه شيئاً فشيئاً ، كما يقال : تلا القرآن ، إذا قرأه ، لأنه يتلو أى يتبع ما حفظ منه آية بعد آية ﴿ وإن كنت ﴾ إن مخففة من الثقيلة . واللام هي التي تفرق بينها وبين النافية . والضمير في ﴿ قبله ﴾ راجع إلى قوله : ما أوحينا . والمعنى : وإن الشأن والحديث كنت من قبل إيجائنا إليك من الغافلين عنه ، أى : من الجاهلين به ، ما كان لك فيه علم قط ولا طرق سمعك طرف منه .

إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَيِّهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ

رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴿٤﴾

﴿ إذ قال يوسف ﴾ بدل من أحسن القصص ، وهو من بدل الاشتغال ، لأن الوقت مشتمل على القصص وهو المقصوص ، فإذا قص وقته فقد قص . أو بإضمار « اذكر » ويوسف اسم عبراني ، وقيل عربي وليس بصحيح : لأنه لو كان عربياً لانصرف لخلوة عن سبب آخر سوى التعريف . فإن قلت : فما تقول فيمن قرأ (يوسف) بكسر السين ، أو (يوسف) بفتحها . هل يجوز على قراءته أن يقال « هو عربي » ، لأنه على وزن المضارع المبني للفاعل أو المفعول من آسف . وإنما منع الصرف للتعريف ووزن الفعل ؟ قلت : لا ؛ لأن القراءة المشهورة قامت بالشهادة ، على أن الكلمة أعجمية ، فلا تكون عربية تارة وأعجمية أخرى ، ونحو يوسف : يونس ، رويت فيه هذه اللغات الثلاث ولا يقال هو عربي لأنه في لغتين منها بوزن المضارع من آنس وأونس . وعن النبي صلى الله عليه وسلم « إذا قيل : من الكريم ؟ فقولوا : الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم »^(٢) ﴿ ياأبت ﴾

(١) قوله « ليست في غيرها » لعله « في غيره » كعبارة النسفي . (ع)

(٢) أخرجه الترمذي والنسائي والحاكم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم =

قرئ بالحركات الثلاث . فإن قلت : ماهذه التاء ؟ قلت : تاء تأنيث وقعت عوضاً من ياء الإضافة ، والدليل على أنها تاء تأنيث قلبها هاء في الوقف . فإن قلت : كيف جاز إلحاق تاء التأنيث بالمذكر ؟ قلت : كما جاز نحو قولك : حمامة ذكر ، وشاة ذكر ، ورجل ربيعة ، وغلّام يفعة . فإن قلت : فلم ساغ تعويض تاء التأنيث من ياء الإضافة ؟ قلت : لأنّ التأنيث والإضافة يتناسبان في أن كل واحد منهما زيادة مضمومة إلى الاسم في آخره . فإن قلت : فما هذه الكسرة ؟ قلت : هي الكسرة التي كانت قبل الياء في قولك : يا أباي ، قد زحلت إلى التاء . لاقتضاء تاء التأنيث أن يكون ما قبلها مفتوحاً : فإن قلت : فما بال الكسرة لم تسقط بالفتحة التي اقتضتها التاء وتبقى التاء ساكنة ؟ قلت : امتنع ذلك فيها ، لأنها اسم ، والأسماء حقها التحريك لأصالتها في الإعراب ، وإنما جاز تسكين الياء وأصلها أن تحرك تخفيفاً ، لأنها حرف لين . وأما التاء فحرف صحيح نحو كاف الضمير ، فلزم تحريكها . فإن قلت : يشبه الجمع بين التاء وبين هذه الكسرة الجمع بين العوض والمعوض منه ، لأنها في حكم الياء ، إذا قلت : يا غلام ، فكما لا يجوز « يا أباي » ، لا يجوز « يا أبت » . قلت الياء والكسرة قلبها شيان والتاء عوض من أحد الشئين ، وهو الياء والكسرة غير متعرض لها « فلا يجمع بين العوض والمعوض منه ، إلا إذا جمع بين التاء والياء لا غير . ألا ترى إلى قولهم « يا أبتا » مع كون الألف فيه بدلاً من التاء ، كيف جاز الجمع بينها وبين التاء ، ولم يعد ذلك جمعاً بين العوض والمعوض منه ، فالكسرة أبعد من ذلك . فإن قلت : فقد دلت الكسرة في يا غلام على الإضافة ؛ لأنها قرينة الياء ولصيقتهما . فإن دلت على مثل ذلك في « يا أبت » ، فالتاء المعوضة لغو : وجودها كعدمها . قلت : بل حالها مع التاء كحالها مع الياء إذا قلت يا أباي . فإن قلت : فما وجه من قرأ بفتح التاء وضما ؟ قلت : أما من فتح فقد حذف الألف من « يا أبتا » واستبقى الفتحة قبلها « كما فعل من حذف الياء في « يا غلام » ، ويجوز أن يقال : حركتها بحركة الياء المعوض منها في قولك « يا أباي » . وأما من ضم فقد رأى اسماً في آخره تاء تأنيث ، فأجراه مجرى الأسماء المؤنثة بالتاء فقال : « يا أبت » ، كما تقول « يا تبة » ^(١) من غير اعتبار لكونها عوضاً من ياء الإضافة . وقرئ :

== « إن الكريم ابن الكريم إلى آخره » وفي البخاري عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الكريم بن الكريم إلى آخره » وهو في المتنق عليه عن أبي هريرة لكن بلفظ « مثل النبي صلى الله عليه وسلم : أي الناس أكرم ؟ فقال أكرمهم عند الله أقوام . قالوا : يا رسول الله ليس عن هذا نسألك . قال : فأكرم الناس يوسف نبى الله بن نبى الله بن نبى الله بن خليل الله » .

(١) قوله « كما تقول يا تبة » بكسر التاء وتشديد الباء : الحالة الشديدة . وفي نسخة : يا تبة . كذا بهامش

الأصل . (ع)

إني رأيت ، بتحريك الياء . وأحد عشر : بسكون العين ، تخفيفاً لتوالي المتحركات فيما هو في حكم اسم واحد ، وكذا إلى تسعة عشر ، إلا اثني عشر ، لتلا يلتقي ساكنان ، ورأيت من الرؤيا ، لامن الرؤية ، لأنّ ما ذكره معلوم أنه منام : لأنّ الشمس والقمر لو اجتمعا مع الكواكب ساجدة ليوسف في حال اليقظة ، لكانت آية عظيمة ليعقوب عليه السلام ، ولما خفيت عليه وعلى الناس . فإن قلت : ما أسماء تلك الكواكب ؟ قلت : روى جابر أنّ يهودياً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد ، أخبرني عن النجوم التي رآهني يوسف ، فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم : فنزل جبريل عليه السلام فأخبره بذلك ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم لليهودي : « إن أخبرتك هل تسلم » ؟ قال : نعم . قال : « جريان ، والطارق ، والذبال ، وقابس ، وعمودان ، والفليق ، والمصبيح ، والضروح ، والفرغ . ووثاب ، وذو الكتفين . رآها يوسف والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له »^(١) ، فقال اليهودي : إني والله ، إنها لأسمائها . وقيل : الشمس والقمر أبواه . وقيل : أبوه وخالته : والكواكب : إخوته . وعن وهب أنّ يوسف رأى وهو ابن سبع سنين أنّ إحدى عشرة عصا طوالا كانت مركوزة في الأرض كهيئة الدارة ، وإذا عصا صغير تثب عليها حتى اقتلعتها وغلبتها ، فوصف ذلك لآبيه فقال : إياك أن تذكر هذا لإخوتك ، ثم رأى وهو ابن ثنتي عشرة سنة الشمس والقمر والكواكب تسجد له ، فقصها على آبيه فقال له : لا تقصها عليهم ، فيغفوا لك الغوائل . وقيل : كان بين رؤيا يوسف ومصير إخوته إليه أربعون سنة . وقيل : ثمانون . فإن قلت لم أخر الشمس والقمر ؟ قلت : أخرهما ليعطفهما على الكواكب على طريق الاختصاص ، بياناً لفضلهما واستبدادهما بالمزية على غيرهما من الطوالع ، كما أخر جبريل وميكائيل عن الملائكة ، ثم عطفهما عليها لذلك ، ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع ، أي : رأيت الكواكب مع الشمس والقمر . فإن قلت : ما معنى تكرار رأيت^(٢) ؟ قلت : ليس بتكرار ، إنما هو كلام مستأنف

(١) أخرجه الحاكم من طريق أسباط عن السدي عن عبد الرحمن بن سابط عن جابر قال : جاء بستان اليهودي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد ، هل تعرف النجوم التي رآها يوسف فسجدن له ؟ فسكت الحديث ، ولم يذكر فيه الشمس والقمر وقال : رآها يوسف محيطة بأكتاف السماء ساجدة له ، وزاد : فقصها على آبيه فقال له : إن هذا أمر قد تشئت وسيجمعه الله بعد ، رواه أبو يعلى والبزار والبيهقي وأبو نعيم في الدلائل والطبراني وأبو حاتم في رواية الحاكم بن زهير عن السدي نحوه ، وذكره العقيلي من حديثه وقال : لا يثبت . وقال البزار : لا نعلم له طريقاً إلا هكذا . والحاكم ليس بقوي . وكذا قال البيهقي : إن الحاكم تفرد به . وغفل عن طريق شيخ الحاكم وذكره ابن الجوزي في الموضوعات . وأعله بالحاكم . وطريق الحاكم يدفع على الحكم وذكر ابن أبي حاتم في العلل عن أبي زرعة أنه قال : حديث منكر .

(٢) قال محمود : « إن قلت ما معنى تكرار رأيت به . الخ ، قال أحمد : « وأحسن من ذلك أن الكلام طال بين الفعل . الحال ، فطري ذكر الفعل لمناسبة الحال وهي المقصودة ، إذ الآية في السجود كانت » والله أعلم .

على تقدير سؤال وقع جواباً له ، كأن يعقوب عليه السلام قال له عند قوله (إني رأيت أحد عشر كوكبا) كيف رأيته سائلا عن حال رؤيتها ؟ فقال (رأيتهم لى ساجدين) . فإن قلت . فلم أجريت بحرى العقلاء فى رأيهم لى ساجدين ؟ قلت : لأنه لما وصفها بما هو خاص بالعقلاء وهو السجود . أجرى عليها حكمهم ، كأنها عاقلة ، وهذا كثير شائع فى كلامهم ، أن يلبس الشيء الشيء من بعض الوجوه ، فيعطى حكما من أحكامه إظهاراً لأثر الملاسة والمقاربة .

قَالَ يَبْنَى لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٥﴾ وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُنَبِّئُكَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦﴾

عرف يعقوب عليه السلام دلالة الرؤيا على أن يوسف يبلغه الله مبلغاً من الحكمة ، ويصطفيه للنبوّة ، وينعم عليه بشرف الدارين ، كما فعل بآبائه ، فخاف عليه حسد الإخوة وبغيتهم . والرؤيا بمعنى الرؤية ؛ إلا أنها مختصة بما كان منها فى المنام دون اليقظة ، فرق بينهما بحرفى التانيث كما قيل : القربة والقربى . وقرئ : رويك . بقلب الهمزة واوا . وسمع السكسائي : رِيَاكَ وَرِيَاكَ ، بالإدغام وضم الراء وكسرها ، وهى ضعيفة ؛ لأن الواو فى تقدير الهمزة فلا يقوى إدغامها كالم يقوى الإدغام فى قولهم : اترز ، من الإزار ، وداجر ، من الأجر (فيكيدوا) منصوب بإضمار ، أن . والمعنى : إن قصصتها عليهم كادوك : فإن قلت : هلا قيل : فيكيدوك ، كما قيل : فيكيدونى ؟ قلت : ضمن معنى فعل يتعدى باللام . ليفيد معنى فعل الكيد . مع إفادة معنى الفعل المضمن . فيكون آكد وأبلغ فى التخويف ، وذلك نحو : فيحتالوا لك . ألا ترى إلى تأكيده بالمصدر ﴿عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ ظاهر العداوة لما فعل بآدم وحواء ، ولقوله (لأقعدنّ لهم صراطك المستقيم) فهو يحمل على الكيد والمكر وكل شر ، ليورط من يحمله ، ولا يؤمن أن يحملهم على مثله ﴿وكذلك﴾ ومثل ذلك الاجتناء ﴿يجتبيك ربك﴾ يعنى وكما اجتنابك لمثل هذه الرؤيا العظيمة الدالة على شرف وعز وكبرياء شأن ، كذلك يجتبيك ربك لأمور عظام . وقوله ﴿ويعلّمك﴾ كلام مبتدأ غير داخل فى حكم التشبيه ، كأنه قيل : وهو يعلّمك ويتم نعمته عليك . والاجتناء . الاصطفاء ، افتعال من جيت الشيء إذا حصلته لنفسك ، وجيت الماء فى الحوض : جمعه . والاحاديث : الرؤيا . لأنّ الرؤيا إما حديث نفس أو ملك أو شيطان . وتأويلها . عبارتها وتفسيرها ، وكان يوسف عليه السلام أعبر الناس للرؤيا ، وأصحهم

عبارة لها . ويجوز أن يراد بتأويل الأحاديث معاني كتب الله وسنن الأنبياء . وما غمض واشتبه على الناس من أغراضها ومقاصدها . يفسرها لهم ويشرحها ويدلهم على مودعات حكمها . وسميت أحاديث : لأنه يحدث بها عن الله ورسوله ، فيقال : قال الله وقال الرسول كذا وكذا . ألا ترى إلى قوله تعالى (فبأى حديث بعده يؤمنون) ، (الله نزل أحسن الحديث) وهو اسم جمع للحديث وليس بجمع أحدوثه . ومعنى إتمام النعمة عليهم أنه وصل لهم نعمة الدنيا بنعمة الآخرة ، بأن جعلهم أنبياء في الدنيا وملوكا . ونقلهم عنها إلى الدرجات العلا في الجنة . وقيل : أتمها على إبراهيم بالخلة ، والإنجاء من النار ، ومن ذبح الولد . وعلى إسحق بإنجائه من الذبح ، وفدائه بذبح عظيم ، وبإخراج يعقوب والأسباط من صلبه . وقيل : علم يعقوب أن يوسف يكون نبياً وإخوته أنبياء استدلالاً بضوء الكواكب ، فلذلك قال (وعلى آل يعقوب) وقيل : لما بلغت الرؤيا إخوة يوسف حسدوه وقالوا : ما رضى أن يسجد له إخوته حتى يسجد له أبواه . وقيل : كان يعقوب مؤثراً له بزيادة المحبة والشفقة لصغره ، ولما يرى فيه من الخايل . وكان إخوته يحسدونه ، فلما رأى الرؤيا ضاعف له المحبة ، فكان يضمه كل ساعة إلى صدره ولا يصبر عنه ، فتبالغ فيهم الحسد . وقيل : لما قصر رؤياه على يعقوب قال : هذا أمر مشئت يجمع الله لك بعد دهر طويل . وآل يعقوب : أهله وهم نسله وغيرهم . وأصل آل : أهل . بدليل تصغيره على أهيل ، إلا أنه لا يستعمل إلا فيمن له خطر . يقال : آل النبي ، وآل الملك . ولا يقال : آل الخائف ، ولا آل الحجام ، ولكن أهلها . وأراد بالآبوين : الجد ، وأبا الجد ؛ لأنهما في حكم الأب في الأصالة . ومن ثم يقولون : ابن فلان ، وإن كان بينهما وبين فلان عدة . و (إبراهيم وإسحق) عطف ببيان لأبويك (إن ربك عليم) يعلم من يحق له الاجتناء (حكيم) لا يتم نعمته إلا على من يستحقها .

لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلِّسَّائِلِينَ ﴿٧﴾

(في يوسف وإخوته) أي في قصتهم وحديثهم (آيات) علامات ودلائل على قدرة الله وحكمته في كل شيء (للسائلين) لمن سأل عن قصتهم وعرفها . وقيل آيات على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم للذين سألوه من اليهود عنها . فأخبرهم بالصحة من غير سماع من أحد ولا قراءة كتاب . وقرئ : آية ، وفي بعض المصاحف : عبرة . وقيل : إنما قص الله تعالى على النبي عليه الصلاة والسلام خبر يوسف وبغي إخوته عليه ، لما رأى من بغي قومه عليه ليتأذى به . وقيل أساميتهم يهوذا : وروبل ، وشعمون ، ولاوى ، وربالون ، ويشجر ، ودبنة ، ودان ، ونفتالي ، وجاد ، وآشر : السبعة الأولون كانوا من ليا بنت خالة يعقوب ، والأربعة الآخرون من سريتين : زلفة ، وبلهة :

فلما توفيت ليا تزوج أختها راحيل ، فولدت له بنيامين ويوسف .

إِذْ قَالُوا لْيُؤَسِّفْ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي

ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٨﴾

﴿ليوسف﴾ اللام للابتداء . وفيها تأكيد وتحقيق لمضمون الجملة . أرادوا أن زيادة محبة لها أمر ثابت ^(١) لا شبهة فيه ﴿وأخوه﴾ هو بنيامين . وإنما قالوا أخوه وهم جميعاً إخوته ، لأن أمهما كانت واحدة . وقيل ﴿أحب﴾ في الاثنين ، لأن أفعل من لا يفرق فيه بين الواحد وما فوقه ، ولا بين المذكر والمؤنث إذا كان معه «من» ولا بد من الفرق مع لام التعريف ، وإذا أضيف جاز الأمران . والواو في ﴿ونحن عصبه﴾ واو الحال . يعنى : أنه يفضلهما في المحبة علينا ، وهما اثنان صغيران لا كفاية فيهما ولا منفعة ، ونحن جماعة عشرة رجال كفاة نقوم بمرافقه ، فنحن أحقّ بزيادة المحبة منهما ، لفضلنا بالكثرة والمنفعة عليهما ﴿إن أبانا لفي ضلال مبين﴾ أى في ذهاب عن طريق الصواب في ذلك . والعصبه والعصابة : العشرة فصاعداً . وقيل : إلى الأربعين ، سماً بذلك لأنهم جماعة تعصب بهم الأمور ويستكفون الثواب . وروى التزالي بن سيرة عن علي رضي الله عنه : ونحن عصبه . بالنصب . وقيل : معناه ونحن نجتمع عصبه . وعن ابن الأنباري هذا كما تقول العرب : إنما العامري عمته ، أى يتعهد عمته .

أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهٌ أُيْسِكُمْ وَتَكُونُوا مِن

بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ ﴿٩﴾

(١) قال محمود : «اللام للتوكيد ، دخلت للاشعار بأن زيادة محبة أبيهم لها أمر ثابت ... الخ» قال أحمد : وهذه تؤيد قراءة ابن مروان (هؤلاء بنات من أطهر لكم) بالنصب . وقد قال سيويه فيها : احتج ابن مروان في لحنه ، أى تمكن . وحيث تأيدت بقراءة أمير المؤمنين كرم الله وجهه ، فلا بد من التماس الحمل الصحيح لها وليس ذلك ببعيد إن شاء الله فنقول : لو قالوا «ليوسف وأخوه أحب إلينا منا ونحن نحن» على طريقة :

«أنا أبو النجم وشعري شعري»

ونحو : أنا أنا وأنت أنت . لم يكن في فصاحته مقال : وقد علمت أن معنى أنا أنا : أى أنا الموصوف بالأوصاف الشهيرة التي استغنى عن ذكرها ، فلا بد والحالة هذه في حذف الخبر «لمساواته المبتدأ وعدم زيادته عليه لفظاً ، وراحة من تكرار اللفظ بعينه ، والسياق يرشد إلى المحذوف» ، وإذا كان كذلك فقول القائلين (ليوسف وأخوه أحب إلينا منا ونحن) معناه : ونحن نحن . ولكن استغنوا عن الخبر للسرا الذي ذكرناه ، فقولهم : (نحن) كلام تام بالتقدير المذكور ، فلا غرو في وقوع الحال بعده ، وهذا بعينه يجرى في قوله (هؤلاء بنات من أطهر لكم) فقوله (من) في حكم الكلام التام . والمراد : هؤلاء بنات من المشهورات بالأوصاف الحميدة الظاهرة . وأصل الكلام : من ، فوقع الحال بعد التمام ، والله أعلم .

﴿اقتلوا يوسف﴾ من جملة ما حكى بعد قوله: إذ قالوا، كأنهم أطلبوا على ذلك إلا من قال ﴿لا تقتلوا يوسف﴾ وقيل: الأمر بالقتل شمعون، وقيل: دان، والباقي كانوا راضين، فجعلوا أمرين ﴿أرضاً﴾ أرضاً منكورة بجهولة بعيدة من العمران، وهو معنى تنكيرها وإخلائها من الوصف، وإلزامها من هذا الوجه نصبت نصب الظروف المهمة ﴿يخل لكم وجه أبيكم﴾ يقبل عليكم إقبالة واحدة لا يلتفت عنكم إلى غيركم. والمراد: سلامة محبته لهم بمن يشاركون فيها وينازعونهم إياها، فكان ذكر الوجه لتصوير معنى إقباله عليهم؛ لأن الرجل إذا أقبل على الشيء أقبل بوجهه. ويجوز أن يراد بالوجه الذات، كما قال تعالى (ويبقى وجه ربك) وقيل (يخل لكم) يفرغ لكم من الشغل يوسف ﴿من بعده﴾ من بعد يوسف، أى من بعد كفايته بالقتل أو التغير، أو يرجع الضمير إلى مصدر اقتلوا أو اطحوا ﴿قوما صالحين﴾ تائبين إلى الله بما جئتم عليه. أو يصلح ما بينكم وبين أبيكم بعذر تمهدونه. أو تصلح دنياكم وتنظم أموركم بعده بخلو وجه أبيكم. و﴿تكونوا﴾ إما مجزوم عطفاً على (يخل لكم) أو منصوب بإضمار «أن والواو» بمعنى مع، كقوله (وتكتموا الحق).

قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَاقُوهُ فِي غَيْبَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ

السَّجَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ قَاعِلِينَ ١٠

﴿قائل منهم﴾ هو يهوذا، وكان أحسنهم فيه رأياً. وهو الذى قال: فلن أبرح الأرض. قال لهم: القتل عظيم ﴿أاقوه في غيبة الجب﴾ وهى غوره وما غاب منه عن عين الناظر وأظلم من أسفله. قال المنخل:

وَإِنْ أَنَا يَوْمًا غَيَّبْتُ غَيَابَتِي فَسِيرُوا بِسِيرِي فِي الْعَشِيرَةِ وَالْأَهْلِ ١١

أراد غيبة حفرته التى يدفن فيها. وقرئ غيابات، على الجمع. وغيابات، بالتشديد. وقرأ المجدرى: غيبة. والجب: البئر لم تظو، لأن الأرض تجبّ جباً لا غير ﴿يلتقطه﴾ يأخذه بعض السيارة بعض الأقوام الذين يسرون فى الطريق. وقرئ: يلتقطه. بالتاء على المعنى؛ لأن بعض السيارة سيارة، كقوله:

■ كَمَا شَرَقَتْ صَدْرُ الْقَنَآةِ مِنَ الدَّمِ ■ ١٢

(١) للمنخل: والغيبة: ما غاب عن الناظر من أسفل البئر ونحوه. يقول: وإن غيبتى مقبرى، كناية عن موته، فسيروا بسيرى، أى فانونى وسيروا بذكر خصالى، على عادة العرب إذا مات منها رئيس. ويحتمل أنه يوصى أقاربه بالخير، وأنهم يسرون بمثل سيره، ويفعلون كفعله في جيرانه وقرائه.

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٣٩٥ فراجع إن شئت اه مصححه

ومنه : ذهبت بعض أصابعه ﴿إن كنتم فاعلين﴾ إن كنتم على أن تفعلوا ما يحصل به غرضكم .
فهذا هو الرأي .

قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصِیحُونَ ﴿١١﴾ أَرْسِلْهُ مَعَنَا
غَدًا يَرْتَعْ وَيَلْعَبْ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ ﴿١٢﴾

﴿مالك لا تأمنا﴾ قرئ بإظهار التنوين ، وبالإدغام بإشمام وبغير إشمام . و : تيمنا : بكسر
التاء مع الإدغام . والمعنى : لم نخافنا عليه ونحن نريد له الخير ونحبه ونشفق عليه ؟ وما وجد منا
في بابه ما يدل على خلاف النصيحة والمقة ^(١) وأرادوا بذلك لما عزموا على كيد يوسف استنزاله
عن رأيه وعادته في حفظه منهم . وفيه دليل على أنه أحسن منهم بما أوجب أن لا يأمنهم عليه
﴿ يرتع ﴾ تنسج في أكل القواكه وغيرها . وأصل الرتعة : الخصب والسعة . وقرئ : يرتع ، من
ارتعى يرتعى . وقرئ : يرتع ويلعب ، بالياء ، ويرتع ، من أرتع ماشيته . وقرأ العلاء بن سيابة :
يرتع بكسر العين ، ويلعب ، بالرفع على الابتداء . فإن قلت : كيف استجاز لهم يعقوب عليه السلام
اللعب ؟ قلت : كان لعبهم الاستباق والاتصال . ليضروا أنفسهم بما يحتاج إليه لقتال العدو
لا للهو ، بدليل قوله ﴿إنا ذهبنا نستبق﴾ وإنما سموه لعباً لأنه في صورته .

قَالَ إِنِّي أَنَحْزُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ ﴿١٣﴾

﴿ليحزني﴾ اللام لام الابتداء ، كقوله ﴿إن ربك ليحكم بينهم﴾ ودخولها أحد ما ذكره
سيبويه من سبب المضارعة . اعتذر إليهم بشيئين ، أحدهما : أن ذهابهم به ومفارقتها إياه بما
يحزنه ، لأنه كان لا يصبر عنه ساعة . والثاني : خوفه عليه من عدوة الذئب إذا غفلوا عنه ^(٢)
برعيهم ولعبهم . أو قل به اهتمامهم ولم تصدق بحفظه عنايتهم . وقيل : رأى في النوم أن الذئب
قد شذ على يوسف فكان يحذره ، فن ثم قال ذلك فلقنهم العلة ، وفي أمثالهم : «البلاء موكل
بالمنطق» . وقرئ (الذئب) بالهمزة على الأصل وبالتخفيف . وقيل : اشتقاقه من «تذاءبت الرياح»
إذا أتت من كل جهة .

(١) قوله «ما يدل على خلاف النصيحة والمقة» أي المحبة . وقد ومقه بمقه ، بالكسر فهما : أي أحبه ، فهو
واثق «كذا في الصحاح» . (ع)

(٢) قال محمود : «اعتذر لهم بأمرين : أحدهما حزنه لمفارقتها ، والثاني خوفه عليه من الذئب إذا غفلوا عنه ...
الخ» قال أحد : وكان أشغل الأمرين لقلبه خوف الذئب عليه ، لأنه مظنة هلاكه . وأما حزنه لمفارقتها ريثما يرتع
ويلعب ويمود سالماً إليه عما قليل ، فأمر سهل . فكأنهم لم يشتغلوا إلا بتأمينه وتطمينه من أشد الأمرين عليه ،
والله أعلم .

قَالُوا لَيْنَ أَكَلَهُ الذَّنْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذَا لَخَسِرُونَ ﴿١٤﴾

القسم محذوف تقديره : والله ﴿لئن أكله الذنب﴾ واللام موطنه للقسم . وقوله ﴿لئن﴾ إذا لخسرون ﴿لخسرون﴾ جواب القسم مجزئ عن جزاء الشرط ، والواو في (ونحن عصبه) واو الحال : حلفوا له لئن كان ماخافه من خطفة الذنب أخاهم من بينهم - وحالهم أنهم عشرة رجال ، بمنزلة تعصب الأمور وتكفي الخطوب - إنهم إذا لقوم خاسرون ، أى هالكون ضعفاً وخوراً وعجزاً . أو مستحقون أن يهلكوا لأنه لا غناء عندهم ولا جدوى في حياتهم . أو مستحقون لأن يدعى عليهم بالخسارة والدمار ، وأن يقال : خسروا الله ودمروهم حين أكل الذنب بعضهم وهم حاضرون . وقيل : إن لم تقدر على حفظ بعضنا فقد هلكنا مواشينا إذا خسروناها . فإن قلت : قد اعتذر إليهم بعذرهم ، فلم أجابوا عن أحدهما دون الآخر ؟ قلت : هو الذى كان يغضبهم ويذيقهم الأملين^(١) فأعاروه أذناً صماً ولم يعبئوا به .

فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَن يُجْعَلُوهُ فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ

بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٥﴾

﴿أن يجعلوه﴾ مفعول (اجمعوا) من قولك : أجمع الأمر وأزمعه (فاجمعوا أمركم) . وقرئ : في غيايات الجب : قيل هو بئر بيت المقدس . وقيل : بأرض الأردن . وقيل : بين مصر ومدين . وقيل : على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب . وجواب لما ، محذوف . ومنه : فعلوا به ما فعلوا من الأذى ، فقد روى أنهم لما برزوا به إلى البرية أظهروا له العداوة وأخذوا يهينونه ويضربونه ، وكلما استغاث بواحد منهم لم يغثه إلا بالإهانة والضرب ، حتى كادوا يقتلونه . فجعل يصيح : يا أبتاه ، لو تعلم ما يصنع بابتك أو لاد الإماء ، فقال يهوذا : أما أعطيتهموني موثقاً ألا تقتلوه فلما أرادوا إلقاءه في الجب تعلق بثيابهم فزغوها من يده ، فتعلق بحائط البئر فربطوا يديه ونزعوا قميصه ، فقال : يا إخوتاه « ردوا على قميصي أنوارى به ، وإني نزعوه ليلطخوه بالدم ويحتالوا به على أبيهم ، فقالوا له : ادع الشمس والقمر والأحد عشر كوكبا تؤنسك ، ودلوه في البئر . فلما بلغ نصفها ألقوه ليموت ، وكان في البئر ماء فسقط فيه ، ثم أوى إلى صخرة فقام عليها وهو يبكي ، فنادوه فظن أنها رحمة أدركتهم ، فأجابهم فأرادوا أن يرضخوه ليقتلوه فنهجم يهوذا ، وكان

(١) قوله ويذيقهم الأمرين ، الأمرين - بنون الجمع - : الدواهي ، كذا بهامش - وفي الصحاح : الأمران الفقر والمهرم - وفيه أيضاً : الأمر : المصارعين يجتمع فيها الفتر . قال الشاعر :

فلا تهد الأمر وما يليه ولا تهدن معروق العظام

وقال أبو زيد : لغيت منه الأمرين ، بنون الجمع : وهي الدواهي اهـ (ع)

يهودا يأتيه بالطعام . ويروى أن إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار وجرد عن ثيابه أتاه جبريل بقميص من حرير الجنة فألبسه إياه ، فدفعه إبراهيم إلى إسحق ، وإسحق إلى يعقوب ، فجعله يعقوب في تيممة علقها في عنق يوسف ، فجاء جبريل فأخرجه وألبسه إياه ﴿ وأوحينا إليه ﴾ قيل أوحى إليه في الصغر كما أوحى إلى يحيى وعيسى : وقيل كان إذ ذاك مدركا . وعن الحسن : كان له سبع عشرة سنة ﴿ لتنبئهم بأمرهم هذا ﴾ وإنما أوحى إليه ليؤنس في الظلمة والوحشة ، ويبشر بما يؤول إليه أمره . ومعناه : لتخلصن مما أنت فيه ، ولتحدثن إخوتك بما فعلوا بك ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ أنك يوسف لعلوا شأنك وكبرياء سلطانك ، وبعد حالك عن أوهامهم ، ولطول العهد المبذل للهيئات والأشكال ، وذلك أنهم حين دخلوا عليه ممتارين فعرفهم وهم له منكرون ، دعا بالصواع فوضعه على يده ، ثم نقره فطن فقال : إنه ليخبرني هذا الجام أنه كان لكم أخ من أيتكم يقال له يوسف ، وكان يدينه دونكم ، وأنكم انطلقتم به وألقيتموه في غيابة الحب ، وقتلتم لايتكم : أكله الذئب ، وبعتموه بثمن بخس . ويجوز أن يتعلق (وهم لا يشعرون) بقوله (وأوحينا) على أنا أنسناه بالوحي وأزلنا عن قلبه الوحشة ، وهم لا يشعرون ذلك ويحسبون أنه مرهق مستوحش لا أنيس له . وقرئ : لتنبئهم ، بالنون على أنه وعيد لهم . وقوله (وهم لا يشعرون) متعلق بأوحينا لا غير .

وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ﴿١٦﴾ قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذَّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴿١٧﴾
وعن الحسن : عشيا ، على تصغير عشي . يقال : لقيته عشيا وعشيا ،^(١) وأصيلا وأصيلا ، ورواه ابن جني : عشي . بضم العين والقصر . وقال عشوا من البكاء . وروى أن امرأة حاكت إلى شريح فبكت ، فقال له الشعبي : يا أبا أمية ، أما تراها تبكي ؟ فقال : قد جاء إخوة يوسف يبكون وهم ظلمة : ولا ينبغي لأحد أن يقضى إلا بما أمر أن يقضى به من السنة المرضية . وروى أنه لما سمع صوتهم^(٢) فزع وقال : مالكم يابني ؟ هل أصابكم في غنمكم شيء ؟ قالوا : لا . قال : فالكم وأين يوسف ؟ ﴿ قالوا يا أبا نانا إنا ذهبنا نستبق ﴾ أي نتسابق ، والافتعال والتفاعل يشتركان

(١) قوله وقال : لقيته عشيا وعشيا ، وهذا لو حذف نونه صار عشيا ، كقراءة الحسن . (ع)

(٢) قال محمود : « روى أنه لما سمع أصواتهم قال : يابني . هل أصابكم في غنمكم شيء ؟ قالوا لا ... الخ » قال أحد : وقواه على اتهامهم أنهم ادعوا الوجه الخاص الذي خاف يعقوب عليه السلام هلاكه بسببه أولا ، وهو أكل الذئب إياه ، فاتهمهم أن يكونوا تلقفوا العذر من قوله لهم (وأخاف أن يأكله الذئب) وكثيرا ما تلقف الأعداء الباطلة من قلق في المخاطب المعتذر إليه . حتى كان بعض أمراء المؤمنين يلقنون السارق الإنكار .

كالاتصال والتناضل : والارتقاء والتراعى ، وغير ذلك . والمعنى . تتسابق في العدو أو في الرمي .
وجاء في التفسير : نتضل ﴿ بمؤمن لنا ﴾ بمصدق لنا ﴿ ولو كنا صادقين ﴾ ولو كنا عندك
من أهل الصدق والثقة ، لشدة محبتك ليوسف ، فكيف وأنت سيئ الظن بنا ، غير واثق بقولنا ؟
وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ
جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴿١٨﴾

﴿ بدم كذب ﴾ ذى كذب . أو وصف بالمصدر مبالغة ، كأنه نفس الكذب وعينه ، كما
يقال للكذاب : هو الكذب بعينه ، والزور بذاته . ونحوه :

« فَهِنَّ بِهٖ جُودٌ وَأَنْتُمْ بِهٖ بُخْلٌ »

وقرئ ، كذباً . نصباً على الحال ، بمعنى : جاءوا به كاذبين ، ويجوز أن يكون مفعولاً له .
وقرأت عائشة رضي الله عنها : كذب ، بالدال غير المعجمة ، أى كدر . وقيل : طرى ، وقال ابن
جنى : أصله من الكذب ، وهو الفوف ^(١) البياض الذى يخرج على أظفار الأحداث . كأنه دم
قد أثر في قميصه . روى أنهم ذبحوا سخله ولطخوه بدمها ، وزل عنهم أن يمزقوه . وروى أن
يعقوب لما سمع بخبر يوسف صاح بأعلى صوته وقال : أين القميص ؟ فأخذه وألقاه على وجهه
وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال : تالله ما رأيت كاليوم ذنباً أحلم من هذا ، أكل ابني
ولم يمزق عليه قميصه . وقيل كان في قميص يوسف ثلاث آيات : كان دليلاً ليعقوب على كذبهم ،
وألقاه على وجهه فارتد بصيراً ، ودليلاً على براءة يوسف حين قد من دبر . فإن قلت : (على قميصه)
ما محله ؟ قلت : محله النصب على الظرف ، كأنه قيل : وجاءوا فوق قميصه بدم كاذب قول : جاء على
جماله بأحمال . فإن قلت : هل يجوز أن تكون حالا متقدمة ؟ قلت : لا ، لأن حال المجرور
لا تتقدم عليه ﴿ سَوَّلَتْ ﴾ سهلت من السول وهو الاسترخاء ، أى : سهلت ﴿ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً ﴾
عظيماً ارتكبتموه من يوسف وهوته في أعينكم : استدلل على فعلهم به بما كان يعرف من حسدهم
وبسلامة القميص . أو أوحى إليه بأنهم قصدوه ﴿ فصبر جميل ﴾ خبر أو مبتدأ ، لكونه موصوفاً
أى فأمرى صبر جميل ، أو فصبر جميل أمثل . وفي قراءة أنى : فصبراً جميلاً . والصبر الجميل جاء
في الحديث المرفوع « أنه الذى لا شكوى فيه إلى الخلق » ^(٢) ألا ترى إلى قوله (إنما أشكوا بى وحزنى

(١) قوله « وهو الفوف البياض » عبارة الصحاح : الفوف البياض الذى يكون في أظفار الأحداث اهـ ، فجعل

البياض خبراً عن الفوف وتفسيره له ، فلعله هنا : أى البياض . (غ)

(٢) أخرجه الطبري من طريق حيان بن أبي حنثة قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله (فصبر

جميل) قال : « صبر لا شكوى فيه . من بث لم يصبر » هذا مرسل .

إلى الله) وقيل: لا أعيشكم على كآبة الوجه، بل أكون لكم كما كنت. وقيل: سقط حاجبا يعقوب على عينيه فكان يرفعهما بعصاة، فقيل له: ما هذا؟ فقال: طول الزمان وكثرة الأحزان. فأرعى الله تعالى إليه: يا يعقوب أتشكوني؟ قال: يارب. خطيئة فاغفرها لي (والله المستعان) أي أستعينه (على) احتمال (ما تصفون) من هلاك يوسف وانصر على الرزء فيه.

وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَبُشْرَىٰ هَذَا غُلَامٌ
وَأَسْرُوهُ بَضْعَةَ إِلَهِمْ عَلَيْمْ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿١٩﴾

(وجاءت سيارة) رفة تسير من قبل مدين إلى مصر، وذلك بعد ثلاثة أيام من إلقاء يوسف في الجب، فأخطوا الطريق فنزلوا قريباً منه، وكان الجب في قفرة بعيدة من العمران لم يكن إلا للرعاة. وقيل: كان مأزها ملحاً. فعذب حين ألقي فيه يوسف (فأرسلوا) رجلا يقال له مالك ابن ذعر الخزاعي، ليطلب لهم الماء. والوارد: الذي يرد الماء ليستقي للقوم (يا بشرى) نادى البشرى، كأنه يقول: تعالى، فهذا من آوتك. وقرئ: يا بشرى، على إضافتها إلى نفسه. وفي قراءة الحسن وغيره: يا بشرى، بالياء مكان الالف، جعلت الياء بمنزلة الكسرة قبل ياء الإضافة، وهي لغة للعرب مشهورة سمعت أهل السروات يقولون في دعائهم: يا سيدي ومولاي. وعن نافع: يا بشرى بالسكون، وليس بالوجه لما فيه من التقاء الساكنين على غير حذو، إلا أن يقصد الوقف. وقيل: لما أدلى دلوه أي أرسلها في الجب تعلق يوسف بالحبل، فلما خرج إذا هو بغلام أحسن ما يكون، فقال: يا بشرى (هذا غلام) وقيل: ذهب به، فلما دنا من أصحابه صاح بذلك يبشرهم به (وأسروه) الضمير للوارد وأصحابه: أخفوه من الرفقة. وقيل: أخفوا أمره ووجدانهم له في الجب، وقالوا لهم: دفعه إلينا أهل الماء لنتبعه لهم بمصر. وعن ابن عباس أن الضمير لإخوة يوسف، وأنهم قالوا للرفقة هذا غلام لنا قد أبق فاشروه منا، وسكت يوسف مخافة أن يقتلوه. و(بضاعة) نصب على الحال، أي: أخفوه متاعاً للتجارة. والبضاعة: ما بضع من المال للتجارة، أي قطع (والله عليم بما يعملون) لم يخف عليه أسرارهم. وهو وعيد لهم حيث استبضعوا ما ليس لهم. أو: والله عليم بما يعمل إخوة يوسف بأبيهم وأخيه من سوء الصنيع.

وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ﴿٢٠﴾

(وشروه) وباعوه (بثمن بخص) ببخس ناقص عن القيمة نقصاناً ظاهراً، أو زيف

ناقص العيار (دراهم) لا دنانير (معدودة) قليلة^(١) تعدّ عدداً ولا توزن ، لأنهم كانوا لا يزنون إلا ما بلغ الأوقية وهي الأربعون ، ويعتدون ما دونها . وقيل للقليلة معدودة : لأن الكثرة يمتنع من عدّها أكثرتها . وعن ابن عباس : كانت عشرين درهماً . وعن السدي : اثنين وعشرين (وكانوا فيه من الزاهدين) ممن يرغب عما في يده فيبيعه بما طف من الثمن^(٢) لأنهم التقطوه ، والمثلث للشيء متهاون به لا يبالي بمباعه ، ولأنه يخاف أن يعرض له مستحق ينزعه من يده فيبيعه من أول مساوم بأوكس الثمن . ويجوز أن يكون معنى (وشروه) واشتروه ، يعنى الرفقة من إخوته (وكانوا فيه من الزاهدين) لأنهم اعتقدوا أنه أبقى نخافوا أن يخطروا بما لهم فيه . ويروى أن إخوته اتبعوهم يقولون لهم : استوثقوا منه لا يأبق . وقوله (فيه) ليس من صلة (الزاهدين) لأن الصلة لا تتقدم على الموصول . ألا تراك لا تقول : وكانوا زيدا من الضاربين ، وإنما هو بيان ، كأنه قيل : في أي شيء زهدوا ؟ فقال : زهدوا فيه .

وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِمَرْأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَٰلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾

(الذى اشتراه) قيل هو قطفير أو أطفير ، وهو العزيز الذى كان على خزائن مصر ، والملك يومئذ الريان بن الوليد رجل من العاليق ، وقد آمن بيوسف ومات في حياة يوسف . فلك بعده قابوس بن مصعب ، فدعاه يوسف إلى الإسلام فأبى ، واشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة ، وقام في منزله ثلاث عشرة سنة ، واستوزره ريان بن الوليد وهو ابن ثلاثين سنة . وآتاه الله العلم والحكمة وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة ، وتوفى وهو ابن مائة وعشرين سنة . وقيل : كان الملك في أيامه فرعون موسى ، عاش أربعائة سنة بدليل قوله (ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات) وقيل : فرعون موسى من أولاد فرعون يوسف . وقيل : اشتراه العزيز بعشرين ديناراً وزوجى نعل وثوبين أبيضين . وقيل : أدخلوه السوق يعرضونه فترافعوا في ثمنه ، حتى بلغ ثمنه وزنه

(١) قال محمود : « الممدودة كناية عن القليلة ... الخ » قال أحمد : ومن التعبير عن القلة بالعدد : الدعوة المأثورة على الكفرة : « اللهم أحصهم عدداً » واستأصاهم بدداً ولا تبق منهم أحداً ، فالمدعوية وإن كان إحصاؤهم عدداً في الظاهر ، إلا أن هذا ليس مراداً لأن الله تعالى أحصى كل شيء عدداً وأحاط به علماً ، فلا بد من مقصود وراء ذلك وهو لازم العدد وذلك القلة ، فلما كان كل قليل ممدوداً وكل كثير غير ممدود ، دعى عليهم بالقلة وعبر عنها بلازمها وهو الإحصاء . والله أعلم .

(٢) قوله « فيبيعه بما طف من الثمن » أى قل . وفي الصحاح : الطفيف القليل . (ع)

مسكا وورقا وحريراً ، فابتاعه قطيفر بذلك المبلغ ﴿أكرمي مثواه﴾ اجعلى منزله ومقامه عندنا كريماً ، أى حسناً مرضياً ، بدليل قوله (إنه ربى أحسن مثواى) والمراد تفقديه بالإحسان وتعهديه بحسن الملكة ، حتى تكون نفسه طيبة فى صحبتنا ، ساكنة فى كنفنا . ويقال للرجل : كيف أبو مثواك وأم مثواك لمن ينزل به من رجل أو امرأة ، يراد : هل تطيب نفسك بثوائك عنده ، وهل يراعى حق نزولك به . واللام فى (لامراته) متعلقة بقال ، لا باشتراه ﴿عسى أن ينفعنا﴾ لعله إذا تدرّب وراض الأمور وفهم مجاريها ، نستظهر به على بعض ما نحن بسبيله ، فينفعنا فيه بكفايته وأمانته . أو نتبناه ونقيمه مقام الولد ، وكان قطفير عقيلاً لا يولد له ، وقد تفرس فيه الرشيد فقال ذلك . وقيل : أفرس الناس ثلاثة : العزيز حين تفرس فى يوسف ، فقال لامراته (أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا) والمرأة التى أتت موسى وقالت لآبيها (ياأبت استأجره) وأبو بكر حين استخلف عمر رضى الله عنهما . وروى أنه سأله عن نفسه ، فأخبره بنسبه فعرّفه ﴿وكذلك﴾ الإشارة إلى ما تقدم من إنجائه وعطف قلب العزيز عليه ، والكاف منصوب تقديره : ومثل ذلك الإنجاء والعطف ﴿مكننا﴾ له ، أى : كما أنجينا عطفنا عليه العزيز ، كذلك مكننا له فى أرض مصر وجعلناه ملكاً يتصرف فيها بأمره ونهيه ﴿ولنعلمه من تأويل الأحاديث﴾ كان ذلك الإنجاء والتمكين لأن غرضنا ليس إلا ما محمد عاقبته من علم وعمل ﴿والله غالب على أمره﴾ على أمر نفسه : لا يمنع عما يشاء ولا ينازع ما يريد ويقضى . أو على أمر يوسف يدبره لا يكله إلى غيره ، قد أراد إخوته به ما أرادوا ، ولم يكن إلا ما أراد الله ودبره ﴿ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ أن الأمر كله بيد الله .

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٢﴾

قيل فى الأشد : ثمانى عشرة ، وعشرون ، وثلاث وثلاثون ، وأربعون . وقيل : أقصاه ثنتان وستون ﴿حكماً﴾ حكمة وهو العلم بالعمل واجتناب ما يجهل فيه . وقيل : حكماً بين الناس وفقها ﴿وكذلك نجزي المحسنين﴾ تنبيه على أنه كان محسناً فى عمله ، متقياً فى عفوان أمره ، وأن الله آتاه الحكم والعلم جزاء على إحسانه . وعن الحسن : من أحسن عبادة ربه فى شيبته آتاه الله الحكمة فى اكتهاله .

وَرَأَوْنَاهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ

قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾

المرادة : مفاعلة ، من راد يرود إذا جاء وذهب ، كأن المعنى : خادعته عن نفسه ، أى :

فعلت ما يفعل المخادع لصاحبه عن الشيء الذي لا يريد أن يخرج من يده ، يحتال أن يغلبه عليه ويأخذه منه ، وهى عبارة عن التحمل لمواقفه إياها (وغلقت الأبواب) قيل : كانت سبعة . وقرئ (هيت) بفتح الهاء وكسرها مع فتح التاء ، وبنائوه كبناء أين ، وعيط . وهيت كجبر وهيت كحيث . وهيت بمعنى تهيأت . يقال : هام يهيم ، كجاء يجي . إذا تهيأ . وهيت لك . واللام من صلة الفعل . وأما فى الأصوات ففليان ^(١) كأنه قيل : لك أقول هذا ، كما تقول : هلم لك (معاذ الله) أعوذ بالله معاذاً (إنه) إن الشأن والحديث (ربى) سيدى ومالكى ، يريد قطفير (أحسن مشواى) حين قال لك أكرمى مشوا ، فاجزاؤه أن أخلفه فى أهله سوء الخلافة وأخونه فهم (إنه لا يفلح الظالمون) الذين يجازون الحسن بالسيئ . وقيل : أراد الزناة لأنهم ظالمون أنفسهم . وقيل : أراد الله تعالى ، لأنه مسبب الأسباب .

وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهَا وَلَوْلَا أَنْ رَأَىٰ بُرْهَانَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ
الشُّوْءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴿٢٤﴾

هم بالامر إذا قصده وعزم عليه . قال :

هَمَّتْ وَلَمْ أَفْعَلْ وَكِدْتُ وَلَكَمْتِي تَرَكْتُ عَلَىٰ عُثْمَانَ تَبْكِي حَلَالَةً ^(٢)

ومنه قولك : لا أفعل ذلك ولا كيداً ولا هما . أى ولا أكاد أن أفعله كيداً . ولا أهم بفعله هما ، حكاه سيبويه ، ومنه : الهام وهو الذى إذا هم بأمر أمضاه ولم يتكل عنه . وقوله (ولقد همت به) معناه . ولقد همت بمخالطته (وهم بها) وهم بمخالطتها (لولا أن رأى برهان ربه) جوابه محذوف ، تقديره : لولا أن رأى برهان ربه لمخالطتها ، فحذف : لأن قوله (وهم بها) يدل

(١) قوله «وأما فى الأصوات ففليان» فى الصحاح : هيت به وهوت به ، أى صاح به ودعاه . وفيه أيضاً قولهم «هيت لك» أى هلم لك وفيه . هلم يارجل - بفتح الميم - : بمعنى تعال . (ع)
(٢) لعمر بن صابى البرجمي ، دخل على عثمان وهو مقتول فوطئ بطنه وكسر ضلعه وقال : عزمت على قتل عثمان ولم أقتله ، وكذبت أن أفعل وليتق قتلته . وكفى عن ذلك بقوله : «تركت على عثمان تبكى حلالته» وهو من باب التنازع . وأصله : تركت على عثمان حلالته تبكى لجعل حلالته فاعلا . وحذف مفعول تركت الأول لعلمه من الكلام ، ولأنه فضلة وهى لا تنضم فى هذا الباب . والمعنى ليتق قتلته فصيرت نساءه تبكى عليه . ودخل هذا الرجل على الحجاج وقال : يا أمير المؤمنين أنا شيخ ضعيف ، وخرج اسمى فى هذا البعث ، فأقبل ابنى بديلا عنى فقبله منه وخرج فقال عتبة بن سعيد : أيها الأمير ، هذا هو الذى فعل بعثمان كذا وكذا . فقال : رددته على ، فقال له : أيها الشيخ ، هلا بعثت إلى عثمان أمير المؤمنين بديلا يوم الدار ؟ إن فى ذلك صلاحا ، يا حرسى ، اضربا عنقه . أمر الحرسى بقتله وخاطبه خطاب المثنى على لغة الحرس الذين نسب المخاطب إليهم هذا . وقيل : إن القصة مع صابى نفسه . وأن عثمان كان حبسه فى هجوه بنى نهشل ، فلما قتل عثمان أفلت وفعل به ذلك .

عليه ، كقولك : هممت بقتله لولا أني خفت الله ، معناه لولا أني خفت الله . فإن قلت : كيف جاز على نبي الله أن يكون منه هم بالمعصية وقصد إليها ؟ قلت : المراد أن نفسه مالت إلى المخالطة ونازعت إليها عن شهوة الشباب وقرمه ^(١) ميلا يشبه الهم به والقصد إليه ، وكما تقتضيه صورة تلك الحال التي تكاد تذهب بالعقول والعزائم ، وهو يكسر ما به ويرده بالنظر في برهان الله المأخوذ على المكلفين من وجوب اجتناب المحارم ، ولو لم يكن ذلك الميل الشديد المسمى همّاً لشدته لما كان صاحبه ممدوحاً عند الله بالامتناع ؛ لأن استعظام الصبر على الابتلاء ، على حسب عظم الابتلاء وشدته . ولو كان همه كهملها عن عزيمة ، لما مدحه الله بأنه من عباده المخلصين . ويجوز أن يريد بقوله (وهم بها) وشارف أن يهم بها ، كما يقول الرجل : قتلته لو لم أخف الله . يريد مشاركة القتل ومشافهته ^(٢) . كأنه شرع فيه فإن قلت : قوله (وهم بها) داخل تحت حكم القسم في قوله (ولقد هممت به) أم هو خارج منه ؟ قلت : الأمران جائزان . ومن حق القارئ إذا قدر خروجه من حكم القسم وجعله كلاماً برأسه أن يقف على قوله (ولقد هممت به) ويتبدى قوله (وهم بها) لولا أن رأى برهان ربه) وفيه أيضاً إشعار بالفرق بين الهمين . فإن قلت : لم جعلت جواب لولا محذوفاً يدل عليه هم بها ، وهما جعلته هو الجواب مقدماً ؟ قلت : لأن لولا لا يتقدم عليها جوابها . من قبل أنه في حكم الشرط ، وللشرط صدر الكلام وهو مع ما في حيزه من الجملتين مثل كلمة واحدة ، ولا يجوز تقديم بعض الكلمة على بعض . وأما حذف بعضها إذا دلّ الدليل عليه فجائز ، فإن قلت : فلم جعلت «لولا» متعلقة بهم بها وحده ولم تجعلها متعلقة بجملة قوله (ولقد هممت به وهم بها) لأن الهم لا يتعلق بالجواهر ولكن بالمعاني ، فلا بد من تقدير المخالطة والمخالطة لا تكون إلا من اثنين معاً . فكأنه قيل : ولقد هما بالمخالطة لولا أن منع مانع أحدهما ؟ قلت : نعم ما قلت ، ولكن الله سبحانه وتعالى قد جاء بالهمين على سبيل التفصيل حيث قال (ولقد هممت به وهم بها) فكان إغفاله إلغاء له ، فوجب أن يكون التقدير . ولقد هممت بمخالطته وهم بمخالطتها ، على أن المراد بالمخالطين توصلها إلى ما هو حظها من قضاء شهواتها منه ، وتوصله إلى ما هو حظها من قضاء شهوته منها . لولا أن رأى برهان ربه . فترك التوصل إلى حظها من الشهوة ؛ فلذلك كانت «لولا» حقيقة بأن تعلق بهم بها وحده ، وقد فسرهم يوسف بأنه حل الهميان وجلس منها مجلس المجامع . وبأنه حل تسكع سراويله وقعد بين شعبها الأربع وهي مستلقية على قفاها ، وفسر البرهان بأنه سمع صوتاً : إياك وإياها ، فلم يكثرث له ، فسمعه ثانياً فلم يعمل به ، فسمع ثالثاً : أعرض عنها ، فلم ينجع فيه حتى مثل له يعقوب

(١) قوله «وقرمه» أي شدة شهوته ، أفاده الصحاح .

(٢) قوله «مشافهته» لعله : ومشابته .

عاضاً على أُمَلَّتْه . وقيل : ضرب يده في صدره فخرجت شهوته من أنامله . وقيل : كل ولد يعقوب له اثنا عشر ولداً إلا يوسف ، فإنه ولد له أحد عشر ولداً من أجل ما نقص من شهوته حين هم ، وقيل : صحيح به : يا يوسف ، لا تكن كالطائر : كان له ريش ، فلما زنى قعد لاريش له . وقيل : بدت كف فيما بينهما ليس لها عضد ولا معصم ، مكتوب فيها (وإن عليكم لحافظين كراماً كاتبين) فلم ينصرف ، ثم رأى فيها (ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً) فلم ينته ، ثم رأى فيها (واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله) فلم ينجع فيه . فقال الله لجبريل عليه السلام : أدرك عبدى قبل أن يصيب الخطيئة ، فاحط جبريل وهو يقول : يا يوسف ، أتعلم عمل السفهاء وأنت مكتوب في ديوان الأنبياء ؟ وقيل : رأى تمثال العزب . وقيل : قامت المرأة إلى صنم كان هناك فسترته وقالت : أستحي منه أن يرانا . فقال يوسف استحييت ممن لا يسمع ولا يبصر ، ولا أستحي من السميع البصير ، العليم بذوات الصدور . وهذا ونحوه . مما يورده أهل الحشو والجبر^(١) الذين دينهم بهت الله تعالى وأنبيائه ، وأهل العدل والتوحيد ليسوا من مقالاتهم ورواياتهم بحمد الله بسبيل ، ولو وجدت من يوسف عليه السلام أدنى زلة لنعيت عليه وذكرت توبته واستغفاره ، كما نعيت على آدم زلته ، وعلى داود ، وعلى نوح ، وعلى أيوب . وعلى ذى النون ، وذكرت توبتهم واستغفارهم . كيف وقد أثنى عليه وسعى مخلصاً ، فلم بالقطع أنه ثبت في ذلك المقام الدحض ، وأنه جاهد نفسه مجاهدة أولى القوة والعزم ، ناظراً في دليل التحريم ووجه القبح . حتى استحق من الله الثناء فيما أنزل من كتب الأولين ، ثم في القرآن الذى هو حجة على سائر كتبه ومصادق لها ، ولم يقتصر إلا على استيفاء قصته وضرب سورة كاملة عليها ، ليجعل له لسان صدق في الآخرين ، كما جملة لجذته الخليل إبراهيم عليه السلام ، وليقتدى به الصالحون إلى آخر الدهر في العفة وطيب الإزار والتثبت في مواقف العثار ، فأخزى الله أولئك في إيرادهم ما يؤدى إلى أن يكون إنزال الله السورة التي هي أحسن القصص في القرآن العربى المبين ليقضى بنى من أنبياء الله ، في القعود بين شعب الزانية وفي حل تكته للوقوع عليها ، وفي أن ينباه ربه بثلاث كرات ويصاح به من عنده ثلاث صيحات بقوارع القرآن ، وبالتوبيخ العظيم ، وبالوعيد الشديد ، وبالتشبيه بالطائر الذى سقط ريشه حين سجد غير أنثاء ، وهو جاثم في مربضه لا يتحاجل ولا ينتهى ولا ينتبه ، حتى يتداركه الله بجبريل ويأجباره . ولو أن أوقع الزناة وأشطرهم وأحدهم حذقة وأصلحهم وجهاً لقي بأدنى مالتى به

(١) قوله مما يورده أهل الحشو والجبر الذين دينهم بهت الله تعالى ، يريد بهم أهل السنة . ويريد بأهل العدل المعتزلة . وبهت الشخص : نسيه إلى قبيح لم يفعله . ولولا أن ذلك دائر بين الساب لما أوردوه . (ع)

نبي الله عما ذكروا ، لما بقي له عرق ينبض ولا عضو يتحرك . فياله من مذهب ما أخشاه ، ومن ضلال ما أئبته (كذلك) الكاف منصوب المحل ، أى مثل ذلك التثيت ثبتناه . أو مرفوعه ، أى الأمر مثل ذلك (لنصرف عنه السوء) من خيانة السيد (والفحشاء) من الزنا (إنه من عبادنا المخلصين) الذين أخلصوا دينهم لله ، وبالفتح . الذين أخلصهم الله لطاعته بأن عصمهم . ويجوز أن يريد بالسوء . مقدمات الفاحشة ، من القبله والنظر بشهوة ، ونحو ذلك . وقوله (من عبادنا) معناه بعض عبادنا ، أى : هو مخلص من جملة المخلصين . أو هو ناشئ منهم ، لأنه من ذرية إبراهيم الذين قال فيهم (إنا أخلصناهم بخالصة) .

وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاةُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٢٥ قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ٢٦ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ٢٧ فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَتَمِدَكُنْ إِنَّ كَتَمِدَكُنْ عَظِيمٌ ٢٨ يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ ٢٩

(واستبقا الباب) وتسابقا إلى الباب على حذف الجاز وإيصال الفعل ، كقوله (واختار موسى قومه) على تضمين « استبقا » معنى « ابتدرا » ، نفر منها يوسف ، فأسرع يريد الباب ليخرج وأسرعت وراءه لتمنعه الخروج . فإن قلت : كيف وحد الباب ، وقد جمعه في قوله (وغلقت الأبواب) ؟ قلت : أراد الباب البراقى الذى هو المخرج من الدار والمخلص من العار ، فقد روى كعب أنه لما هرب يوسف جعل فراش القفل (١) يتناثر ويسقط حتى خرج من الأبواب (وقدت قميصه من دبر) اجتذبه من خلفه فانقد ، أى انشق حين هرب منها إلى الباب وتبعته تمنعه (وألفيا سيدها) وصادفا بعابها وهو قطفير ، تقول المرأة لبعابها : سيدى ، وقيل : إنما لم يقل سيدها ، لأن ملك يوسف لم يصح ، فلم يكن سيدها له على الحقيقة . قيل : أليفاء مقبلا يريد أن يدخل . وقيل جالسا مع ابن عم المرأة . لما اطلع منها زوجها على تلك

(١) قوله « فراشة القفل » ، هو مايلشب فيه . يقال أقفل فأفرش . (ع)

الهيئة المريبة وهي مغناظة على يوسف إذ لم يؤاتها ^(١) جاءت بحيلة جمعت فيها غرضيها : وهما تبرئة ساحتها عند زوجها من الريبة والغضب على يوسف ، وتخويفه طمعاً في أن يؤاتها خيفة منها ومن مكرها ، وكرها لما أيست من مؤاتاته طوعاً . ألا ترى إلى قولها (ولئن لم يفعل ما أمره ليسجن) و « ما » نافية ، أى : ليس جزاؤه إلا السجن . ويجوز أن تكون استهلامية ، بمعنى : أى شيء جزاؤه إلا السجن ، كما تقول : من في الدار إلا زيد . فإن قلت : كيف لم تصرح في قولها بذكر يوسف ، وإنه أرادها سوءاً ؟ ^(٢) قلت : قصدت العموم ، وأن كل من أراد بأهلك سوءاً فحقه أن يسجن أو يعذب ، لأن ذلك أبلغ فيما قصده من تخويف يوسف . وقيل : العذاب الاليم الضرب بالسياط . ولما أغرت به وعرضته للسجن والعذاب وجب عليه الدفع عن نفسه فقال : (هى روادتنى عن نفسى) ولولا ذلك لكتم عليها (وشهد شاهد من أهلها) قيل كان ابن عم لها ، إنما ألقى الله الشهادة على لسان من هو من أهلها ؛ لتكون أوجب للحجة عليها ، وأوثق لبراءة يوسف ، وأتقى للتهمة عنه . وقيل : هو الذى كان جالساً مع زوجها لدى الباب . وقيل كان حكماً يرجع إليه الملك ويستشير به . ويجوز أن يكون بعض أهلها كان فى الدار فبصر بها من حيث لا تشعر ، فأغضبه الله ليوسف بالشهادة له والقيام بالحق . وقيل : كان ابن خال لها صديقا في المهدي . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : تكلم أربعة وهم صفار : ابن ماشطة فرعون . وشاهد يوسف . وصاحب جريج . وعيسى ، ^(٣)

(١) قوله « إذ لم يؤاتها » فى الصحاح : وتقول آتيته على ذلك الأمر مؤاتاة ، إذا وافقته وطوعته . والعامية تقول : وآتيته . (ع)

(٢) قال محمود : « إن قلت : لم قالت ما قالت غير مصرحة بذكر يوسف ... الخ » ، قال أحمد : أو أظهرت بهذا الاجمال الحياء والحشمة أن تقول لبعلا : هذا أراد بي سوءاً ولذلك أيضاً كنت بالسوء عما أضمرته من الهانة مبالغة فى المكرو والكيد ، وإبعاد للهمة عنها بتوفى ما يفسر منها بالتبرج والفتنة . وعلى الضد من مقصودها وإن وافق ملاحظتها بحشمة الاجمال : قول ابنة شعيب تمدح موسى عليه السلام فيما حكى الله عنها (قالت إحداهما يا أبت استأجره إن خير من استأجرت القوي الأمين) ولم تقل : إنه قوي أمين ، حياء من التبعين وحشمة وخفراً . ولكن هذه إنما يفتها على هذا الأدب شيمة الحياء ، وامرأة العزيز إنما يفتها عليه التكاف والاستعمال لذلك الغرض الفاسد من المكرو ، والله أعلم .

(٣) أخرجه الحاكم وابن حبان وأحمد وابن أبي شيبة والبخاري وأبو يعلى . والطبري والبيهقي فى السادس عشر من القمص كلهم من رواية حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهم رفعه « لما أسرى فى مرت رابعة طيبة - الحديث » فيه قصة المشاطة . وفى آخره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تكلم فى المهدي أربعة . وهم صفار : هذا . وشاهد يوسف . وصاحب جريج . وعيسى ابن مريم . وفى الحاكم أيضاً من رواية مسلم بن إبراهيم عن جريج بن حازم عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رفعه ولم يتكلم فى المهدي إلا أربعة وهم صفار : عيسى ، وشاهد يوسف . وصاحب جريج ، وابن ماشطة فرعون . وذكره بلفظ ثلاثة . وذكر الثالث ابن المرأة التى أقيمت فى النار . فخطبت على ولدها فكلما ، وفى الصحيحين من وجه آخر عن أبي هريرة مرفوعاً : —

فإن قلت : لم سمي قوله شهادة وما هو بلفظ الشهادة ؟ ^(١) قلت : لما أذى مؤدى الشهادة في أن ثبت به قول يوسف وبطل قولها سمي شهادة : فإن قلت : الجملة الشرطية كيف جازت حكايته بعد فعل الشهادة ؟ قلت : لأنها قول من القول ، أو على إرادة القول ، كأنه قيل : وشهد شاهد فقال إن كان قبيصه . فإن قلت : إن دل قد قبيصه من دبر على أنها كاذبة وأنها هي التي تبعته واجتذبت ثوبه إليها فقدته ، فمن أين دل قدّم من قبل على أنها صادقة ، وأنه كان تابعها ؟ قلت : من وجهين ، أحدهما : أنه إذا كان تابعها وهي دافعت عن نفسها فدت قبيصه من قدّامه بالدفع . والثاني : أن يسرع خلفها ليلحقها فيتعثّر في مقادير قبيصه فيشقه ^(٢) . وقرئ : من قبل .

== « لم يشكلم في المهد إلا ثلاثة : عيسى ابن مريم ، وصاحب جريج ، وصبي كان يرضع لفرجل راكب على دابة - الحديث . اقتصر الطيبي على هذا الأخذ فلم يصب ، وهذا الاعتبار صاروا خمسة . وروى الثعلبي عن الضحاك أنهم ستة زادهم يحيى بن زكريا .

(١) قال محمود : وإن قلت لم سمي قوله شهادة وما هو بلفظ الشهادة ... الخ ، قال أحمد : مهما قدره من ذلك في اتباعها لها ، يحتمل مثله في اتباعها له ، فانها إنما تقد قبيصه من قبل بتقدير أن يكون اجتذبتها حتى صاروا متقابلين فدفعته عن نفسها ، وهذا بعينه يحتمل إذا كانت هي التابعة أن تكون اجتذبت حتى صاروا متقابلين ، ثم جذبت قبيصه إليها من قبل ، بل ههنا أظهر : لأن الموجب لقد القبيص غالبا الجذب لا الدفع .

(٢) عاد كلامه . قال : « والثاني أن يسرع خلفها ليلحقها فيمثر في مقادير قبيصه فينقده » قال أحمد : وهذا بعينه محتمل لو كانت هي التابعة وهو فار منها فانقد قبيصه في إسراره للفرار ، والله أعلم . فليس كلام الزمخشري في هذا الفصل بذلك . والحق - والله ولي التوفيق - أن الشاهد المذكور إن كان صيبا في المهد كما ورد في بعض الحديث ، فالآية في مجرد كلامه قبل أوانه . حتى لو قال : صدق يوسف وكذبت ، لكنني برهانا على صدقه عليه السلام ، كما كان مجرد إخبار عيسى عليه السلام في المهد برهانا على صدق مريم ، فلا تبقى المناسبة بين الأمانة المنصوبة وما رتب عليها ؛ لأن العمدة في الدلالة نفسها لامتناسبتها ، وإن كان الشاهد بعض أهلها كان في الدار فبصرها من حيث لا تشعر ، فأغضب الله ليوسف بالشهادة له وإقامة الحق كما ذكر الزمخشري . فهذا والله أعلم كان من حقه أن يصرح بما رأى فيصدق يوسف ويكذبها ، وليكنه أراد أن لا يكون هو الفاضل لها ، ووثق بأن انقطاع قبيص إنما كان من دبر فنصبه أمانة لصدقه وكذبها ، ثم ذكر القسم الآخر وهو قدّم من قبل ، على علم بأنه لم ينقد من قبل حتى ينق عن نفسه التهمة في الشهادة وقصد الفضيحة ، وينصفهما جميعا فيذكر أمانة على صدقها المعلوم نفيه ، كما ذكر أمانة على صدقه المعلوم وجوده ، ومن ثم قدم أمانة صدقها على أمانة صدقه في الذكر ، إزاحة للتهمة ووثوقا بأن الأمانة الثانية هي الواقعة ، فلا يضره تأخيرها . وهذه اللطيفة بعينها - والله أعلم - هو التي راعاها مؤمن آل فرعون في قوله (وإن يك كاذبا فعليه كذبه وإن يك صادقا يصبكم بعض الذي يعدكم) فقدم قسم الكذب على قسم الصدق لإزاحة التهمة التي خشي أن تنطبق إليه في حق موسى عليه السلام ، ووثوقا بأن القسم الثاني وهو صدقه هو الواقع . فلا يضره تأخيرها في الذكر لهذه الفائدة . ومن ثم قال (بعض الذي يعدكم) ولم يقل : كل ما يعدكم تعريضا بأنه معهم عليه ، وأنه حريص على أن يخسره حقه ، وينجو هذا النجو تأخير يوسف عليه السلام لكشف وعاء أخيه ؛ لأنه لو بدأ به لفظوا أنه هو الذي أمر بوضع السقاية فيه ، والله أعلم . فقصد هذا الشاهد الأمانة الآخرة فقط . والمناسبة فيها محققة . وأما الأمانة الأولى فليست مقصودة ، وإنما ذكرها توضحا كما تقدم . فلم يلمس لها مناسبة جليلة صحيحة على البقين ، وإنما هي كالنقض والتقدير والله أعلم . وكأنه قال : إن كان قبيصه قدّم من قبل فهي صادقة . ==

ومن دبر ، بالصم على مذهب الغايات ، والمعنى : من قبل القميص ومن دبره . وأما التنكير فعناه من جهة يقال لها قبل ، ومن جهة يقال لها دبر . وعن ابن أبي إسحاق أنه قرأ : من قبل ومن دبر بالفتح . كأنه جعلهما عديين للجهتين فنعهما الصرف للعلية والتأنيث . وقرئاً (١) بسكون العين . فإن قلت : كيف جاز الجمع بين « إن ، الذي هو للاستقبال وبين « كان ، قلت : لأن المعنى أن يعلم أنه كان فيصه قد ، ونحوه كقولك : إن أحسنت إلى فقد أحسنت إليك من قبل ، لمن يمتن عليك بإحسانه ، تريد : إن تمتن على أمتن عليك (فلما رأى) يعنى قطفير وعلم براءة يوسف وصدقه وكذبها (قال إنه) إن قولك (ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً) (٢) أو إن الأمر وهو طمعها في يوسف (من كيدكن) الخطاب لها ولأمتها . وإنما استعظم كيد النساء لأنه وإن كان في الرجال ، إلا أن النساء ألطف كيداً وأنفذ حيلة . ولهن في ذلك نيفة (٣) ورفق ، وبذلك يغلبن الرجال . ومنه قوله تعالى (ومن شر الثفات في العقد) والقصر يات من بينهن معهن ما ليس مع غيرهن من البواقي (٤) وعن بعض العلماء : أنا أخاف من النساء أكثر ما أخاف من الشيطان ، لأن الله تعالى يقول (إن كيد الشيطان كان ضعيفاً) وقال للنساء (إن كيدكن عظيم) . (يوسف) حذف منه حرف النداء لأنه منادى قريب مفاطن الحديث وفيه تقريب له وتلطيف لمحله (أعرض عن هذا) الأمر واكتمه ولا تحدث به (واستغفري) أنت (لذنبك إنك كنت من الخاطئين) من جملة القوم المتعمدين للذنب . يقال : خطي ، إذا أذنب متعمداً ، وإنما قال (من الخاطئين) بلفظ التذكير تغليباً للذكور على الإناث ، وما كان العزيز إلا رجلاً حليماً . وروى أنه كان قليل الغيرة .

== لكنه يعلم انتفاء الأمانة المذكورة ، فعلق صدقها على محال وهو وجود قده من قبل حالة ، فهذا التقرير هو الصواب والحق الباب ، والله الموفق . وأما إن كان الشاهد الحكيم الذي كان الملك يرجع إليه ويستشير كما ورد في بعض التفاسير ، فلا بد من التماس المناسبة في الطرفين لأنها عهد الحكيم . وأقرب وجه في المناسبة أن قد القميص من دبر دليل على إدباره عنها ، وقده من قبل دليل على إقباله عليها بوجهه ، والله أعلم .

(١) قوله « وقرئاً » أى : قبل ودبر ، وقوله « بسكون العين » : أى الباء . (ع)

(٢) قال محمود : « الضمير راجع إلى قولها ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً ... الخ » قال أحمد : وفيما قاله هذا العالم نظر ، لأن الآية التي ذكر فيها كيد الشيطان من قول الله تعالى غير محكي . وأما هذه الآية فكيد النساء فيها من قول العزيز ، ولكن حكاه الله تعالى عنه فيحتمل حكايته عنه أن يكون تصحيحاً له ، ويحتمل أن لا يكون المراد تصويبه . وأيضاً فإن كيد الشيطان المذكور في الآية مقابل لكيد الله تعالى ، فكان ضعيفاً بالنسبة إليه . ألا ترى أول الآية (الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت) فقاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفاً . وأيضاً فإن الكيد الذي يتعاطاه النساء وغيرهن مستفاد من الشيطان بوسسته وتسويله وشواهد الشرع قائمة على ذلك ، فلا يتصور حينئذ أن يكون كيد من أعظم من كيد ، والله أعلم .

(٣) قوله « نيفة » اسم للتأت في الأمر . أقاده الصحاح . (ع)

(٤) قوله « مع غيرهن من البواقي » أى الدواهي . أقاده الصحاح . (ع)

وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا
 إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٣٠﴾ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ
 لَهُنَّ مُتَّكِنًا وَهَاتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَاتَ أَخْرُجَ عَلَيْهِنَّ قَلْعًا رَّأَيْتُهُ
 أَكْبَرَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا
 مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴿٣١﴾ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَاودْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ
 فَاسْتَعْصَمَ وَبِئْسَ لَمَ يَفْعَلْ مَا أَمَرُهُ لَيْسَ جَنَنٌ وَلَكِنْ نَّوَأَى مِنَ الصَّغِيرِينَ ﴿٣٢﴾

(وقال نسوة) وقال جماعة من النساء وكن خمساً : امرأة الساقى ، وامرأة الخباز ، وامرأة
 صاحب الدواب ، وامرأة صاحب السجن ، وامرأة الحاجب . والنسوة : اسم مفرد لجمع المرأة
 وتأنيثه غير حقيق كتأنيث الله ، ولذلك لم تلحق فعله تاء التأنيث . وفيه لغتان : كسر النون
 وضمتها (في المدينة) في مصر (امرأة العزيز) بردن قطفير ، والعزير : الملك بلسان العرب
 (فتاها) غلامها . يقال : فتأى وفتاق ، أى غلامى وجارىتى (شغفها) خرق حبه شغاف
 قلبها حتى وصل إلى الفؤاد ، والشغاف حجاب القلب ، وقيل جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب .
 قال النابغة :

وَقَدْ حَالَ مٌ دُونَ ذَلِكَ وَالْجُ مَكَانَ الشَّغَافِ تَبْتِغِيهِ الْأَصَابِعُ ^(١)

(١) وقد حال م دون ذلك والج مكان الشغاف تبتغيه الأصابع
 وعيد أبى قابوس في غير كنهه أنانى ودونى راكش فالضواجع

للابنة ، يعتذر إلى النعمان ملك العرب عما قذفه به الواشون « أى وقد حال م دون التفرد في المحبة وغيره من
 اللذات « والج ، داخل مكان الشغاف . ويروى « ولوج الشغاف » أى كولوجه ، والشغاف : داء في القلب جهة
 البين يخرجها الأطباء بأصابعهم « تبتغيه الأصابع » : من صفته على أنه حال منه . وقيل : حجاب القلب ، أو جلدة
 رقيقة يقال لها لسان القلب ، تبتغيه : صفة للهم ، وشبه الأصابع بن يصح منه الطلب على طريق المسكنية والابتغاء
 تخيل ، ثم إنه شبه الهم المعقول بحسوس وبالغ في ذلك حتى ادعى أن الأصابع تفتش عليه فلا تجده لشدة ولوجه
 وكونه في القلب . أو تلهسه وتريد إخراجة . وبين الهم بقوله : وعيد النعمان أبى قابوس وتهديده حال كونه في غير
 كنهه وحقيقته « أى : لم يبلغنى بكاله . أو لانه بلاسبب حصل منى ، بل افترى الوشاة على كذباً جاءنى . ودونى :
 أى أمامى هذين الموضعين وهما مسافة بعيدة ، ومع ذلك أدركنى الخوف أو بعد المسافة ، دلالة على غضب الملك
 عليه غضباً شديداً .

وقرئ شفعها بالعين ، من شفع البحر إذا هنأه ^(١) فأحرقه بالقطران ، قال :

* كَمَا شَعَفَ الْمُهْنُوَّةَ الرَّجُلُ الطَّالِي * ^(٢)

و (حبا) نصب على التمييز (في ضلال مبین) في خطأ وبعد عن طريق الصواب (بمكرهن) باغتيالهن وسوء قائلتهن ، وقولهن : امرأة العزيز عثقت عبدها الكنعاني ومقتها ، وسمى الاغتيال مكرأ لأنه في خفية وحالي غيبة ، كما يخفي الماكر مكره . وقيل : كانت استكتمتهن سرها فأفشينه عليها (أرسلت إلين) دعتهن . قيل : دعت أربعين امرأة منهن الخمس المذكورات (وأعتدت لهن متكأ) ما يتكئن عليه من نمارق قصدت بتلك الهيئة وهي فعودهن متكئات والسكاكين في أيديهن : أن يدهشن ^(٣) ويهتن عند رؤيته ، ويشغلن عن نفوسهن فتقع أيديهن على أيديهن فيقطعنها لأن المتكئ إذا بهت لشيء وقعت يده على يده ، ولا يبعد أن تقصد الجمع بين المكر به وهن ، فتضع الخناجر في أيديهن ليقطعن أيديهن ، فتبكتهن بالحجة ، وانهول يوسف من مكرها إذا خرج على أربعين نسوة مجتمعات في أيديهن الخناجر ، وتوهمه أنهن يثن عليه . وقيل : متكأ : مجلس طعام لأنهم كانوا يتكئون للطعام والشراب والحديث كعادة المترفين ، ولذلك نهى أن يأكل الرجل متكئا ^(٤) وآتتهن السكاكين ليعالجن بها ما يأكلن . وقيل (متكأ) طعاما ، من قولك اتسكأنا عند فلان : طعمنا ^(٥) ، على سبيل السكناية ؛ لأن من دعوته ليطعم عندك اتخذت له

(١) قوله «إذا هنأه» في الصحاح «هنأت البعير» إذا ضلّيته بالهناء . وهو القطران . (ع)

(٢) أفتتلى وقد شفعت فؤادها كما شفع المهنوة الرجل الطال

لامرئ القيس ، والاستفهام للانكار والاستبعاد ، أو للتعجب . وشعف الجمل : إذا أحرقه بالقطران المنلى على النار ، وهنأه : دهنه بذلك القطران . فأطلق الشعف وأريد منه مطلق الاحراق ، ثم أريد منه الاحراق بالعشق مجازاً مرسلًا ليصح التشبيه في قوله : كما أحرق الأبل المدهونة الداهن لها . وإن كان شغف بالغين المعجمة فالمعنى : أصبت شغاف قلبي بالحب ، وهو حجاب القلب أولسائه أوجبة سوداء في وسطه ، كما شغف : أي أعاف الأبل المدهونة وراع قلبها الرجل الداهن لها . لأنها تخافه في الأول . وقيل : شبه حبها باستلذاذ الأبل لذلك الطل بعد دهنها به .

(٣) قوله «يدهشن» أي يتحيرن . أفاده الصحاح . (ع)

(٤) من رواية عبد الملك بن أبي سليمان عن ابن الزبير عن جابر قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأكل أحدنا بشماله وبأن يأكل متكئا» وفي الطبري من حديث ابن مسعود «نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صومين وصلاتين ولباسين ومطعمين وبيعتين» ومنكحين . إلى أن قال : وأما المظلمان فإن يأكل الرجل بشماله ويمينه صحيح . وأن يأكل متكئا ، إسناده جيد . وله في الأوسط وفي مسند الشاميين من حديث أبي الدرداء رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لأنأكل متكئا» . ولا تنخط رقاب الناس يوم الجمعة وأعله ابن حبان في الضعفاء بزيق بن عبد الله رواية عن عمرو بن الأسود عن أبي الدرداء . وفي الباب عن ابن أبي إهاب . أخرجه البراء بلفظ «نهى أن يأكل متكئا» .

(٥) قوله «طعمنا» لعله «أى طعمنا» . (ع)

تكاء يتكئ عليها . قال جميل :

فَظَلَّلْنَا بِنِعْمَةٍ وَأَتَكْنَا وَشَرِبْنَا الْحَلَالَ مِنْ قُلَّةٍ^(١)

وعن مجاهد (متكأ) طعاما يحز حزا ، كأن المعنى يعتمد بالسكين لأن القاطع يتكئ على المقطوع بالسكين . وقرئ متكأ بغير همز . وعن الحسن : متكأ بالمد ، كأنه مفتعال ، وذلك لإشباع فتحة الكاف ، كقوله «بُمُتْرَاحٍ»^(٢) بمعنى بمنزح . ونحوه «يَبْنَعُ»^(٣) بمعنى ينبع . وقرئ : متكأ وهو الأترج ، وأنشد :

فَأَهْدَتْ مَتَكَةً لِبَنِي آيِيهَا تُعْبُ بِهَا الْعِثْمَةُ الْوِقَاحُ^(٤)

وكانت أهدت أنرجة على ناقة . وكأنها الأترجة التي ذكرها أبو داود في سننه أنها شقت بنصفين ، وحملتا كالعدين على حمل . وقيل : الزماورد^(٥) وعن وهب : أترجا وموزأ وبطيخا . وقيل : أعدت لمن ما يقطع ، من متك الشيء بمعنى تشكه إذا قطعه . وقرأ الأعرج : (متكأ) مفعلا ، من تكئ يتكأ ، إذا اتسكأ^(٦) أكبره . أعظمته وهب ذلك الحسن الرائع والجمال الفائق . قيل : كان فضل يوسف على الناس في الحسن كفضل القمر ليلة البدر على نجوم السماء . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : ومررت بيوسف الليلة التي عرج بي إلى السماء ، فقلت لجبريل : من هذا ؟ فقال يوسف ، فقيل : يا رسول الله ، كيف رأيته ؟ قال «كالقمر ليلة البدر»^(٧) ، وقيل كان يوسف إذا سار في أزقة مصر يرى تلالو وجهه على الجدران ، كما يرى نور الشمس من الماء عليها .

(١) حميد بن ثور . وقيل لجبل بن معمر . وظل يظن من باب علم . يقول : فظلالا في نعمة أو ملتبيين بنعمة . وأنكأنا : أصله أنكأنا فتأوه الأولى وار : أى اتخذنا متكأ اصطجعنا عليه ، وشربنا الشراب الحلال يعنى النبيذ ، من قللة جمع قلة ، وهى الجرة العظيمة . ففى ذكر القليل دلالة على التوسع فى الشرب وعدم التبحر فيه .

(٢) قوله «بُمُتْرَاحٍ» هو من قول الشاعر :

وَأَنْتَ مِنَ الْغَوَائِلِ حِينَ تَرَى وَعَنْ ذِمِّ الرِّجَالِ بِمُتْرَاحٍ

والبيت لابن هرمة يرثى ابنه . والغوائل : الحوادث التى تغتال النفوس وتهلكها . ونزح : إذا بعد ، والمنزح : اسم لمكان البعد . وأصبحت فتحتة فتولدت منها الألف كقولهم : ينباع فى ينبع ، وهقراب فى عقرب .

(٣) قوله «يَبْنَعُ» هو من قول الشاعر :

يَبْنَعُ مِنْ ذَفْرِ أُسَيْلِ حَرَّةٍ زِيَانَةٌ مِثْلُ الْفَنِيقِ الْمَكْدَمِ

وقد مر شرح هذا البيت فى سورة الأعراف بهذا الجزء صفحة ١٢٢ فراجع إن شئت اه .

(٤) المتكأ : الأترجة ، وكأنه الذى ذكر أبو داود فى سننه أنها شقت نصفين وحملت على ناقة . والخب : نوع من السير . والعشمة : الصلبة . والوقاح - بالفتح - شديدة وقع الخف على الأرض .

(٥) قوله «الزماورد» هو الرقاق المحشو باللحم . (ع)

(٦) أخرجه الثعلبى من رواية أبى هارون العبدى عن أبى سعيد . وأخرجه الحاكم والبيهقى فى الدلائل وابن

مردويه من هذا الوجه مطولا .

وقيل : ما كان أحد يستطيع وصف يوسف . وقيل : كان يشبه آدم يوم خلقه ربه . وقيل : ورت الجمال من جدته سارة . وقيل : أكبرن بمعنى حضن ، والهاء للسكت . يقال : أكبرت المرأة إذا حاضت ، وحقيقته : دخلت في الكبر لأنها بالحيض تخرج من حد الصغر إلى حد الكبر ، وكان أبا الطيب أخذ من هذا التفسير قوله :

خَفِ اللَّهَ وَأَسْتُرْ ذَا الْجَمَالِ بِرُقْعٍ فَإِنْ لَحْتَ حَاصَتْ فِي الْخُدُورِ الْعَوَاقِبُ ^(١)
 (قطعن أيديهن) جرحها ، كما تقول : كنت أقطع اللحم فقطعت يدي ، تريد : جرحتها (حاشا) كلمة تفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء . تقول : أساء القوم حاشا زيد . قال :

حَاشَا أَبِي ثَوْبَانَ إِنَّ بِهِ ضَنًّا عَنِ الْمَلْحَةِ وَالشَّمِّ ^(٢)

وهي حرف من حروف الجر ، فوضعت موضع التنزيه والبراءة ، فمعنى «حاشا الله» براءة الله وتنزيهه ، وهي قراءة ابن مسعود ، على إضافة حاشا إلى الله إضافة البراءة . ومن قرأ : حاشا لله . فنحو قولك : سقياك ! كأنه قال : براءة ، ثم قال : لله ، لبيان من يبرأ وينزه . والدليل على تنزيل «حاشا» منزلة المصدر : قراءة أبي السمال : (حاشا لله) ، بالتشوين . وقراءة أبي عمرو (حاش لله) بحذف الألف الآخرة . وقراءة الأعشى (حشا لله) بحذف الألف الأولى . وقرئ (حاش لله) بسكون الشين ، على أن الفتحة تبعث الألف في الإسقاط ، وهي ضعيفة لما فيها من التقاء الساكنين على غير حذو . وقرئ : حاشا الإله . فإن قلت : فلم جاز في حاشا لله أن لا يتون بعد إجرائه مجرى : براءة لله ؟ قلت : مراعاة لأصله الذي هو الحرفية . ألا ترى إلى

(١) لأبي الطيب ، يقول : اتق الله واستر هذا الجمال الذي في وجهك برقع ، لأنك إن ظهرت حاضت العواقي ، أي خيار النساء ومن في خدورهن ، لما ينظرن من جمالك . ولاح يلوح : ظهر يظهر .

(٢) حاشا أبي ثوبان إن أبا ثوبان ليس ببكة فدم عمرو بن عبد الله إن به ضنا عن الملحاة والشتم

للنقذ بن الطاح وهو الجميع الأسدي . وحاشا : كلمة تبرئة وتنزيه واقعة موقع المصدر مضافة لما بعدها ، كسبحان الله . ويجوز أنها حاشا الاستثنائية ، وهي حرف جر عند الأكثر . ورواه الضي : حاشا أبا ثوبان بالنصب ، فهو فعل ، واحتمال لغة القصر ضعيف لشهرة لغة الأعراب بالحروف . وعلى الأول فبناؤها لمشايتها للحرفية لفظا ومعنى . وبكم الرجل - كتب - : إذا عجز عن الكلام . وفدم كسهل وظرف ، إذا عجز عن الهجة كأنه مسدود . والضن - بالكسر - : البخل . والملحاة : مفعلة ، من لحا إذا لامه . واللحاء - كإرداء - : مفاعلة من اللحن والعذل ، من لحوت العود إذا قشرته . وتكرر أبي ثوبان لتعظيمه والتنويه باسمه ، ليس ببكة بالضم ، أي ذى بكة ، أي : ليس بأبكم ، ولا فدم : أي عاجز عن الكلام . وعمرو : قيل إنه بدل من أبي ثوبان ، فقوله : إن أبا ثوبان الخ : جملة اعتراضية مبنية لوجه التنزيه . وفي قوله : إن به ضنا ، بيان لوجه سكوته عن مؤاخذه اللثام . والمعنى : إن به امتناعا ونزها عن اللؤم والشتم .

قولهم : جلست من عن يمينه ، كيف تركوا « عن » غير معرب على أصله ؟ وعلى ^(١) في قوله « غدت من عليه » ، منقلب الالف إلى الياء مع الضمير ؟ والمعنى : تنزيه الله تعالى من صفات العجز ، والتعجب من قدرته على خلق جميل مثله . وأما قوله (حاشا لله ما علمنا عليه من سوء) فالتعجب من قدرته على خلق عفيف مثله ﴿ ما هذا بشراً ﴾ نفين عنه البشرية لغرابة جماله ومباعدة حسنه ^(٢) ، لماس عليه محاسن الصور ، وأثبت له الملكية وبتن بها الحكم ، وذلك لأن الله عز وجل ركز في الطباع أن لا أحسن من الملك ، كما ركز فيها أن لا أقبح من الشيطان ، ولذلك يشبه كل متناه في الحسن والقبح بهما ، وما ركز ذلك فيها إلا لأن الحقيقة كذلك ، كما ركز في الطباع أن لا أدخل في الشر من الشياطين ، ولا أجمع للخير من الملائكة ، إلا ما عليه الفنة الخاسئة ^(٣) المجبرة من تفضيل الإنسان على الملك ، وما هو إلا من تعكيسهم للحقائق ، وجودهم للعلوم الضرورية ، ومكابرتهم في كل باب ، وإعمال « ما » عمل « ليس » ، هي اللغة القدي الحجازية ^(٤) وبها ورد القرآن . ومنها قوله تعالى (ما هنّ أمهاتهم) ومن قرأ على سليقته من بني تميم « قرأ (بشر) بالرفع . وهي في قراءة ابن مسعود . وقرئ : ما هذا بشري » أي ما هو بعبد مملوك لثيم ﴿ إن هذا إلا ملك كريم ﴾ تقول هذا بشري . أي حاصل بشري ، بمعنى : هذا مشري . وتقول : هذا لك بشري أم بكري ؟ والقراءة هي الأولى ، لموافقتها المصحف ؛ ومطابقة بشر لملك ﴿ قالت فذا لسن ﴾ ولم تقل فهذا وهو حاضر ^(٥) ، رفعا لمزله في الحسن ، واستحقاق أن يحب ويفتن به ، وربثا بحاله واستبعاداً

(١) قوله « على أصله وعلى في قوله » عطفه يحتاج إلى تكلف ، أي : وإلى قوله غدت من عليه بعد ما تم ظموا كيف ترك على في قوله . ويمكن أن التقدير : ألا ترى إلى قولهم الخ وعلى في قوله أي : وألا ترى على ... الخ . (ع)
(٢) قال محمود : « نفين عنه البشرية لغرابة جماله ومباعدة حسنه ... الخ » قال أحمد : تقدم القول في مسئلة التفضيل شافياً ، والرخيصة لا بدعه التعصب للتعقد الفاسد أن يحمله على مثل هذه المشافهات ، يرى بها أهل الحق فينسب إليهم الاجبار والخسار والمكابرة في الضروريات وجحد الحقائق تمكياً ، وهذا كله هم برآ منه . وحسبه من المقابلة بذلك خطؤه في اعتقاد أن تفضيل الملك عند قائله ليس ضروريا ولا عقليا نظريا . ولكن سمياً ، وقد قنع في الاستدلال على هذه العقيدة بالضرورة التي ادعى أنها مركوزة في الطباع . ثم حكم بأن كل مركوز في الطباع حق ، وخصوصاً والكلام في طباع النساء القائلات : ما هذا بشراً . وإذا كان كل مركوز في الطباع حقاً ، فأركز فيها حب الشهوات وإثارة العاجلة وجميع أمهات الذنوب مركوز في الطباع « أيكون ذلك حقاً إلا عند ناظر بعين الهوى ، أعشى في سبيل الهدى ، والله ولي التوفيق » .

(٣) قوله « إلا ما عليه الفنة الخاسئة » يريد أهل السنة ، وقد أساء في تعصب للمزلة فغفاه عنه . (ع)

(٤) قوله « ليس هي اللغة القدي الحجازية » بمعنى القديمة ، لكن لم يذكرها في الصحاح . (ع)

(٥) قال محمود : « لم لم تقل فهذا وهو حاضر ... الخ » قال أحمد : وبهذا أجبت عما أورده من السؤال في قوله تعالى أول البقرة (ألم ذلك الكتاب) لما جعل الاشارة إلى الحروف المذكورة فقال : إن قلت كيف أشار إليها وهي قريبة كما يشار إلى البعيد ، وأجاب هو بأن كل متقصد بعيد ، وأجبت أنا بأن الاشارة بذلك إلى بعد منزلة هذا الكتاب بالنسبة إلى كتب الله تعالى .

لمحله . ويجوز أن يكون إشارة إلى المعنى بقولهم : عشقت عبدها الكنعاني . تقول : هو ذلك العبد الكنعاني الذي صورته في أنفسكم ، ثم لمتني فيه . تعني : أنكن لم تصوّرنه بحق صورته . ولو صورته بما عاينتن لعذرتني في الافتتان به . الاستعصام : بناء مبالغة يدل على الامتناع البليغ والتحفظ الشديد ، كأنه في عصمة وهو يجتهد في الاستزادة منها . ونحوه استمسك واستوسع الفتق واستجمع الرأي واستفحل الخطب . وهذا بيان لما كان من يوسف عليه السلام لا مزيد عليه ، وبرهان لا شيء أنور منه ، على أنه برى عما أضاف إليه أهل الحشو بما فسروا به الهم والبرهان . فإن قلت : الضمير في ﴿ أمره ﴾ راجع إلى الموصول ، أم إلى يوسف ؟ قلت : بل إلى الموصول . والمعنى : ما أمر به ، فحذف الجار كما في قولك : أمرتك الخير ، ويجوز أن يجعل « ما » مصدرية . فيرجع إلى يوسف . ومعناه : ولئن لم يفعل أمرى إياه ، أى موجب أمرى ومقتضاه . قرئ (وليكونا) بالتشديد والتخفيف . والتخفيف أولى ، لأن النون كتبت في المصحف ألفاً على حكم الوقف ، وذلك لا يكون إلا في الحقيقة .

قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٣٣﴾ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٤﴾

وقرئ (السجن) بالفتح ، على المصدر . وقال ﴿ يدعونني ﴾ على إسناد الدعوة إليهن جميعاً ، لأنهن تنصحن له وزين له مطاوعتها ، وقلن له : إياك وإلقاء نفسك في السجن والصغار ، فالتجأ إلى ربه عند ذلك وقال : ربّ نزول السجن أحبّ إلي من ركوب المعصية . فإن قلت : نزول السجن مشقة على النفس شديدة ، وما دعوته إليه لذة عظيمة ، فكيف كانت المشقة أحبّ إليه من اللذة ؟ قلت : كانت أحبّ إليه وآثر عنده نظراً في حسن الصبر على احتمالها لوجه الله . وفي قبح المعصية . وفي عاقبة كل واحدة منهما ، لا نظراً في مشتهى النفس ومكروها ﴿ وإلا تصرف عني كيدهن ﴾ فزع منه إلى ألطاف الله وعصمته ، كمادة الأنبياء والصالحين فيما عزم عليه ووطن عليه نفسه من الصبر ، لا أن يطلب منه الإجبار على التعفف والإلجاء إليه ﴿ أصب إليهن ﴾ أمل إليهن . والصبوة : الميل إلى الهوى . ومنها : الصبا : لأن النفوس تصبو إليها لطيب نسيمها وروحها . وقرئ : أصب إليهن « من الصباية ﴾ (من الجاهلين) من الذين لا يعملون بما يعملون . لأن من لا جدوى لعله فهو ومن لا يعلم سواء . أو من السفهاء ، لأن الحكيم لا يفعل القبيح . وإنما ذكر الاستجابة ولم يتقدم الدعاء ، لأن قوله ﴿ وإلا تصرف عني ﴾

فيه معنى طلب الصرف والدعاء باللطف ﴿السميع﴾ لدعوات الملتجئين إليه ﴿العليم﴾ بأحوالهم وما يصلحهم .

ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَجُنَّهُ حَتَّى حِينٍ (٣٥)

﴿بدا لهم﴾ فاعله مضمر ، لدلالة ما يفسره عليه وهو : ليسجنته ، والمعنى : بدأهم بداء ، أى : ظهر لهم رأى ليسجنته ، والضمير فى (لهم) للعزیز وأهله (من بعد ما رأوا الآيات) وهى الشواهد على برأته ، وما كان ذلك إلا باستئزال المرأة لزوجها ، وقتلها منه فى الذروة والغارب^(١) وكان مطواعة لها وجيلا ذلولا زمامه فى يدها ، حتى أنساه ذلك ما عاين من الآيات وعمل برأيها فى سجنه وإلحاق الصغار به كما أوعده به ، وذلك لما أيست من طاعته لها ، أو لطمعها فى أن يذلل السجس ويسخره لها . وفى قراءة الحسن : لتسجنته ، بالتاء على الخطاب : خاطب به بعضهم العزيز ومن يليه ، أو العزيز وحده على وجه التعظيم ﴿حتى حين﴾ إلى زمان ، كأنها اقترحت أن يسجن زماناً حتى تبصر ما يكون منه . وفى قراءة ابن مسعود : عتى حين ، وهى لغة هذيل . وعن عمر رضى الله عنه أنه سمع رجلاً يقرأ (عتى حين) فقال : من أقرأك ؟ قال : ابن مسعود . فكتب إليه : إن الله أنزل هذا القرآن فجعله عربياً وأنزله بلغة قريش ، فأقرئ الناس بلغة قريش ولا تقرئهم بلغة هذيل ، والسلام .

وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ
إِنِّي أَرَانِي أُحْمَلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبَثْنَا بِنُأْيِهِ إِنَّا نَرَاكَ
مِنَ الْمُحْسِنِينَ (٣٦)

مع ، يدل على معنى الصحبة واستحداثها . تقول : خرجت مع الأمير ، تريد مصاحباً له ، فيجب أن يكون دخولها السجن مصاحبين له ﴿فتيان﴾ عبدان للملك : خبازه وشرابه : رقى إليه أنهما يسانه ،^(٢) فأمر بهما إلى السجن ، فأدخلا ساعة أدخل يوسف عليه السلام ﴿إلى﴾ أرانى ﴿يعنى فى المنام﴾ ، وهى حكاية حال ماضية ﴿أعصر خمرًا﴾ يعنى عنباً ، تسمية للعنب بما يؤول إليه . وقيل : الخمر - بلغة عمان - : اسم للعنب . وفى قراءة ابن مسعود : أعصر عنباً ﴿من﴾ المحسنين ﴿من الذين يحسنون عبارة الرؤيا ، أى : يجيدونها ، رأياه يقص عليه بعض أهل السجن

(١) قوله «وقتلها منه فى الذروة» أى دورانها من وراء خديعته . أفاده الصحاح . (ع)
(٢) قوله «ورقى إليه أنهما يسانه» فى الصحاح : رقى إليه الكلام ترقية ، أى : رفع إليه . (ع)

رؤياه فيؤتوها له ، فقالا له ذلك . أو من العلماء ، لأنهما سمعا يذكر للناس ما علما به أنه عالم . أو من المحسنين إلى أهل السجن . فأحسن إلينا بأن تفرج عنا الغمة بتأويل ما رأينا إن كانت لك يد في تأويل الرؤيا . روى أنه كان إذا مرض رجل منهم قام عليه ، وإذا أضاقت وسع له ، وإذا احتاج جمع له . وعن قتادة : كان في السجن ناس قد انقطع رجائهم وطال حزنهم ، فجعل يقول : أبشروا . اصبروا توجروا ، إن لهذا لأجرا ، فقالوا : بارك الله عليك ما أحسن وجهك وما أحسن خلقك ! لقد بورك لنا في جوارك ، فمن أنت يا فتى ؟ قال : أنا يوسف ابن صفي الله يعقوب ابن ذبيح الله إسحق ابن خليل الله إبراهيم ، فقال له عامل السجن : لو استطعت خليت سبيلك ، ولكنني أحسن جوارك ، فكن في أي بيوت السجن شئت . وروى أن القتين قالاه : إنا لنحبك من حين رأيناك ، فقال : أنشدكما بالله أن لا تحباني ، فوالله ما أحبني أحد قط إلا دخل عليّ من حبه بلاء ، لقد أحبتني عمتي فدخل عليّ من حبها بلاء ، ثم أحبني أبي فدخل عليّ من حبه بلاء ، ثم أحبتني زوجة صاحبي فدخل عليّ من حبها بلاء ، فلا تحباني - بارك الله فيكما - وعن الشعبي أنهما تحالما له ليمتحناه فقال الشراي : إني أراي في بستان ، فإذا بأصل حبله ^(١) عليها ثلاثة عناقيد من عنب ، فقطفتها وعصرتها في كأس الملك ، وسقيته . وقال الحُبَاز : إني أراي وفوق رأسي ثلاث سلال فيها أنواع الأطعمة ، وإذا سباع الطير تنهش منها . فإن قلت : إلام يرجع الضمير في قوله (نبئنا بتأويله) ؟ قلت : إلى ما قصا عليه . والضمير يجري مجرى اسم الإشارة في نحوه كأنه قيل : نبئنا بتأويل ذلك .

قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَّأْتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٣٧﴾ وَأَتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٨﴾

لما استعبراه ووصفاه بالإحسان ، افترض ذلك ^(٢) فوصل به وصف نفسه بما هو فوق

(١) قوله « فإذا بأصل حبله » في الصحاح « الحبل » بالضم : ثمر العضاء . وفيه « العضاء » كل شجر يعظم وله شوك والحبل - بالتحريك - : القصب من الكرم . وفيه أيضا : سلة الخبز معروفة . (ع)

(٢) قوله « افترض ذلك » أي اتخذ فرصة أي نوبة وحظا ونصيبا ، أفاده الصحاح . (ع)

علم العلماء ، وهو الإخبار بالغيب ، وأنه ينبتهما بما يحمل إليهما من الطعام في السجن قبل أن يأتيهما ويصفه لهما ، ويقول : اليوم يأتيكما طعام من صفته كيت وكيت ، فيجدانه كما أخبرهما ، وجعل ذلك تخلصاً إلى أن يذكر لهما التوحيد ويعرض عليهما الإيمان ويزينه لهما ، ويقبح إليهما الشرك بالله ، وهذه طريقة على كل ذي علم أن يسلكها مع الجهال والفسقة ، إذا استفته واحد منهم أن يقدم الهداية والإرشاد والموعظة والنصيحة أولاً ، ويدعوه إلى ما هو أولى به وأوجب عليه مما استفتى فيه ثم يفتيه بعد ذلك ، وفيه أن العالم إذا جهلت منزلته في العلم فوصف نفسه بما هو بصده - وغرضه أن يقتبس منه وينتفع به في الدين - لم يكن من باب التزكية ﴿ بتأويله ﴾ ببيان ماهيته وكيفيته ؛ لأن ذلك يشبه تفسير المشكل والإعراب عن معناه ﴿ ذلكما ﴾ إشارة لهما إلى التأويل ، أى ذلك التأويل والإخبار بالمغيبات ﴿ بما علني ربي ﴾ وأوحى به إلى ولم أقله عن تكهن وتنجم ﴿ إنى تركت ﴾ يجوز أن يكون كلاماً مبتدأ ، وأن يكون تعليلاً لما قبله . أى علني ذلك وأوحى إلى : لاني رفضت ملة أولئك واتبعت ملة الأنبياء المذكورين وهى الملة الخفيفة ، وأراد بأولئك الذين لا يؤمنون : أهل مصر ومن كان الفتيان على دينهم ، وتكريرهم للدلالة على أنهم خصوصاً كافرون بالآخرة ، وأن غيرهم كانوا قوماً مؤمنين بها ، وهم الذين على ملة إبراهيم ، ولتوكيد كفرهم بالجزاء تنبيهاً على ما هم عليه من الظلم والكبرياء التي لا يرتكبها إلا من هو كافر بدار الجزاء . ويجوز أن يكون فيه تعريض بما منى به من جهتهم حين أودعوه السجن ، بعد ما رأوا الآيات الشاهدة على براءته ، وأن ذلك ما لا يقدم عليه إلا من هو شديد الكفر بالجزاء وذكر آباءه ليريهما أنه من بيت النبوة بعد أن عرفهما أنه نبي يوحى إليه ، بما ذكر من إخباره بالغيوب ليقوى رغبتهما في الاستماع إليه واتباع قوله ﴿ ما كان لنا ﴾ ماصح لنا معشر الأنبياء ﴿ أن نشرك بالله ﴾ أى شئ كان من ملك أو جنى أو إنسى ، فضلاً أن نشرك به صنأ لا يسمع ولا يبصر ، ثم قال ﴿ ذلك ﴾ التوحيد ﴿ من فضل الله علينا وعلى الناس ﴾ أى على الرسل وعلى المرسل إليهم ؛ لأنهم نبههم عليه وأرشدوهم إليه ﴿ ولكن أكثر الناس ﴾ المبعوث إليهم ﴿ لا يشكرون ﴾ فضل الله فيشركون ولا يتنبهون . وقيل : إن ذلك من فضل الله علينا لأنه نصب لنا الأدلة التي ننظر فيها ونستدل بها . وقد نصب مثل تلك الأدلة لسائر الناس من غير تفاوت ، ولكن أكثر الناس لا ينظرون ولا يستدلون اتباعاً لأهوائهم ، فيبقون كافرين غير شاكرين .

بَصَّحِيَ السَّجْنِ ۖ أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٣٩﴾

مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ

سُلْطَنَ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٠﴾

(يا صاحبي السجن) يريد يا صاحبي في السجن، فأضافهما إلى السجن كما تقول: يا سارق الليلة، فكما أن الليلة مسروق فيها غير مسروقة، فكذلك السجن مصحوب فيه غير مصحوب. وإنما المصحوب غيره وهو يوسف عليه السلام، ونحوه قولك لصاحبيك: يا صاحبي الصدق فتضيفهما إلى الصدق، ولا تريد أنهما صحبا الصدق، ولكن كما تقول رجلاً صدق، وسميتهما صاحبين لأنهما صحباك. ويجوز أن يريد: يا ساكني السجن، كقوله (أصحاب النار وأصحاب الجنة) (أرأيت متفترقون) يريد التفريق في العدد والتكاثر. يقول أن تكون لهما أبواب شتى، يستعبدان هذا ويستعبدان هذا (خير) لهما (أم) أن يكون لهما رب واحد قهار لا يغالب ولا يشارك في الربوبية، بل هو (القهار) الغالب. وهذا مثل ضربه لعبادة الله وحده ولعبادة الأصنام (ما تعبدون) خطاب لهما ولمن على دينهما من أهل مصر (إلا أسماء) يعني أنيكم سميتهم ما لا يستحق الإلهية آلهة، ثم طفقت تعبدونها، فكأنكم لا تعبدون إلا أسماء فارغة لا مسميات تحتها. ومعنى (سميتوها) سميت بها. يقال: سميت زيداً وسميته زيدا (ما أنزل الله بها) أي بتسميتها (من سلطان) من حجة (إن الحكم) في أمر العبادة والدين (إلا الله) ثم بين ما حكم به فقال (أمر ألا تعبدوا إلا إياه ذلك الدين القيم) الثابت الذي دلت عليه البراهين.

بَصَاحِي السَّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَرًّا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ

الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ﴿٤١﴾

(أما أحدهما) يريد الشرابي (فيسقي ربه) سيده. وقرأ عكرمة: فيسقي ربه، أي يسقي ما يروى به على البناء للفعول. روى أنه قال للأول: مارأيت من الكرامة وحسنها هو الملك وحسن حاله عنده؛ وأما القضبان الثلاثة فإنها ثلاثة أيام تمضي في السجن، ثم تخرج وتعود إلى ما كنت عليه، وقال للثاني: مارأيت من السلال ثلاثة أيام ثم تخرج فتقتل (قضى الأمر) قطع وتم ما (تستفتيان) فيه من أمركما وشأنكما. فإن قلت: ما استفتيا في أمر واحد، بل في أمرين مختلفين، فما وجه التوحيد؟ قلت: المراد بالأمر ما اتفهما به من سم الملك وما سبحنا من أجله. وظننا أن مارأياه في معنى ما نزل بهما، فكأنهما كانا يستفتيان في الأمر الذي نزل بهما أعاقبه نجاة أم هلاك، فقال لهما: قضى الأمر الذي فيه تستفتيان، أي: ما يجزئ إليهما من العاقبة، وهما هلاك أحدهما ونجاة الآخر. وقيل: جحداً وقالوا: مارأينا شيئاً، على ما روى

أنهما تحالما له ، فأخبرهما أن ذلك كأن صدقما أو كذبتما .

وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ

رَبِّهِ فَلَيْثَ فِي السَّجْنِ بَضَعَ سِنِينَ ٤٢

﴿ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ﴾ الظان هو يوسف إن كان تأويله بطريق الاجتهاد ، وإن كان بطريق الوحي فالظان هو الشراي ، ويكون الظن بمعنى اليقين ﴿اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ صفتي عند الملك بصفتي ، وقص عليه قصتي لعله يرحمني وينتاشني من هذه الورطة ﴿فَأَنَسَهُ الشَّيْطَانُ﴾ فأنسى الشراي ﴿ذَكَرَ رَبَّهُ﴾ أن يذكره لربه . وقيل فأنسى يوسف ذكر الله حين وكل أمره إلى غيره ﴿بَضَعَ سِنِينَ﴾ البضع ما بين الثلاث إلى التسع ، وأكثر الأقاويل على أنه لبث فيه سبع سنين . فإن قلت : كيف يقدر الشيطان على الإنسان ؟ قلت : يوسوس إلى العبد بما يشغله عن الشيء من أسباب النسيان ، حتى يذهب عنه ويزل عن قلبه ذكره . وأما الإنساء ابتداء فلا يقدر عليه إلا الله عز وجل (ما ننسخ من آية أو ننسها) . فإن قلت : ما وجه إضافة الذكر إلى ربه إذا أريد به الملك ؟ وما هي بإضافة المصدر إلى الفاعل ولا إلى المفعول ؟ قلت : قد لا يسه في قولك : فَأَنَسَاهُ الشَّيْطَانُ ذَكَرَ رَبَّهُ ، أو عند ربه فجازت إضافته إليه ، لأن الإضافة تكون بأدنى ملاسة . أو على تقدير : فَأَنَسَاهُ الشَّيْطَانُ ذَكَرَ أَخْبَارَ رَبِّهِ ، فحذف المضاف الذي هو الإخبار . فإن قلت : لم أنكر على يوسف الاستغاثة بغير الله في كشف ما كان فيه ، وقد قال الله تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى) وقال حكاية عن عيسى عليه السلام (من أنصاري إلى الله) وفي الحديث «الله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه المسلم» (١) . من فرج عن مؤمن كربة ففرج الله عنه كربة من كربات الآخرة ، وعن عائشة رضي الله عنها : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأخذه النوم ليلة من الليالي ، وكان يطلب من يحرسه حتى جاء سعد فسمعت غطيطة (٢) . وهل ذلك إلا مثل التدأوى بالأدوية والتقوى بالأشربة والأطعمة . وإن كان ذلك لأن الملك كان كافراً ، فلا خلاف في جواز أن يستعان بالكفار في دفع الظلم والفرق والخرق ونحو ذلك من المضار ؟ قلت : كما اصطفي الله تعالى الأنبياء على خليفته فقد اصطفي لهم أحسن الأمور وأفضلها وأولها

(١) متفق عليه من حديث أبي هريرة في أثناء حديث .

(٢) متفق عليه من طريق عبد الله بن عامر بن ربيعة عنها بلفظ «أرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة . فقال : ليت رجلاً صالحاً من أصحابي يحرسني الليلة . قال : وسمعت صوت السلاح فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال سعد بن أبي وقاص : يا رسول الله جئت أحرسك . فقالت عائشة فنام حتى سمعت غطيطة وغفل الحاكم فاستدركه .

والأحسن والأولى بالنبي أن لا يكل أمره إذا ابتلى بلاء إلا إلى ربه ، ولا يعتضد إلا به ، خصوصاً إذا كان المعتضد به كافراً ؛ لئلا يشمت به الكفار ويقولوا لو كان هذا على الحق وكان له رب يغنيه لما استغاث بنا . وعن الحسن أنه كان يبكي إذا قرأها ويقول : نحن إذا نزل بنا أمر فزعنا إلى الناس .

وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعٌ
مُنْبِلَاتٍ خُضِرَ وَأُخْرَ يَابَسَتْ يَابَأُهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُءْيَايَ إِنْ كُنْتُمْ

لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ ﴿٤٣﴾

لما دنا فرج يوسف ، رأى ملك مصر ، الريان بن الوليد ، رؤيا عجيبة هالكة : رأى سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس . وسبع بقرات عجاف ، فابتلعت العجاف السمان . ورأى سبع سنبلات خضر قد انعقد حبها ، وسبعاً أخر يابسات قد استحصدت وأدركت ، فالتوت الياصابات على الخضر حتى غلبن عليها ، فاستعبرها فلم يجد في قومه من يحسن عبارتها (سمان) جمع سمين وسمينة ، وكذلك رجال ونسوة كرام . فإن قلت : هل من فرق بين إيقاع (سمان) صفة للبز وهو (بقرات) دون المميز وهو (سبع) وأن يقال : سبع بقرات سمانا ؟ قلت : إذا أوقعها صفة لبقرات . فقد قصدت إلى أن تميز السبع بنوع من البقرات وهي السمان منهت لا بمجنهن . ولو وصفت بها السبع لقصدت إلى تمييز السبع بجنس البقرات لا بنوع منها ، ثم رجعت فوصفت المميز بالجنس بالسمن . فإن قلت : هلا قيل : سبع عجاف على الإضافة ؟ قلت : التمييز موضوع لبيان الجنس ، والعجاف وصف لا يقع البيان به وحده . فإن قلت : فقد يقولون : ثلاثة فرسان وخمسة أصحاب . قلت : الفارس والصاحب والراكب ونحوها : صفات جرت مجرى الأسماء فأخذت حكمها وجاز فيها ما لم يجز في غيرها . ألا تراك لا تقول : عندي ثلاثة ضخام وأربعة غلاظ . فإن قلت : ذلك مما يشكل وما نحن بسيله لا إشكال فيه . ألا ترى أنه لم يقل بقرات سبع عجاف ، لو قوع العلم بأن المراد البقرات ؟ قلت : ترك الأصل لا يجوز مع وقوع الاستغناء عما ليس بأصل . وقد وقع الاستغناء بقولك (سبع عجاف) عما تقتصرحه من التمييز بالوصف . والعجف : الهزال الذي ليس بعده ، والسبب في وقوع «عجاف» جمعاً «لعجفاء» وأفعل وفعلاء لا يجمعان على فعال : حمله على سمان ، لأنه نقيضه ، ومن دأبهم حمل النظير على النظير ، والنقيض على النقيض . فإن قلت : هل في الآية دليل على أن السنبلات اليابسة كانت سبعاً كالخضر ؟ قلت : الكلام مبني على انصباؤه إلى هذا العدد

في البقرات السمان والعجاف والسنابل الخضر، فوجب أن يتناول معنى الآخر السبع، ويكون قوله (وأخر يابسات) بمعنى وسبعاً آخر. فإن قلت: هل يجوز أن يعطف قوله (وأخر يابسات) على (سنبلات خضر) فيكون مجرور المحل؟ قلت: يؤدي إلى تدافع. وهو أن عطفها على (سنبلات خضر) يقتضي أن تدخل في حكمها فتكون معها ميمز السبع المذكورة، ولفظ الآخر يقتضي أن تكون غير السبع، يباه: أنك تقول: عندي سبعة رجال قيام وقعود، بالجزء، فيصح: لأنك ميزت السبعة رجال موصوفين بالقيام والقعود، على أن بعضهم قيام وبعضهم قعود؛ فلو قلت: عنده سبعة رجال قيام وآخرين قعود، تدافع ففسد (يا أيها الملأ) كأنه أراد الأعيان من العلماء والحكام. واللام في قوله (للرؤيا) إما أن تكون للبيان، كقوله (وكانوا فيه من الزاهدين) وإما أن تدخل: لأن العامل إذا تقدم عليه معموله لم يكن في قوته على العمل فيه مثله إذا تأخر عنه، فعضدها كما يعضدها اسم الفاعل، إذا قلت: هو عابر للرؤيا، لاخطاطه عن الفعل في القوة. ويجوز أن يكون للرؤيا خبر كان، كما تقول: كان فلان لهذا الأمر إذا كان مستقلاً به متمكناً منه. و(تعبرون) خبر آخر. أو حال، وأن يضمن (تعبرون) معنى فعل يتعدى باللام، كأنه قيل: إن كنتم تتدبرون لعبارة الرؤيا. وحقيقة عبرت الرؤيا، ذكرت عاقبتها وآخر أمرها، كما تقول: عبرت النهر، إذا قطعته حتى تبلغ آخر عرضه وهو عبره^(١). ونحوه: أولت الرؤيا إذا ذكرت ماؤها وهو مرجعها. وعبرت الرؤيا - بالتخفيف، هو الذي اعتمده الأثبات، ورأيتهم ينكرون، عبرت، بالتشديد والتعبير والمعبر. وقد عثرت على بيت أشده المبرد في كتاب الكامل لبعض الأعراب:

رَأَيْتُ رُؤْيَا نُمَّ عَبَّرْتُهَا وَكُنْتُ لِلْأَحْلَامِ عَبَّارًا^(٢)

قَالُوا أَضْغَتْ أَحْلَامَ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَلَمِينَ^(٣)

(أضغات أحلام) تخالطها وأباطيلها، وما يكون منها من حديث نفس أو وسوسة شيطان. وأصل الاضغات: ما جمع من أخلاط النبات وحزم، الواحد: ضغت، فاستعيرت لذلك.

(١) قوله «آخر عرضه وهو عبره» في الصحاح: «عبر النهر، وعبر شطره وجانبه». (ع)

(٢) أنشده المبرد في كتابه. والرؤيا - بالالف مصدر رأى المنامية، ويقال مجته بالناه. ومصدر البعيرة بالعكس. وعبرت الرؤيا - بالتخفيف وبالتضعيف كما هنا - ذكرت عاقبتها وأدركت غايتها كأولتها. إذا ذكرت ماؤها ومرجعها. والأحلام: جمع حلم بالضم وهو ما يراه النائم. والعبارة: مبالغة في المعبر أو في العابر، واللام تزداد في المعمول لتقوية العامل إذا ضعف بالتأخر، أو بكونه فرعاً عن الفعل. وقد اجتمع الأمران هنا فزيدت اللام.

والإضافة بمعنى «من» أى أضغاث من أحلام . والمعنى : هى أضغاث أحلام . فإن قلت : ما هو إلا حلم واحد ، فلم قالوا : أضغاث أحلام فجمعوا ؟ قلت : هو كما تقول : فلان يركب الخيل ويلبس عمامته الخبز ، لمن لا يركب إلا فرساً واحداً وماله إلا عمامة فردة ، تزيداً فى الوصف ، فهو لاء أيضاً تزيدوا فى وصف الحلم بالبطلان ، فجعلوه أضغاث أحلام . ويجوز أن يكون قد قص عليهم مع هذه الرؤيا رؤيا غيرها (وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين) إما أن يريدوا بالاحلام المنامات الباطلة ^(١) خاصة ، فيقولوا : ليس لها عندنا تأويل ، فإن التأويل إنما هو للنمات الصحيحة الصالحة ، وإما أن يعرفوا بقصور عليهم وأنهم ليسوا فى تأويل الاحلام بنحارير ^(٢) .

وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ (٤٥)

قرئ (وادكر) بالدال وهو الفصح . وعن الحسن : وادكر ، بالذال المعجمة . والاصل : تذكر ، أى تذكر الذى نجا من القتين من القتل يوسف وما شاهد منه (بعد أمة) بعد مدة طويلة ، وذلك أنه حين استفتى الملك فى رؤياه وأعضل على الملاء تأويلها ، تذكر الناجى يوسف وتأويله رؤياه ورؤيا صاحبه . وطلبه إليه أن يذكره عند الملك . وقرأ الأشهب العقيلي (بعد أمة) بكسر الهمزة ، والإالة النعمة . قال عدى :

ثُمَّ بَعْدَ الْفَلَاحِ وَالْمَلِكِ وَالْإِمَّةِ وَارْتَهُمُ هُنَاكَ الْقُبُورُ (٣)

(١) قال محمود : « يحتمل أن يكون مرادهم بالاحلام المنامات ... الخ » قال أحمد : وهذا هو الظاهر ، وحل الكلام على الأول يصيره من وادى :

• على لاجب لا يهتدى بمناره •

كانهم قالوا : ولا تأويل للأحلام الباطلة فتكون به عالمين . وقول الملك لم أولا (إن كنتم للرؤيا تعبرون) دليل على أنهم لم يكونوا فى علمه عالمين بها ، لأنه أتى بكلمة الشك ، وجاء اعتراضهم بالقصور مطابقاً لشك الملك الذى أخرجه مخرج استفهامهم عن كونهم عالمين بالرؤيا أولا . وقول القى : أنا أنبئكم بتأويله - إلى قوله - لعل أرجع إلى الناس لعلهم يعلمون : دليل أيضاً على ذلك . والله أعلم .

(٢) قوله « بنحارير » جمع نحير وهو العالم المتقن ، كما فى الصحاح . (ع)

(٣) ابن كسرى كسرى الملوك أبوسا ساء بل أين قبيله سابور

ثم بعد الفلاح والملك والائمة وارتهم هناك القبور

ثم صاروا كأنهم ورق جف فألوت به الصبا والديور

لعدى بن زيد . وكسرى وساسان وسابور : أسماء ملوك وساسان : هو أبو الأكرسة . ويرى : أنوشروان ، بدل أبوساسان فهو كلمة واحدة . وكسرى الثانى بدل من الأول « مضاف لما بعده » كما يقال : ملك الملوك « وهو فارسى معرب ، وأصله خمرو » فغيرته العربية . وإن كان عربياً مأخوذاً من الكسر : فالقنى أنه كان يكسر شوكة الملوك « وما بعده عطف بيان له وقيله متعلق بمحذوف حال من سابور وفى « بل » دلالة على أن سابور أعظم منهما . وثم - بالفتح - ظرف خبر لمحذوف أى هم ثم . وإن ضمت فهى عاقبة على محذوف ، أى أفلحوا ثم بعد الفلاح « أى البقاء أو الفوز والملك » وروى =

أى بعد ما أنعم عليه بالنجاة. وقرئ (بعد أمه) بعد نسيان^(١). يقال: أمه يأمة أمها، إذا نسي. ومن قرأ بسكون الميم فقد خطئ^(٢) (أنا أنبشكم بتأويله) أنا أخبركم به عن عنده عليه. وفي قراءة الحسن: أنا آتيكم بتأويله (فأرسلون) فابعثوني إليه لأسأله، ومروني باستعباره. وعن ابن عباس: لم يكن السجن في المدينة.

يُوسُفُ أَيُّهَا الصَّادِقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ
وَسَبْعِ سُذُبَاتٍ حُضِرَ وَأُخْرَى بَسْتٍ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ (٤٦)

المعنى فأرسلوه إلى يوسف، فأتاه فقال (يوسف أيها الصديق) أيها البليغ في الصدق، وإنما قال له ذلك لأنه ذاق أحواله وتعرف صدقه في تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه حيث جاء كما أقول، ولذلك كله كلام محترز فقال (لعلّي أرجع إلى الناس لعلهم يعلمون) لأنه ليس على يقين من الرجوع، فربما اخترم دونه ولا من علمهم فربما لم يعلموا. أو معنى (لعلهم يعلمون) لعلهم يعلمون فضلك ومكانك من العلم، فيطلبوك ويخلصوك من محنتك.

قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرَوْهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا
مِمَّا تَأْكُلُونَ (٤٧) ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ
لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ (٤٨) ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ
النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ (٤٩)

(تزرعون) خبر في معنى الامر، كقوله: (تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون) وإنما يخرج الامر في صورة الخبر للبالغة في إيجاب إيجاد المأمور به، فيجعل كأنه يوجد، فهو يخبر عنه. والدليل على كونه في معنى الامر قوله (فذرؤه في سنبله). (دأبا) بسكون الهمزة وتحريكها، وهما مصدران: دأب في العمل، وهو حال من المأمورين، أي دائبين: إما على تدأبون دأبا، وإما على إيقاع المصدر حالا، بمعنى: ذوى دأب (فذرؤه في سنبله) لئلا يتسوس. و(يأكلن) (يأكلن)

== بدله «الرشد». والامة - بالكسر - : النعمة، وبالضم: الجيش العظيم. وارتهم: أي سترتهم قبورهم في ذلك المكاتب، كناية عن موتهم، فيدفنون في باطن الأرض بعد عظمتهم على وجهها، ثم شبههم بالورق الذي جف فاختلفت به الصبا والدبور، فهذه نظيرة كذا وهذه نظيرة كذا. فألوت بمعنى التوت، أو بمعنى: أوقعت به اللى، بمعنى تناول بهم الزمان حتى تفتت عظامهم وصارت كذلك

(١) قوله «قرئ بعد أمه بعد نسيان» لعله أى بعد. (ع)

(٢) قوله «ومن قرأ بسكون الميم فقد خطئ». بمعنى أثم من الخطأ بالكسر، وهو اللاتم. أفاده الصحاح. (ع)

من الإسناد المجازي : جعل أكل أهلهم مسنداً إليهم (تحصنون) تحرزون وتحبسون (يفاث الناس) من الغوث أو من الغيث . يقال : غيثت البلاد ، إذا مطرت . ومنه قول الأعراية : غثنا ماشئنا . (يعصرون) بالياء والتاء : يعصرون العنب والزيتون والسمسم . وقيل : يحلبون الضروع . وقرئ : يعصرون ، على البناء للفعول ، من عصره إذا أنجم ، وهو مطابق للإغاثة . ويجوز أن يكون المبنى للفاعل بمعنى ينتجون ، كأنه قيل : فيه يفاث الناس وفيه يغيثون أنفسهم ، أى يغيثهم الله ويغيث بعضهم بعضاً . وقيل (يعصرون) يمحطون ، من أعصرت السحابة . وفيه وجهان : إما أن يضمن أعصرت معنى مطرت ، فيعدي تعديته . وإما أن يقال : الأصل أعصرت عليهم فحذف الجار وأوصل الفعل . تأول البقرات السماء والسنبلات الخضر بسنين محاصيل ، والجفاف واليابسات بسنين مجدبة . ثم بشرهم بعد الفراغ من تأويل الرؤيا بأن العام الثامن يجيء مباركاً خصيباً كثير الخير غزير النعم ، وذلك من جهة الوحي . وعن قتادة : زاده الله علم سنة . فإن قلت : معلوم أن السنين المجدبة إذا انتهت كان انتهاؤها بالخصب ، وإلا لم توصف بالانتهاء ، فلم قلت إن علم ذلك من جهة الوحي ؟ قلت : ذلك معلوم علماً مطلقاً لا مفصلاً . وقوله (فيه يفاث الناس وفيه يعصرون) تفصيل لحال العام ، وذلك لا يعلم إلا بالوحي .

وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْنِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَأَسْأَلُهُ مَا بَالُ النَّسُوءِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ﴿٥٠﴾ قَالَ مَا خَطْبُكُمْ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ فُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٥١﴾

إنما تأني وثبتت في إجابة الملك ، وقدم سؤال النسوة ليظهر براءة ساحته عما قرف^(١) به ويحسن فيه ، لئلا يتساق به الحاسدون^(٢) إلى تقييح أمره عنده ، ويجعلوه سلباً إلى حط منزلته لديه ، ولئلا يقولوا ما خلد في السجن سبع سنين إلا لآمر عظيم وجرم كبير حق به أن يسجن . يعذب ويستكف شره . وفيه دليل على أن الاجتهاد في نفي التهم واجب وجوب اتقاء الوقوف في مراقبها . قال عليه السلام :

(١) قال محمود : دأبما تأني وثبتت في إجابة الملك لتظهر براءة ساحته عما قرف به... الخ . قال أحمد : ولقد مدحه النبي صلى الله عليه وسلم على هذه الأناة بقوله : ولو لبثت في السجن بعض ما لبت يوسف لأجبت الداعي ، وكان في طي هذه المدحة بالأناة والثبوت تنزيهه وتبرئته عما لعله يسبق إلى الوم من أنه لم يزلها مما يؤاخذ به . لأنه إذا صبر وثبتت فيما له أن لا يصبر فيه وهو الخروج من السجن ، مع أن الدواعي متوفرة على الخروج منه ، فلا أن يصبر فيما عليه أن يصبر فيه من الهم أولى وأجدر ، والله أعلم .

(٢) قوله «عما قرف به الخ» أى اتهم به . والتساق : التوسل . (ع)

«من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقفن مواقف التهم»^(١)، ومنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - للبارزين به في معتكفه وعنده بعض نساته - «هي فلانة»^(٢) اتقاء للثمة، وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «لقد عجبني من يوسف وكرمه وصبره - والله يغفر له - حين سئل عن البقرات العجاف والسمان، ولو كنت مكانه ما أخبرتهم حتى أشتري أن يخرجوني». ولقد عجبني منه حين أتاه الرسول فقال: «ارجع إلى ربك». ولو كنت مكانه ولبثت في السجن ما لبث، «لأسرعت الإجابة»^(٣) وبادرهم الباب ولما ابتغيت العذر، إن كان حليماً ذا أناة، «وإنما قال: سل الملك عن حال النسوة ولم يقل سله أن يفتش عن شأنهن، لأن السؤال مما يهيج الإنسان ويحركه للبحث عما سئل عنه، فأراد أن يورد عليه السؤال ليجد في التفتيش عن حقيقة القصة وفصل الحديث»^(٤) حتى يتبين له برأته بياناً مكشوفاً يتميز فيه الحق من الباطل. وقرئ (النسوة) بضم النون ومن كرمه وحسن أدبه: أنه لم يذكر سيده مع ما صنعت به وتسببت فيه من السجن والعذاب، واقتصر على ذكر المقطعات أيدين (إن ربّي) إن الله تعالى (بكيدهنّ عليم) أراد أنه كيد عظيم لا يعلمه إلا الله، بعد غوره. أو استشهد بعلم الله على أنهنّ كدنه، وأنه برى عما قرف به. أو أراد الوعيد لمن، أي: هو عليم بكيدهنّ فجازين عليه (ما خطبكن) ما شأنكن (إذ راودتن يوسف) هل وجدتن منه ميلاً إلىكن (قلن حاش لله) تعجباً من عفته وذهابه بنفسه عن شيء من الريبة ومن نزاهته عنها (قالت امرأت العزيز الآن حصحص الحق) أي ثبت واستقر. وقرئ (حصحص) على البناء للمفعول، وهو من حصحص البعير إذا ألقى ثقله^(٥) للإناخة. قال

(١) يأتي في الأحزاب.

(٢) متفق عليه من حديث علي بن الحسين عن صفية بنت حيي قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف فأتته أزوره ليلاً فحدثته ثم قلت فأنظمت فقام معي ليقلني. وكان مسكنها في دار أسامة بن زيد فرجلان من الانصار. فلما رأياه أسرع. فقال: علي رسلكما، إنها صفية - الحديث.

(٣) أخرجه عبد الرزاق والطبري من طريقه عن ابن عينة عن عمرو عن عكرمة بهذا بدون قوله «إن كان حليماً ذا أناة» وصله إسماعيل من رواية إبراهيم بن يزيد الجوزي عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس بمعناه وزاد: «ولولا الكلمة التي قالها ما لبث في السجن حتى يبتغي الفرج من عند غير الله - يعني قوله (اذكرني عند ربك) وأخرجه الطبراني وابن مردويه من طريق إسماعيل. وأما قوله «إن كان حليماً ذا أناة» فأخرج الطبري من رواية أبي إسحاق عن رجل لم يسم عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «يرحم الله يوسف لو كنت أنا المحبوس ثم أرسل إلى لخرجت سريعاً، إن كان حليماً ذا أناة» ورواه ابن مردويه من طريق ابن إسحاق عن عبد الله ابن أبي بكر عن الزهري وعن الأعرج عن أبي هريرة.

(٤) قوله «وفصل الحديث» في الصحاح «فصل الأمر» مفصلة - (ع)

(٥) قوله «ألقى ثقله للإناخة» هي ما يقع على الأرض من أعضاء البعير إذا استناخ وغلظ كالركبتين وغيرهما، كذا في الصحاح. (ع)

فَقَضَّصَ فِي صُحِّ الصَّفَا تَفَنِّيَاتِهِ وَنَاءَ يَسْلَى نَوْدَةً ثُمَّ صَحَّماً^(١)
ولا مزيد على شهادته له بالبراءة والنزاهة^(٢) واعترافه على أنفسه بأنه لم يتعلق بشيء مما قرنته به ، لأنهن خصومه . وإذا اعترف الخصم بأن صاحبه على الحق وهو على الباطل ، لم يبق لأحد مقال . وقالت المجبرة والحشوية^(٣) نحن قد بقي لنا مقال ، ولا بد لنا من أن ندق في فروة من ثبتت نزاهته .

ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْخَائِنِينَ ﴿٥٢﴾
(ذلك ليعلم) من كلام يوسف ،^(١) أى ذلك الثبوت والتشمر لظهور البراءة ليعلم العزيز (أنى لم أخنه) بظهر الغيب فى حرمة . وعمل (بالغيب) الحال^(٢) من الفاعل أو المفعول ، على معنى : وأنا غائب عنه خفى عن عينه أو وهو غائب عني خفى عن عيني . ويجوز أن يكون ظرفاً ، أى بمكان الغيب ، وهو الخفاء والاستتار وراء الأبواب السبعة المغلقة (و) ليعلم (أن الله لا يهدي الخائنين) لا ينفذه ولا يسدده ، وكأنه تعريض بأمراته فى خيانتها أمانة زوجها ، وبه فى خيانتها أمانة الله حين ساعدها بعد ظهور الآيات على حبسه . ويجوز أن يكون تأكيداً لأمانته ، وأنه لو كان خائناً لما هدى الله كيده ولا سدده .

(١) حميد بن ثور يصف بعيراً بأنه أتى فى الحجارة الصلبة أعضاء الله يبرك عليها عند الاناخرة ، والصم جمع صماء أو أصم أى صلب . وناء : أى قام متاقلاً بسلى محبوبتي نواة ونهضة واحدة لم يتردد ، ثم صم وعزم على السير . وروى أن سمرة بن جندب أتى برجل عتيد فاشترى له جارية من بيت المال وأدخلها معه ليلة ، فلما أصبح قال له : ما صنعت ؟ قال : فمات حتى حصصت فيه ، فسألها فقالت : لم يصنع شيئاً . فقال : خل سيبلها .
(٢) قال محمود : ولا مزيد على شهادته له بالبراءة واعترافه على أنفسه ... الخ قال أحمد : الصحيح من مذاهب أهل السنة تنزيه الأنبياء عن الكبائر والصغائر جميعاً ، وتنبع الآي المشفرة بوقوع الصغائر بالتأويل . وذهب منهم طائفة مع القدورية إلى تجويز الصغائر عليهم ، بشرط أن لا تكون منفرة . والصحيح عندنا فى قصة يوسف عليه السلام أنه مبرأ عن الوقوع فيما يؤاخذ به ، وإن الوقف عند قوله (عمت به) ثم يبتدأ (وهم بها) . لولا أنت رأى برهان ربه) كما تقول . قتلت زيدا لولا أننى أحاف الله ، فلا يكون المم واقعاً لوجود المانع منه . وهو رؤية البرهان . فان كان الزمخشري يعرض بأهل السنة فقد بينا معتقدهم ، وإن كان يعرض بالمجبرة والحشوية حقيقة . فعائنه وإياهم .

(٣) قوله «وقالت المجبرة والحشوية نحن قد بقي لنا مقال ولا بد لنا من أن ندق فى فروة» يريد أهل السنة وقوله نحن قد بقي لنا الخ يعنى أن سالم فى تفسير المم والبرهان يمثل بذلك . والفروة: جلدة الرأس . (ع)
(٤) عاد كلامه . قال : «وقوله (ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب) الخ » من كلام يوسف عليه السلام والمعنى أن ذلك الجذ فى ظهور البراءة ليعلم ... الخ قال أحمد : وإرادته ليعوم الأحوال أدخل فى تنزيهه . وأدل على أن الغرض بهذا الكلام التواضع منه والتبري من تزكية النفس ، فهو أدل على هذا المعنى من حمله على الحادثة الخاصة والله أعلم .

(٥) قوله «وعمل بالغيب الحال من الفاعل» لعله محل الحال أو النصب على الحال . (ع)

وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي

غَفُورٌ رَحِيمٌ (٥٣)

ثم أراد أن يتواضع لله ويهضم نفسه ، لئلا يكون لها مركزا وبها لها في الأمانة معجبا ومفتخرا ، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنا سيد ولد آدم ولا فخر ، ^(١) وليبين أن ما فيه من الأمانة ليس به وحده ، وإنما هو بتوفيق الله ولطفه وعصمته فقال (وما أبرئ نفسي) من الزلل ، وما أشهد لها بالبراءة الكلية ولا أذكها . ولا يخلو . إما أن يريد في هذه الحادثة . لما ذكرنا من الهم الذي هو ميل النفس عن طريق الشهوة البشرية لا عن طريق القصد والعزم . وإما أن يريد به عموم الأحوال (إن النفس لأماراة بالسوء) أراد الجنس ، أي إن هذا الجنس يأمر بالسوء ويحمل عليه بما فيه من الشهوات (إلا ما رحم ربي) إلا البعض الذي رحمه ربي بالعصمة كالملائكة . ويجوز أن يكون (ما رحم) في معنى الزمن ، أي : إلا وقت رحمة ربي ، يعني أنها أماراة بالسوء في كل وقت وأوان ، إلا وقت العصمة . ويجوز أن يكون استثناء منقطعاً ، أي : ولكن رحمة ربي هي التي تصرف الإساءة ، كقوله (ولا هم ينقصون إلا رحمة) وقيل معناه : ذلك ليعلم أني لم أخنه لأن المعصية خيانة . وقيل : هو من كلام امرأة العزيز ، ^(٢) أي ذلك الذي قلت ليعلم

(١) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة . دون قوله « ولا فخر » وذكره بائياتها أبو نعيم في الدلائل ، من رواية سهيل عن أبيه عنه في أثناء حديث . ورواه ابن أبي عاصم في الآداب له من حديث عائشة بائياتها . وأخرجه ابن حبان من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص وواثلة وأبي بكر الصديق . ورواه الترمذي من رواية أبي نضرة عن أبي سعيد بلفظ « أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر » الحديث وقال : حسن . ورواه بعضهم عن أبي نضرة ابن عامر . وهو عند أحمد وأبي يعلى وأبي نعيم والبيهقي في الدلائل . وهما من طريق أبي نضرة قال : خطبنا ابن عباس على منبر البصرة فذكره . ولحديث ابن عباس طريق آخر أخرجه الدارقطني في الأفراد من رواية خارجة بن مصعب . وهو ضعيف عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وأخرى عن ابن مردويه في أثناء حديث الاسراء باستناد واه . وفي الباب عن عبادة بن الصامت عند الحاكم وإسناده منقطع وعن أنس عن البراء . وفيه مبارك بن محبوب . وهو متروك . وعند أبي يعلى وفيه زيادة بن ميمون البخري وعن عبدالله بن سلام أخرجه أبو يعلى والطبراني من رواية بشر بن شفاف عنه . وهو معلول . والمحفوظ عن بشر بن شفاف عن عبدالله بن عمرو . وعن جابر أخرجه الحاكم . وفيه القاسم بن محمد بن عبدالله بن عقيل . وهو متروك .

(٢) عاد كلامه . قال : « وقيل ذلك كله كلام امرأة العزيز أي ذلك الذي قلت ... الخ » قال أحمد : وإنما يجري الكلام على هذا الوجه إذا ألجأ إليه محوج ، كقوله (فإذا تأمرون) إذ لا يمكن جعله من قول الملائكة بوجه ، فتعين أن يصرف الضمير عنه إلى فرعون . وأما هذه الآية فهي تتلو قوله (وإنه لمن الصادقين) إلى ما قبل ذلك من الضمير العائدة إلى يوسف عليه السلام قطعاً ، ولا ضرورة تدعو إلى حمل الضمير في (ليعلم) على العزيز وجعله من كلام يوسف . وقد تضمنته الآية المصدرة بقول زليخا ، وذلك قوله (قالت امرأة العزيز) وفي سياق الآية ما يرشد إلى أن هذا القول جرى منها ويوسف عليه السلام بعد في السجن لم يحضر إلى الملك . وأنه لما تحتمت برأته بقرها بعث يخرجها من السجن . فذلك قوله (وقال الملك اتوني به أستخلصه لنفسي) .

يوسف أتى لم أخيه ولم أكذب عليه في حال الغيبة وجئت بالصحيح والصدق فيما سئلت عنه وما أبرئ نفسي مع ذلك من الخيانة ، فإن قد خنته حين قرفته ^(١) وقلت ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً إلا أن يسجن أو أودعته السجن - تريد الاعتذار مما كان منها - إن كل نفس لا تارة بالسوء إلا ما رحم ربي : إلا نفساً رحماً الله بالعصمة كنفس يوسف (إن ربي غفور رحيم) استغفرت ربه واسترحته مما ارتكبت . فإن قلت : كيف صح أن يجعل من كلام يوسف ولا دليل على ذلك ؟ قلت : كفى بالمعنى دليلاً قائداً ^(٢) إلى أن يجعل من كلامه . ونحوه قوله (قال الملأ من قوم فرعون إن هذا لساحر عليم يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره) ثم قال (فإذا تأمرون) وهو من كلام فرعون يخاطبهم ويستشيرهم . وعن ابن جريج : هذا من تقديم القرآن وتأخيرها ، ذهب إلى أن (ذلك ليعلم) متصل بقوله (فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن) ولقد لفقت المبطلة ^(٣) روايات مصنوعة ، ^(٤) فزعموا أن يوسف حين قال (أتى لم أخيه بالغيب) قال له جبريل : ولا حين هممت بها ، وقالت له امرأة العزيز : ولا حين حللت تلكه سراويلك يا يوسف ، وذلك لتهالكهم على بهت الله ورسله ^(٥) .

وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ

لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴿٥٤﴾

يقال استخلصه واستخصه ، إذا جعله خالصاً لنفسه وخاصاً به (فلما كلمه) وشاهد منه مالم يحتسب (قال) أيها الصديق (إنك اليوم لدينا مكين) ذو مكانة ومنزلة (أمين) مؤتمن على كل شيء . روى أن الرسول جاءه فقال : أجب الملك ، فخرج من السجن ودعا لاهله : اللهم أعطف عليهم قلوب الاخيار ولا تغم عليهم الاخبار ، فهم أعلم الناس بالاخبار في الواقعات . وكتب على باب السجن : هذه منازل البلوى ^(٦) وقبور الاحياء وشماتة الاعداء وتجربة

(١) قوله « حين قرفته » أي انتهته . (ع)

(٢) قوله « دليلاً قائداً » أي مؤدياً . (ع)

(٣) قوله « ولقد لفقت المبطلة روايات مصنوعة » يريد أهل السنة الذين سبواهم المجرة فيما مر . (ع)

(٤) عاد كلامه . قال : « ولقد لفقت المبطلة روايات مصنوعة ... الخ » قال أحمد : ولقد صدق في التوريك على نقله هذه الريادات بالهت ، وذلك شأن المبطلة من كل طائفة ، كما لفقت القدرية على قصة موسى حين طلب الرؤية وخر صفقاً أن الملائكة جعلت تلكره بأرجلها وتقول : يا ابن النساء الحبيص طمعت في رؤية رب العزة ، كل ذلك لئيم لم غرضهم في أنه طلب محالا في العقول على الله تعالى ، ويحق الله الحق بكلماته ويبطل الباطل ، والله الموفق .

(٥) قوله « وذلك لتهالكهم على بهت الله ورسله » أي انتهتهم بما لم يفعل . أفاده الصحاح . (ع)

(٦) قوله « البلوى » عبارة النفس البلاء . (ع)

الأصدقاء ، ثم اغتسل وتنظف من درن السجن ، ولبس ثياباً جدداً ^(١) فلما دخل على الملك قال : اللهم إني أسألك بخيرك من خيره ، وأعوذ بعزتك وقدرتك من شره ، ثم سلم عليه ودعا له بالعبرانية ، فقال : ما هذا اللسان ؟ قال : لسان آبائي ، وكان الملك يتكلم بسبعين لساناً ، فكلمه بها فأجابه بجميعها ، فتعجب منه وقال : أيها الصديق ، إني أحب أن أسمع رؤياي منك . فقال : رأيت بقرات فوصف لونهن وأحوالهن ومكان خروجهن ، ووصف السنابل وما كان منها على الهيئة التي رآها الملك لا يخرج منها حرفاً ، وقال له : من حقا أن تجمع الطعام في الأهرام ^(٢) ، فيأتيك الخلق من النواحي يمتارون منك ، ويجمع لك من السكروز ما لم يجمع لأحد قبلك .

قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ ﴿٥٥﴾

(اجعلني على خزان الأرض) ولني خزان أرضك (إني حفيظ عليم) أمين أحفظ ما تستحفظنيه ، عالم بوجوه التصرف ، وصفا لنفسه بالأمانة والكفاية اللتين هما طلبه الملوك من يولونه . وإنما قال ذلك ليتوصل إلى إمضاء أحكام الله تعالى وإقامة الحق وبسط العدل ، والتمكن مما لأجله تبعث الأنبياء إلى العباد ، ولعله أن أحدا غيره لا يقوم مقامه في ذلك ، فطلب التولية ابتغاء وجه الله لا حب الملك والدنيا . وعن النبي صلى الله عليه وسلم «رحم الله أخى يوسف ، لو لم يقل اجعلني على خزان الأرض ، لاستعمله من ساعته ، ولكنه أخر ذلك سنة ^(٣)» فإن قلت : كيف جاز أن يتولى عملاً من يد كافر ويكون تبعاً له وتحت أمره وطاعته ؟ قلت : روى مجاهد أنه كان قد أسلم : وعن قتادة . هو دليل على أنه يجوز أن يتولى الإنسان عملاً من يد سلطان جائر ، وقد كان السلف يتولون القضاء من جهة البغاة ويرونه . وإذا علم النبي أو العالم أنه لا سبيل إلى الحكم بأمر الله ودفع الظلم إلا بتمكين الملك الكافر أو الفاسق . فله أن يستظهر به . وقيل : كان الملك يصدر عن رأيه ولا يعترض عليه في كل ما رأى ، فكان في حكم التابع له والمطيع .

وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ شَاءَ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا

مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾

- (١) قوله ولبس ثياباً جدداً ، في الصحاح : جديد وجدد ، كمرير وسرر . (ع)
 (٢) قوله أن تجمع الطعام في الأهرام ، كذا عبارة النسفي أيضاً ولكنه ليس في الصحاح بل الذي فيه هراء البرد يهراء هراً أى اشتد عليه حتى كاد يقتله وهري المال وهري القوم فهم مهروون اه فأصل الأهرام مواضع يشتد فيها البرد . (ع)
 (٣) أخرجه الثعلبي عن ابن عباس من رواية إسماعيل بن بشر عن جوير عن الضحاك عنه ، وهذا إسناد ساقط

(وكذلك) ومثل ذلك التمكن الظاهر (مكننا ليوسف) في أرض مصر. روى أنها كانت أربعين فرسخاً في أربعين (يتبوأ منها حيث يشاء) قرئ بالنون والياء، أى: كل مكان أراد أن يتخذ منزلاً ومتبوأ له، لم يمنع منه لاستيلائه على جميعها ودخوله تحت ملكته وسلطانه. روى أن الملك توجه، وختمه بخاتمه، ورداه بسيفه. ووضع له سريراً من ذهب مكللاً بالدر والياقوت. روى أنه قال له: أما السرير فأشد به ملكك. وأما الخاتم فأدبر به أمرك، وأما التاج فليس من لباسى ولا لباس آبائى. فقال: قد وضعته إجلالاً لك وإقراراً بفضلك. فجلس على السرير وأنت له الملوك، وفوض الملك إليه أمره وعزل قطفير، ثم مات بعده، فزوجه الملك امرأته زليخا، فلما دخل عليها قال: أليس هذا خيراً مما طلبت؟ فوجدتها عذراء، فولدت له ولدين: إفرائيم وميشا، وأقام العدل بمصر، وأحبته الرجال والنساء، وأسلم على يديه الملك وكثير من الناس، وباع من أهل مصر في سنى القحط الطعام بالدنانير والدرهم في السنة الأولى حتى لم يبق معهم شيء منها، ثم بالحنى والجواهر، ثم بالدواب، ثم بالضياع والعقار، ثم برقابهم حتى استرقهم جميعاً، فقالوا: والله مارأينا كاليوم ملكاً أجلاً ولا أعظم منه، فقال للملك: كيف رأيت صنع الله في فيما خولني فأتري؟ قال: الرأى رأيك: قال: فإنى أشهد الله وأشهدك أنى أعتقت أهل مصر عن آخرهم. ورددت عليهم أملاً كههم، وكان لا يبيع من أحد من الممتارين أكثر من حمل بعير، تقسيطاً بين الناس. وأصاب أرض كنعان وبلاد الشام نحو ما أصاب أرض مصر، فأرسل يعقوب بنيه ليمتاروا واحتبس بنيامين (برحمته) بعبائنا في الدنيا من الملك والغنى وغيرهما من النعم (من نشاء) من اقتضت الحكمة أن نشاء له ذلك (ولا نضيع أجر المحسنين) أن نأجرهم في الدنيا.

وَلَا جُرْ الْآخِرَةَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ (٥٧)

(ولا جر الآخرة خير) لهم. قال سفيان بن عيينة: المؤمن يثاب على حسناته في الدنيا والآخرة، والفاجر يجعل له الخير في الدنيا، وماله في الآخرة من خلاق، وتلا هذه الآية.

وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ (٥٨)

لم يعرفوه لطول العهد (١) ومفارقتهم إياهم في سن الحداثة، ولاعتقادهم أنه قد هلك، ولذا هابه عن أوهامهم لقلة فكرهم فيه واهتمامهم بشأنه، ولبعد حاله التى بلغها من الملك والسلطان

(١) قال محمود: «إنما أنكروه لبعد العهد وتغير الصورة... الخ» قال أحمد: وتوارد القادمين في دخولهم عليه ومعرفة لهم عند ذلك، تدل على أن مجرد دخولهم عليه استعقبته المعرفة بلا مهلة، والله أعلم.

عن حاله التي فارقه عليها طريقاً في البئر ، مشرياً بدراهم معدودة ، حتى لو تخيل لم أنه هو لكذبوا أنفسهم وظنونهم ، ولأن الملك بما يتدل الزى وبليس صاحبه من التيب والاستظام ما ينكر له المعروف . وقيل : رأوه على زى فرعون ^(١) عليه ثياب الحرير جالساً على سرير في عنقه طوق من ذهب وعلى رأسه تاج ، فسا خطر ببالهم أنه هو . وقيل : مارأوه إلا من بعيد بينهم وبينه مسافة وحجاب ، وما وقفوا إلا حيث يقف طلاب الخواج ، وإنما عرفهم لأنه فارقه هم رجال ورأى زيهم قريباً من زيهم إذ ذاك ، ولأن همته كانت معقودة بهم وبمعرفةهم ، فكان يتأمل ويتفطن . وعن الحسن : ما عرفهم حتى تعرفوا له .

وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ قَالَ أَتَتُونِي بِأَخٍ لَّكُمْ مِّنْ أَيْكُمْ أَلَّا تَرَوْنَ أَنِّي
أُوفِي الْكَفِيلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿٥٩﴾ فَإِن لَّمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَّكُمْ
عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ ﴿٦٠﴾

(ولما جهزهم بجهازهم) أى أصلحهم بعدتهم وهى عدة السفر من الزاد وما يحتاج إليه المسافرين وأوفر ركابتهم بما جاؤا من الميرة . وقرئ (بجهازهم) بكسر الجيم (قال اتوني بأخ لكم من أَيْكُمْ) لا بد من مقدمة سبقت له معهم ، حتى اجتر القول هذه المسئلة . روى أنه لما رآهم وكلبوه بالعبرانية قال لهم : أخبروني من أنتم وما شأنكم ؟ فإنى أنكركم . قالوا : نحن قوم من أهل الشام رعاة ، أصابنا الجهد فجتنا نمتار . فقال : لعلكم جئتم عيوناً تنظرون عودة بلادى ؟ قالوا : معاذ الله . نحن إخوة بنو أب واحد ، وهو شيخ صديق نبي من الأنبياء . اسمه يعقوب . قال : كم أنتم ؟ قالوا : كنا اثني عشر ، فهلك منا واحد . قال : فكم أنتم ههنا ؟ قالوا : عشرة . قال : فأين الأخ الحادى عشر ؟ قالوا : هو عند أبيه يتسلى به من الهالك . قال : فمن يشهد لكم أنكم لستم بعيون وأن الذى تقولون حق ؟ قالوا : إنا ببلاد لا يعرفنا فيها أحد فيشهد لنا . قال : فدعوا بعضكم عندى رهينة واثتوني بأخيكم من أَيْكُمْ ، وهو يحمل رسالة من أَيْكُمْ حتى أصدقكم ، فافترعوا بينهم فأصابته القرعة شمعون . وكان أحسنهم رأياً في يوسف - خلفوه عنده ، وكان قد أحسن لإزاهم وضيافتهم (ولا تقربون) فيه وجهان ، أحدهما : أن يكون داخلاً في حكم الجزاء مجزوماً ، عطفاً على محل قوله (فلا كيل لكم) كأنه قيل : فإن لم تأتوني به تحرماً ولا تقربوا ، وأن يكون بمعنى النهى .

(١) قوله وقيل رأوه على زى فرعون، إن أريد فرعون موسى ، فلم يكن قد وجد . وعبارة الخازن : زى

ملوك مصر عليه ثياب الخ . (ع)

قَالُوا سَنُرَاوِدُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ﴿٦١﴾

(سنراود عنه أباه) سنخادعه عنه ، وسنجهده ونحتال حتى ننتزعه من يده (وإننا لفاعلون) وإننا لقادرون على ذلك لا نتعابى به . أو وإننا لفاعلون ذلك لا محالة لا نفرط فيه ولا نتوانى .

وَقَالَ لِفَتْنَيْنِهِ آجَمُلُوا بِضَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا أُنْقِلَبُوا

إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٦٢﴾

(لفتيته) وقرئ (لفتيانه) وهما جمع فتى ، كإخوة وإخوان فى أخ ، و «فعلة» للقة . و «فعلان» للكثرة ، أى لغلمايه الكياليين (لعلهم يعرفونها) لعلهم يعرفون حق ردّها وحق التكرّم بإعطاء البدلين (إذا انقلبوا إلى أهلهم) وفرغوا ظروفهم (لعلهم يرجعون) لعل معرفتهم بذلك تدعوهم إلى الرجوع إلينا ، وكانت بضاعتهم النعال والأدم . وقيل : تخوف أن لا يكون عند أبيه من المتاع ما يرجعون به . وقيل : لم ير من الكرم أن يأخذ من أبيه وإخوته ثمناً . وقيل : علم أن دياتهم تحملهم على ردّ البضاعة لا يستحلون إمساكها فيرجعون لأجلها . وقيل : معنى (لعلهم يرجعون) لعلهم يردونها .

فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَنَانَا

نَكْتَلْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿٦٣﴾

(منع منا الكيل) يريدون قول يوسف فإن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ، لأنهم إذا أنذروا بمنع الكيل فقد منع الكيل (نكتل) نرفع المانع من الكيل . ونكتل من الطعام ما نحتاج إليه . وقرئ (يكتل) بمعنى يكتل . أخونا ، فينضم اكتياله إلى اكتيالنا . أو يكن سبباً للاكتيال فإن امتناعه بسببه .

قَالَ هَلْ ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا ءَامَنُتُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِن قَبْلُ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا

وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٦٤﴾

(هل آمنكم عليه) يريد أنكم قلتم فى يوسف (وإننا له لحافظون) كما تقولونه فى أخيه ، ثم ختمتم بضائكم ، فما يؤمنى من مثل ذلك . ثم قال (فالله خير حافظاً) فتوكل على الله فيه ودفعه إليهم . و (حافظاً) تمييز ، كقولك : هو خيرهم رجلاً . والله درّه فارساً . ويجوز أن يكون حالاً .

وقرئ (حفظاً) وقرأ الأعمش: قاله خير حافظ. وقرأ أبو هريرة: خير الحافظين ﴿وهو أرحم الراحمين﴾ فأرجو أن ينعم على محفظه ولا يجمع على مصيبتين.

وَمَا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا بَنَاءَ مَا نَبِغِي هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَبِيرُ أَهْلِنَا وَنَحْفُظُ أَخَانَا وَنَزِدَادُ كَمَلٍ بَعِيرٍ

ذَلِكَ كَوْلُ يَسِيرٍ ٦٥

وقرئ (ردت إلينا) بالكسر، على أن كسرة الدال المدغمة نقلت إلى الراء، كما في: قيل وبيع. وحكى قطرب ضرب زيد. على نقل كسرة الراء فيمن سكنها إلى الصاد ﴿مانبغى﴾ للثني، أى: ما نبغى في القول، وما تنزید فيما وصفنا لك من إحسان الملك وإكرامه، وكانوا قالوا له: إنا قدمنا على خير رجل، أنزلنا وأكرمنا كرامة لو كان رجلاً من آل يعقوب ما أكرمنا كرامته. أو ما نبغى شيئاً وراه ما فعل بنا من الإحسان. أو على الاستفهام، بمعنى أى شيء نطلب وراء هذا؟ وفى قراءة ابن مسعود. مانبغى، بالتاء على مخاطبة يعقوب، معناه: أى شيء نطلب وراء هذا من الإحسان، أو من الشاهد على صدقنا؟ وقيل: معناه ما نريد منك بضاعة أخرى. وقوله ﴿هذه بضاعتنا ردت إلينا﴾ جملة مستأنفة موصحة لقوله (مانبغى) والجل بعدها معطوفة عليها، على معنى: إن بضاعتنا ردت إلينا، فنستظهر بها ﴿ونمير أهلنا﴾ فى رجوعنا إلى الملك ﴿ونحفظ أخانا﴾ فما يصيبه شيء مما نخافه. ونزداد باستصحاب أخينا وسق بعير زائداً على أوساق أباعرنا، فأى شيء نبغى وراء هذه المباغى التى نستصلح بها أحوالنا ونوسع ذات أيدينا: وإنما قالوا ﴿ونزداد كيل بعير﴾ لما ذكرنا أنه كان لا يزيد للرجل على حمل بعير للتقيس. فإن قلت: هذا إذا فسرت البغى بالطلب، فأما إذا فسرتها بالكذب والتزيد فى القول، كانت الجملة الأولى وهى قوله (هذه بضاعتنا ردت إلينا) بياناً لصدقهم وانتفاء التزيد عن قيلهم، فما تصنع بالجل البواقى؟ قلت: أعطفها على قوله (مانبغى) على معنى: لا نبغى فيما نقول (ونمير أهلنا) ونفعل كيت وكيت. ويجوز أن يكون كلاماً مبتدأ، كقولك: وينبغى أن نمير أهلنا، كما تقول: سعت فى حاجة فلان، واجتهدت فى تحصيل غرضه. ويجب أن أسعى، وينبغى لى أن لا أقصر. ويجوز أن يراد: مانبغى وما ننطق إلا بالصواب فيما نشير به عليك من تجهيزنا مع أخينا، ثم قالوا: هذه بضاعتنا نستظهر بها ونمير أهلنا ونفعل ونضع، بياناً لأنهم لا يبيغون فى رأيهم وأنهم مصيبون فيه، وهو وجه حسن واضح ﴿ذلك كيل يسير﴾ أى ذلك مكيل قليل لا يكفيننا، يعنون: ما يكال لهم. فأرادوا أن يزدادوا إليه ما يكال لأخيه. أو يكون ذلك إشارة إلى كيل بعير، أى ذلك الكيل شيء قليل يجهينا إليه المالك ولا يضايقنا فيه، أو سهل عليه

متيسر لا يتعاضده . ويجوز أن يكون من كلام يعقوب ، وأن حمل بغير واحد شيء يسير لا يحاطر
لمثله بالولد ، كقوله (ذلك ليعلم)^(١)

قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُونِ مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٦٦﴾

(لن أرسله معكم) مناف لحال^(٢) - وقد رأيت منكم ما رأيت - لإرساله معكم (حتى تؤتون ميثقا من الله) حتى تعطوني ما أتوثق به من عند الله ، أراد أن يحلفوا له بالله : وإنما جعل الحلف بالله ميثقا منه لأن الحلف به مما تؤكده به العهود وتشدد . وقد أذن الله في ذلك فهو إذن منه (لتأتني به) جواب اليمين ؛ لأن المعنى : حتى تحلفوا لتأتني به (إلا أن يحاط بكم) (إلا أن تغلبوا)^(٣) فلم تطيقوا الإتيان به . أو إلا أن تهلكوا . فإن قلت : أخبرني عن حقيقة هذا الاستثناء ففيه إشكال ؟ قلت : (أن يحاط بكم) مفعول له ، والكلام المثبت الذي هو قوله (لتأتني به) في تأويل النفي . معناه : لا تتمتعون من الإتيان به إلا للإحاطة بكم ، أى : لا تتمتعون منه لعله من العلل إلا لعله واحدة : وهى أن يحاط بكم ، فهو استثناء من أعم العام في المفعول له ، والاستثناء من أعم العام لا يكون إلا في النفي وحده ، فلا بد من تأويله بالنفي . ونظيره من الإثبات المتأول بمعنى النفي قولهم : أقسمت بالله لما فعلت وإلا فعلت ، تريد : ما أطلب منك إلا الفعل (على ما نقول) من طلب الموثق وإعطائه (وكيل) رقيب مطلع .

(١) قوله « كقوله ذلك ليعلم » هل المراد أن جواز كونه من كلام يعقوب ، لأن المعنى يؤدي إليه ، كما جاز في قوله تعالى (ذلك ليعلم) كونه من كلام يوسف ؛ لأن المعنى يقود إليه ، فتدبر . (ع)
(٢) قال محمود : « معناه أن إرساله معكم مناف ... الخ ، قال أحد : لن للنفي المؤكد . وأما قول العنبري في المناقاة له . فله وراء ذلك غرض إنما يطلع عليه من قتل كلامه علما ، وذلك أنه اعتمد في إحالة الرؤية على الله تعالى ، على أن قوله تعالى (لن تراني) معناه أن الرؤية منافية لحالي ، وجعل هذه المناقاة من مقتضى (لن) ثم التزم ذلك في هذه اللفظة حينما وقعت ، كل ذلك ليعبرن الأذهان على أن هذا مقتضى (لن) وقد سبق وجه الرد عليه في ذلك .

(٣) عاد كلامه . قال : « وقوله (لتأتني به إلا أن يحاط بكم) معناه إلا أن تغلبوا فلا تطيقوا الإتيان ... الخ ، قال أحد : وإنما اختص هذا النوع من الاستثناء بالنفي ، لأن المستثنى منه مسكوت عنه ، والنفي عام ، إذ يلزم من نفي الإتيان مثلا نفي جميع العوارض اللاحقة به ضرورة ، فكأنه لعمومه مقرون بذكر المستثنى منه ، ولا كذلك الإتيان ؛ فإنه لا إشعار له بعموم الأحوال ؛ لأنه لا يتوقف إلا على أحدها ، والله أعلم . ولقد صدقت هذه الفصحة المثل السائر ، وهو قولهم والبلاء موكل بالناطق . فان يعقوب عليه السلام قال أولا في حق يوسف : وأخاف أن يأكله الذئب ، فابتلى من ناحية هذا القول . وقال هنا ثانياً : إلا أن يحاط بكم ، أى تغلبوا عليه . فابتلى أيضاً بذلك ، وأحيط بهم ، وغلبوا عليه .

وَقَالَ يَبْنِي لَاتَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٦٧﴾ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٨﴾

وإنما ناهم أن يدخلوا من باب واحد، لأنهم كانوا ذوى بهاء وشارة حسنة، ^(١) اشتهرهم أهل مصر بالقربة عند الملك والتكرمة الخاصة التي لم تكن لغيرهم، فكانوا مظنة لطموح الأبصار إليهم من بين الوفود، وأن يشار إليهم بالأصابع. ويقال هؤلاء أضياف الملك، انظروا إليهم ما أحسنهم من فتیان، وما أحقهم بالإكرام، لأمر ما أكرمهم الملك وقزيم وفضلهم على الوافدين عليه، يخاف لذلك أن يدخلوا كوكبة واحدة، فيعانوا لجلالهم وجلالة أمرهم في الصدور، فيصيبهم ما يسوؤهم؛ ولذلك لم يوصهم بالتفرق في الكثرة الأولى، لأنهم كانوا مجهولين مغمورين بين الناس. فإن قلت: هل للإصابة بالعين وجه تصح عليه؟ قلت: يجوز أن يحدث الله عز وجل عند النظر إلى الشيء والإعجاب به «نقصاناً فيه وخللاً من بعض الوجوه، ويكون ذلك ابتلاء من الله وامتحاناً لعباده، ليميز المحققون من أهل الحشوة» فيقول المحقق: هذا فعل الله «ويقول الحشوى: هو أثر العين، كما قال تعالى: (وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا) الآية. وعن النبي صلى الله عليه وسلم «أنه كان يعوذ الحسن والحسين فيقول: أعيذكما بكلمات الله التامة» من كل عين لامة، ومن كل شيطان وهامة» ^(٢) «وما أغنى عنكم من الله من شيء» يعني إن أراد الله بكم سوءاً لم ينفعكم ولم يدفع عنكم ما أشرت به عليكم من التفرق، وهو مصيكم لا محالة «إن الحكم إلا لله» ثم قال «ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم» أى متفرقين «ما كان يغني عنهم» رأى يعقوب ودخولهم متفرقين شيئاً قط، حيث أصابهم ما ساءهم مع

(١) قوله «كانوا ذوى بهاء وشارة حسنة اشتهرهم» في الصحاح: الفارة: اللباس والمينة. وفيه. اشتهر الأمر،

أى وضع. ولفلان فضيلة اشتهرها الناس. (ع)

(٢) قوله «ليميز المحققون من أهل الحشوة» إن كان مراده أهل السنة، فهم يقولون: تأثير العين من قبيل ربط

الأسباب بالمسيات، كريط النار بالاحراق، فالسبب مؤثر في الظاهر، والله هو الفاعل في الحقيقة. قال النسفي:

وأنكر الجبائي العين اه وهو من مشايخ المعتزلة. (ع)

(٣) أخرجه البخارى وأصحاب السنن من رواية المنذلي بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس هذا وأتم منه.

تفرقهم ، من إضافة السرقة إليهم واقتضاحهم بذلك ، وأخذ أخيهما بوجدان الصواع في رحله ، وتضاعف المصيبة على أبيهم ﴿ إلا حاجة ﴾ استثناء منقطع ، على معنى : ولكن حاجة ﴿ في نفس يعقوب قضاها ﴾ وهى شفقتة عليهم وإظهارها بما قاله لهم ووصاهم به ﴿ وإنه لنذو علم ﴾ يعنى قوله ﴿ وما أغنى عنكم ﴾ وعلمه بأن القدر لا يغنى عنه الحذر .

وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ

بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٩﴾

﴿ آوى إليه أخاه ﴾ ضم إليه بنيامين . وروى أنهم قالوا له : هذا أخونا قد جئناك به ، فقال لهم : أحسنتم وأصبتم ، وستجدون ذلك عندي . فأنزلهم وأكرمهم ، ثم أضافهم وأجلس كل اثنين منهم على مائدة . فبقى بنيامين وحده فبكى وقال : لو كان أخى يوسف حياً لأجلسنى معه . فقال يوسف : بقى أخوكم وحيداً ، فأجلسه معه على مائدته وجعل يواكله ، قال : أنتم عشرة فلينزل كل اثنين منكم بيتاً ، وهذا لاثاني له فيكون معى ، فبات يوسف يضمه إليه ويشم . رائحته حتى أصبح . وسأله عن ولده فقال : لى عشرة بنين اشتقت أسماءهم من اسم أخ لى هلك ، فقال له : أتحب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك ؟ قال : من يجد أخا مثلك ، ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل ، فبكى يوسف وقام إليه وعانقه وقال له ﴿ إنى أنا أخوك ﴾ يوسف ﴿ فلا تبتئس ﴾ فلا تحزن ﴿ بما كانوا يعملون ﴾ بنا فيما مضى ، فإن الله قد أحسن إلينا وجمعنا على خير ، ولا تعلمهم بما أعلمتك . وعن ابن عباس : تعرّف إليه . وعن وهب : إنما قال له : أنا أخوك بدل أخيك المفقود ، فلا تبتئس بما كنت تلقى منهم من الحسد والأذى فقد أمنتهم . وروى أنه قال له : أنا لأفارقك . قال : قد علبت اغتام والذى بى ، فإذا حبستك ازداد غمه ، ولا سبيل إلى ذلك إلا أن أنسبك إلى ما لا يحمل . قال : لا أبالى فافعل ما بدا لك . قال : فإنى أؤس صاعى فى رحلك ، ثم أنادى عليك بأنك قد سرقته ، ليتبها لى ردك بعد تسريحك معهم . قال : افعل .

فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا الْعِيرُ

إِنَّكُمْ لَسَرِقُونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا وَأَقْبِلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ ﴿٧١﴾ قَالُوا نَفَقْدُ صَوَاعَ

الْمَلِكِ وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ﴿٧٢﴾

﴿ السقاية ﴾ مشربة يسقى بها وهى الصواع . قيل : كان يسقى بها الملك ، ثم جعلت صاعاً يكال

به . وقيل : كانت الدواب تسقى بها ويكال بها . وقيل : كانت إناء مستطيلاً يشبه المكوك .
 وقيل : هي المكوك الفارسي الذي يلتقى طرفاه تشرب به الأعاجم . وقيل : كانت من فضة مموهة
 بالذهب ، وقيل كانت من ذهب . وقيل : كانت مرصعة بالجواهر (ثم أذن مؤذن) ثم نادى
 مناد . يقال : آذنه أعليه . وأذن : أكثر الإعلام . ومنه المؤذن ، لكثرة ذلك منه . روى :
 أنهم ارتحلوا وأمهلهم يوسف حتى انطلقوا ، ثم أمر بهم فأدركوا وجبسوا ، ثم قيل لهم ذلك .
 والعر : الإبل التي عليها الأحمال ، لأنها تعير : أي تذهب وتجيء . وقيل : هي قافلة الخمر ،
 ثم كثر حتى قيل لكل قافلة عير ، كأنها جمع عير ، وأصلها فعل كسقف وسقف ، فعل به ما فعل
 ببيض وعيد ^(١) ، والمراد أصحاب العير كقوله : يا خيل الله اركبي . وقرأ ابن مسعود : وجعل
 السقاية ، على حذف جواب لما ، كأنه قيل : فلما جهزهم بجهازهم وجعل السقاية في رحل أخيه ،
 أمهلهم حتى انطلقوا ، ثم أذن مؤذن . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي : تفقدون ، من أفقدته إذا
 وجدته فقيداً . وقرئ : صواع ، وصاع ، وصوع ، وصوع . بفتح الصاد وضمها ، والعين
 معجمة وغير معجمة (وأنا به زعيم) يقوله المؤذن . يريد : وأنا بحمل البعير كفيلاً ، أوذيه
 إلى من جاء به : وأراد وسق بعير من طعام جعلاً لمن حصله .

قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَاجِئَنَا لِنُقْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا مُسْرِقِينَ ﴿٧٣﴾

(تالله) قسم فيه معنى التعجب مما أضيف إليهم . وإنما قالوا (لقد علمتم) فاستشهدوا
 بعلمهم . لما ثبت عندهم من دلائل دينهم وأماتهم في كرتي بحيتهم ومداخلتهم للهلك ، ولأنهم
 دخلوا وأفواه رواحهم مكعومة ^(٢) : لثلاثتناول زرعاً أو طعاماً لأحد من أهل السوق .
 ولأنهم ردوا بضاعتهم التي وجدوها في رحالهم (وما كنا سارقين) وما كنا قط نوصف
 بالسرقة وهي منافية لحالنا .

قَالُوا مَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَذَّابِينَ ﴿٧٤﴾ قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجِدَ فِي

رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٧٥﴾

(فما جزاؤه) الضمير للصواع ، أي ، فاجزاء سرقة (إن كنتم كاذبين) في جحدكم

(١) قوله دما فعل يبيض وعيد ، لعله : وغيد ، باعجام العين ، وهو جمع غيداء أي ناعمة . أو أغيد ، بمعنى وسنان

مائل المنق ، كذا في الصحاح ، فليحرر لفظ المصنف . (ع)

(٢) قوله « وأفواه رواحهم مكعومة » يقال : كعمت البعير ، إذا شددت فيه بالكمام ، وهو شيء يجعل في

فم البعير عند هياجه ، كذا في الصحاح . (ع)

وأتعائكم البراءة منه ﴿قالوا جزاؤه من وجد في رحله﴾ أى جزاء سرقة أخذ من وجد في رحله ، وكان حكم السارق في آل يعقوب أن يسترق سنة ، فلذلك استفتوا في جزائه . وقولهم ﴿فهو جزاؤه﴾ تقرير للحكم ، أى : فأخذ السارق نفسه وهو جزاؤه لا غير ، كقولك : حق زيد أن يكسى ويطعم وينعم عليه ، فذلك حقه ، أى : فهو حقه لتقرر ما ذكرته من استحقاقه وتلزمه ^(١) ويجوز أن يكون (جزاؤه) مبتدأ ، والجملة الشرطية كما هي خبره ، على إقامة الظاهر فيها مقام المضمَر . والأصل : جزاؤه من وجد في رحله فهو هو . فوضع الجزاء موضع هو ، كما تقول لصاحبك : من أخو زيد ؟ فيقول لك : أخوه من يقعد إلى جنبه ، فهو هو . يرجع الضمير الأول إلى من ، والثاني إلى الأخ ، ثم تقول : فهو أخوه ، مقبلاً للظهور مقام المضمَر . ويحتمل أن يكون جزاؤه خبر مبتدأ محذوف ، أى : المسؤول عنه جزاؤه ، ثم أفتوا بقولهم : من وجد في رحله فهو جزاؤه ، كما يقول : من يستفتى في جزاء صيد المحرم جزاء صيد المحرم ، ثم يقول : (ومن قتله منكم متعمداً فجزاء مثل ما قتل من النعم) .

فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءَ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴿٧٦﴾

﴿فبدأ بأوعيتهم﴾ قيل : قال لهم من وكل بهم : لا بد من تفتيش أوعيتكم ، فانصرف بهم إلى يوسف ، فبدأ بتفتيش أوعيتهم قبل وعاء بنيامين لنفي التهمة حتى بلغ وعاء يعقوب فقال : ما أظن هذا أخذ شيئاً ، فقالوا : والله لا تتركه حتى تنظر في رحله ، فإنه أطيب لنفسك وأنفسنا ، فاستخرجوه منه . وقرأ الحسن : وعاء أخيه ، بضم الواو ، وهي لغة . وقرأ سعيد ابن جبير : إعاء أخيه ، بقلب الواو همزة . فإن قلت : لم ذكر ضمير الصواع مزات ثم أنه ؟ قلت : قالوا رجع بالتأنيث على السقاية ، أو أنت الصواع لأنه يذكر ويؤنث ، ولعل يوسف كان يسميه سقاية وعبيده صواعاً ، فقد وقع فيما يتصل به من الكلام سقاية ، وفيما يتصل بهم منه صواعاً ﴿كذلك كدنا﴾ مثل ذلك الكيد العظيم كدنا ﴿ليوسف﴾ يعنى علناه إياه وأوحينا به إليه ﴿ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك﴾ تفسير للكيد وبيان له ، لأنه كان في دين ملك مصر ، وما كان يحكم به في السارق أن يغرم مثلي ما أخذ ، لا أن يلزم ويستعبد ﴿إلا أن يشاء الله﴾

(١) قوله « من استحقاقه وتلزمه . ويجوز أن يكون جزاؤه مبتدأ » سيذكر أن حكم السارق في دين ملك مصر : أن يغرم مثلي ما أخذ ، لأن يلزم ويستعبد . (ع)

أى ما كان يأخذه إلا بمشيئة الله وإذنه فيه ﴿نرفع درجات من نشاء﴾ فى العلم كما رفعنا درجة يوسف فيه . وقرئ : يرفع بالياء . ودرجات بالتونين ﴿وفوق كل ذى علم علم﴾ فوفقه أرفع درجة منه فى علمه ، أو فوق العلماء كلهم علمهم دونه فى العلم ، وهو الله عز و علا . فإن قلت : ما أذن الله فيه يجب أن يكون حسناً ، فمن أى وجه حسن هذا الكيد ؟ وما هو إلا بهتان ، وتسريق لمن لم يسرق ، وتكذيب لمن لم يكذب ، وهو قوله (إنكم لسارقون) ، (فما جزاؤه إن كنتم كاذبين) ؟ قلت : هو فى صورة البهتان وليس بهتان فى الحقيقة ؛ لأن قوله (إنكم لسارقون) تورية عما جرى مجرى السرقة من فعلهم يوسف . وقيل : كان ذلك القول من المؤذن لا من يوسف ، وقوله (إن كنتم كاذبين) فرض لا تنفاه براءتهم . وفرض التكذيب لا يكون تكديباً ، على أنه لو صرح لهم بالتكذيب كما صرح لهم بالتسريق . لكان له وجه ؛ لأنهم كانوا كاذبين فى قولهم : (وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب) هذا وحكم هذا الكيد حكم الحيل الشرعية التى يتوصل بها إلى مصالح ومنافع دينية ، كقوله تعالى لايوب عليه السلام : (وخذ بيدك ضغثاً) ليتخلص من جلدها ولا يحث ، وكقول إبراهيم عليه السلام : هى أختي ، لتسلم من يد الكافر . وما الشرائع كلها إلا مصالح وطرق إلى التخلص من الوقوع فى المفاسد . وقد علم الله تعالى فى هذه الحيلة التى لقيها يوسف مصالح عظيمة فجعلها سلباً وذريعة إليها . فكانت حسنة جميلة وانزاحت عنها وجوه القبح لما ذكرنا .

قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبَيِّدْهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ﴿٧٧﴾

﴿أخ له﴾ أرادوا يوسف . روى أنهم لما استخرجوا الصاع من رحل بنيامين نكس إخوته رؤوسهم حياء ، وأقبلوا عليه وقالوا له : ما الذى صنعت ؟ فضحتنا وسردت وجوهنا ، يا بنى راحيل ما يزال لنا منك بلاء . متى أخذت هذا الصاع ؟ فقال : بنو راحيل الذين لا يزال منكم عليهم البلاء ، ذهبتم بأختي فأهلكتموه ، ووضع هذا الصواع فى رحلي الذى وضع البضاعة فى رحالكم . واختلف فيما أضافوا إلى يوسف من السرقة ، فقيل : كان أخذ فى صباه صنماً لجده أبى أمة فكسره وألقاه بين الجيف فى الطريق . وقيل : دخل كنيسة فأخذ تمثلاً صغيراً من ذهب كانوا يعبدونه فدفعه . وقيل : كانت فى المنزل عناق أو دجاجة فأعطاها السائل . وقيل كانت لابراهيم عليه السلام منطقة يتوارثها أكبر ولده ، فورثها إسحق ثم وقعت إلى ابنته وكانت أكبر أولاده ، فحضنت يوسف - وهى عمته - بعد وفاة أمه وكانت لا تصبر عنه ، فلما شب أراد يعقوب أن ينزعه منها ، فعمدت إلى المنطقة فخرمتها على يوسف تحت ثيابه وقالت : فقدت منطقة إسحق .

فانظروا من أخذها ، فوجدوها محزومة على يوسف ، فقالت : إنه لى سلم أفعل به ما شئت .
 فغلاه يعقوب عندها حتى ماتت ﴿ فأسرها ﴾ إضمار على شريطة التفسير ، تفسيره ﴿ أتم شر مكاناً ﴾ وإنما أنت لأن قوله (أتم شر مكاناً) جملة أو كلفة ، على تسميتهم الطائفة من الكلام كلفة ، كأنه قيل : فأسر الجملة أو الكلمة التى هى قوله (أتم شر مكاناً) والمعنى : قال فى نفسه : أتم شر مكاناً لأن قوله (قال أتم شر مكاناً) بدل من أسرها . وفى قراءة ابن مسعود : فأسرها ، على التدكير ، يريد القول أو الكلام . ومعنى (شر مكاناً) أتم شر منزلة فى السرق ؛ لأنكم سارقون بالصحة ، لسرقتكم أحاكم من أبيكم ﴿ والله أعلم بما تصفون ﴾ يعلم أنه لم يصح لى ولا لآخرى سرقة ، وليس الأمر كما تصفون .

قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ

مِنَ الْمُحْسِنِينَ ٧٨

استعطفوه بإذكارهم إياه حق أبيهم يعقوب ، وأنه شيخ كبير السن أو كبير القدر ، وأن بنيامين أحب إليه منهم ، وكانوا قد أخبروه بأن ولدأ له قد هلك وهو عليه ثكلان ، ^(١) وأنه مستأنس بأخيه ﴿ فخذ أحدا مكانه ﴾ فخذ بـ (أحدنا مكانه) على وجه الاستعارة أو الاستعبداء ﴿ إنا نراك من المحسنين ﴾ إلينا فأتهم إحسانك . أو من عادتلك الإحسان فاجر على عادتلك ولا تغيرها :

قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعَيْنًا عِنْدَهُ إِنَّا إِذَا لَطْمُونَ ٧٩

﴿ معاذ الله ﴾ هو كلام موجه ، ظاهره : أنه وجب على قضية فتواكم أخذ من وجد الصواع فى رحله واستعباده ، فلو أخذنا غيره كان ذلك ظلماً فى مذهبكم ، فلم تطلبون ما عرفتم أنه ظلم ، وباطنه : إن الله أمرنى وأوحى إلى بأخذ بنيامين واحتباسه لمصلحة أو لمصلحة جهة علمها فى ذلك ، فلو أخذت غير من أمرنى بأخذه كنت ظالماً وعاملاً على خلاف الوحي . ومعنى (معاذ الله أن نأخذ) نعوذ بالله معاذاً من أن نأخذ ، فأضيف المصدر إلى المفعول به وحذف من . و (إذا) جواب لهم وجزاء ؛ ^(٢) لأن المعنى : إن أخذنا بـ (أحدنا مكانه) .

فَلَمَّا اسْتَمْتَأَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ

(١) قوله « قد هلك وهو عليه ثكلان » أى حزين أسيف على فقد ولده . (ع)

(٢) قوله « وإذا جواب لهم وجزاء » أى لقولهم (فخذ أحدا مكانه) . (ع)

لَمَعَكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّىٰ

يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٨٠﴾

(استياسوا) يثسوا . وزيادة السين والتاء في المبالغة نحو ما مر في استعصم . و « النجى » على معنيين : يكون بمعنى المناجى ، كالعشير والسمير بمعنى : المعاصر والمسامر ، ومنه قوله تعالى (وقرناه نجيا) : وبمعنى المصدر الذى هو التناجى ، كما قيل النجوى بمعناه . ومنه قيل : قوم نجى ، كما قيل (وإذ هم نجوى) تنزيلا للمصدر منزلة الأوصاف . ويجوز أن يقال : هم نجى ، كما قيل : هم صديق ، لأنه بزنة المصادر وجمع أنجيه . قال :

■ إِنْ إِذَا مَا الْقَوْمُ كَانُوا أَنْجِيَةً * (١)

ومعنى (خلصوا) اعتزلوا وانفردوا عن الناس خالصين لا يخالطهم سواهم (نجيا) ذوى نجوى ، أو فوجا نجيا ، أى مناجيا لمناجاة بعضهم بعضاً . وأحسن منه أنهم تمحضوا تناجياً : لاستجماعهم لذلك ، وإفاضتهم فيه بجد واهتمام ، كأنهم فى أنفسهم صورة التناجى وحقيقته ، وكان تناجيهم فى تدبير أمرهم ، على أى صفة يذهبون ؟ وماذا يقولون لا يهتم فى شأن أخيه ؟ كقوم تعايروا بما دهمهم من الخطب ، فاحتاجوا إلى التشاور (كبيرهم) فى السن وهو روبيل . وقيل : رئيسهم وهو شمعون . وقيل : كبيرهم فى العقل والرأى وهو يهوذا (ما فرطتم فى يوسف) فيه وجوه : أن تكون « ما » صلة ، أى : ومن قبل هذا قصرتم فى شأن يوسف ولم تحفظوا عهد أيكم . وأن تكون مصدرية ، على أن محل المصدر الرفع على الابتداء وخبره الظرف ، وهو (من قبل)

(١) إِنْ إِذَا مَا الْقَوْمُ كَانُوا أَنْجِيَةً واضطرب القوم اضطراب الأرضية
وشدد فوق بعضهم بالأروية هناك أوصيتى ولا توصى بيه

من أبيات الحماسة . و « ما » زائدة . والأنجية . جمع نجى بمعنى المناجى ، كالسمير والجلس والعشير ، بمعنى المفاعل . أو النجى : مصدر كالذى والأزير والنشيج والنشج والصبيل ، كلها أنواع من الصوت ، فيكون على حد « زيد عدل » ولو قلت : إنه جمع نجا . مصدر نجاه ، كقتال مصدر قاتله لجاز ، وكان كالأرضية جمع رشاء وهو حبيل الاستقاء ، والأروية جمع رواء وهو حبيل الارتواء والاستقاء أيضا ، أى : كانوا فرقا متناجين ومتشاورين فيما نزل بهم واضطربوا قياما وقعودا وذهابا وإيابا ، كاضطراب الأرضية على الماء . ويروى : واضطربت أعناقهم كالأرضية . وشد : مبنى للجهول ، أى : شد بعضهم بعضا وشمره وحزمه بحبال الاستقاء ، كناية عن استعدادهم للحرب . ويبعد كونه كناية عن الاستعداد للاستقاء فى الزمن الجذب هناك ، أى : فى ذلك الزمان أو المكان . قيل : أوفيهما أكون شجاعا صبورا فأوصيتى بنجى ولا توصى بغيره . وظاهر البيت جواز الاخبار عن اسم إن بجملة إنشائية وليس كذلك ، بل هو على التأويل كما ترى . والخطاب لمؤتة . ويجوز : أنه لمذكر . وثبوت الياء فى القطلين للاشباع . والماء فى « بيه » للكت . فهذا كناية عن شجاعته وتجلده . أو كناية عن كرمه على البعد .

ومعناه : ووقع من قبل تفريطكم في يوسف . أو النصب عطفاً على مفعول (ألم تعلموا) وهو (أن أباكم) كأنه قيل : ألم تعلموا أخذ أيكم عليكم موثقاً وتفريطكم من قبل في يوسف ، وأن تكون موصولة بمعنى : ومن قبل هذا ما فرطتموه ، أى قدمتموه في حق يوسف من الجناية العظيمة . ومحل الرفع أو النصب على الوجهين (فلن أبرح الأرض) فلن أفارق أرض مصر (حتى يأذن لي أبى) في الانصراف إليه (أو يحكم الله لي) بالخروج منها ، أو بالانتصاف من أخذ أخى ، أو بخلاصه من يده بسبب من الأسباب (وهو خير الحاكمين) لأنه لا يحكم أبداً إلا بالعدل والحق .

أَرْجِعُوا إِلَىٰ أَيْكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا

عَلِمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ ﴿٨١﴾

وقرئ (سُرِّق) أى نسب إلى السرقة (وما شهدنا) عليه بالسرقة (إلا بما علمنا) من سرقة (١) وتيقناه ؛ لأن الصواع استخرج من وعائه ولا شيء أمين من هذا (وما كنا للغيب حافظين) وما علمنا أنه سيسرق حين أعطيناك الموثق . (٢) أو ما علمنا أنك تصاب به كما أصبت بيوسف . ومن قرأ (سُرِّق) فعناه : وما شهدنا إلا بقدر ما علمنا من التسريق ، وما كنا للغيب : للأمر الخفي حافظين ، أسرق بالصحة أم دس الصاع في رحله ولم يشعر .

وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ ﴿٨٢﴾

قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعاً

إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٨٣﴾

(١) قال : محمود « معناه وما شهدنا عليه بالسرقة إلا بما علمناه من سرقة ... الخ » قال أحمد : إما أن يكون مقتضى شرهم حينئذ أن مجرد وجود الشيء بيد المدعى عليه بعد إنكاره يوجب له أحكام السارق فيكون العلم على ظاهره إذا . وإما أن لا يكون كذلك ، فهذا القدر من مجرد وجوده في رحله لا يوجب علم كونه سارقاً . وغايته أن يفيد ظناً يبتأ « فيكون المراد بالعلم هنا الظن » وقد ورد مثله ، ويكون قولهم (وما كنا للغيب حافظين) تنبيهاً على أن مستندهم فيما قالوه ظن بمقتضى ظاهر الحال . وأما كشف باطن الأمر الموجب للعلم فليسوا يدعون عليه .

(٢) عاد كلامه . قال : « وقولهم (وما كنا للغيب حافظين) معناه : وما علمنا أنه سيسرق حين أعطيناك الموثق ... الخ » قال أحمد : وإنما تلتزم القراءةان على التأويل الذى ذكرته « وهو أنهم لما أضافوا إليه السرقة ظناً بمقتضى ظاهر الحال ، واحترزوا أن يعتقد أنهم علوا ذلك حقيقة فقالوا : وما كنا للغيب حافظين فالقراءةان على التأويل المذكور يقتضيان تبرئتهم من دعوى العلم الجازم عليه . وأما على غيره من التأويلات المذكورة فلا تنظم القراءةان لأن مقتضى الأولى الجزم عليه بالسرقة علماً . ومقتضى الثانية التبرى من الجزم ، والله أعلم .

(القرية التي كنا فيها) هي مصر، أي أرسل إلى أهلها فسلمهم عن كنه القصة (والعير التي أقبلنا فيها) وأصحاب العير، وكانوا قوماً من كنعان من جيران يعقوب. وقيل من أهل صنعاء، معناه: فرجعوا إلى أبيهم فقالوا له ما قال لهم أخوهم فد (قال بل سولت لكم أنفسكم أمراً) أردتموه (١) وإلا فما أدري ذلك الرجل أن السارق يؤخذ بسرقة لولا فتواكم وتعليمكم (بهم جميعاً) يوسف وأخيه وروبيل أو غيره (لأنه هو العليم) بحال في الحزن والأسف (الحكيم) الذي لم يبتلى بذلك إلا للحكمة ومصلحة.

وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسْنَىٰ عَلَىٰ يُونُسَ وَأَبْيَضْتُ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ

فَهُوَ كَبِيرٌ ٨٤

(وتولى عنهم) وأعرض عنهم كراهة لما جاؤا به (يا أسنى) أضاف الأسف وهو أشد الحزن والحسرة إلى نفسه. والالف بدل من ياء الإضافة، والتجانس بين لفظي الأسف ويوسف مما يقع مطبوعاً غير متعمد فيملح ويدع. ونحوه (انأقلمت إلى الأرض أرضيتهم). (وهم يهنون عنه وينأون عنه). (يحسبون أنهم يحسنون)، (من سبيل بنياد) وعن النبي صلى الله عليه وسلم لم تعط أمة من الأمم - إنا لله وإنا إليه راجعون - عند المصيبة إلا أمة محمد صلى الله

(١) قال محمود: إن هذا شيء أردتموه... الخ قال أحد: وهذا من الزبحشرى إسلاف جواب عن سؤال، كأن قائل يقول: هم في الواقعة الأولى سولت لهم أنفسهم أمراً بلامراء، وأما في هذه الواقعة الثانية فلم يتعمدوا في حق بنيامين سوداً، ولا أخبروا أباهم إلا بالواقع على جليلة وماتركوه بمصر إلا مغلوبين عن استصحابه، فسا وجه قوله ثانياً (بل سولت لكم أنفسكم أمراً) كما قال لهم أولاً، وإذا ورد السؤال على هذا التقرير فلا بد من زيد يسطفي الجواب فنقول: كانوا عند يعقوب عليه السلام حينئذ متهمين، وهم قن باتهامه لما أسلفوه في حق يوسف عليه السلام وقامت عنده قرينة تؤكد التهمة وتقويها، وهي أخذ الملك له في السرقة، ولم يكن ذلك إلا من دين يعقوب وحده لامن دين غيره من الناس ولامن عادتهم، وإلى ذلك وقعت الإشارة بقوله تعالى (ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك) تنبيهاً من الله تعالى على وجه اتهام يعقوب لهم، فلم أن الملك إنما فعل ذلك بفتواهم له به. وظن أنهم أفتوه بذلك بعد ظهور السرقة تعمداً ليتخلف أخوهم، وكان الواقع أنهم استفقوا من قبل أن يدعى عليهم السرقة، فذكروا ما عندهم، ولم يشعروا أن المقصود إلزامهم بما قالوا واتهام من هو بحيث تنطرق التهمة إليه لاجرج فيه، وخصوصاً فيما يرجع إلى الوالد من الولد. ويحتمل - والله أعلم - أن يكون الوجه الذي سوغ له هذا القول في حقهم أنهم جعلوا مجرد وجود الصواع في رحل من يوجد في رحله سرقة، من غير أن يحملوا الحكم على ثبوت كونه سارقاً بوجه معلوم. وهذا في شرعنا لا يثبت السرقة على من ادعى عليه. فان كان شرعهم مثل شرعنا في ذلك ففتواهم إذاً غير محررة. وهو إشعار بأنهم كانوا حراساً على ثبوت السرقة عليه، ويؤكد ذلك قولهم (إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل) يؤكدون بذلك ثبوت السرقة عليه، والله أعلم. وقوله لم (بل سولت لكم أنفسكم أمراً) واقع بمكانه من حالهم، وإن كان شرعهم يقتضي ذلك مخالفاً لشرعنا، فالعمدة على الجواب الأول، والله المستعان.

عليه وسلم^(١). ألا ترى إلى يعقوب حين أصابه ما أصابه لم يسترجع. وإنما قال يا ألسنى . فإن قلت : كيف تأسف على يوسف دون أخيه ودون الثالث ، والرزة الأحداث أشد على النفس وأظهر أثراً ؟ قلت : هو دليل على تبادى أسفه على يوسف ، وأنه لم يقع فائت عنده موقعه ، وأن الرزة فيه مع تقادم عهده كان غصاً طرياً .

• وَلَمْ تُنْفِسْ أَوْفَى الْمُصِيبَاتِ بَعْدَهُ • (٢)

ولأن الرزة في يوسف كان قاعدة مصيباته التي ترتبت عليها الرزايا في ولده : فكان الأسف عليه أسفاً على من لحق به ﴿وايضا عيناه﴾ إذا كثر الاستعبار محقت العبرة سواد العين وقلبه إلى بياض كدر . قيل : قد عمى بصره . وقيل : كان يدرك إدراكاً ضعيفاً . قرئ من الحزن . ومن الحزن ، الحزن كان سبب البكاء الذي حدث منه البياض . فكأنه حدث من الحزن . قيل ما جفت عينا يعقوب من وقت فراق يوسف إلى حين لقائه ثمانين عاماً ، وما على وجه الأرض أكرم على الله من يعقوب . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سأل جبريل عليه السلام : ما بلغ من وجد يعقوب على يوسف^(٢) ؟ قال : وجد سبعين ثكلى . قال : فما كان له من الأجر ؟ قال : أجر مائة شهيد ، وما ساء ظنه بالله ساعة قط . فإن قلت : كيف جاز لنبي الله أن يبلغ به الجزع ذلك المبلغ ؟ قلت : الإنسان مجبول على أن لا يملك نفسه عند الشدائد من الحزن ، ولذلك حمد صبره وأن يضبط نفسه حتى لا يخرج إلى ما لا يحسن ، ولقد بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ولده

(١) أخرجه الثعلبي من حديث محمد بن سعيد الهادي عن إسحاق بن الربيع بن سفيان بن زياد المصفرى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بهذا مرفوعاً وأخرجه الطبراني في الدعاء من وجه آخر عن سفيان بن زياد . ورواه عبدالرزاق من طريق الطبري عن الثوري عن سفيان عن زياد المصفرى عن سعيد بن جبير أن قول وكذا رواه البيهقي في الشعب من رواية أبي عامر عن الثوري قال : ورفعه بعض الضعفاء وليس بشيء .

(٢) تعزيت عن أوفى بن غيلان بعده عزاء وجفن العين ملاسن مترع فلم تنسى أوفى المصيبات بعده ولكن نكاه القرع بالقرع أوجع

لهام بن عقبة العذرى ، يرى أخاه ذى الرمة ، واسمه غيلان بن عقبة . ويرى أوفى بن دلم . وقيل : يرى أخويه . يقول : تعزيت أى تسليت عن أوفى يموت غيلان بعده ، أى نابتى ما يوجب النسيان الأول ولم أنه . والحال أن جنن عيني عمتى بالدموع . أو المعنى : تكلفت التسلى فلم أقدر . ويقال : أترع الحوض إذا ملأه بالماء فى المترع توكيد . ويجوز تشبيه الجفن بالحوض على طريق المكنية والانتزاع تحييل . فلم تنسى أوفى المصيبات التي أصابتني بعده موت أخى غيلان ، ولكن زادتني حزناً على حزني . والقرع : الجرح إذا اندمل ويبست جلته . والنكاه : كشط تلك الجلبة . ويروى : ولكن نكأ بتشديد النون . والنكأ : التي منها وزن الضرب ، فشبه حال مصيبته الأولى التي طرأ عليها غيرها فزادها بحال ذلك الجرح على سيل التشبيه ، أى : ولكن نكأ القرع أوجع به من الحالة الأولى . وأظهر عمل المضمر لإظهار التوجع والتفجع . أو المعنى : ولكن نكأ القرع الأول بقرع غيره أوجع بالإنسان مما كان ، فبالقرع متعلق بأوجع ، أو بنكاه .

(٣) لم أجده مرفوعاً ، وأخرجه الطبري من رواية عيسى بن يزيد عن الحسن البصري أنه قيل له : ما بلغ ... فذكره .

إبراهيم وقال : « القلب يجزع » والعين تدمع ، ولا نقول ما يسخط الرب ، وإنا عليك يا إبراهيم لمحزونون ^(١) ، وإنما الجزع المذموم ما يقع من الجهلة من الصباح والنياحة ، ولطم الصدور والوجوه ، وتمزيق الثياب . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه بكى على ولد بعض بناته وهو يجود بنفسه ، فقيل : يا رسول الله ، تبكى وقد نهيتنا عن البكاء ؟ فقال : ما نهيتكم عن البكاء وإنما نهيتكم عن صوتين أحقين : صوت عند الفرح ، وصوت عند الترح ^(٢) : وعن الحسن أنه بكى على ولد أو غيره ، فقيل له في ذلك ، فقال : ما رأيت الله جعل الحزن عاراً على يعقوب ^(٣) فهو كظيم ^(٤) فهو مملوء من الغيظ ^(٥) على أولاده ولا يظهر ما يسوؤهم ، فعيل بمعنى مفعول ، بدليل قوله (وهو مكظوم) من كظم السقاء إذا شدة على ملئه ، والكظم بفتح الظاء : مخرج النفس . يقال : أخذ بأ كظامه .

قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَوْا تَدْكُرُ يُوسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْمَلِكِينَ ^(٨٥)
 ﴿تَفْتَوْ﴾ أراد : لا تفتؤ ، لحذف حرف التثنية لأنه لا يلتبس بالإثبات ، لأنه لو كان إثباتاً لم يكن بدءاً من اللام والنون . ونحوه :

* فَقُلْتُ يَمِينَ اللَّهُ أَبْرَحُ قَاعِدًا * ^(٤)

(١) متفق عليه من حديث أنس .

(٢) قال المخرج : عزاه الطيبي إلى الصحيحين فلم يصب . ولم يرد هذا في ولد بعض بناته وإنما ورد في ولده إبراهيم كما أخرجه الترمذي وابن أبي شيبة وإسحاق وعبد بن حميد وغيرهما من حديث جابر . وأخرجه الحاكم من حديث عبد الرحمن بن عوف نحوه . والذي ورد في بعض بناته متفق عليه من حديث أسامة وفيه «ففاضت عيناه» فقال له سعد : ما هذا يا رسول الله ؟ قال هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده ، قلت والأول إنما هو بلفظ «قال عبد الرحمن بن عوف : أنبئني ، أو لم تكن نهيت عن البكاء ؟ قال : لا ، ولكن نهيت عن صوتين أحقين : صوت عند مصيبة ، وخش وجوه ، ورنة شيطان » وشق جيوب . وصوت نفخة لمب وهو ومزامير شيطان » .

(٣) قوله «فهو مملوء من الغيظ» أى الغضب الكامن . أفاده الصحاح . قوله «ولا يظهر ما يسوؤهم» أى لما

صنعوا بيوسف وأخيه . (ع)

(٤) سموت إليها بعد ما نام أهلها سمو حجاب الماء حالا على حال
 فقلت يمين الله أبرح قاعداً ولوقطعوا رأسى لديك وأوصالى

لامرئ القيس . يقول : سموت إلى محبوبتى سلى بعد نوم أهلها ، ولم يسمع لى أحد صوتاً ، ولم تشعر بى هو إلا وأنا عندها ، كسمو حجاب الماء فوقه بسهولة . وحجاب الماء - بالضم : اسم لثعبان الماء . وحجاب الماء - بالفتح - : ففاقه التى تملوه . وقوله «حالا على حال» واقع موقع الحال المؤكدة للتشبيه ، أى : حالا منطبقاً على حال ومساوياً له ، كقولك «سواء بسواء» وههنا حذف ، أى : غفوتنى بالقوم ، فقلت : يمين الله أبرح ، أى : لا أبرح قاعداً . وحذف «لا» النافية للمضارع بعد القسم كثير لآمن اللبس . ولأنه لولا تقديرها لوجب اقتران الفعل بلام جواب القسم أو بنون التوكيد أو بهما . ويمين : نصب بمحذوف ، أى أحلف يمين الله ، فهو كالمصدر النائب عن فعله . وبقية القصة تقدمت .

ومعنى (لا تفتؤ) لا تزال . وعن مجاهد : لا تفتؤ من حبه ، كأنه جعل الفتوء والفتور أخوين .
يقال : ما فتئ يفعل . قال أوس :

فَمَا قَتَيْتُ خَيْلٌ تُتُوبُ وَتَدْعِي وَيَلْحَقُ مِنْهَا لَاحِقٌ وَتَقْلَعُ^(١)
(حرضاً) مشغياً على الهلاك مرضاً ، وأحرضه المرض ، ويستوى فيه الواحد والجمع والمذكر
والمؤنث ، لأنه مصدر . والصفة : حرض ، بكسر الراء . ونحوهما : دنف ودف ، وجاءت القراءة
بهما جميعاً . وقرأ الحسن : حرضاً بضمين ، ونحوه في الصفات : رجل جنب وغرب .

قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ^(٨٦)

الب : أصعب الهم الذي لا يصبر عليه صاحبه ، فيثب إلى الناس أى ينشره . ومنه : باث
أمره ، وأبث إياه . ومعنى ﴿ إِنَّمَا أَشْكُوا ﴾ إلى لا أشكو إلى أحد منكم ومن غيركم ، إِنَّمَا أَشْكُوا
إلى ربى داعياً له وملتجئاً إليه ، غلوني وشكايتي . وهذا معنى توليه عنهم ، أى فتولى عنهم إلى الله
والشكاية إليه . وقيل : دخل على يعقوب جاره فقال : يا يعقوب ، قد تهشمت وفنيت وبلغت من
السن ما بلغ أبوك ! فقال : هشمى وأفنانى ما ابتلانى الله به من هم يوسف ، فأوحى الله إليه :
يا يعقوب ، أتشكونى إلى خلقى ؟ قال : يارب خطيئة أخطأتها فاغفر لى ، فغفر له ، فكان بعد
ذلك إذا سئل قال : إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ . وروى أنه أوحى إلى يعقوب : إِنَّمَا وَجَدت
عليكم لأنكم ذبحتم شاة فقام بياكم مسكين فلم تطعموه ، وإن أحب خلقى إلى الانبياء ، ثم
المساكين ، فاصنع طعاماً وادع عليه المساكين . وقيل : اشترى جارية مع ولدها ، فباع ولدها
فبكت حتى عميت ﴿ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ أى أعلم من صنعه ورحمته وحسن ظنى به أنه يأتينى
بالفرج من حيث لا أحسب . وروى أنه رأى ملك الموت فى منامه فسأله : هل قبضت روح
يوسف ؟ فقال ، لا والله هو حى فاطلبه . وقرأ الحسن : وحزنى ، بضمين : قتادة .

يَسْتَبِيئُ أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَيَاسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ

لَا يَأْتِيَنَّ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ^(٨٧)

(١) لأوس بن حجر ، وكنى بالحليل عن أصحابها . ويقال : ثاب وثوب ، إذا لوح بطرف ثوبه عند النداء
من بعيد . وتدعى : تفعل من الداء أى يدعو بعضهم بعضاً . ويحتمل أن تتوب بمعنى ترجع ، أى تذهب وترجع .
ومعنى تدعى ، تلاحق ويتنصب بعضها إلى بعض مجازاً ، فيجوز أن الحيل حقيقة . أو شبه الحيل بالناس على طرق
المكنية ، والادعاء بمعنى التنادى تخيل ، وهذان الوجهان أنسب بقوله « ويلحق » أى يسبق منها سابق . وتقطع :
أى تنقطع وينقطع بعضها عن بعض قطعاً قطعاً ، فهى تجتمع وتفرق صور الحرب من أولها إلى آخرها فى هذا
البيت أى : فإزاله الحيل تفعل كذلك حتى انتهت الحرب .

﴿فَحَسَبُوا مِنْ يَوْسُفَ وَأَخِيهِ﴾ فتعزفوا منهما وتطلبوا خبرهما . وقرئ بالجيم ، كما قرئ بهما في الحجرات ، وهما تفعل من الإحساس وهو المعرفة (فلما أحس عيسى منهم الكفر) ومن الجس ، وهو الطلب . ومنه قالوا للمشاعر الإنسان : الحواس ، والجواس ﴿من روح الله﴾ من فرجه وتنقيسه . وقرأ الحسن وقتادة : من روح الله ، بالضم : أى من رحمته التى يحيا بها العباد .

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسْنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ وَجِئْنَا بِبِضْعَةٍ
مُرْجَاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ﴿٨٨﴾

﴿الضر﴾ الهزال من الشدة والجوع ﴿مرجاة﴾ مدفوعة يدفعها كل تاجر رغبة عنها واحتقاراً لها ، من أزجيته إذا دفعته وطرده ، والريح تزجي السحاب ، قيل : كانت من متاع الأعراب صوفاً وسمناً . وقيل : الصنوبر وحبه الخضراء . وقيل : سويق المقل والأقط . وقيل : دراهم زيوفاً لا تؤخذ إلا بوضيعة ﴿فأوف لنا الكيل﴾ الذى هو حقنا ﴿وتصدق علينا﴾ وتفضل علينا بالمساحة والإغماض عن رداء البضاعة ، أو زدنا على حقنا ، فسموا ما هو فضل وزيادة لا تلزمه صدقة ، لأن الصدقات محظورة على الأنبياء . وقيل كانت تحمل لغير نبينا . وسئل ابن عيينة عن ذلك فقال : ألم تسمع (وتصدق علينا) أراد أنها كانت حلالاً لهم . والظاهر أنهم تمسكوا له وطلبوا إليه أن يتصدق عليهم ، ومن ثم رقب لهم وملكتهم الرحمة عليهم ، فلم يتمالك أن عرفهم نفسه . وقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾ شاهد لذلك لذكر الله وجزائه ، والصدقة : العطية التى تبتغى بها المثوبة من الله : ومنه قول الحسن - لمن سمعه يقول : اللهم تصدق على :- إن الله تعالى لا يتصدق ؛ إنما يتصدق الذى يبتغى الثواب . قل : اللهم أعطنى ، أو تفضل على ، أو ارحمنى .

قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ يَٰيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ﴿٨٩﴾

﴿قال هل علمتم﴾ أتاهم من جهة الدين وكان حليماً موقفاً ، (١) فكلهمهم مستهتماً عن وجه القبح الذى يجب أن يراعيه التائب ، فقال : هل علمتم قبح ﴿ما فعلتم ييوسف وأخيه﴾ إذ أنتم

(١) قال محمود : «أتاهم من جهة الدين وكان حليماً موقفاً ، فكلهمهم مستهتماً عن معرفة وجه القبح ... الخ» قال أحمد : «ومن تطلقه بهم قوله (إذ أنتم جاهلون) كالاغترار عنهم ، لأن فعل القبيح على جهل بمقدار قبحه أسهل من فعله على علم ، وهم لو ضربوا فى طرق الاعتذار لم يلقوا عذراً كهذا ، ألا ترى أن موسى عليه السلام لما اعتذر عن نفسه لم يرد على أن قال : فعلتها إذا وأنا من الضالين .

جاهلون) لا تعلمون قبجه ، فذلك أقدمتم عليه ، يعنى : هل علمتم قبجه فبتم إلى الله منه ، لأن علم القبح يدعو إلى الاستقباح ، والاستقباح يحز إلى التوبة ، فكان كلامه شفقة عليهم وتنصيحاً لهم في الدين ، لامعائبة وشرية : إشاراً لحق الله على حق نفسه ، في ذلك المقام الذى يتنفس فيه المكروب ، وينفث المصدور (١) ويتشقى المغيظ المحنق ، ويدرك ثأره الموتور ، فله أخلاق الأنبياء ما أوطأها وأسجها (٢) والله حصا عقولهم ما أرزنها وأرجحها ، وقيل : لم يرد نفي العلم عنهم ، لأنهم كانوا علماء ، واسكنهم لما لم يفعلوا ما يقتضيه العلم ولا يقدم عليه إلا جاهل (٣) ، ساء جاهلين ، وقيل : معناه : إذ أنتم صبيان في حد السفه والطيش قبل أن تبلغوا أوان الحلم والرزانة ، روى أنهم لما قالوا : مسنا وأهلنا الضر ، وتضرعوا إليه : أرفضت عيناه ، ثم قال هذا القول ، وقيل : أدوا إليه كتاب يعقوب : من يعقوب إسرائيل الله بن إسحق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله ، إلى عزيز مصر ، أما بعد ، فإننا أهل بيت موكل بنا البلاء : أما جدى ، فشئت يده ورجله ورمى به في النار ليحرق فنجاه الله وجعلت النار عليه برداً وسلاماً ، وأما أبى فوضع السكين على فقاها ليقتل فقدها الله ، وأما أنا فكان لى ابن وكان أحب أولادى إلى فذهب به إخوته إلى البرية ثم أتونى بقميصه ملطخاً بالدم وقالوا قد أكله الذئب ، فذهبت عينائى من بكائى عليه ، ثم كان لى ابن وكان أخاه من أمه وكنت أتسلى به ، فذهبوا به ثم رجعوا وقالوا : إنه سرق ، وأنت حبسته لذلك ، وأنا أهل بيت لا نسرق ولا نلدسارقاً ، فإن رددته على وإلا دعوت عليك دعوة تدرك السابع من ولدك والسلام ، فلما قرأ يوسف الكتاب لم يتالك وعيل صبره ، فقال لهم ذلك ، وروى أنه لما قرأ الكتاب بكى وكتب الجواب : اصبر كما صبروا تظفركا ظفروا ، فإن قلت : ما فعلهم بأخيه ؟ قلت : تعريضهم إياه للغم والثكل (٤) بإفراذه عن أخيه لآبيه وأمه ، وجفاؤهم به ، حتى كان لا يستطيع أن يكلم أحداً منهم إلا كلام الدليل للعزيز ، وإيذاؤهم له بأنواع الأذى .

قَالُوا أَيْنَكَ لَا نَتَّ يُونُسُ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ

(١) قوله « وينفث المصدور ... الخ » المصدور : الذى يشتكى صدره ، والمحنق : المغيظ ، والموتور : الذى قتل له قتيل فلم يدرك بدمه ، كذا في الصحاح . (ع)

(٢) قوله « ما أوطأها وأسجها » أى ما أسهلها وما أرفقها ، أفاده الصحاح . وفيه : فلان ذو حصاة ، أى ذوعقل ولب ، لحصا عقولهم : إضافة بيانية . (ع)

(٣) قوله « ولا يقدم عليه إلا جاهل » لعله عطف على المعنى لأن قوله « لم يفعلوا ... الخ » بمعنى فعلوا ما لا يقتضيه العلم . (ع)

(٤) والثكل : فقدان المرأة ولدها ، كما في الصحاح . والمراد منا الحزن . (ع)

مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٩٠﴾ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ مَاتَ نَارَكَ
 اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَطِئِينَ ﴿٩١﴾ قَالَ لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ
 لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٩٢﴾ أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي
 يَأْتِ بِصِيرًا وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩٣﴾

قرئ (أنتك) على الاستفهام. وأنتك، على الإيجاب. وفي قراءة أبي: أنتك أو أنت يوسف،
 على معنى أنتك يوسف أو أنت يوسف، لحذف الأول لدلالة الثاني عليه، وهذا كلام متعجب
 مستغرب لما يسمع، فهو يكرر الاستنابات. فإن قلت: كيف عرفوه؟ قلت: رأوا في روايته^(١)
 وشماله حين كلمهم بذلك ما شعروا به أنه هو، مع علمهم بأن ما خاطبهم به لا يصدر مثله إلا
 عن حنيف مسلم من سنخ إبراهيم، لا عن بعض أعزاء مصر. وقيل: تبسم عند ذلك فعرفوه
 بثناياه وكانت كاللؤلؤ المنظوم. وقيل: ما عرفوه حتى رفع التاج عن رأسه فنظروا إلى علامة
 بقرنه كانت ليعقوب وسارة مثلها، تشبه الشامة البيضاء. فإن قلت: قد سألوهم عن نفسه فلم أجابهم
 عنها وعن أخيه؟ على أن أخاه كان معلوماً لهم. قلت: لأنه كان في ذكر أخيه بيان لما سألوه عنه
 ﴿من يتق﴾ من يخف الله وعقابه ﴿ويصبر﴾ عن المعاصي وعلى الطاعات ﴿فإن الله لا يضيع﴾
 أجرهم، فوضع المحسنين موضع الضمير لاشتراكه على المتقين والصابرين ﴿لقد آثرك الله علينا﴾
 أي فضلك علينا بالتقوى والصبر وسيرة المحسنين. وإن شأنا وحالتنا أنا كنا خاطئين متعمدين
 للإثم، لم نتق ولم نصبر، لا جرم أن الله أعزك بالملك وأذلنا بالتسكن بين يديك ﴿لا تثريب﴾
 عليكم ﴿لا تأنيب عليكم ولا عتب﴾. وأصل التثريب من الثرب وهو الشحم الذي هو غاشية
 الكرش. ومعناه: إزالة الثرب، كما أن التجليد والتفريع إزالة الجلد والقرع^(٢)، لأنه إذا ذهب
 كان ذلك غاية الهزال والعجز الذي ليس بعده، فضرب مثلاً للتفريع الذي يمزق الأعراض
 ويذهب بماء الوجه. فإن قلت: بم تعلق اليوم؟^(٣) قلت: بالتثريب، أو بالمقدر في (عليكم)

(١) قوله «قلت رأوا في روايته» بالضم، أي نظروه. أفاده الصحاح. (ع)

(٢) قوله «والقرع» في الصحاح «القرع» بالتحريك: بثر أبيض، يخرج بالنصال. والتفريع: معالجة

الفصيل من القرع، ينزع ذلك منه. (ع)

(٣) قال: «فإن قلت بم تعلق اليوم في قوله (لا تثريب عليكم اليوم) ... الخ»؟ قال أحد: وهذا المعنى إنما
 يتوجه على الأعراب الأول وهو الأوجه. ألا ترى إلى قولهم بعد ذلك (يا أبا ناس استغفرنا ذنوبنا إنا كنا خاطئين)
 وقوله (سوف استغفر لكم ربي) دل على أنهم كانوا بعد في عهدة الذنب، ولو كان متعلقاً بيغفر للزم أن يقطعوا
 بغفران ذنبهم حينئذ بأخبار النبي الصديق. ويحتمل أن يقال: إنما أراد مغفرة ما يرجع إلى حقه دون حق أبيه،
 إذ الإثم كان مشتركاً بينهما، والله أعلم.

من معنى الاستقرار. أو يغفر. والمعنى: لا أثربكم اليوم، وهو اليوم الذى هو مظنة الثريب، فما ظنكم بغيره من الأيام، ثم ابتداء فقال ﴿يغفر الله لكم﴾ فدعا لهم بمغفرة ما فرط منهم. يقال: غفر الله لك، ويغفر الله لك، على لفظ الماضى والمضارع جميعاً. ومنه قول المشتمت «يهديكم الله ويصالح بالكم» و (اليوم يغفر الله لكم) بشارة بعاجل غفران الله، لما تجدد يومئذ من توبتهم وندمهم على خطيئتهم. وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بعضادق باب الكعبة يوم الفتح، فقال لقريش: ما تروتنى فاعلا بكم؟ قالوا: نظن خيراً، أخ كريم وابن أخ كريم؛ وقد قدرت. فقال: أقول ما قال أنى يوسف: لا ثريب عليكم اليوم^(١). وروى أن أبا سفيان لما جاء ليسلم قال له العباس: إذا أتيت الرسول فاتل عليه (لا ثريب عليكم) ففعل. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: غفر الله لك ولمن علمك^(٢). ويروى أن إخوته لما عرفوه وأرسلوا إليه: إنك تدعونا إلى طعامك بكرة وعشية، ونحن نستحي منك لما فرط منا فيك. فقال يوسف: إن أهل مصر وإن ملكك فيهم، فإنهم ينظرون إلى بالعين الأولى ويقولون سبحان من بلغ عبداً يبيع بعشرين درهما ما بلغ، ولقد شرفت الآن بكم وعظمت فى العيون حيث علم الناس أنكم إخوتي. وأنى من حفدة إبراهيم ﴿اذهبوا بقميصي هذا﴾ قيل هو القميص المتوارث الذى كان فى تعويذ يوسف وكان من الجنة، أمره جبريل عليه السلام أن يرسله إليه فإن فيه ريح الجنة، لا يقع على مبتلى ولا سقيم إلا عوفى ﴿يأت بصيراً﴾ يصر بصيراً. كقولك: جاء البناء محكماً، بمعنى صار. ويشهد له (فارتد بصيراً) أو يأت إلى وهو بصير. وينصره قوله ﴿وأأتونى بأهلكم أجمعين﴾ أى يأتى أبى، ويأتى آلهم جميعاً وقيل: هو ذا هو الحامل، قال: أنا أحزنته بحمل القميص ملطوخاً بالدم إليه، فأفرجه كما أحزنته. وقيل: حمله وهو حاف حاسر^(٣) من مصر إلى كنعان، وبينهما مسيرة ثمانين فرسخاً.

وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّى لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَن تَفْقَهُدُونَّ ٩٤
قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِى ضَلَالٍ قَدِيمٍ ٩٥ فَلَمَّا أَن جَاءَ الْيَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى
وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنَّهُ ۖ أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ٩٦

(١) أخرجه النسائي والبيهقي من رواية ثابت عن عبد الرحمن بن رباح عن أبى هريرة بمناه وأتم منه. وأخرجه الثعلبي من رواية سمان عن عطاء عن ابن عباس بهذا اللفظ وأتم منه. وكذا ذكره ابن إسحاق عن بعض أهل العلم وقال فيه «قدرت فاسمع»، وكذا أخرجه الواقدي فى المنازى من حديث برة بنت نجارة. ورواه أبو عبيد فى الأموال عن إسماعيل بن عياش عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبى حسين.

(٢) لم أجده

(٣) قوله «وهو حاف حاسر» أى لامنقرله ولا درع، أفاده الصحاح. (ع)

﴿فصلت العير﴾ خرجت من عريش مصر . يقال : فصل من البلد فصولاً ، إذا انفصل منه وجاوز حيطانه . وقرأ ابن عباس : فلما انفصل العير ﴿قال﴾ لولد ولده ومن حوله من قومه : ﴿إني لأجد ريح يوسف﴾ أوجده الله ريح القميص حين أقبل من مسيرة ثمان . والتفنيذ : النسبة إلى الفند ، وهو الخرف وإنكار العقل من هرم . يقال : شيخ مفند ، ولا يقال عجوز مفندة ؛ لأنها لم تكن في شببتها ذات رأي فتفند في كبرها . والمعنى : لولا تفنيذكم إياي لصدقتموني ﴿لني ضلالك القديم﴾ لني ذهابك عن الصواب قدما في إفراط محبتك ليوسف ، ولهجك بذكره ، ورجائك للقاءه ، وكان عندهم أنه قد مات ﴿ألقاه﴾ طرح البشير القميص على وجه يعقوب . أو ألقاه يعقوب ﴿فارتد بصيراً﴾ فرجع بصيراً . يقال : رده فارتد ، وارتده إذا ارتجعه ﴿ألم أقل لكم﴾ يعني قوله ﴿إني لأجد ريح يوسف﴾ أو قوله ﴿ولا تيأسوا من روح الله﴾ وقوله ﴿إني أعلم﴾ كلام مبتدأ لم يقع عليه القول ، ولك أن توقعه عليه وترد قوله ﴿إنما أشكو بثي وحزني إلى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون﴾ وري : أنه سأل البشير كيف يوسف ؟ فقال : هو ملك مصر : فقال : ما أصنع بالملك ؟ على أي دين تركته ؟ قال : على دين الإسلام . قال : الآن تمت النعمة . قالوا يَا بَنَا آسْتَغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ﴿٩٧﴾ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ

لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٩٨﴾

﴿سوف أستغفر لكم﴾ قيل : أخر الاستغفار إلى وقت السحر . وقيل : إلى ليلة الجمعة ليعتمد به وقت الإجابة . وقيل : ليتعزف حالهم في صدق التوبة وإخلاصها . وقيل : أراد الدوام على الاستغفار لهم . فقد روى أنه كان يستغفر لهم كل ليلة الجمعة في نيف وعشرين سنة . وقيل : قام إلى الصلاة في وقت السحر ، فلما فرغ رفع يديه وقال : اللهم اغفر لي جزعي على يوسف وقلة صبري عنه ، واغفر لولدي ما أتوا إلى أخيه ، فأوحى إليه : إن الله قد غفر لك ولهم أجمعين . وروى أنهم قالوا له وقد علمت الكآبة : ما يغني عنا عفوك إن لم يعف عنا ربنا ، فإن لم يوح إليك بالعفو فلا قرت لنا عين أبداً ، فاستقبل الشيخ القبلة قائماً يدعو ، وقام يوسف خلفه يؤمن ، وقاموا خلفهما أذلة خاشعين عشرين سنة حتى بلغ جهدهم وظنوا أنها الهلكة نزل جبريل عليه السلام فقال : إن الله قد أجاب دعوتك في ولدك ، وعقد موافقهم بعدك على النبوة ، وقد اختلف في استنبأهم .

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ عَامِينَ ﴿٩٩﴾ وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجْدًا وَقَالَ يَا بَتِ هَذَا

تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِسُكُنٍ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ

لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿١٠٠﴾

﴿فلما دخلوا على يوسف﴾ قيل وجه يوسف إلى أبيه جهازاً وماتى راحلة ليتجهز إليه بمن معه . وخرج يوسف والملك في أربعة آلاف من الجند والعطاء وأهل مصر بأجمعهم ، فتلقوا يعقوب وهو يمشى يتوكأ على يهودا ، فنظر إلى الخيل والناس فقال : يا يهودا ، أهذا فرعون مصر ؟ قال لا ، هذا ولدك ، فلما لقيه قال يعقوب عليه السلام : السلام عليك يا مذهب الأحزان . وقيل إن يوسف قال له لما التقيا : يا أبت ، بكيت علىّ حتى ذهب بصرك ، ألم تعلم أن القيامة تجمعنا ؟ فقال : بلى ، ولكن خشيت أن تسلب دينك فيحال بيني وبينك ، وقيل : إن يعقوب وولده دخلوا مصر وهم اثنان وسبعون ، ما بين رجل وامرأة ، وخرجوا منها مع موسى ومقاتلتهم ستمائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعون رجلا سوى الذرية والهرمى ، وكانت الذرية ألف ألف ومائتى ألف ﴿أوى إليه أبويه﴾ ضمهما إليه واعتنقهما . قال ابن أبى إسحق : كانت أمه تحب . وقيل : هما أبوه وخالته . ماتت أمه فتزوجها وجعلها أحد الابوين ؛ لأن الرابة تدعى أمّاً ، لقيامها مقام الأم . أو لأن الحالة أم كما أن العم أب . ومنه قوله (والله آباءك إبراهيم وإسماعيل وإسحق) فإن قلت : ما معنى دخولهم عليه قبل دخولهم مصر ؟ قلت : كأنه حين استقبلهم نزل لهم في مضرب ^(١) أو بيت ثم ، فدخلوا عليه وضم إليه أبويه ، ثم قال لهم ﴿ادخلوا مصر إن شاء الله آمنين﴾ ولما دخل مصر وجلس في مجلسه مستويا على سريريه واجتمعوا إليه ، أكرم أبويه فرفعهما على السرير ﴿وخزوا له﴾ يعنى الإخوة الأحد عشر والابوين ﴿سجداً﴾ ويجوز أن يكون قد خرج في قبة من قباب الملوك التى تحمل على البغال . فأمر أن يرفع إليه أبواه ، فدخلوا عليه القبة . فأواهما إليه بالضم والاعتناق وقربهما منه . وقال بعد ذلك : ادخلوا مصر . فإن قلت : بم تعلقت المشيئة ؟ قلت : بالدخول مكيفاً بالآمن ، لأن القصد إلى اتصافهم بالآمن فى دخولهم ، فكأنه قيل لهم : اسلموا وأمنوا فى دخولكم إن شاء الله . ونظيره قولك للغازى : ارجع سالماً غانماً إن شاء الله . فلا تعلق المشيئة بالرجوع مطلقاً ، ولكن مقيداً بالسلامة والنعيم . مكيفاً بهما . والتقدير : ادخلوا مصر آمنين إن شاء الله دخلتم آمنين ، ثم حذف الجزاء لدلالة الكلام عليه ، ثم اعترض بالجملة الجزائية بين الحال وذى الحال . ومن بدع التفاسير أن قوله

(١) قوله « فى مضرب » عبارة النسبى : مضرب خيمة . (ع)

(إن شاء الله) من باب التقديم والتأخير، وأن موضعها ما بعد قوله (سوف أستغفر لكم ربي) في كلام يعقوب، وما أدري ما أقول فيه وفي نظائره. فإن قلت: كيف جاز لهم أن يسجدوا لغير الله؟ قلت: كانت السجدة عندهم جارية مجرى التحية والتكرمة، كالقيام، والمصافحة وتقبيل اليد. ونحوها مما جرت عليه عادة الناس. من أفعال شرفت في التعظيم والتوقير. وقيل: ما كانت إلا انحناء دون تعفير الجباه، وخرورهم سجداً ياباه. وقيل: معناه وخرؤا لأجل يوسف سجداً لله شكراً. وهذا أيضاً فيه نبوة. يقال: أحسن إليه وبه، وكذلك أساء إليه وبه. قال:

■ أَسِيئِي بِنَا أَوْ أَحْسِنِي لَأَمْلُومَةً * (١)

(من البدو) من البادية؛ لأنهم كانوا أهل عمد وأصحاب مواش ينتقلون في المياه والمناجع (نزع) أفسد بيننا وأغرى، وأصله من نخس الرائض الدابة وحمله على الجرى. يقال: نزعته ونسخه، إذا نخسه (لطيف لما يشاء) لطيف التدبير لأجله، رقيق حتى يحىء على وجه الحكمة والصواب. وروى أن يوسف أخذ بيد يعقوب فطاف به في خزائنه، فأدخله خزائن الورق والذهب، وخزائن الحلي، وخزائن الثياب، وخزائن السلاح وغير ذلك، فلما أدخله خزانة القراطيس قال: يا بني، ما أعفك: عندك هذه القراطيس وما كتبت إلى علي ثمان مراحل؟ قال: أمرني جبريل. قال أو ما تسأله؟ قال: أنت أبسط إليه مني فسله. قال جبريل عليه السلام: الله تعالى أمرني بذلك لقولك (وأخاف أن يأكله الذئب) قال: فهلا خفتي؟ وروى أن يعقوب أقام معه أربعاً وعشرين سنة ثم مات. وأوصى أن يدفنه بالشام إلى جنب أبيه إسحق. ففنى بنفسه ودفنه ثمة. ثم عاد إلى مصر، وعاش بعد أبيه ثلاثاً وعشرين سنة، فلما تم أمره وعلم أنه لا يدوم له، طلبت نفسه الملك الدائم الخالد. فتأقت نفسه إليه فتمنى الموت. وقيل: ماتمناه نبي قبله ولا بعده، فتوفاه الله طيباً طاهراً، فتخاصم أهل مصر وتشاحوا في دفنه: كل يحب أن يدفن في محلته حتى هموا بالقتال. فأرأوا من الرأي أن عملوا له صندوقاً من مرمر وجعلوه فيه، ودفنوه في النيل بمكان يمز عليه الماء ثم يصل إلى مصر ليكونوا كلهم فيه شرعاً واحداً (٢)، وولد له: إفرائيم وميشا، وولد لإفرائيم نون؛ ولنون يوشع قتي موسى، ولقد توارثت القراعنة من العماليق بعده مصر، ولم يزل بنو إسرائيل تحت أيديهم على بقايا دين يوسف وآبائه. إلى أن بعث الله موسى صلى الله عليه وسلم.

(١) مر شرح هذا الشاهد صفحة ٢٧٩ من هذا الجزء. فراجع إن شئت أم صححه.

(٢) قوله: ليكونوا كلهم فيه شرعاً واحداً، في الصحاح: الناس في هذا الأمر شرع. أي سواء، يحرك

ويسكن. (ع)

رَبِّ قَدْ آتَيْنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ (١٠١)

«من» في «من الملك» و«من تأويل الأحاديث» للتبويض، لأنه لم يعط إلا بعض ملك الدنيا، أو بعض ملك مصر وبعض التأويل «أنت ولي» أنت الذي تتولاني بالنعمة في الدارين، وبوصل الملك الفائق بالملك الباقي «توفى مسلماً» طلب للوفاة على حال الإسلام، ولأن يحتم له بالخير والحسن كما قال يعقوب لولده (ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون) ويجوز أن يكون تمنياً للوفاة على ما قيل «والحقني بالصالحين» من آبائي أو على العموم. وعن عمر ابن عبد العزيز: أن ميمون بن مهران بات عنده فرآه كثير البكاء «المسألة للوفاة»، فقال له: صنع الله على يدك خيراً كثيراً: أحيت سننا وأمت بدعا وفي حياتك خير وراحة للمسلمين، فقال: أفلا أكون كالعبد الصالح لما أقر الله عينه وجمع له أمره قال: توفى مسلماً وألحقني بالصالحين. فإن قلت: علام انتصب فاطر السموات؟ قلت على أنه وصف لقوله (رب) كقولك أخا زيد حسن الوجه. أو على النداء.

ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا
أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ (١٠٢)

«ذلك» إشارة إلى ما سبق من نبأ يوسف، والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومحل الابتداء. وقوله «من أنباء الغيب نوحيه إليك» خبر إن. ويجوز أن يكون اسماً موصولاً بمعنى الذي، و«من أنباء الغيب» صلته و«نوحيه» الخبر. والمعنى: أن هذا النبأ غيب لم يحصل لك إلا من جهة الوحي، لأنك لم تحضر بني يعقوب حين أجمعوا أمرهم وهو إلقاءهم أخاهم في البئر، كقوله (وأجمعوا أن يجعلوه في غيابة الجب) وهذا تهكم بقرش وبمن كذبه: لأنه لم يخف على أحد من المكذبين أنه لم يكن من حملة هذا الحديث وأشباهه، ولا لقي فيها أحداً ولا سمع منه. ولم يكن من علم قومه. فإذا أخبر به وقص هذا القصص العجيب الذي أعجز حيلته ورواته، لم تقع شبهة في أنه ليس منه وأنه من جهة الوحي، فإذا أنكروه تهكم بهم. وقيل لهم: قد علمتم بامكابرة أنه لم يكن مشاهداً لمن مضى من القرون الخالية: ونحوه: (وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر)، «وهم يَمْكُرُونَ» يوسف ويغيثون له الفوائد.

وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ (١٠٣) وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ
أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ (١٠٤)

﴿وما أكثر الناس﴾ يريد العموم ، كقوله (والكن أكثر الناس لا يؤمنون) وعن ابن عباس رضى الله عنه . أراد أهل مكة ، أى وما هم بمؤمنين ﴿ولو حرصت﴾ ونهاكت على إيمانهم لتصميمهم على الكفر وعنادهم ﴿وما تسألهم﴾ على ماتحدثهم به وتذكرهم أن يفلوك منفعة وجدوى ، كما يعطى حلة الاحاديث والاخبار ﴿إن هو إلا ذكر﴾ عظة من الله ﴿للعالمين﴾ عامة ، وحث على طلب النجاة على لسان رسول من رسله .

وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴿١٠٥﴾
 ﴿من آية﴾ من علامة ودلالة على الخالق وعلى صفاته وتوحيده ﴿يمرون عليها﴾ ويشاهدونها وهم معرضون عنها لا يعتبرون بها . وقرئ (والارض) بالرفع على الابتداء ، ويمرون عليها : خبره . وقرأ السدى (والارض) بالنصب على : ويطنون الارض يمزون عليها . وفى مصحف عبد الله : والارض يمشون عليها ، برفع الارض ، والمراد ما يرون من آثار الامم الهالكة وغير ذلك من العبر .

وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴿١٠٦﴾

﴿وما يؤمن أكثرهم﴾ فى إقراره بالله وبأنه خلقه وخلق السموات والارض ، إلا وهو مشرك بعبادته الوثن ، وعن الحسن : هم أهل الكتاب معهم شرك وإيمان . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : هم الذين يشبهون الله بخلقه .

أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٠٧﴾

﴿غاشية﴾ نقمة تغشاهم . وقيل : ما يغمرهم من العذاب ويحللهم . وقيل : الصواعق .

قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٨﴾

﴿هذه سبيلي﴾ هذه السبيل التى هى الدعوة إلى الإيمان والتوحيد سبيل . والسبيل والطريق : يذكران ويؤثان ، ثم فسر سبيله بقوله ﴿أدعوا إلى الله على بصيرة﴾ أى أدعوا إلى دينه مع حجة واضحة غير عمياء . و﴿أنا﴾ تأكيد للستتر فى (أدعو) . ﴿ومن اتبعني﴾ عطف عليه . يريد : أدعو إليها أنا ، ويدعو إليها من اتبعني . ويجوز أن يكون (أنا) مبتدأ ، و (على بصيرة) خبراً مقدماً ، و (من اتبعني) عطفاً على (أنا) إخباراً مبتدأ بأنه ومن اتبعه على حجة

وبرهان ، لا على هوى . ويجوز أن يكون (على بصيرة) حالاً من (أدعو) عاملة الرفع في (أنا ومن اتبعني) ، (وسبحان الله) وأنزله من الشركاء .^(١)

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٠٩﴾

(إلا رجالاً) لا ملائكة ؛ لأنهم كانوا يقولون (لو شاء ربنا لأنزل ملائكة) وعن ابن عباس رضى الله عنهم : يريد ليست فيهم امرأة . وقيل : في سباح المتنبية

■ وَلَمْ تَزَلْ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ ذُكْرًا نَا • ﴿٢﴾

وقرى : نوحى إليهم ، بالنون^(٣) . (من أهل القرى) لأنهم أعلم وأحلم ، وأهل البوادي فيهم الجهل والجفاء والقسوة (ولدار الآخرة) ودار الساعة ، أو الحال الآخرة (خير للذين اتقوا) للذين خافوا الله فلم يشركوا به ولم يعصوه . وقرئ : أفلا تعقلون ، بالناء والياء .

حَتَّىٰ إِذَا اسْتَأْذَنَ الرُّسُلُ وَظَنُّوْا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١١٠﴾

نَشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١١٠﴾

(١) قوله ■ وأنزله من الشركاء ، لعله دع ، (ع)

(٢) أخضت نيتنا أتى نساء بها ولم تزل أنبياء الله ذكراً

فلعن الله والأقوام كلهم على سباح ومن بالافك أغرانا .

أعنى مسيلة الكذاب لاسقيت أصدائه ما مزن حيناً كانا

لقيس بن عاصم . وروى : نطيف بها ، بدل نساء بها . وطاف به بطوف : دار حوله . وطاف به يطيف : أتى عليه ونزل به . وهذا مبنى للجهول منه ، عطف على أخضت . وروى بدل القطر الأول ، فاستمعت بأذى قط أرسلها ، فالفاعل ضمير الله وإن لم يتقدم له مرجع لظهوره . وروى بدل الثاني : وأصبحت أنبياء الناس ذكراً . وسباح : علم امرأة من سمح إذا سمح وعفا ، وهى بنت المنذر ، كانت شريفة فى قومها بنى حنيفة ، فادعت النبوة ، ثم تزوجت بمسيلة الكذاب فأتبعه قومها ، ثم حارب أبو بكر رضى الله عنه فقتل على يده وحشى قاتل حمزة ، فأسلت بعده وحسن إسلامها . وروى وباللؤم ، بدل الافك . ولاسقيت : جملة دطاية . والأصداء : جمع صدى ، وهو ذكر البوم : كانت العرب تزعم أن عظام رأس القليل تصير بومة تزقو وتصيح : أدركنى أدركنى ، حتى يؤخذ بشأره . وهى هنا مجاز عن جنته كلها . والمزن : واحد مزنة وهو السحاب ، أى : اللهم اجعل قبره حاراً عليه لا يناله غيث .

(٣) قوله ■ وقرئ (نوحى إليهم) بالنون مبنيًا للمعلوم : فتكون القراءة الأصلية بالياء ، مبنيًا للجهول . (ع)

(حتى) متعلقة بمحذوف دل عليه الكلام ، كأنه قيل : (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا) فتراخى نصرهم حتى استياسوا عن النصر (وظنوا أنهم قد كذبوا) أى كذبتهم أنفسهم^(١) حين حدّتهم بأنهم ينصرون ، أو رجّاهم لقولهم : رجاء صادق ، ورجاء كاذب . والمعنى أنّ مدّة التكذيب والعداوة من الكفار وانتظار النصر من الله وتأميله قد تطاولت عليهم وتمادت ، حتى استشعروا القنوط وتوهموا أن لا نصر لهم فى الدنيا ، فجاءهم نصرنا فجأة من غير احتساب . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : وظنوا حين ضعفوا وغلبوا أنهم قد أخلفوا ما وعدهم الله من النصر^(٢) وقال : كانوا بشرأ ، وتلا قوله (وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله) فإن صح هذا عن ابن عباس ، فقد أراد بالظن : ما يخطر بالبال ويهيج فى القلب من شبه الوسوسة وحديث النفس على ما عليه البشرية . وأما الظن الذى هو ترجيح أحد الجانبين على الآخر ، فغير جائز على رجل من المسلمين ، فما بال رسل الله الذين هم أعرف الناس بربهم ، وأنه متعال عن خلف الميعاد ، منزّه عن كل قبيح ؟ وقيل : وظن المرسل إليهم أنّ الرسل قد كذبوا ، أى : أخلفوا . أو : وظن المرسل إليهم أنهم كذبوا من جهة الرسل ، أى : كذبتهم الرسل فى أنهم ينصرون عليهم ولم يصدّقهم فيه . وقرئ : كذبوا ، بالتشديد على : وظن الرسل أنهم قد كذبتهم قومهم فيما وعدهم من العذاب والنصرة عليهم . وقرأ مجاهد : كذبوا ، بالتخفيف ، على البناء للفاعل ، على : وظن الرسل أنهم قد كذبوا فيما حدثوا به قومهم من النصرة ، إما على تأويل ابن عباس ، وإما على أنّ قومهم إذا لم يروا لموعدهم أثراً قالوا لهم : إنكم قد كذبتُمونا فيكونون كاذبين عند قومهم . أو وظن المرسل إليهم أنّ الرسل قد كذبوا . ولو قرئ بهذا مشدداً ، لكان معناه : وظن الرسل أن قومهم كذبهم فى موعدهم . قرئ : فتنجى ، بالتخفيف والتشديد ، من أنجاه ونجّاه . وفنجى ، على لفظ الماضى المبني للفعول . وقرأ ابن محيصن : فنجا . والمراد به (من انشاء) المؤمنون ، لأنهم الذين يستأهلون أن يشاء نجاتهم . وقد بين ذلك بقوله (ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين)

لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (١١١)

(١) قال محمود : «معناه يسوا من النصر وظنوا أن أنفسهم كذبتهم ... الخ» ، قال أحمد : ولا يلزم أن يكون الله وعدهم بالنصر فى الدنيا ، بل كانوا يظنون ذلك ويرجونه لاعتبار أخبار ووحى ،

(٢) ما د كلامه . قال : «ونقل عن ابن عباس أنه قال : فظنوا حين ضعفوا وغلبوا ... الخ» قال أحمد : وهذا أيضاً تأويل حسن ينظم بين القراءتين لأن ظن الأمم كذب رسلهم تكذيب لهم ، فيؤدى مؤدى قراءة التشديد .

الضمير في ﴿قصصهم﴾ للرسل ، وينصره قراءة من قرأ ﴿في قصصهم﴾ بكسر القاف . وقيل : هو راجع إلى يوسف وإخوته . فإن قلت : فاللام يرجع الضمير في ﴿ما كان حديثاً يفترى﴾ فيمن قرأ بالكسر ؟ قلت : إلى القرآن . أى : ما كان القرآن حديثاً يفترى ﴿ولكن﴾ كان ﴿تصديق الذى بين يديه﴾ أى قبله من الكتب السماوية ﴿وتفصيل كل شيء﴾ يحتاج إليه فى الدين ، لأنه القانون الذى يستند إليه السنة والإجماع والقياس بعد أدلة العقل . وانتصاب ما نصب بعد (لكن) للمطف على خبر كان . وقرئ (ذلك) بالرفع على : ولكن هو تصديق الذى بين يديه .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : علوا أرقامكم سورة يوسف ، فإنه أياما مسلم تلاها وعليها أهله وما ملكت يمينه هؤن الله عليه سكرات الموت ، وأعطاه القوة أن لا يحسد مسلماً (١) .

سورة الرعد

[مدنية • وقيل • مختلف فيها]

وهي ثلاث وأربعون آية [نزلت بعد سورة محمد]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْعَرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ
أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ①

﴿تلك﴾ إشارة إلى آيات السورة . والمراد بالكتاب السورة ، أى : تلك الآيات آيات السورة الكاملة العجيبة فى بابها ، ثم قال ﴿والذى أنزل إليك﴾ من القرآن كله هو ﴿الحق﴾ الذى لا مزيد عليه ، لا هذه السورة وحدها ، وفى أسلوب هذا الكلام قول الأنبارية : هم كالحلقة (٢) المفرعة ، لا يدرى أين طرفاها ؟ تريد الكلمة .

(١) تقدم إنشاده فى تفسير آل عمران وهو فى آخر آل عمران ، وفى آخر الكتاب أيضا .

(٢) قوله «الأنبارية هم كالحلقة» أى فى أولادها . (ع)

اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ
لِلشَّمْسِ وَالْقَمَرِ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ
بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿٢﴾ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي وَأَنْهَارًا
وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجِينَ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٣﴾

(الله) مبتدأ. و (والذي) خبره، بدليل قوله (وهو الذي مَدَّ الأرض) ويجوز أن يكون
صفة. وقوله (يدبر الأمر يفصل الآيات) خبر بعد خبر. وينصره ما تقدمه من ذكر الآيات
(رفع السموات بغير عمد ترونها) كلام مستأنف استشهاد برؤيتهم لها كذلك. وقيل هي صفة
لعمد. ويعضده قراءة أُنَى. ترونها. وقرئ: عمد، بضمين (يدبر الأمر) يدبر أمر ملكوته
وربوبيته (يفصل) آياته في كتبه المنزلة (لعلكم - توقنون) بالجزاء وبأن هذا المدبر والمفصل
لا بد لكم من الرجوع إليه. وقرأ الحسن: تدبر. بالنون (جعل فيها زوجين اثنين) خلق
فيها من جميع أنواع الثمرات زوجين زوجين حين مدها، ثم تكاثرت بعد ذلك وتنوعت. وقيل:
أراد بالزوجين: الأسود والأبيض، والحلو والحامض، والصغير والكبير، وما أشبه ذلك
من الأصناف المختلفة (يغشى الليل النهار) يلبسه مكانه، فيصير أسود مظلاً بعد ما كان أبيض
منيراً. وقرئ: يغشى، بالتشديد.

وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّتٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ
صِنْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِّضُ لِبَعْضِهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٤﴾

(قطع متجاورات) بقاع مختلفة، مع كونها متجاورة متلاصقة: طيبة إلى سبخة، وكريمة
إلى زهيدة، (١) وصلبة إلى رخوة، وصالحة للزروع لالشجر إلى أخرى على عكسها، مع انتظامها
جميعاً في جنس الأرضية. وذلك دليل على قادر مريد، موقع لأفعاله على وجه دون وجه.
وكذلك الزروع والكروم والنخيل النابتة في هذه القطع، مختلفة الأجناس والأنواع، وهي
تسقى بماء واحد، وتراها متغايرة الثمر في الأشكال والألوان والطعوم والروائح، متفاضلة فيها.

(١) قوله «زهيدة» في الصحاح: واد زهيد قليل الأخذ للباء، وأرض زهاد: أي لا تسيل إلا عن مطركثير. (ع)

وفي بعض المصاحف: قطعاً متجاورات على: وجعل. وقرئ: وجنات، بالنصب للعطف على زوجين. أو بالجر على كل الثمرات. وقرئ: وزرع ونخيل، بالجر عطفاً على أعناب أو جنات والصنوان: جمع صنو، وهي النخلة لها رأسان، وأصلهما واحد. وقرئ بالضم. والكسر: لغة أهل الحجاز، والضم: لغة بني تميم وقيس (تسقى) بالتاء والياء (ونفضل) بالنون. وبالياء على البناء للفاعل والمفعول جميعاً (في الأكل) بضم الكاف وسكونها.

وَإِنْ تَعْجَبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا أَهِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا يَرْبَّهُمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٥﴾

(وإن تعجب) يا محمد من قولهم في إنكار البعث، فقولهم عجيب حقيق بأن يتعجب منه؛ لأن من قدر على إنشاء ما عدد عليك من الفطر العظيمة ولم يعي بخلقهن، كانت الإعادة أهون شيء عليه وأيسره، فكان إنكارهم أعجوبة من الأعاجيب (أإذا كنا) إلى آخر قولهم: يجوز أن يكون في محل الرفع بدلاً من قولهم، وأن يكون منصوباً بالقول. وإذا نصب بما دل عليه قوله (أنا في خلق جديد). (أولئك الذين كفروا بربهم) أولئك الكاملون المتأدون في كفرهم (وأولئك الأغلال في أعناقهم) وصف بالإصرار، كقوله (إنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً). ونحوه:

* لَهُمْ عَنِ الرُّشْدِ أَغْلَالٌ وَأَفْيَادٌ * (١)

أوهو من جملة الوعيد

وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَعْفَرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٦﴾

(بالسيئة قبل الحسنة) بالنقمة قبل العافية، والإحسان إليهم بالإمهال. وذلك أنهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم بالعذاب استهزاء منهم بإنذاره (وقد خلت من قبلهم المثلثات) أي عقوبات أمثالهم من المكذبين، فما لهم لم يعتبروا بها فلا يستهزؤا. والمثلة:

(١) ضلوا وإن سيل النى مقصدهم لهم عن الرشد أغلال وأفياذ

سيل النى: مجاز عما هم عليه من الأحوال الخبيثة. والقتل: ما قصد به اليد إلى العنق والقيء للرجلين. ومما مجاز عن الغفلة واتباع رأى النفس. يقول: سلكوا طريق الهوى وتركوا طريق الهدى.

العقوبة ، بوزن السمرة . والمثلة لما بين^(١) العقاب والمعاقب عليه من المائلة ، (وجزاء سيئة سيئة مثلها) ويقال : أمثلت الرجل من صاحبه وأقصصته منه . والمثال : القصاص . وقرئ (المثلثات) بضم الميم وسكون اللام ، بفتح الميم وسكون اللام ، كما يقال : السمرة^(٢) . والمثلثات بضم الميم وسكون اللام ، تخفيف المثلثات بضمين . والمثلثات جمع مثلة كركبة وركبات^(٣) في لذنو مغفرة للناس على ظلمهم) أى مع ظلمهم أنفسهم بالذنوب . وحله الحال « بمعنى ظالمين لأنفسهم^(٤) » وفيه أوجه . أن يريد السيئات المكفرة لمجنب الكبائر . أو الكبائر بشرط التوبة . أو يريد بالمغفرة السر والإمهال . وروى أنها لما نزلت قال النبي عليه الصلاة والسلام : « لولا عفو الله وتجاوزة ما هنا أحد العيش ، ولولا وعيده وعقابه لانتكل كل أحد »^(٥)

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ

وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴿٧﴾

(لولا أنزل عليه آية من ربه) لم يعتدوا بالآيات المنزلة على رسول الله صلى الله عليه وسلم عناداً ، فاقترحوا نحو آيات موسى وعيسى ، من انقلاب العصا حية ، وإحياء الموتى ، فقليل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إنما أنت رجل أرسلت منذراً ومخوفاً لهم من سوء العاقبة ، وناصحاً كغيرك من الرسل ، وما عليك إلا الإتيان بما يصح به أنك رسول منذر ، وصحة ذلك حاصلة بأية آية كانت ، والآيات كلها سواء في حصول صحة الدعوة بها لا تفاوت بينها ، والذي عنده كل شيء بمقدار يعطى كل نبي آية على حسب ما اقتضاه عليه بالمصالح وتقديره لها (ولكل قوم هاد) من الأنبياء يهديهم إلى الدين ، ويدعوهم إلى الله بوجه من الهداية ، وبآية خص بها ، ولم يجعل الأنبياء شرعاً واحداً^(٦) في آيات مخصوصة . ووجه آخر : وهو أن يكون المعنى أنهم

(١) قوله « المثلة لما بين » عبارة النسفي « والمثلة العقوبة لما بين ... الخ . (ع)

(٢) قوله « كما يقال السمرة » لعله السمرة والسمرات . (ع)

(٣) قوله « كركبة وركبات » في الصحاح الركبة معروفة وجمع القلة ركبات وركبات وركبات . وفي هامشه عن مرتضى : أى بسكون الكاف وضماً وفتحها ، والراء مضمومة فيهن . (ع)

(٤) قال محمود : « وعمل على ظلمهم الحال بمعنى ظالمين لأنفسهم ... الخ » قال أحمد : والوجه الحق بقاء الوعد على إطلاقه إلا حيث دل الدليل على التقييد في غير الموحّد ، فإن ظلمه أغنى شركه لا ينفر وما عدا الشرك ففقرانه في المشيئة . والزعشري يبنى على عقيدته التي وضع فسادها « في استحالة الغفران لصاحب الكبائر وإن كان موحداً إلا بالتوبة ، فيفيد مطلقاً ، ويحجر واسماً ، والله الموفق .

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم والعلبي من رواية حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب : لما نزلت

(وإن ربك لذو مغفرة) الآية ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ... فذكره .

(٦) قوله « ولم يجعل الأنبياء شرعاً واحداً » أى سواء ، كذا في الصحاح . (ع)

يُحَدِّثُونَ كَوْنُ مَا أَنْزَلَ عَلَيْكَ آيَاتٍ وَيَعَانِدُونَ ، فَلَا يَهْتَمُّونَ بِذَلِكَ ، إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ ، فَمَا عَلَيْكَ إِلَّا أَنْ تُنْذِرَ لَا أَنْ تُثَبِّتَ الْإِيمَانَ فِي صُدُورِهِمْ ، وَلَسْتَ بِقَادِرٍ عَلَيْهِ ، وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ قَادِرٌ عَلَى هِدَايَتِهِمْ بِالْإِلْهَامِ ، وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى . وَلَقَدْ دَلَّ بِمَا أُرْدَفَهُ مِنْ ذِكْرِ آيَاتٍ عَلَيْهِ وَتَقْدِيرِهِ الْأَشْيَاءَ عَلَى قَضَاءِ حُكْمَتِهِ أَنْ يُعْطَاهُ كُلَّ مُنْذِرٍ آيَاتٍ خِلَافَ آيَاتٍ غَيْرِهِ : أَمْرٌ مُدَبِّرٌ بِالْعِلْمِ النَّافِذِ مُقَدَّرٌ بِالْحِكْمَةِ الرَّبَّانِيَّةِ ، وَلَوْ عَلِمَ فِي إِيْجَابَتِهِمْ إِلَى مُقَرَّرِ خَيْرٍ وَمُصْلَحَةٍ ، لِأَجَابَتِهِمْ إِلَيْهِ . وَأَمَّا عَلَى الْوَجْهِ الثَّانِي ، فَقَدْ دَلَّ بِهِ عَلَى أَنَّ مِنْ هَذِهِ قُدْرَتِهِ وَهَذَا عَلَيْهِ ، هُوَ الْقَادِرُ وَحْدَهُ عَلَى هِدَايَتِهِمْ ، الْعَالَمُ بِأَيِّ طَرِيقٍ يَهْدِيهِمْ ، وَلَا سَبِيلَ إِلَى ذَلِكَ لِغَيْرِهِ .

اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴿٨﴾ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ﴿٩﴾

﴿الله يعلم﴾ يحتمل أن يكون كلاماً مستأنفاً ، وأن يكون المعنى : هو الله ، تفسيراً لهاد على الوجه الأخير ، ثم ابتدئ بقيل ﴿يعلم ما تحمل كل أنثى﴾ ، وما في (ما تحمل) ، (وما تغيض) ، (وما تزداد) . إما موصولة ، وإما مصدرية . فإن كانت موصولة ، فالمعنى : أنه يعلم ما تحمله من الولد على أي حال هو . من ذكورة وأنوثة ، وتام وخداج ^(١) ، وحسن وقبح ، وطول وقصر ، وغير ذلك من الأحوال الحاضرة والمترتبة ، ويعلم ما تغيضه الأرحام : أي تنقصه . يقال : غاض الماء وغضته أنا . ومنه قوله تعالى (وغيض الماء) وما تزداده : أي تأخذه زائداً ، تقول : أخذت منه حق ، وازددت منه كذا . ومنه قوله تعالى (وازدادوا تسعاً) ويقال : زدتَه فزاد بنفسه وازداد ، وما تنقصه الرحم وتزداده عدد الولد ، فإنها تشتمل على واحد ، وقد تشتمل على اثنين وثلاثة وأربعة . ويروى أن شريكاً كان رابع أربعة في بطن أمه . ومنه جسد الولد ، فإنه يكون تاماً ومخدجاً . ومنه مدة ولادته ، فإنها تكون أقل من تسعة أشهر وأزيد عليها إلى سنتين عند أبي حنيفة ، وإلى أربع عند الشافعي ، وإلى خمس عند مالك . وقيل : إن الضحاك ولد لسنتين ، وهرم بن حيان بقي في بطن أمه أربع سنين ، ولذلك سمي هرماً . ومنه الدم ، فإنه يقل ويكثر . وإن كانت مصدرية ، فالمعنى أنه يعلم حمل كل أنثى . ويعلم غيض الأرحام وازديادها ، لا يخفى عليه شيء من ذلك ، ومن أوقاته وأحواله . ويجوز أن يراد غيوض ما في الأرحام وزيادته ، فأسند الفعل إلى الأرحام وهو لما فيها ، على أن الفعلين غير متعديين ، ويعضده قول الحسن : الغيوض أن تضع لثمانية أشهر أو أقل من ذلك ، والازدياد أن تزيد

(١) قوله ومخدج : في الصحاح : خدجت الناقة خداجاً : ألقت ولدها قبل تمام الأيام ، فهي خادج ، وهو مخدج ، وأخذجت : إذا جاءت به ناقص الخلق ، فهو مخدج ، وهو مخدج اهـ . (ع)

على تسعة أشهر . وعنه . الغيبض الذي يكون سقطاً لغير تمام ، والازدياد ما ولد لتمام (بمقدار) بقدر واحد لا يجاوزه ولا ينقص عنه ، كقوله (إنا كل شيء خلقناه بقدر) . (الكبير) العظيم الشأن الذي كل شيء دونه (المتعال) المستعلى على كل شيء . بقدرته ، أو الذي كبر عن صفات المخلوقين وتعالى عنها .

سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَّ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ⑩ لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ ⑪

(سارب) ذاهب في سره - بالفتح - أى في طريقه ووجهه . يقال: سرب في الأرض سروراً . والمعنى : سواء عنده من استخفى : أى طلب الخفاء في غتيل بالليل في ظلمته ، ومن يضطرب في الطرقات ظاهراً بالنهار يبصره كل أحد . فإن قلت : كان حق العبارة أن يقال : ومن هو مستخف بالليل ومن هو سارب بالنهار (٣) ، حتى يتناول معنى الاستواء المستخفي والسارب ؛ وإلا فقد تناول واحداً هو مستخف وسارب . قلت : فيه وجهان : أحدهما أن قوله (وسارب) عطف على من هو مستخف ، لا على مستخف ، والثاني أنه عطف على مستخف ؛ إلا أن (من) في معنى الاثنين ، كقوله :

■ نَكُنْ مِثْلَهُ مَنْ يَازِئِبُ يَصْطَحِبَانِ * (٣)

(١) قال محمود : وإن قلت كان من حق الكلام أن يقال : ومن هو مستخف بالليل ومن هو سارب بالنهار... الخ ■ قال أحمد : ففتضى السؤال الذى أورده الزمخشري أن تكون الواو عاطفة لاحدى الصفتين على الأخرى ، ومعنى ما أجاب به أن يعطف أحد الموصوفين على الآخر ، وتحتل الآية وجهاً آخر : وهو أن يكون الموصول محذوفاً وصلته باقية . والمعنى : ومن هو مستخف بالليل ومن هو سارب بالنهار ، وحذف الموصول المعطوف وبقاء صلته شائع ، وخصوصاً وقد تكرر الموصول في الآية ثلاثاً ، ومنه قوله تعالى (وما أدري ما يفعل بي ولا بكم) والأصل : ولا ما يفعل بكم ، وإلا كان حرف النفي دخيلاً في غير موضعه . لأن الجملة الثانية لو قدرت داخلة في صلة الأول بواسطة العاطف لم يكن للنفي موقع ، وإنما يجب في الأول الموصول لالصلة . ومنه :

فَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يَدْعُو بِهِمْ رَبُّهُمْ وَيَنْهَىٰ عَنْهُمْ وَيُنَادِيَهُمْ فَيَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ

أى ومن يمدحه وينصره ، والله أعلم .

(٢) فَبِأَقْدَرِ الزَّادِ بَيْنِي وَبَيْنَهُ
فَقُلْتُ لَهُ لِمَا تَكْثُرُ ضَاحِكًا
تَعَالِ فَإِنْ عَاهَدْتَنِي لَا تَخُونَنِي
أَنْتَ أَمْرٌ يَازِئِبٌ وَلَقَدْ رَكَنَّا
عَلَى ضَوْءِ نَارٍ مَرَّةٍ وَدَعَانِ
وَقَامُ سَبِيٍّ مِنْ يَدِي بِمَكَانٍ
نَكُنْ مِثْلَ مَنْ يَازِئِبُ يَصْطَحِبَانِ
أَخِيْنِ كَانَا أَرْضَنَا بِلَبَانِ

كأنه قيل : سواء منكم اثنان : مستخف بالليل ، وسارب بالنهار . والضمير في (له) مردود على (من) كأنه قيل : لمن أسرت ومن جهر ، ومن استخفى ومن سرب (معقبات) جماعات من الملائكة تعتقب في حفظه وكلامه ، والأصل : معقبات ، فأدغمت التاء في القاف ، كقوله (وجاء المعتذرون) بمعنى المعتذرون . ويجوز معقبات ، بكسر العين ولم يقرأ به . أو هو مفعلات من عقبه إذا جاء على عقبه ، كما يقال : قفاه ، لأن بعضهم يعقب بعضاً . أو لأنهم يعقبون ما يتكلم به فيكتبونه (يحفظونه من أمر الله) هما صفتان جميعاً ،^(١) وليس (من أمر الله) بصلة للحفظ ، كأنه قيل : له معقبات من أمو الله . أو يحفظونه من أجل أمر الله ، أى : من أجل أن الله أمرهم بحفظه . والدليل عليه قراءة على رضى الله عنه وابن عباس وزيد بن علي وجعفر بن محمد وعكرمة : يحفظونه بأمر الله . أو يحفظونه من بأس الله ونقمته إذا أذنب ، بدعائهم له ومستلثم ربه أن يمهله رجاء أن يتوب وينيب ، كقوله (قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن) وقيل : المعقبات الحرس والجلالوزة^(٢) حول السلطان ، يحفظونه في توهمه وتقديره من أمر الله أى من قضاياه ونواضله ، أو على التكميم به ، وقرئ له معاقب جمع معقب أو معقبة . والياء عوض من حذف إحدى القافين في التكسير (إن الله لا يغير ما بقوم) من العافية والنعمة (حتى يغيروا ما بأنفسهم) من الحال الجميلة بكثرة المعاصي (من وال) ممن يلي أمرهم ويدفع عنهم .

هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ السَّبْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ (١٢)

== للفرزدق ، يصف ذنبا أنه في مفازة فبات يقطع الزاد ويقسمه بينه وبينه ۥ حال كونهما مشرفين على ضوء نار تارة وعلى دخانها أخرى ، دلالة على تكرار إيقادها . وتكسر : أبدى أنيابه كالضاحك . وقام سبى : أى والحال أن مقبض سبى بمكان عظيم من يدى ، دلالة على الحرص والجراة . تعال : أى أقبل إلى تعاود . ويروى تعش أى كل العشاء ۥ فإن عاهدتني بعد ذلك والتزمت أنك لا تخوننى : نكن مثل من يصطحبان ياذب . ومعنى «من» متى ۥ فعاد عليه الرابط كذلك . والنداء . اعتراض بين الصلة والموصول . وأنت : استفهام توبيخى . وتكرير النداء فيه نوع توبيخ أيضا . وأخين : مصغر أخوين . واللبان : لب المرأة خاصة . شبه الذئب والقدر بتوأمين فذاهما من صغرها ترصهما أم واحدة ، دلالة على كمال التلازم والتآلف . وتسمية الذئب أمرا ، مبنية على تنزيهه منزلة العاقل المصحح لخطابه . وشبههما بالأخوين من نوع الانسان ، كما دل على ذلك لفظ اللبان ؛ لأن التآلف فيه أكل وأظهر منه في غيره .

(١) عاد كلامه . قال : ومعنى قوله (له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله) هما صفتان جميعا وليس من أمر الله بصلة للحفظ كأنه قيل له ... الخ . قال أحد : وحقيقة هذا الوجه أنهم يحفظونه من الأمر الذى علم الله أنه يدفعه عنه بسبب دعائهم . ولولا هذا السبب لكان في علم الله أن النعمة تحمل عليه ؛ لأن الله عز وجل يعلم ما لا يكون لو كان كيف كان يكون ، وسع ربنا كل شئ . علما .

(٢) قوله «والجلالوزة» في الصحاح «الجلواز» الشرطى ، والجمع الجلاوزة . (ع)

وَيَسْبَحُ الرُّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا
مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ (١٣)

(خوفاً وطمعاً) لا يصح أن يكونا مفعولاً لهما (١) لأنهما ليسا بفعل فاعل الفعل الممثل
إلا على تقدير حذف المضاف، أى: إرادة خوف وطمع. أو على معنى إخافة وإطاعاً. ويجوز
أن يكونا متتصين على الحال من البرق، كأنه في نفسه خوف وطمع. أو على: ذا خوف
وذا طمع. أو من المخاطبين، أى: خائفين وطماعين. ومعنى الخوف والطمع: أن وقوع
الصواعق يخاف عند لمع البرق، ويطمع في الغيث. قال أبو الطيب:

فَتَى كَالسَّحَابِ الْجُونِ تُخْشَى وَتُرْتَجَى يُرْجَى الْحَيَا مِنْهَا وَيُخْشَى الصَّوَاعِقُ (٢)

وقيل: يخاف المطر من له فيه ضرر، كالمسافر، ومن له في جريته التمر والزبيب، ومن له بيت
يكف (٣)، ومن البلاد مالا ينتفع أهله بالمطر كأهل مصر، ويطمع فيه من له فيه نفع، وبخيا
به (السحاب) اسم الجنس، والواحدة سحابة. و(الثقال) جمع ثقيلة؛ لأنك تقول سحابة ثقيلة
وسحاب ثقال، كما تقول: امرأة كريمة ونساء كرام، وهى الثقال بالماء (ويسبح الرعد
بحمده) ويسبح سامع الرعد من العباد الراجين للمطر حامدن له. أى يضحون بسبحان الله
والحمد لله. وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول: سبحان من يسبح الرعد بحمده، (٤)
وعن علي رضي الله عنه: سبحان من سبحت له. وإذا اشتد الرعد قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم: اللهم لا تقتلنا بغضبك، ولا تهلكنا بعذابك، وعافنا قبل ذلك، (٥) وعن
ابن عباس أن اليهود سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الرعد ما هو؟ فقال: «ملك من

(١) قال محمود: «خوفاً وطمعاً لا يصح أن يكون مفعولاً لهما لأنهما ليسا بفعل... الخ» قال أحمد: أو مفعولاً
لها، على أن المفعول له في مثل هذا الفعل فاعل في المعنى. لأنه إذا أراهم فقد رأوا، والأصل: وهو الذي يريكم
البرق فترونه خوفاً وطمعاً، أى: ترقبونه وتترامونه، نارة لأجل الخوف ونارة لأجل الطمع، والله أعلم.

(٢) يقول: هو فتى شجاع جواد يخشى شره، ويرجى خيره، فهو كالسحاب الأسود. والجون: الأسود.

ويطلق على الأبيض. ورواه ابن جني بالضم ليكون جمعاً، أى السود المظلمات؛ لأن السحاب جمع في المعنى. يرتجى
الحياة: أى المطر، منها. وتخشى صواعقها، وهى قطع النار التى تنزل منها.

(٣) قوله «ومن له بيت يكف» وكف البيت يكف: قطر يقطر، كذا في الصحاح. (ع)

(٤) أخرجه الطبري من رواية أسرايل عن ليث عن رجل عن أبي هريرة رفعه «أنه كان إذا سمع الرعد قال
سبحان من يسبح الرعد بحمده» ورواه البخاري في الأدب المفرد، موقوفاً على كعب بن مالك.

(٥) أخرجه الترمذي والنسائي وأحمد وأبو يعلى والحاكم من رواية الحجاج بن أرطاة عن أبي مضر عن سالم
ابن عبد الله عن أبيه قال الترمذي: غريب.

الملائكة موكل بالسحاب ، معه مخاريق ^(١) من نار يسوق بها السحاب ، ^(٢) وعن الحسن : خلق من خلق الله ليس بملك . ومن بدع المتصوفة . الرعد صعقات الملائكة ، والبرق زفرات أفدتهم ، والمطر بكاؤهم ^(٣) والملائكة من خيفته ^(٤) ويسبح الملائكة من هيئته وإجلاله . ذكر عليه النفاذ في كل شيء واستواء الظاهر والباطن عنده ، وما دل على قدرته الباهرة ووجدانيته ثم قال ^(٥) وهم ^(٦) يعني الذين كفروا وكذبوا رسول الله وأنكروا آياته ^(٧) يجادلون في الله ^(٨) حيث ينكرون على رسول الله ما يصفه به من القدرة على البعث وإعادة الخلائق بقولهم (من يحيي العظام وهي رميم) ويردون الوجدانية بالتخاذل الشركاء والأنداد ، ويجعلونه بعض الأجسام المتوالدة بقولهم (الملائكة بنات الله) فهذا جدالهم بالباطل ، كقولهم (وجدالوا بالباطل ليدحضوا به الحق) وقيل : الواو للحال . أي : فيصيب بها من يشاء في حال جدالهم . وذلك أن أربد أخا لبيد ابن ربيعة العامري قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم - حين وفد عليه مع عامر بن الطفيل قاصدين لقتله فرمى الله عامراً بغدة كغدة البعير ^(٩) وموت في بيت سلولية ، وأرسل على أربد صاعقة فقتلته - أخبرنا عن ربنا أمن نحاس هو أم من حديد ؟ ^(١٠) ^(١١) ^(١٢) ^(١٣) ^(١٤) ^(١٥) ^(١٦) ^(١٧) ^(١٨) ^(١٩) ^(٢٠) ^(٢١) ^(٢٢) ^(٢٣) ^(٢٤) ^(٢٥) ^(٢٦) ^(٢٧) ^(٢٨) ^(٢٩) ^(٣٠) ^(٣١) ^(٣٢) ^(٣٣) ^(٣٤) ^(٣٥) ^(٣٦) ^(٣٧) ^(٣٨) ^(٣٩) ^(٤٠) ^(٤١) ^(٤٢) ^(٤٣) ^(٤٤) ^(٤٥) ^(٤٦) ^(٤٧) ^(٤٨) ^(٤٩) ^(٥٠) ^(٥١) ^(٥٢) ^(٥٣) ^(٥٤) ^(٥٥) ^(٥٦) ^(٥٧) ^(٥٨) ^(٥٩) ^(٦٠) ^(٦١) ^(٦٢) ^(٦٣) ^(٦٤) ^(٦٥) ^(٦٦) ^(٦٧) ^(٦٨) ^(٦٩) ^(٧٠) ^(٧١) ^(٧٢) ^(٧٣) ^(٧٤) ^(٧٥) ^(٧٦) ^(٧٧) ^(٧٨) ^(٧٩) ^(٨٠) ^(٨١) ^(٨٢) ^(٨٣) ^(٨٤) ^(٨٥) ^(٨٦) ^(٨٧) ^(٨٨) ^(٨٩) ^(٩٠) ^(٩١) ^(٩٢) ^(٩٣) ^(٩٤) ^(٩٥) ^(٩٦) ^(٩٧) ^(٩٨) ^(٩٩) ^(١٠٠) ^(١٠١) ^(١٠٢) ^(١٠٣) ^(١٠٤) ^(١٠٥) ^(١٠٦) ^(١٠٧) ^(١٠٨) ^(١٠٩) ^(١١٠) ^(١١١) ^(١١٢) ^(١١٣) ^(١١٤) ^(١١٥) ^(١١٦) ^(١١٧) ^(١١٨) ^(١١٩) ^(١٢٠) ^(١٢١) ^(١٢٢) ^(١٢٣) ^(١٢٤) ^(١٢٥) ^(١٢٦) ^(١٢٧) ^(١٢٨) ^(١٢٩) ^(١٣٠) ^(١٣١) ^(١٣٢) ^(١٣٣) ^(١٣٤) ^(١٣٥) ^(١٣٦) ^(١٣٧) ^(١٣٨) ^(١٣٩) ^(١٤٠) ^(١٤١) ^(١٤٢) ^(١٤٣) ^(١٤٤) ^(١٤٥) ^(١٤٦) ^(١٤٧) ^(١٤٨) ^(١٤٩) ^(١٥٠) ^(١٥١) ^(١٥٢) ^(١٥٣) ^(١٥٤) ^(١٥٥) ^(١٥٦) ^(١٥٧) ^(١٥٨) ^(١٥٩) ^(١٦٠) ^(١٦١) ^(١٦٢) ^(١٦٣) ^(١٦٤) ^(١٦٥) ^(١٦٦) ^(١٦٧) ^(١٦٨) ^(١٦٩) ^(١٧٠) ^(١٧١) ^(١٧٢) ^(١٧٣) ^(١٧٤) ^(١٧٥) ^(١٧٦) ^(١٧٧) ^(١٧٨) ^(١٧٩) ^(١٨٠) ^(١٨١) ^(١٨٢) ^(١٨٣) ^(١٨٤) ^(١٨٥) ^(١٨٦) ^(١٨٧) ^(١٨٨) ^(١٨٩) ^(١٩٠) ^(١٩١) ^(١٩٢) ^(١٩٣) ^(١٩٤) ^(١٩٥) ^(١٩٦) ^(١٩٧) ^(١٩٨) ^(١٩٩) ^(٢٠٠) ^(٢٠١) ^(٢٠٢) ^(٢٠٣) ^(٢٠٤) ^(٢٠٥) ^(٢٠٦) ^(٢٠٧) ^(٢٠٨) ^(٢٠٩) ^(٢١٠) ^(٢١١) ^(٢١٢) ^(٢١٣) ^(٢١٤) ^(٢١٥) ^(٢١٦) ^(٢١٧) ^(٢١٨) ^(٢١٩) ^(٢٢٠) ^(٢٢١) ^(٢٢٢) ^(٢٢٣) ^(٢٢٤) ^(٢٢٥) ^(٢٢٦) ^(٢٢٧) ^(٢٢٨) ^(٢٢٩) ^(٢٣٠) ^(٢٣١) ^(٢٣٢) ^(٢٣٣) ^(٢٣٤) ^(٢٣٥) ^(٢٣٦) ^(٢٣٧) ^(٢٣٨) ^(٢٣٩) ^(٢٤٠) ^(٢٤١) ^(٢٤٢) ^(٢٤٣) ^(٢٤٤) ^(٢٤٥) ^(٢٤٦) ^(٢٤٧) ^(٢٤٨) ^(٢٤٩) ^(٢٥٠) ^(٢٥١) ^(٢٥٢) ^(٢٥٣) ^(٢٥٤) ^(٢٥٥) ^(٢٥٦) ^(٢٥٧) ^(٢٥٨) ^(٢٥٩) ^(٢٦٠) ^(٢٦١) ^(٢٦٢) ^(٢٦٣) ^(٢٦٤) ^(٢٦٥) ^(٢٦٦) ^(٢٦٧) ^(٢٦٨) ^(٢٦٩) ^(٢٧٠) ^(٢٧١) ^(٢٧٢) ^(٢٧٣) ^(٢٧٤) ^(٢٧٥) ^(٢٧٦) ^(٢٧٧) ^(٢٧٨) ^(٢٧٩) ^(٢٨٠) ^(٢٨١) ^(٢٨٢) ^(٢٨٣) ^(٢٨٤) ^(٢٨٥) ^(٢٨٦) ^(٢٨٧) ^(٢٨٨) ^(٢٨٩) ^(٢٩٠) ^(٢٩١) ^(٢٩٢) ^(٢٩٣) ^(٢٩٤) ^(٢٩٥) ^(٢٩٦) ^(٢٩٧) ^(٢٩٨) ^(٢٩٩) ^(٣٠٠) ^(٣٠١) ^(٣٠٢) ^(٣٠٣) ^(٣٠٤) ^(٣٠٥) ^(٣٠٦) ^(٣٠٧) ^(٣٠٨) ^(٣٠٩) ^(٣١٠) ^(٣١١) ^(٣١٢) ^(٣١٣) ^(٣١٤) ^(٣١٥) ^(٣١٦) ^(٣١٧) ^(٣١٨) ^(٣١٩) ^(٣٢٠) ^(٣٢١) ^(٣٢٢) ^(٣٢٣) ^(٣٢٤) ^(٣٢٥) ^(٣٢٦) ^(٣٢٧) ^(٣٢٨) ^(٣٢٩) ^(٣٣٠) ^(٣٣١) ^(٣٣٢) ^(٣٣٣) ^(٣٣٤) ^(٣٣٥) ^(٣٣٦) ^(٣٣٧) ^(٣٣٨) ^(٣٣٩) ^(٣٤٠) ^(٣٤١) ^(٣٤٢) ^(٣٤٣) ^(٣٤٤) ^(٣٤٥) ^(٣٤٦) ^(٣٤٧) ^(٣٤٨) ^(٣٤٩) ^(٣٥٠) ^(٣٥١) ^(٣٥٢) ^(٣٥٣) ^(٣٥٤) ^(٣٥٥) ^(٣٥٦) ^(٣٥٧) ^(٣٥٨) ^(٣٥٩) ^(٣٦٠) ^(٣٦١) ^(٣٦٢) ^(٣٦٣) ^(٣٦٤) ^(٣٦٥) ^(٣٦٦) ^(٣٦٧) ^(٣٦٨) ^(٣٦٩) ^(٣٧٠) ^(٣٧١) ^(٣٧٢) ^(٣٧٣) ^(٣٧٤) ^(٣٧٥) ^(٣٧٦) ^(٣٧٧) ^(٣٧٨) ^(٣٧٩) ^(٣٨٠) ^(٣٨١) ^(٣٨٢) ^(٣٨٣) ^(٣٨٤) ^(٣٨٥) ^(٣٨٦) ^(٣٨٧) ^(٣٨٨) ^(٣٨٩) ^(٣٩٠) ^(٣٩١) ^(٣٩٢) ^(٣٩٣) ^(٣٩٤) ^(٣٩٥) ^(٣٩٦) ^(٣٩٧) ^(٣٩٨) ^(٣٩٩) ^(٤٠٠) ^(٤٠١) ^(٤٠٢) ^(٤٠٣) ^(٤٠٤) ^(٤٠٥) ^(٤٠٦) ^(٤٠٧) ^(٤٠٨) ^(٤٠٩) ^(٤١٠) ^(٤١١) ^(٤١٢) ^(٤١٣) ^(٤١٤) ^(٤١٥) ^(٤١٦) ^(٤١٧) ^(٤١٨) ^(٤١٩) ^(٤٢٠) ^(٤٢١) ^(٤٢٢) ^(٤٢٣) ^(٤٢٤) ^(٤٢٥) ^(٤٢٦) ^(٤٢٧) ^(٤٢٨) ^(٤٢٩) ^(٤٣٠) ^(٤٣١) ^(٤٣٢) ^(٤٣٣) ^(٤٣٤) ^(٤٣٥) ^(٤٣٦) ^(٤٣٧) ^(٤٣٨) ^(٤٣٩) ^(٤٤٠) ^(٤٤١) ^(٤٤٢) ^(٤٤٣) ^(٤٤٤) ^(٤٤٥) ^(٤٤٦) ^(٤٤٧) ^(٤٤٨) ^(٤٤٩) ^(٤٥٠) ^(٤٥١) ^(٤٥٢) ^(٤٥٣) ^(٤٥٤) ^(٤٥٥) ^(٤٥٦) ^(٤٥٧) ^(٤٥٨) ^(٤٥٩) ^(٤٦٠) ^(٤٦١) ^(٤٦٢) ^(٤٦٣) ^(٤٦٤) ^(٤٦٥) ^(٤٦٦) ^(٤٦٧) ^(٤٦٨) ^(٤٦٩) ^(٤٧٠) ^(٤٧١) ^(٤٧٢) ^(٤٧٣) ^(٤٧٤) ^(٤٧٥) ^(٤٧٦) ^(٤٧٧) ^(٤٧٨) ^(٤٧٩) ^(٤٨٠) ^(٤٨١) ^(٤٨٢) ^(٤٨٣) ^(٤٨٤) ^(٤٨٥) ^(٤٨٦) ^(٤٨٧) ^(٤٨٨) ^(٤٨٩) ^(٤٩٠) ^(٤٩١) ^(٤٩٢) ^(٤٩٣) ^(٤٩٤) ^(٤٩٥) ^(٤٩٦) ^(٤٩٧) ^(٤٩٨) ^(٤٩٩) ^(٥٠٠) ^(٥٠١) ^(٥٠٢) ^(٥٠٣) ^(٥٠٤) ^(٥٠٥) ^(٥٠٦) ^(٥٠٧) ^(٥٠٨) ^(٥٠٩) ^(٥١٠) ^(٥١١) ^(٥١٢) ^(٥١٣) ^(٥١٤) ^(٥١٥) ^(٥١٦) ^(٥١٧) ^(٥١٨) ^(٥١٩) ^(٥٢٠) ^(٥٢١) ^(٥٢٢) ^(٥٢٣) ^(٥٢٤) ^(٥٢٥) ^(٥٢٦) ^(٥٢٧) ^(٥٢٨) ^(٥٢٩) ^(٥٣٠) ^(٥٣١) ^(٥٣٢) ^(٥٣٣) ^(٥٣٤) ^(٥٣٥) ^(٥٣٦) ^(٥٣٧) ^(٥٣٨) ^(٥٣٩) ^(٥٤٠) ^(٥٤١) ^(٥٤٢) ^(٥٤٣) ^(٥٤٤) ^(٥٤٥) ^(٥٤٦) ^(٥٤٧) ^(٥٤٨) ^(٥٤٩) ^(٥٥٠) ^(٥٥١) ^(٥٥٢) ^(٥٥٣) ^(٥٥٤) ^(٥٥٥) ^(٥٥٦) ^(٥٥٧) ^(٥٥٨) ^(٥٥٩) ^(٥٦٠) ^(٥٦١) ^(٥٦٢) ^(٥٦٣) ^(٥٦٤) ^(٥٦٥) ^(٥٦٦) ^(٥٦٧) ^(٥٦٨) ^(٥٦٩) ^(٥٧٠) ^(٥٧١) ^(٥٧٢) ^(٥٧٣) ^(٥٧٤) ^(٥٧٥) ^(٥٧٦) ^(٥٧٧) ^(٥٧٨) ^(٥٧٩) ^(٥٨٠) ^(٥٨١) ^(٥٨٢) ^(٥٨٣) ^(٥٨٤) ^(٥٨٥) ^(٥٨٦) ^(٥٨٧) ^(٥٨٨) ^(٥٨٩) ^(٥٩٠) ^(٥٩١) ^(٥٩٢) ^(٥٩٣) ^(٥٩٤) ^(٥٩٥) ^(٥٩٦) ^(٥٩٧) ^(٥٩٨) ^(٥٩٩) ^(٦٠٠) ^(٦٠١) ^(٦٠٢) ^(٦٠٣) ^(٦٠٤) ^(٦٠٥) ^(٦٠٦) ^(٦٠٧) ^(٦٠٨) ^(٦٠٩) ^(٦١٠) ^(٦١١) ^(٦١٢) ^(٦١٣) ^(٦١٤) ^(٦١٥) ^(٦١٦) ^(٦١٧) ^(٦١٨) ^(٦١٩) ^(٦٢٠) ^(٦٢١) ^(٦٢٢) ^(٦٢٣) ^(٦٢٤) ^(٦٢٥) ^(٦٢٦) ^(٦٢٧) ^(٦٢٨) ^(٦٢٩) ^(٦٣٠) ^(٦٣١) ^(٦٣٢) ^(٦٣٣) ^(٦٣٤) ^(٦٣٥) ^(٦٣٦) ^(٦٣٧) ^(٦٣٨) ^(٦٣٩) ^(٦٤٠) ^(٦٤١) ^(٦٤٢) ^(٦٤٣) ^(٦٤٤) ^(٦٤٥) ^(٦٤٦) ^(٦٤٧) ^(٦٤٨) ^(٦٤٩) ^(٦٥٠) ^(٦٥١) ^(٦٥٢) ^(٦٥٣) ^(٦٥٤) ^(٦٥٥) ^(٦٥٦) ^(٦٥٧) ^(٦٥٨) ^(٦٥٩) ^(٦٦٠) ^(٦٦١) ^(٦٦٢) ^(٦٦٣) ^(٦٦٤) ^(٦٦٥) ^(٦٦٦) ^(٦٦٧) ^(٦٦٨) ^(٦٦٩) ^(٦٧٠) ^(٦٧١) ^(٦٧٢) ^(٦٧٣) ^(٦٧٤) ^(٦٧٥) ^(٦٧٦) ^(٦٧٧) ^(٦٧٨) ^(٦٧٩) ^(٦٨٠) ^(٦٨١) ^(٦٨٢) ^(٦٨٣) ^(٦٨٤) ^(٦٨٥) ^(٦٨٦) ^(٦٨٧) ^(٦٨٨) ^(٦٨٩) ^(٦٩٠) ^(٦٩١) ^(٦٩٢) ^(٦٩٣) ^(٦٩٤) ^(٦٩٥) ^(٦٩٦) ^(٦٩٧) ^(٦٩٨) ^(٦٩٩) ^(٧٠٠) ^(٧٠١) ^(٧٠٢) ^(٧٠٣) ^(٧٠٤) ^(٧٠٥) ^(٧٠٦) ^(٧٠٧) ^(٧٠٨) ^(٧٠٩) ^(٧١٠) ^(٧١١) ^(٧١٢) ^(٧١٣) ^(٧١٤) ^(٧١٥) ^(٧١٦) ^(٧١٧) ^(٧١٨) ^(٧١٩) ^(٧٢٠) ^(٧٢١) ^(٧٢٢) ^(٧٢٣) ^(٧٢٤) ^(٧٢٥) ^(٧٢٦) ^(٧٢٧) ^(٧٢٨) ^(٧٢٩) ^(٧٣٠) ^(٧٣١) ^(٧٣٢) ^(٧٣٣) ^(٧٣٤) ^(٧٣٥) ^(٧٣٦) ^(٧٣٧) ^(٧٣٨) ^(٧٣٩) ^(٧٤٠) ^(٧٤١) ^(٧٤٢) ^(٧٤٣) ^(٧٤٤) ^(٧٤٥) ^(٧٤٦) ^(٧٤٧) ^(٧٤٨) ^(٧٤٩) ^(٧٥٠) ^(٧٥١) ^(٧٥٢) ^(٧٥٣) ^(٧٥٤) ^(٧٥٥) ^(٧٥٦) ^(٧٥٧) ^(٧٥٨) ^(٧٥٩) ^(٧٦٠) ^(٧٦١) ^(٧٦٢) ^(٧٦٣) ^(٧٦٤) ^(٧٦٥) ^(٧٦٦) ^(٧٦٧) ^(٧٦٨) ^(٧٦٩) ^(٧٧٠) ^(٧٧١) ^(٧٧٢) ^(٧٧٣) ^(٧٧٤) ^(٧٧٥) ^(٧٧٦) ^(٧٧٧) ^(٧٧٨) ^(٧٧٩) ^(٧٨٠) ^(٧٨١) ^(٧٨٢) ^(٧٨٣) ^(٧٨٤) ^(٧٨٥) ^(٧٨٦) ^(٧٨٧) ^(٧٨٨) ^(٧٨٩) ^(٧٩٠) ^(٧٩١) ^(٧٩٢) ^(٧٩٣) ^(٧٩٤) ^(٧٩٥) ^(٧٩٦) ^(٧٩٧) ^(٧٩٨) ^(٧٩٩) ^(٨٠٠) ^(٨٠١) ^(٨٠٢) ^(٨٠٣) ^(٨٠٤) ^(٨٠٥) ^(٨٠٦) ^(٨٠٧) ^(٨٠٨) ^(٨٠٩) ^(٨١٠) ^(٨١١) ^(٨١٢) ^(٨١٣) ^(٨١٤) ^(٨١٥) ^(٨١٦) ^(٨١٧) ^(٨١٨) ^(٨١٩) ^(٨٢٠) ^(٨٢١) ^(٨٢٢) ^(٨٢٣) ^(٨٢٤) ^(٨٢٥) ^(٨٢٦) ^(٨٢٧) ^(٨٢٨) ^(٨٢٩) ^(٨٣٠) ^(٨٣١) ^(٨٣٢) ^(٨٣٣) ^(٨٣٤) ^(٨٣٥) ^(٨٣٦) ^(٨٣٧) ^(٨٣٨) ^(٨٣٩) ^(٨٤٠) ^(٨٤١) ^(٨٤٢) ^(٨٤٣) ^(٨٤٤) ^(٨٤٥) ^(٨٤٦) ^(٨٤٧) ^(٨٤٨) ^(٨٤٩) ^(٨٥٠) ^(٨٥١) ^(٨٥٢) ^(٨٥٣) ^(٨٥٤) ^(٨٥٥) ^(٨٥٦) ^(٨٥٧) ^(٨٥٨) ^(٨٥٩) ^(٨٦٠) ^(٨٦١) ^(٨٦٢) ^(٨٦٣) ^(٨٦٤) ^(٨٦٥) ^(٨٦٦) ^(٨٦٧) ^(٨٦٨) ^(٨٦٩) ^(٨٧٠) ^(٨٧١) ^(٨٧٢) ^(٨٧٣) ^(٨٧٤) ^(٨٧٥) ^(٨٧٦) ^(٨٧٧) ^(٨٧٨) ^(٨٧٩) ^(٨٨٠) ^(٨٨١) ^(٨٨٢) ^(٨٨٣) ^(٨٨٤) ^(٨٨٥) ^(٨٨٦) ^(٨٨٧) ^(٨٨٨) ^(٨٨٩) ^(٨٩٠) ^(٨٩١) ^(٨٩٢) ^(٨٩٣) ^(٨٩٤) ^(٨٩٥) ^(٨٩٦) ^(٨٩٧) ^(٨٩٨) ^(٨٩٩) ^(٩٠٠) ^(٩٠١) ^(٩٠٢) ^(٩٠٣) ^(٩٠٤) ^(٩٠٥) ^(٩٠٦) ^(٩٠٧) ^(٩٠٨) ^(٩٠٩) ^(٩١٠) ^(٩١١) ^(٩١٢) ^(٩١٣) ^(٩١٤) ^(٩١٥) ^(٩١٦) ^(٩١٧) ^(٩١٨) ^(٩١٩) ^(٩٢٠) ^(٩٢١) ^(٩٢٢) ^(٩٢٣) ^(٩٢٤) ^(٩٢٥) ^(٩٢٦) ^(٩٢٧) ^(٩٢٨) ^(٩٢٩) ^(٩٣٠) ^(٩٣١) ^(٩٣٢) ^(٩٣٣) ^(٩٣٤) ^(٩٣٥) ^(٩٣٦) ^(٩٣٧) ^(٩٣٨) ^(٩٣٩) ^(٩٤٠) ^(٩٤١) ^(٩٤٢) ^(٩٤٣) ^(٩٤٤) ^(٩٤٥) ^(٩٤٦) ^(٩٤٧) ^(٩٤٨) ^(٩٤٩) ^(٩٥٠) ^(٩٥١) ^(٩٥٢) ^(٩٥٣) ^(٩٥٤) ^(٩٥٥) ^(٩٥٦) ^(٩٥٧) ^(٩٥٨) ^(٩٥٩) ^(٩٦٠) ^(٩٦١) ^(٩٦٢) ^(٩٦٣) ^(٩٦٤) ^(٩٦٥) ^(٩٦٦) ^(٩٦٧) ^(٩٦٨) ^(٩٦٩) ^(٩٧٠) ^(٩٧١) ^(٩٧٢) ^(٩٧٣) ^(٩٧٤) ^(٩٧٥) ^(٩٧٦) ^(٩٧٧) ^(٩٧٨) ^(٩٧٩) ^(٩٨٠) ^(٩٨١) ^(٩٨٢) ^(٩٨٣) ^(٩٨٤) ^(٩٨٥) ^(٩٨٦) ^(٩٨٧) ^(٩٨٨) ^(٩٨٩) ^(٩٩٠) ^(٩٩١) ^(٩٩٢) ^(٩٩٣) ^(٩٩٤) ^(٩٩٥) ^(٩٩٦) ^(٩٩٧) ^(٩٩٨) ^(٩٩٩) ^(١٠٠٠) ^(١٠٠١) ^(١٠٠٢) ^(١٠٠٣) ^(١٠٠٤) ^(١٠٠٥) ^(١٠٠٦) ^(١٠٠٧) ^(١٠٠٨) ^(١٠٠٩) ^(١٠١٠) ^{(١٠١١)</}

فَرَعٌ نَبْعٌ يَهَشُّ فِي غُصْنِ الْمَجِّ بِدَغْزِيرٍ النَّدَى شَدِيدُ الْحَالِ (١)

والمعنى أنه شديد المكر والكيد لأعدائه ، يأتيهم بالهلكة من حيث لا يحتسبون . وقرأ الأعرج بفتح الميم ، على أنه مفعول ، من حال يحول محالا إذا احتال . ومنه : أحول من ذئب ، أى أشد حيلة . ويجوز أن يكون المعنى : شديد الفقر (٢) ، ويكون مثلاً في القوة والقدرة كما جاء : فساعد الله أشد ، وموساه أحد ، لأن الحيوان إذا اشتد محاله ، كان منعوتاً بشدة القوة والاضطلاع بما يعجز عنه غيره . ألا ترى إلى قولهم : فقرته الفواق ؟ وذلك أن الفقر عموذ الظهر وقوامه .

لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفْتِهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِيهِ وَمَا دُعَاةُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ (١٤)

(دعوة الحق) فيه وجهان ، أحدهما : أن تضاف الدعوة إلى الحق (٣) الذى هو نقيض الباطل ، كما تضاف الكلمة إليه في قولك : كلمة الحق ، للدلالة على أن الدعوة ملازمة للحق المختصة به ، وأنها بمنزلة من الباطل . والمعنى أن الله سبحانه يدعى فيستجيب الدعوة ، ويعطى الداعي سؤاله إن كان مصلحة له ، فكانت دعوة ملازمة للحق ، لكونه حقيقاً بأن يوجه إليه الدعاء ، لما في دعوته من الجدوى والنفع ، بخلاف ما لا ينفع ولا يجدى دعاؤه . والثانى : أن

(١) فرع كل شئ ، أعلاه . والنبع : شجرة تنخذ منه القمى . والهش من كل شئ : مافيه رخاوة وليونة . وهش إليه ، من باب تعب وحرب : ضحك وانبط إليه ، أى هو كفرع النبع في العلو والصلابة في الحروب . وشبه المجذ بشجرة طيبة على طريق المسكنة ، فاضافة الفصن إليه تخيل لذلك . ويعتدل أنه شبه قومه بأغصان الشجرة المثمرة على طريق التصريحة ، وإضافتها للجد قرينة على ذلك . وفيها دلالة على أن المجذ منهم كافر من الأغصان ، غزير الندى كثير المطاء شديد الحال ، أى الماحلة والمكيدة ، وهو كالتفسير للتشبيه الأول ، وغزير الندى كالتفسير لثانى ، وهو من بديع الكلام .

(٢) قوله « ويجوز أن يكون المعنى شديد الفقر » ، في الصحاح : والمحال أيضاً : الفقارة ، وفيه « الفقارة » واحدة فقار الظهر . (ج)

(٣) قال محمد : « فيه وجهان » أحدهما أن تضاف الدعوة إلى الحق ... الخ ، قال أحمد : « دس تحت تأويل الأول نبذة من الاعتزال على وجه الاعتزال . لحجر وأسماء من لطف الله واستجابته أدعية عباده ، وحنم رعاية المصالح . وجعل معنى إضافة الدعوة إلى الحق تناسبها بالمصلحة ، وقد انكشف الغطاء وتبين أن الله تعالى لا تعلل أفعاله ولا تقف استجابته على الشرط المذكور ، وغرضنا إيقاظ المطالع لهذه المواضع من غفلة يتحيز بها إلى بدعة وضلالة ، والله الموفق .

تضاف إلى الحق الذى هو الله عز وعلا ، على معنى : دعوة المدعو الحق الذى يسمع فيجيب . وعن الحسن : الحق هو الله وكل دعاء إليه دعوة الحق . فإن قلت : ما وجه اتصال هذين الوصفين بما قبله ^(١) ؟ قلت . أما على قصة أربد فظاهر : لأن إصابته بالصاعقة محال من الله ومكره به من حيث لم يشعر . وقد دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وعلى صاحبه بقوله : اللهم اخسفهما بما شئت ، فأجيب فيهما ^(٢) ، فكانت الدعوة دعوة حق . وأما على الأول فوعيد للكفرة على مجادلهم رسول الله بحل محل الله ، وإجابة دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن دعا عليهم فيهم ﴿ والذين يدعون ﴾ والآلهة الذين يدعونهم الكفار ﴿ من ﴾ دون الله ﴿ لا يستجيبون لهم بشئ ﴾ من طلباتهم ﴿ إلا كباط كفيه ﴾ إلا استجابة كاستجابة باسط كفيه ، أى كاستجابة الماء من بسط كفيه إليه يطلب منه أن يبلغ فاه ، والماء جماد لا يشعر ببسط كفيه ولا بعطشه وحاجته إليه ، ولا يقدر أن يجيب دعاءه ويبلغ فاه ، وكذلك ما يدعونه جماد لا يحس بدعائهم ولا يستطيع إجابتهم ولا يقدر على نفعهم . وقيل : شبهوا في قلة جدوى دعائهم لآلهتهم بمن أراد أن يغرف الماء يديه ليشربه ، فبسطهما ناشراً أصابعه ، فلم تلق كفاه منه شيئاً ولم يبلغ طلبته من شربه . وقرئ : تدعون ، بالتاء . كباط كفيه ، بالتونين ﴿ إلا فى ضلال ﴾ إلا فى ضياع لافئحة فيه : لأنهم إن دعوا الله لم يحجبهم ، وإن دعوا الآلهة لم تستطع إجابتهم .

وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلُمًا لّٰهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ۝١٥

﴿ والله يسجد ﴾ أى ينقادون لإحداث ما أراده فيهم من أفعاله ، شأوا أو أبوا . لا يقدر أن يتمتعوا عليه ، وتقادله ﴿ ظلالم ﴾ أيضاً ، حيث تتصرف على مشيئته فى الامتداد والتقلص ، والنسب والزوال . وقرئ : بالغدو والإيصال ، من أصولا : إذا دخلوا فى الأصيل .

قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قُلِ اللّٰهُ قُلْ اَفَاَتَّخِذُكُمْ مِنْ دُونِهِ اَوْلِيَاَ لَا يَمْلِكُونَ لِاَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ اَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمٰتُ وَالنُّوْرُ اَمْ جَعَلُوْا لِلّٰهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوْا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللّٰهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝١٦

(١) قوله واتصال هذين الوصفين بما قبله ، عبارة النسفي : واتصال (شديد المحال) ﴿ (له دعوة الحق)

بما قبله . (ع)

(٢) ذكره الواحدى فى الأسباب عن ابن عباس فى القصة المذكورة . ولم أره فيها فى الطريقين المتقدمين من

رواية الكلبي وغيره .

(قل الله) حكاية لاعترافهم وتأكيده عليهم : لأنه إذا قال لهم : من رب السموات والأرض ، لم يكن لهم بد من أن يقولوا الله . كقوله (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله) وهذا كما يقول المناظر لصاحبه : أهذا قولك . فإذا قال : هذا قولي قال : هذا قولك ، فيحكي إقراره بقريره له عليه واستينافاً منه ، ثم يقول له : فيلزمك على هذا القول كيت وكيت . ويجوز أن يكون تلقيناً ، أى : إن كعوا عن الجواب ^(١) فلقنهم ، فإنهم يتلقونه ولا يقدرون أن ينكروه (أفأنتخذتم من دونه أولياء) أبعد أن علمتموه رب السموات والأرض اتخذتم من دونه أولياء . فجعلتم ما كان يجب أن يكون سبب التوحيد من علمكم وإقراركم سبب الإشراك (لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا) لا يستطيعون لأنفسهم أن ينفعوها أو يدفعوا عنها ضرا ، فكيف يستطيعونه لغيرهم وقد أثرتهم على الخالق الرازق المتيب المعاقب ، فما أين ضلالتكم ! (أم جعلوا) بل أجعلوا . ومعنى الهمزة الإنكار ^(٢) و(خلقوا) صفة لشركاء ، يعنى أنهم لم يتخذوا لله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خلق الله (فتشابه) عليهم خلق الله وخلقهم ، حتى يقولوا : قدر هؤلاء على الخلق كما قدر الله عليه ، فاستحقوا العبادة ، فتتخذهم له شركاء . ولعبدكم كما يعبد . إذ لا فرق بين خالق وخالق ، ولكنهم اتخذوا له شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه الخلق . فضلا أن يقدروا على ما يقدر عليه الخالق (قل الله خالق كل شيء) لا خالق غير الله ، ولا يستقيم أن يكون له شريك في الخلق ، فلا يكون له شريك في العبادة (وهو الواحد) المتوحد بالربوبية (الفهار) لا يغالب ، وما عداه مربوب ومقهور .

أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِعًا وَمِمَّا

(١) قوله «أى إن كعوا عن الجواب» أى امتنعوا جبناً أو احتبسوا . أفاده الصحاح . (ع)
 (٢) قال محمود : «أم مقدرة بيل والهمزة ومعناها هنا الإنكار ... الخ» قال أحد : وفى قوله تعالى (خلقوا كلقفه) فى سياق الإنكار تهكم بهم ؛ لأن غير الله لا يخلق خلقاً البتة . لا بطريق المشابهة والمساواة لله - تقدس عن التشبيه - ولا بطريق الإعطاء والقصور . فقد كان يكفى فى الإنكار عليهم أن الشركاء التى اتخذوها لا تخلق مطلقاً ، ولكن جاء فى قوله تعالى (كلقفه) تهكم يزيد الإنكار تأكيداً . والزخشرى لا يطبق التنبيه على هذه النسبة مع كونه أظن من أن تستر عنه ؛ لأن معتقده أن غير الله يخلق وهم العبيد يخلقون أنفسهم على زعمه ، ولكن لا يخلقون خلق الله . لأن الله تعالى يخلق الجواهر والأعراض ، والعبيد لا يخلقون سوى أنفسهم لا غير . وفى قوله عز من قائل (الله خالق كل شيء) إلقام لأفواه المشركين الأولين ، ثم لأفواه التابعة لهم فى هذه الضلالة كالقدرة . فإن الله تعالى بت هذه البتة أن كل شيء يصدق عليه أنه مخلوق جوهر أو عرضاً ، فعلا لعبيده أو غيره ، فالله خالقه ، فلا يبق بقية يحتمل معها الاشتراك إلا عند كل أئيم أفاك . يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يصر مستكبراً كأن لم يسمعها ، كأن فى أذنيه وقراً فبشره بعذاب أليم . فلازم ما تقاصر لسان الزخشرى عند هذه الآية وقروا شفاقة ، والله الموفق .

يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ
الْحَقُّ وَالْبَاطِلُ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ

كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ١٧

هذا مثل ضربه الله للحق وأهله والباطل وحزبه ، كما ضرب الأعمى والبصير والظلمات والنور مثلاً ، فمثل الحق وأهله بالماء الذي ينزله من السماء فتسيل به أودية الناس فيحيون به وينفعهم أنواع المنافع ، وبالفلز الذي ينتفعون به ^(١) في صوغ الحلي منه واتخاذ الآواني والآلات المختلفة ، ولو لم يكن إلا الحديد الذي فيه البأس الشديد لكفى به ، وأن ذلك ما كثر في الأرض باق بقاء ظاهراً ، ثبت الماء في منفعته . وتبقى آثاره في العيون والنبات والجبوب ، والثمار التي تنبت به بما يدخر ويكسر ، وكذلك الجواهر تبقى أزمنة متطاولة . وشبه الباطل في سرعة اضمحلاله ووشك زواله وانسلاخه عن المنفعة ، يزبد السيل الذي يرمى به ، ويزبد الفلز الذي يطفو فوقه إذا أذيب . فإن قلت : لم نكرت الأودية ؟ قلت : لأن المطر لا يأتي إلا على طريق المناوبة بين البقاع ، فيسيل بعض أودية الأرض دون بعض . فإن قلت : فما معنى قوله (بقدرها) ؟ قلت : بمقدارها الذي عرف الله أنه نافع للمطور عليهم غير ضار . ألا ترى إلى قوله (وأما ما ينفع الناس) لأنه ضرب المطر مثلاً للحق ، فوجب أن يكون مطراً خالصاً للنفع خالياً من المضرة ، ولا يكون ك بعض الأمطار والسيول الجواحف ^(٢) . فإن قلت : فما فائدة قوله (ابتغاء حلية أو متاع) ؟ قلت : الفائدة فيه كالفائدة في قوله (بقدرها) لأنه جمع الماء والفلز في النفع في قوله (وأما ما ينفع الناس) لأن المعنى : وأما ما ينفعهم من الماء والفلز فذكر وجه الارتفاع بما يوقد عليه منه ويذاب ، وهو الحلية والمتاع . وقوله (وبما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع) عبارة جامعة لأنواع الفلز ، مع إظهار الكبرياء في ذكره على وجه التهاون به كما هو هيجرى الملوك ، نحو ما جاء في ذكر الآجر (أوقد لي يا هامان على الطين) و . من ، لا بتداه الغاية . أى : ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء . أو للتبويض بمعنى وبعضه زبد رايياً من فخاً مرتفعاً على وجه السيل ، أى يرمى به . وجفأت القدر بزبدها ، وأجفأ السيل وأجفل . وفي قراءة روبة ابن العجاج : جفالا . وعن أبي حاتم : لا يقرأ بقراءة روبة ، لأنه كان يأكل الفأر . وقرئ : يوقدون ، بالياء : أى يوقد الناس .

(١) قوله « وبالفلز الذي ينتفعون به » في الصحاح « الفلز » بالكسر وتشديد الزاى : ما ينفى الكبر بما يذاب من جواهر الأرض أمه فليحرر ، ولعله ما يقيه الكبر ... الخ . (ع)

(٢) قوله « والسيول الجواحف » في الصحاح « سيل جحاف » بالضم : إذا جرف كل شئ . وذهب به . (ع)

لِّلَّذِينَ آمَنُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنَىٰ وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مِائِي
الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ
وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿١٨﴾

(الذين استجابوا) اللام متعلقة بيضرب. أى كذلك يضرب الله الأمثال للؤمنين الذين
استجابوا، وللكافرين الذين لم يستجيبوا، أى: هما مثلاً للفريقين. و﴿الحسنى﴾ صفة لمصدر
استجابوا، أى: استجابوا الاستجابة الحسنى. وقوله ﴿لو أن لهم﴾ كلام مبتدأ فى ذكر ما أعد
لغير المستجيبين. وقيل: قد تم الكلام عند قوله (كذلك يضرب الله الأمثال) وما بعده كلام
مستأنف. والحسنى: مبتدأ، خبره (الذين استجابوا) والمعنى: لهم المثوبة الحسنى، وهى الجنة
(والذين لم يستجيبوا) مبتدأ خبره. ولو، مع مافى حيزه و﴿سوء الحساب﴾ المناقشة فيه. وعن
التخفى: أن يحاسب الرجل بذنبه كله لا يغفر منه شئ.

أَمَّنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَىٰ إِنَّمَا

يَتَذَكَّرُ أُولَٰؤِا الْأَبْيَابِ ﴿١٩﴾

دخلت همزة الإنكار على الفاء فى قوله ﴿أفمن يعلم﴾ لإنكار أن تقع شبهة بعد ما ضرب
من المثل فى أن حال من علم ﴿أنما أنزل إليك من ربك الحق﴾ فاستجاب، بمعزل من حال الجاهل
الذى لم يستبصر فيستجيب: كبعد ما بين الزبد والماء والخبث والإبريز ﴿إنما يتذكر أولو
الآل باب﴾ أى الذين عملوا على قضيات عقولهم، فنظروا واستبصروا.

الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْعِمَّةَ ﴿٢٠﴾ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ
اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴿٢١﴾ وَالَّذِينَ صَبَرُوا
أَتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَتَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرَءُونَ
بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٢٢﴾ جَنَّتْ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ
صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ
كُلِّ بَابٍ ﴿٢٣﴾ سَلَامٌ عَلَيْهِمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٢٤﴾

﴿والذين يوفون بعهد الله﴾ مبتدأ . و (أولئك لهم عقي الدار) خبره كقوله : والذين ينقضون عهد الله أولئك لهم العنة . ويجوز أن يكون صفة لأولى الالباب ، والاول أوجه . وعهد الله : ما عقدوه على أنفسهم من الشهادة بربوبيته (وأشهدهم على أنفسهم ألسنتهم قالوا بلى) . ﴿ولا ينقضون الميثاق﴾ ولا ينقضون كل ما وثقوه على أنفسهم وقبلوه : من الإيمان بالله وغيره من المواثيق بينهم وبين الله وبين العباد ، تعميم بعد تخصيص ﴿ما أمر الله به أن يوصل﴾ من الأرحام والقرابات ، ويدخل فيه وصل قرابة رسول الله وقرابة المؤمنين الثابتة بسبب الإيمان (إنما المؤمنون إخوة) بالإحسان إليهم على حسب الطاقة ، ونصرتهم ، والذب عنهم ، والشفقة عليهم ، والنصيحة لهم ، وطرح التفرقة بين أنفسهم وبينهم ، وإفشاء السلام عليهم ، وعبادة مرضاهم ، وشهود جنازتهم . ومنه مراعاة حق الأصحاب والخدم والجيران والرفقاء في السفر ، وكل ما تعلق منهم بسبب ، حتى الهرة والدجاجة . وعن الفضيل بن عياض أن جماعة دخلوا عليه بمكة فقال : من أين أنتم ؟ قالوا : من أهل خراسان . قال : اتقوا الله وكونوا من حيث شئتم ، واعلموا أن العبد لو أحسن الإحسان كله وكانت له دجاجة فأساء إليها لم يكن من المحسنين ﴿ويخشون ربهم﴾ أى يخشون وعيده كله ﴿ويخافون﴾ خصوصاً ﴿سوء الحساب﴾ فيحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا ﴿صبروا﴾ مطلق فيما يصبر عليه من المصائب في النفوس والأموال ومشاق التكليف ﴿ابتغاء وجه﴾ الله ، لاليقال : ما أصبره وأحملة للنوازل ، وأوقره عند الزلازل ، ولا قللا يعاب بالجزع وثلاثا يشمت به الأعداء كقوله :

■ وَتَجَلَّدِي لِلشَّامِتِينَ أُرِيهِمْ * (١)

ولا لأنه لا طائل تحت الملح ولا مرد فيه للفائت ، كقوله :

مَا بِنَ جَزِعْتُ وَلَا هَلَعْتُ ت وَلَا يَرُدُّ بُكَائِي زَنْدًا (٢)

(١) وإذا المنية أشبت أظفارها ألفت كل تيممة لا تنفع
وتجلى للشامتين أريهم أنى ريب الدهر لا أنضمض

لأن ذؤيب خويلد بن خالد الخزومي ، يرى بنيه . روى أن معاوية مرض ، فعاده الحسن بن علي رضي الله عنهما فقال : تكلوني والبسوني حمامي ، وأظهر القوة وأندد له البيت الثاني . فأجابه الحسن بفتة بالاول . وشبه المنية بالسبع على طريق المكينة . وإنشأ الأظفار : تخيل . ومنى له : قدر له . والمنية : الموت لأنه مقدر . والإنشأ : الفرز والتعليق . ألفت : أى وجدت كل تيممة لا تنفع ، وهى ما يعلق على الولدان خوف الجن والحسد . وتجلى : أى تصبرى وتصلي . مبتدأ . وأريهم : خبره ، أى أظهر لهم به أنى لا أنضمض وأنضمض وأضعف لأجل ريب الدهر ، أى حدائنه الطارىء من حيث لا أشعر .

(٢) ليس الجمال بمنزور فاعلم وإن رديت برداً
إن الجمال معادن ومنافى أورتى مجدداً

وكل عمل له وجوه يعمل عليها، فعلى المؤمن أن ينوى منها ما به كان حسناً عند الله، وإلا لم يستحق به ثواباً، وكان فعلاً كلاً فعل ﴿عما رزقناهم﴾ من الحلال؛ لأن الحرام لا يكون رزقاً^(١) ولا يسند إلى الله^(٢) ﴿سراً وعلانية﴾ يتناول النوافل، لأنها في السر أفضل. والفرائض لوجوب المجاهرة بها نفياً للتممة ﴿ويدروون بالحسنة السيئة﴾ ويدفعونها. عن ابن عباس: يدفعون بالحسن من الكلام ما يرد عليهم من سيئ غيرهم. وعن الحسن: إذا حرموا أعطوا، وإذا ظلموا عفا، وإذا قطعوا وصلوا. وعن ابن كيسان: إذا أذنبوا تابوا. وقيل: إذا رأوا منكراً أمروا بتغييره ﴿عقبى الدار﴾ عاقبة الدنيا وهى الجنة، لأنها التى أراد الله أن تكون عاقبة الدنيا ومرجع أهلها^(٣). و ﴿جنات عدن﴾ بدل من عقبى الدار. وقرئ: فنعيم. بفتح النون.

أعدون للحدثات ما
نهداً وإذا شطب يقد
كم من أخ لى صالح
ما إيت هلمت ولاجز

بقة وعداء علسدى
البعض والأبدان قدأ
بواته يسدى لحدأ
عت ولايرد بكأى زندأ

لعمرو بن معد يكرب. يقول: ليس الجمال بفاخر الثياب. وقاعلم: اعتراض. والخطاب لغير معين، أى ليس كذلك وإن ألبستها والبرد. ثوب سائب يرتدى به إن الجمال خصال حميدة أكتبت أصحابها الشرف. والحدثان: مكروه الدهر المنقلب. والسابعة الدرع. وكانت له درع من ذهب. والعداء: الفرس الكثير العدو. والعندى: بالفتح -: الفليظ الحديد السريع. وشىء: عند: صلب - واعندى البعير: اشتد. والتهد: الضخم الطويل. والشطب: بالضم -: طرائق السيف. والأبدان: الدروع القصيرة، وإذا قطع البيضة والبدن مع أنهما من الحديد، قطع غيرهما بالأولى: مدح نفسه بالشجاعة، ثم بالصبر فقال: كثير من إخوانى أنزلتهم للحدود يبدى، ومع ذلك ماجزعت لافتيلا ولا كثيراً فان زائدة. والمطلع: شدة الجزع. وفى الحديث: ومن شر ما ألقى العبد: شح هالغ، وجبن خالغ، أى يهلع فيه وكأنه يخلق فؤاده. وترند فلان: ضاق بالجواب وغضب. والمزند: مثل فى الشيء. ويقال للحقير: زندان فى مرقمة، فالزند: الشيء الحقير. ويروى: زيداً، بالياء، على أنه زيد بن الخطاب أخو عمر رضى الله عنه، كان صديقاً له فى الجاهلية. ويروى: وهل يرد بكافى: أى: لم أجزع، لعلى أنه لا ينفع.

(١) قوله «لأن الحرام لا يكون رزقاً» هذا عند المعتزلة. أما عند أهل السنة فيكون رزقاً كالحلال. (ع)
(٢) قال محمود: «المراد عما رزقناهم من الحلال، لأن الحرام لا يكون رزقاً ولا يسند إلى الله تعالى، قال أحمد: الحق أن لا رازق إلا الله (إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين) كما أنه لا خالق إلا الله (هل من خالق غير الله) فإذا اقتضى العقل والسمع جبراً أن لا رازق إلا الله فأى مقال بعد ذلك يبقى للقدوى الزاعم أن أكثر العبيد يرزقون أنفسهم لأن الغالب الحرام وهو مع ذلك مصمم على معتقده الفاسد لا يدعه ولا تكفه القوارع السمعية والعقلية ولا تردعه فبأى حديث بعد الله وآياته يؤمنون.

(٣) قال محمود: «المراد عاقبة الدنيا ومرجع أهلها... الخ» قال أحمد: قد تكرر مجيء العاقبة المطلقة مثل (وسيعلم الكافر لمن عقبى الدار)، (من تكون له عاقبة الدار). (والعاقبة للتقنين) والمراد فى جميع ذلك: عقبى الخير والسعادة، والوخشى يستنبط من تكرر مجيء العاقبة المطلقة والمراد عاقبة الخير أنها هى التى أرادها الله فهى الأصل والعاقبة الأخرى لما لم تكن مرادة بل عارضة على خلاف المراد والأصل لم يكن من حقها أن يعبر عنها إلا بتقييد يفهمها كقوله (وعقبى الكافرين النار) كل ذلك من الوخشى تهالك على أن ينسب إلى الله إرادة ما لم يقع ==

والأصل: نعم. فمن كسر النون فلتقل كسرة العين إليها، ومن فتح فقد سكن العين ولم يقل وقرئ: (يدخلونها) على البناء للمفعول. وقرأ ابن أبي عجلة (صلح) بضم اللام، والفتح أفصح، أعلم أن الأنساب لا تنفع إذا تجردت من الأعمال الصالحة. وآباؤهم جمع أبوي كل واحد منهم. فكأنه قيل من آباؤهم وأمهاتهم ﴿سلام عليكم﴾ في موضع الحال، لأن المعنى: قائلين سلام عليكم، أو مسلمين. فإن قلت: هم تعلق قوله ﴿بما صبرتم﴾؟ قلت: بمحذوف تقديره: هذا بما صبرتم، يعنون هذا الثواب بسبب صبركم، أو بدل ما احتملتم من مشاق الصبر ومتاعبه هذه الملاذ والنعم. والمعنى: لئن تعتم في الدنيا لقد استرحتم الساعة، كقوله:

■ بِمَا قَدْ أَرَى فِيهَا أَوَانِسَ بُدْنًا ■ (١)

وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأتي قبور الشهداء على رأس كل حول فيقول: السلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار، (٢) ويجوز أن يتعلق بسلام، أى نسل عليكم ونكرمكم بصبركم.

وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ (٢٥)

﴿من بعد ميثاقه﴾ من بعد ما أوثقوه به من الاعتراف والقبول ﴿سوء الدار﴾ يحتمل أن يراد سوء عاقبة الدنيا، لأنه في مقابلة عقبى الدار، ويجوز أن يراد بالدار جهنم، ويسوئها عذابها.

اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَّعٌ (٢٦)

﴿الله يبسط الرزق﴾ أى الله وحده هو يبسط الرزق ويقدره دون غيره، وهو الذى بسط

== ومعينة ما لم يكن مصادمة لما أنطق الله به السنة حلة الشريعة ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، وليس في جبه ذلك على الإطلاق ما يعين أنه الأصل باعتبار الإرادة، ففعله الأصل باعتبار الأمر، ونحن نقول: إن المؤدى إلى حد العاقبة مأمور به، والمؤدى إلى سوتها منهى، فن ثم كانت عاقبة الخير هى الأصل، والله الموفق.

(١) أرى الوحش ترعى اليوم فى ساحة الحما بما قد أرى فيها أوانس بدنا يقول: أرى الوحش ترعى فى ساحة الحما فى هذا الزمان، بدل ما كنت أرى فيها الأحبة، فقد أرى: حكاية حال ماضية، وقد لتقريبها. والأوانس: جمع آنسة. والبدن: جمع بادنة، أى سميعة البدن.

(٢) أخرجه عبد الرزاق والطبري من رواية سهيل بن أبى صالح عن محمد بن إبراهيم التيمي قال: «كان النبي صلى الله عليه وسلم - فذكره، وزاد: «كان أبو بكر وعمر وعثمان يفعلون ذلك».

رزق أهل مكة ووسعه عليهم ﴿وفرحوا﴾ بما بسط لهم من الدنيا فرح بطر وأشر لا فرح سرور بفضل الله وإنعامه عليهم ، ولم يقابلوه بالشكر حتى يستوجبوا نعيم الآخرة ، وخفى عليهم أن نعيم الدنيا في جنب نعيم الآخرة ليس إلا شيئاً نزرأ يتمتع به كعجالة الرأكب ، وهو ما يتعجله من تيمرات أو شربة سويق أو نحو ذلك .

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنْابَ ﴿٢٧﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴿٢٨﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسُنَ مَثَابٌ ﴿٢٩﴾

فإن قلت : كيف طابق قولهم ﴿لولا أنزل عليه آية من ربه﴾ قوله ﴿قل إن الله يضل من يشاء﴾ ؟ قلت : هو كلام يجري مجرى التعجب من قولهم ، وذلك أن الآيات الباهرة المتكاثرة التي أوتيتها رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤتها نبي قبله ، وكفى بالقرآن وحده آية وراء كل آية ، فإذا جحدوها ولم يعتدوا بها وجعلوه كأن آية لم تنزل عليه قط ، كان موضعاً للتعجب والاستنكار ، فكانه قيل لهم : ما أعظم عنادكم وما أشد تصميمكم على كفركم : إن الله يضل من يشاء من كان على صفتكم من التصميم وشدة الشكيمة في الكفر ، فلا سبيل إلى اهتدائهم وإن أنزلت كل آية ﴿ويهدى إليه من﴾ كان على خلاف صفتكم ﴿أناب﴾ أقبل إلى الحق ، وحقيقته دخل في نوبة الخير ، و﴿الذين آمنوا﴾ بدل من ﴿من أناب﴾ . ﴿وتطمئن قلوبهم بذكر الله﴾ بذكر رحمته ومغفرته بعد القلق والاضطراب من خشيته ، كقوله ﴿ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله﴾ أو تطمئن بذكر دلائله الدالة على وحدانيته ، أو تطمئن بالقرآن لأنه معجزة بينة تسكن القلوب وتثبت اليقين فيها ﴿الذين آمنوا﴾ مبتدأ ، و﴿طوبى لهم﴾ خبره . ويجوز أن يكون بدلا من القلوب ، على تقدير حذف المضاف ، أى : تطمئن القلوب قلوب الذين آمنوا ، وطوبى مصدر من طاب ، كبشرى وزلقى . ومعنى «طوبى لك» ، أصبت خيراً وطيباً ، ومحلهما النصب أو الرفع ، كقولك : طيباً لك ، وطيب لك ، وسلاماً لك ، وسلام لك . والقراءة في قوله ﴿وحسن مآب﴾ بالرفع والنصب ، تدل على محليها . واللام في ﴿لهم﴾ للبيان مثلها في سقيالك ، والواو في طوبى منقلبة عن ياء لضمه ما قبلها ، كوقن وموسر . وقرأ مكوزة الأعرابي : طيبي لهم ، فكسر الطاء لتسلم الياء ، كما قيل : ييض ومعيشة .

كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَتَتْلُوا عَلَيْهِمُ الَّذِي
أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ
تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٌ ﴿٣٠﴾

(كذلك أرسلناك) مثل ذلك الإرسال أرسلناك ، يعنى : أرسلناك إرسالاً له شأن وفضل
على سائر الإرسالات ، ثم فسر كيف أرسله فقال (في أمة قد خلت من قبلها أمة) أى أرسلناك
في أمة قد تقدمتها أمة كثيرة فهي آخر الأمم وأنت خاتم الأنبياء (لتتلوا عليهم الذى أوحينا
إليك) لتقرأ عليهم الكتاب العظيم الذى أوحينا إليك (وهم يكفرون) وحال هؤلاء أنهم
يكفرون (بالرحمن) بالبليغ الرحمة الذى وسعت رحمته كل شئ ، وما بهم من نعمة فنه ، فكفروا
بنعمته في إرسال مثلك إليهم وإنزال هذا القرآن المعجز المصدق لسائر الكتب عليهم (قل هو
ربى) الواحد المتعالى عن الشركاء (عليه توكلت) فى نصرته عليكم (وإليه متاب) فيثبني على
مصابرتكم ومجاهدتكم .

وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتُ
بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا أَفَلَمْ يَأْمُرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا
وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ
حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿٣١﴾

(ولو أن قرآناً) جوابه محذوف ، كما تقول لغلأمك : لو أتى قت إليك ، وترك الجواب
والمعنى : ولو أن قرآناً (سُيِّرَتْ به الجبال) عن مقامها ، وزعزعت عن مضاجعها (أو قطعت
به الأرض) حتى تتصدع وتتزايد قطعاً (أو كلّم به الموتى) فتسمع وتجيّب ، لكان هذا
القرآن لكونه غاية فى التذكير ونهاية فى الإنذار والتخويف ، كما قال (لو أنزلنا هذا القرآن على
جبل لرأيتَه خاشعاً متصدعاً من خشية الله) هذا يعضد ما فسرنا به قوله (لتتلوا عليهم الذى أوحينا
إليك) من إرادة تعظيم ما أوحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من القرآن . وقيل : معناه
ولو أن قرآناً وقع به تسيير الجبال وتقطيع الأرض وتكليم الموتى وتنبههم ، لما آمنوا به ولما تنبهوا
عليه كقوله (ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة) الآية . وقيل : إن أبا جهل بن هشام قال لرسول
الله صلى الله عليه وسلم : سير بقرآنك الجبال عن مكة حتى تتسع لنا فتتخذ فيها البساتين والقطائع .

كما سحرت لداود عليه السلام إن كنت نبياً كما تزعم ، فليست بأهون على الله من داود . وسخر لنا به الريح لنركبها ونتجر إلى الشام ثم ترجع في يومنا ، فقد شق علينا قطع المسافة البعيدة كما سحرت لسليمان عليه السلام . أو ابعث لنا به رجلين أو ثلاثة ممن مات من آبائنا : منهم قصي بن كلاب^(١) ففزلت . ومعنى تقطيع الأرض على هذا : قطعها بالسير ومجاورتها . وعن الفراء : هو متعلق بما قبله . والمعنى : وهم يكفرون بالرحمن (ولو أن قرأنا سيرت به الجبال) وما بينهما اعتراض ، وليس ببعيد من السداد . وقيل (قطعت به الأرض) شققت لجعلت أنهارا وعيوناً (بل لله الأمر جميعاً) على معنيين : أحدهما : بل لله القدرة على كل شيء ، وهو قادر على الآيات التي اقترحوها ؛ إلا أن عليه بأن إظهارها مفسدة يصرفه . والثاني : بل لله أن يلجئهم إلى الإيمان ، وهو قادر على الإلجاء لولا أنه نبى أمر التكليف على الاختيار . وبعضه قوله (أفلم يئس الذين آمنوا أن لو يشاء الله) يعنى مشيئة الإلجاء والقسر^(٢) (هذى الناس جميعاً) ومعنى (أفلم يئس) أفلم يعلم . قيل : هي لغة قوم من النخع . وقيل : إنما استعمل اليأس بمعنى العلم لتضمنه معناه : لأن اليأس عن الشيء عالم بأنه لا يكون ، كما استعمل الرجاء في معنى الخوف ، والنسيان في معنى الترك لتضمن ذلك . قال سحيم بن وثيل الرياحي :

أَقُولُ لَهُمْ بِالشَّعْبِ إِذْ يَيْسُرُ وَتِي أَلَمْ تَيْمَأُسُوا أَنَّ ابْنَ فَارِسٍ زَهْدِمُ^(٣)

ويدل عليه أن علياً وابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين قرؤا : أفلم يئس ، وهو تفسير (أفلم يئس) وقيل : إنما كتبه الكاتب وهو ناعس مستوى السينات ، وهذا ونحوه مما لا يصدق

(١) لم أجده بهذا السياق ، وقد روى ابن ربيعة عن أبي أسامة عن مجاهد عن الشعبي قال قالت قريش للنبي صلى الله عليه وسلم : إن كنت نبياً كما تزعم فابعد بين جلي مكة - أحسبها هذين مسيرة أربعة أيام أو خمسة حتى نزرع فيها ونزعى ، وابعث لنا آباءنا من الموتى حتى يكلمونا ويخبرون أنك نبى . « أو املنا إلى الشام ، أو إلى اليمن ، أو إلى الحيرة ، حتى نذهب ونجي . في ليلة كما زعمت أنك فعلت . » فأنزل الله تعالى (ولو أن قرأنا - الآية) وروى ابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق عطية بن أبي سعيد قال قالوا لمحمد صلى الله عليه وسلم : ولوسيرت لنا جبال مكة حتى تتسع فتحث فيها ، أو قطعت لنا الأرض كما كان سليمان يقطع لقومه الريح ، وروى أبو يعلى من حديث الزبير بن العوام يقول « لما نزلت » وأنذر عشيرتك الأقربين صاح رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا آل قريش ، لجأته قريش . لحذرهم وأنذرهم فقالوا : تزعم أنك نبى وأن سليمان سحر له الريح والجبال ، وأن موسى سحر له البحر . وأن عيسى كان يحيى الموتى . فادع الله أن يسير عنا هذه الجبال وتنفجر لنا الأرض أنهاراً فتتخذها بحاراً فنزرع ونأكل أو ادع الله أن يحيى لنا موتانا فتكلمهم ويكلمونا أو ادع الله أن يصير هذه الصخرة التي مجنك ذهباً فتنتج منها ويغنيينا قال : فيبنا نحن حوله إذ نزل عليه الوحي . فلما سرى عنه قال : والذي نفسى بيده ، لقد أعطاني ما سألتهم ولو شئت كان ولكن أخبرني أنه إن أعطاكم ذلك ثم كفرتم يعذبكم . نزلت .

(٢) قوله « أن لو يشاء الله يعنى مشيئة الإلجاء » هذا عند المعتزلة دون أهل السنة . (ع)

(٣) مر شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٢٦١ فراجعه إن شئت .هـ مصححه .

في كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وكيف يخفى مثل هذا حتى يبقى ثابتا بين دفتي الإمام . وكان متقلبا في أيدي أوائك الاعلام المحتاطين في دين الله المهيمين عليه لا يغفلون عن جلالة ودقائقه ، خصوصا عن القانون الذي إليه المرجع ، والقاعدة التي عليها البناء ، وهذه والله فرية مافيا مرية . ويجوز أن يتعلق (أن لو يشاء) بآمنوا ، على : أولم يقتض عن إيمان هؤلاء الكفرة الذين آمنوا بأن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ولهداهم ﴿ تصيبيهم بما صنعوا ﴾ من كفرهم وسوء أعمالهم ﴿ قارعة ﴾ داهية تفرعهم بما يحل الله بهم في كل وقت من صنوف البلايا والمصائب في نفوسهم وأولادهم وأموالهم ﴿ أو تحل ﴾ القارعة ﴿ قريبا ﴾ منهم فيفزعون ويضطربون ويتطايروا إليهم شرارها ، ويتعدى إليهم شرورها ﴿ حتى يأتي وعد الله ﴾ وهو موتهم ، أو القيامة . وقيل : ولا يزال كفار مكة تصيبيهم بما صنعوا برسول الله صلى الله عليه وسلم من العداوة والتكذيب قارعة : لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يزال يبعث سرايا ^(١) فتغير حول مكة وتختطف منهم ، وتصيب من مواشيهم . أو تحل أنت يا محمد قريبا من دارهم بجيشك ، كما حل بالحديبية ، حتى يأتي وعد الله وهو فتح مكة ، وكان الله قد وعده ذلك وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ كَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴿٣٢﴾

الإملاء : الإمهال ، وأن يترك ملاوة الزمان في خفض وأمن ، كالهيئة على لهاقي المرعى وهذا وعيد لهم وجواب عن اقتراحهم الآيات على رسول الله صلى الله عليه وسلم . استهزاء به وتسليته له .

أَفَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بِظَهْرِ الْقَوْلِ بَلْ زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٣﴾ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴿٣٤﴾ ﴿ أفن هو قائم ﴾ احتجاج عليهم في إشراكهم بالله ، يعني أفا الله الذي هو قائم رقيب ﴿ على كل نفس ﴾ صالحة أو طالحة ﴿ بما كسبت ﴾ يعلم خيره وشره ، ويعذ لكل جزاءه .

(١) قلت : هو موجود في النمازي لابن اسحق . والواقدي ، وطبقات ابن سعد في عدة مرايا منها سرية زيد ابن حارثة ليلقي غير قريش ، وسرية علي الحر بن سعد بن بكر وغيرهما .

كن ليس كذلك . ويجوز أن يقدر ما يقع خبراً للببتدأ ويعطف عليه وجعارا ، وتمثيلة : أفن هو بهذه الصفة لم يوحده **﴿وجعلوا﴾** له وهو الله الذى يستحق العبادة وحده **﴿شركاء﴾** قل سموهم **﴿أى جعلتم له شركاء فسموهم له من هم ونبثوه بأسمائهم﴾** ، ثم قال : **﴿أم تنبؤونه﴾** على أم المنقطعة ، كقولك للرجل : قل لى من زيد أم هو أقل من أن يعرف ، ومعناه : بل أننبؤونه بشركاء ^(١) لا يعلمهم فى الأرض وهو العالم بما فى السموات والأرض ، فإذا لم يعلمهم علم أنهم ليسوا بشيء . يتعلق به العلم ، والمراد نفي أن يكون له شركاء . ونحوه : **﴿قل أننبئون الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الأرض﴾** ، **﴿أم بظاهر من القول﴾** بل أتسمونهم شركاء بظاهر من القول من غير أن يكون لذلك حقيقة ، كقوله **﴿ذلك قولهم بأفواههم﴾** ، **﴿ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتموها﴾** وهذا الاحتجاج وأساليبه العجيبة ^(٢) التى ورد عليها مناد على نفسه بلسان طلق ذلق : أنه ليس من كلام البشر لمن عرف وأنصف من نفسه ، فتبارك الله أحسن الخالقين . وقرئ **﴿أننبؤونه﴾** بالتخفيف **﴿مكرهم﴾** كيدهم للإسلام بشركهم **﴿وصدوا﴾** قرئ بالحركات الثلاث . وقرأ ابن أبى إسحاق : **﴿وصد بالتونين﴾** **﴿ومن يضل الله﴾** ومن يخذله لعله أنه لا يهتدى **﴿فأله من هاد﴾** فأله من أحد يقدر على هدايته **﴿لهم عذاب فى الحياة الدنيا﴾** وهو ما ينالهم من القتل والأسر وسائر المحن ، ولا يلحقهم إلا عقوبة لهم على الكفر ، ولذلك سماه عذابا **﴿وما لهم من الله من واق﴾** وما لهم من حافظ من عذابه . أو ما لهم من جهته واق من رحمته .

مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكُلُهَا دَائِمٌ

وَزُلْفَاهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ ٣٥

﴿مثل الجنة﴾ صفتها التى هى فى غرابة المثل ، وارتفاعه بالابتداء والخبر محذوف على مذهب سيبويه . أى فيها قصصناه عليكم مثل الجنة . وقال غيره : الخبر **﴿تجرى من تحتها الأنهار﴾** كما تقول : صفة زيد أسمر . وقال الزجاج : معناه مثل الجنة جنة تجرى من تحتها الأنهار ، على حذف الموصوف تمثيلا لما غاب عنا بما نشاهد . وقرأ على رضى الله عنه : أمثال الجنة ، على

(١) قال محمود : «معناه بل أننبؤونه بشركاء ... الخ» قال أحد : وحقيقة هذا النفي أنهم ليسوا بشركاء ، وأن الله لا يعلمهم كذلك ، لأنهم ليسوا كذلك وإن كانت لهم ذوات ثابتة يعلمها الله ، لأنها مربية حادثة لا آلهة معبودة ، ولكن بحجة النفي على هذا الدين المتلو بديع ، لا تسكنه بلاغته وبراعته ، ولو أتى الكلام على الأصل غير محلى بهذا التعريف البديع لكان : وجعلوا لله شركاء وما هم بشركاء . فلم يكن هذا الموقع الذى اقتضته التلاوة .
(٢) عاد كلامه . قال : وهذا الاحتجاج وأساليبه العجيبة التى ورد عليها ... الخ قال أحد : هذه الخاتمة كلفة حق أراد بها إبلا ، لأنه يعرض فيها بخلق القرآن فتنه لها ، وما أسرع المطالع لهذا الفصل أن يمر على لسانه وقلبه ويحسنته وهو غافل عما تحته ، لولا هذا التنبيه والایفاظ ، والله أعلم .

الجمع. أى صفاتها ﴿أكلها دائم﴾ كقوله (لا مقطوعة ولا ممنوعة) ﴿وظلها﴾ دائم لا ينسخ . كما ينسخ في الدنيا بالشمس .

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَلِكُتَبَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا

وَالِلَّهِ مَثَابُ ٣٦

﴿والذين آتيناهم الكتاب﴾ يريد من أسلم من اليهود ، كعبد الله بن سلام وكعب وأصحابهما ، ومن أسلم من النصارى وهم ثمانون رجلاً : أربعون بنجران ، واثنتان وثلاثون بأرض الحبشة ، وثمانية من أهل اليمن ، هؤلاء ﴿يفرحون بما أنزل إليك ومن الأحزاب﴾ يعنى ومن أحزابهم وهم كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعداوة نحو كعب بن الأشرف وأصحابه ، والسيد والعاقب أسقنى بنجران وأشياعهما ﴿من ينكر بعضه﴾ لأنهم كانوا لا ينكرون الأقسام وبعض الأحكام والمعاني هو ثابت في كتبهم غير محرف ، وكانوا ينكرون ما هو نعت الإسلام ونعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وغير ذلك مما حذفوه وبدلوه من الشرائع . فإن قلت : كيف اتصل قوله ﴿قل إنما أمرت أن أعبد الله﴾ بما قبله ؟ قلت : هو جواب للسكركين معناه : قل إنما أمرت فيما أنزل إلى بأن أعبد الله ولا أشرك به . فإنكاركم له لإنكار لعبادة الله وتوحيده فانظروا ماذا تشكرون مع ادعائكم وجوب عبادة الله وأن لا يشرك به ﴿قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً﴾ وقرأ نافع في رواية أنى خليل : ولا أشرك بالرفع على الاستئناف كأنه قال : وأنا أشرك به ويجوز أن يكون في موضع الحال على معنى : أمرت أن أعبد الله غير مشرك به . ﴿إليه أَدْعُوا﴾ خصوصاً لا أدعو إلى غيره ﴿وإليه﴾ لا إلى غيره مرجعى ، وأنتم تقولون مثل ذلك ، فلامعنى لإنكاركم . وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنْ

الْعِلْمِ مَالِكٌ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيِّ وَلَا وَاقِ ٣٧

﴿وكذلك أنزلناه﴾ ومثل ذلك الإنزال أنزلناه مأموراً فيه بعبادة الله وتوحيده والدعوة إليه وإلى دينه ، والإنذار بدار الجزاء ﴿حكماً عربياً﴾ حكمة عربية مترجمة بلسان العرب ، وانتصابه على الحال . كانوا يدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أمور يوافقهم عليها منها أن يصلى إلى قبلتهم بعد ما حوله الله عنها ، فقليل له : لئن تابعتهم على دين ما هو إلا أهواء وشبه بعد ثبوت العلم عندك بالبراهين والحجج القاطعة ، خذلك الله فلا ينصرك ناصر ، وأهلكك

فلا يقيك منه واق ، وهذا من باب الإلهاب والتهيج ، والبعث للسامعين على الثبات في الدين والتصلب فيه ، وأن لا يزل زال عند الشبهة بعد استمساكه بالحجة ، وإلا فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من شدة الشكيمة بمكان .

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴿٣٨﴾ يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴿٣٩﴾

كانوا يعيبنه بالزواج والولاد ، كما كانوا يقولون : ما لهذا الرسول يأكل الطعام ، وكانوا يقترحون عليه الآيات ، ويشكرون النسخ . فقيل : كان الرسل قبله بشراً مثله ذوى أزواج وذرية . وما كان لهم أن يأتوا بآيات برأيهم ولا يأتون بما يقترح عليهم ، والشرائع مصالح تختلف باختلاف الأحوال والأوقات ؛ فلكل وقت حكم يكتب على العباد ، أى : يفرض عليهم على ما يقتضيه استصلاحهم ﴿ يمحو الله ما يشاء ﴾ ينسخ ما يستصوب نسخه ، ويثبت بدله ما يرى المصلحة في إثباته ، أو يتركه غير منسوخ ، وقيل : يمحو من ديوان الحفظ ما ليس بحسنة ولا سيئة ؛ لأنهم مأمورون بكتابة كل قول وفعل ﴿ ويثبت ﴾ غيره . وقيل : يمحو كفر التائبين ومعاصيهم بالتوبة ، ويثبت إيمانهم وطاعتهم . وقيل : يمحو بعض الخلاق ويثبت بعضاً من الأناسي وسائر الحيوان والنبات والأشجار وصفاتها وأحوالها ، والكلام في نحو هذا واسع المجال ﴿ وعنده أم الكتاب ﴾ أصل كل كتاب وهو اللوح المحفوظ ، لأن كل كائن مكتوب فيه . وقرئ : ويثبت .

وَإِنْ مَأْتَرَيْتَكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعُكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴿٤٠﴾

﴿ وإن مأتريتك ﴾ وكيف دارت الحال أريناك مضارعهم وما وعدناهم من إنزال العذاب عليهم . أو توفيناك قبل ذلك ، فإيجب عليك إلتبليغ الرسالة فحسب ، وعلينا لاعتبك حسابهم وجزاؤهم على أعمالهم ، فلا يهمنك إعراضهم ، ولا تستعجل بعذابهم .

أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٤١﴾

﴿ أو لم يروا أنا نأتى الأرض ﴾ أرض الكفر ﴿ ننقصها من أطرافها ﴾ بما نفتح على

المستلثين من بلادهم ، فننقص دار الحرب وتزيد في دار الإسلام ، وذلك من آيات النصرة والغلبة ونحوه (أفلا يرون أنا نأتى الأرض ننقصها من أطرافها) ، (أفهم الغالبون) ، (سنزيهم آياتنا في الآفاق) والمعنى : عليك بالبلاغ الذى حملته ، ولا تهتم بما وراء ذلك فنحن نكفيك ونتم ما وعدناك من الظفر ، ولا يضجرك تأخره ؛ فإن ذلك لما نعلم من المصالح التى لاتعلمها ثم طيب نفسه ونفس عنها بما ذكر من طلوع تبشير الظفر . وقرئ : ننقصها ، بالتشديد (لامعقب لحكمه) لارادة لحكمه . والمعقب : الذى يكرز على الشيء فيطله . وحقيقته : الذى يعقبه أى يقفيه بالرد والإبطال . ومنه قيل لصاحب الحق : معقب ؛ لأنه يقفى غريمه بالافتضاء والطلب . قال لبيد :

■ طَلَبُ الْمُعَقَّبِ حَقُّ الْمَظْلُومِ ■ (١)

والمعنى : أنه حكم للإسلام بالغلبة والإقبال ، وعلى الكفر بالإدبار والانتكاس (وهو سريع الحساب) فمما قليل يحاسبهم فى الآخرة بعد عذاب الدنيا . فإن قلت : ما محل قوله لامعقب لحكمه ؟ قلت : هو جملة محلها النصب على الحال ، كأنه قيل : والله يحكم نافذاً حكمه ، كما تقول جاءنى زيد لاعمامة على رأسه ولا قلنسوة ، تريد حاسراً .

وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ

وَسَيَعْلَمُ الْكَافِرُ لِمَنْ عُقِبِيَ الدَّارِ (٤٢)

(وقد مكر الذين من قبلهم) وصفهم بالمكر . ثم جعل مكرهم كلا مكر بالإضافة إلى مكره فقال (فله المكر جميعاً) ثم فسر ذلك بقوله (يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكافر لمن عقبي الدار) لأن من علم ما تكسب كل نفس ، وأعد لها جزاءها فهو المكر كله ؛ لأنه يأتهم من حيث لا يعلون . وهم فى غفلة بما يراد بهم . وقرئ : الكفار . والكافرون . والذين كفروا . والكفر : أى أهله . والمراد بالكافر الجنس : وقرأ جناح بن حبيش ، وسيعلم الكافر ، من أعله أى سيخبر :

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسَتْ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا يَبْنِي وَيُنْشِئُكُمْ

وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ (٤٣)

(١) حتى تهجر فى الرواح وهاجها طلب المعقب حقه المظلوم
البيد بن ربيعة . يصف حمار وحش خرج فى الهجرة وراء أناته ، وهاجها ، أى بعثها على السير ونفطها لمرعته سيره فى طلبها ، كما يطلب المعقب المظلوم حقه ودينه من هو عليه ، فالمظلوم بالرفع صفة للمعقب . لأنه فاعل فى المعنى . ومعناه الذى رجع إلى حقه الذى كان أعطاه للدين . فكأنه رجع على عقبه . أو لأنه يعقب المدين ويتبعه

﴿كنى بالله شهيداً﴾ لما أظهر من الأدلة على رسالتي ﴿ومن عنده علم الكتاب﴾ والذي عنده علم القرآن ^(١) وما ألفت عليه من النظم المعجز القائل لقوى البشر . وقيل : ومن هو من علماء أهل الكتاب ^(٢) الذين أسلموا . لأنهم يشهدون بنعته في كتبهم : وقيل هو الله عز وجل ^(٣) والكتاب : اللوح المحفوظ . وعن الحسن : لا والله ما يعنى إلا الله . والمعنى : كنى بالذى يستحق العبادة وبالذى لا يعلم علم ما فى اللوح إلا هو ، شهيداً بينى وبينكم . وتعضده قراءة من قرأ ومن عنده علم الكتاب ، على من الجارة ، أى . ومن لدنه علم الكتاب ، لأن علم من علمه من فضله وإطافه . وقرئ : ومن عنده علم الكتاب على من الجارة . وعلم ، على البناء للمفعول . وقرئ : ومن عنده علم الكتاب . فان قلت : بم ارتفع علم الكتاب ؟ قلت : فى القراءة التى وقع فيها عنده صلة يرتفع العلم بالمقدر فى الظرف ، فيكون فاعلاً ؛ لأن الظرف إذا وقع صلة أو غل فى شبه الفعل لا يعتمد على الموصول ، فعمل عمل الفعل ، كقولك : مررت بالذى فى الدار أخوه . فأخوه فاعل ، كما تقول : بالذى استقر فى الدار أخوه . وفى القراءة التى لم يقع فيها عنده صلة يرتفع العلم بالابتداء .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة الرعد أعطى من الأجر عشر حسنات بوزن كل سحاب مضى وكل سحاب يكون إلى يوم القيامة ، وبعث يوم القيامة من المؤمنين بعهد الله ^(٤)

-
- (١) قال محمود : « المراد والذى عنده علم القرآن ... الخ ، قال أحمد : فيكون المراد حينئذ : جنس المؤمنين .
 (٢) قال محمود : « وقيل ومن هو من علماء أهل الكتاب الذين أسلموا لأنهم يشهدون بنعته في كتبهم » قال أحمد : فالكتاب على التأويل الأول مراد به القرآن خاصة ، وعلى الثانى جنس الكتب المتقدمة عليه .
 (٣) قال محمود : « وقيل هو الله عز وجل ، والكتاب ، اللوح المحفوظ » وعن الحسن : لا والله ما يعنى إلا الله والمعنى : كنى بالذى يستحق العبادة وبالذى لا يعلم ما فى اللوح المحفوظ إلا هو ، شهيداً بينى وبينكم . وتعضده قراءة من قرأ (ومن عنده علم الكتاب) على من الجارة » قال أحمد : وإنما قدر العنشى فى المعطوف عليه اسم الله بالذى يستحق العبادة ، حذراً من عطف الصفة على الموصوف ، وعدولاً إلى أنه عطف إحدى الصفتين على الأخرى تقديرأ وإنما أخذ المحصر حيث يقول : ومن لا يعلم علم الكتاب إلا هو من أنه قدم الخبر الذى هو عنده على مبتدئه ، وشأن العنشى أخذ المحصر من التقديم ، وإقائه الموفق للصواب .
 (٤) تقدم إسناده فى آل عمران .

سورة إبراهيم

مكية ، [إلا آيتي ٢٨ و ٢٩ فدينيتان]

وآياتها ٥٢ [نزلت بعد سورة نوح]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّ كِتَبٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ
إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ① اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ② الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى
الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ③

(كتاب) هو كتاب ، يعنى السورة . وقرئ : ليخرج الناس . والظلمات والنور :
استعارتان للضلال والهدى (بإذن ربهم) بتسهيله وتيسيره ، مستعار من الإذن الذى هو تسهيل
للحجاب ، وذلك ما يمنحهم من اللطف والتوفيق (إلى صراط العزيز الحميد) بدل من قوله إلى
النور بتكرير العامل ، كقوله (للذين استضعفوا لمن آمن منهم) ويجوز أن يكون على وجه
الاستئناف ، كأنه قيل : إلى أى نور ؟ فقيل : إلى صراط العزيز الحميد . وقوله (الله) عطف بيان
للعزيز الحميد ، لأنه جرى مجرى الأسماء الأعلام لغلبيته واختصاصه بالمعبود الذى تحقق له العبادة
كما غلب النجم فى الثريا . وقرئ بالرفع على : هو الله . الويل : نقيض الوأل ، وهو النجاة اسم
معنى ، كاهلاك ؛ إلا أنه لا يشتق منه فعل ، إنما يقال : ويل له ، فينصب نصب المصادر ، ثم يرفع
رفعها لإفادة معنى الثبات ، فيقال : ويل له ، كقوله سلام عليك . ولما ذكر الخارجين من ظلمات
الكفر إلى نور الإيمان توعده الكافرين بالويل . فإن قلت : ما وجه اتصال قوله (من عذاب
شديد) بالويل ؟ قلت : لأن المعنى أنهم يولولون من عذاب شديد ، ويضجون منه ، ويقولون :
يا ويله ، كقوله (دعوا هنالك ثبورا) (الذين يستحبون) مبتدأ خبره : أولئك فى ضلال بعيد
ويجوز أن يكون مجرورا صفة للكافرين ، ومنصوبا على الذم ، أو مرفوعا على أغنى الذين يستحبون
أو هم الذين يستحبون . والاستحباب : الإيثار والاختيار ، وهو استعمال من المحبة لأن المؤثر

للشيء على غيره كأنه يطلب من نفسه أن يكون أحب إليها وأفضل عندها من الآخر. وقرأ الحسن: ويصدون، بضم الياء وكسر الصاد. يقال: صدّه عن كذا، وأصدّه. قال:

■ أَنَا صَدُّوا النَّاسَ بِالسَّيْفِ عَنْهُمْ * ^(١)

والهمزة فيه داخلة على صد صدوداً. انتقله من غير التعدي إلى التعدي. وأما صدّه، فموضوع على التعدية كمنعه، وليست بفصيحة كأوقفه؛ لأنّ الفصحاء استغنوا بصدّه ووقفه عن تكلف التعدية بالهمزة (ويغونها عوجاً) ويطلبون لسبيل الله زينةً واعوجاجاً، وأن يدلوا الناس على أنها سبيل ناكبة عن الحق غير مستوية، والأصل: ويغنون لها. فحذف الجار وأوصل الفعل (في ضلال بعيد) أي ضلوا عن طريق الحق، ووقفوا دونه بمراحل. فإن قلت: فما معنى وصف الضلال بالبعد. قلت: هو من الإسناد المجازي. والبعد في الحقيقة للضلال؛ لأنه هو الذي يتباعد عن الطريق، فوصف به فعله، كما تقول: جدّ جدّه. ويجوز أن يراد: في ضلال ذي بعد. أو فيه بعد. لأنّ الضلال قد يضلّ عن الطريق مكاناً قريباً وبعيداً.

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ

وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ^(٤)

(إلا بلسان قومه ليبين لهم) أي ليفقهوا عنه ما يدعوهم إليه، فلا يكون لهم حجة على الله ^(٢)

(١) أنا صدوا الناس بالسيف عنهم صدود السواني في أوف الحوام

لذي الرمة، أنشده عنه الفراء، يقال: صدّه عن كذا، ولغة كلب: أصدّه عنه إذا منعه، فوضع الصدود موضع الأصداد. والسواني - بالفاء - الرياح، لأنها تمسفو التراب. وقيل: هي بالقاف جمع ساق أوسافية، وهي فوق الجدول. والحوام: الجمال العطاش؛ لأنها تحوم حول الماء جمع حويم، ويطلق على طير إذا اشتد عطشه حام حول الماء، فإذا ناله سقط ريشه فيفرق فيه. وجمعه حواميم أيضاً. ويجوز أن يرادنا، أو الجبال لأنها لا ترتفعها تشرف من بعد كأنها حايمة، أو لأن الطير يحوم فوقها فنسبة الفعل إليها مجاز لأنها علمه، يقول: قوم منعوا الناس عن أنفسهم بالسيف لمنع الرياح وضربها في أنوف الجمال، أو في أعالي الجبال، أو كنعن السقاء إبل غيرم عن إبلهم في السقي، أو كنعن الأنهار لبعدها ما بها الأبل العطاش أو الطيور العطاش عن الشرب، لأن الطيور تخاف الفرق فيه. ويرى: عن أنوف الحواميم. وفيه تشبيه الأعداء بالعطاش وأصحاب السيوف، أو السيوف بالرياح ضمناً.

(٢) قال محمود: «أي ليفقهوا عنه ما يدعوهم إليه فلا يكون لهم حجة... الخ» قال أحد: جميع الفصل مرضى، لكن في هذه الحاتمة نظر، لأن فيها إشعاراً بأن إعجاز القرآن من حيث اللغة القرية خاصة يتفاصر عن إعجازه، لو قدر منزلاً بكل لسان، حتى إنه لو ينزل بجميع اللغات بلغ من الوضوح إلى حد يكاد أن يكون إلجاء. إلى الإجماع به، وهذا فيه نظر، والقول به غير متعين؛ لأن المعجز يفيد العلم بصدق من ظهر على يده، ومتى حصل العلم لم يكن بين علم وعلم تفاوت ولا ترجيح، فلو نزل القرآن بجميع اللغات، لكان العلم الحاصل منه وقد نزل بلفظ واحدة، هو العلم الحاصل منه لو نزل بالجميع، لا تفاوت ولا ترجيح بين الملين، هذا هو التحقيق، والله أعلم. والزمخشري =

ولا يقولوا: لم نفهم ما خاطبنا به، كما قال (ولو جعلناه قرآناً أجمعياً لقالوا لولا فصلت آياته). فإن قلت: لم يبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى العرب وحدهم، وإنما بعث إلى الناس جميعاً (قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً) بل إلى الثقلين، وهم على ألسنة مختلفة، فإن لم تكن للعرب حجة فليغيرهم الحجة وإن لم تكن لغيرهم حجة فلو نزل بالعجمية، لم تكن للعرب حجة أيضاً. قلت: لا يخلو إما أن ينزل بجميع الألسنة أو يواحد منها، فلا حاجة إلى نزوله بجميع الألسنة، لأن الترجمة تنوب عن ذلك وتكفي التطويل، فبقي أن ينزل بلسان واحد، فكان أولى الألسنة لسان قوم الرسول؛ لأنهم أقرب إليه، فإذا فهموا عنه وتبينوه وتنوّل عنهم وانتشر. قامت التراجم ببيانها وتفهمه، كما ترى الحال وتشاهدها من نيابة التراجم في كل أمة من أمم العجم، مع ما في ذلك من انصاف أهل البلاد المتباعدة، والأقطار المتنازحة،^(١) والأمم المختلفة والأجيال المتفاوتة، على كتاب واحد، واجتهادهم في تعلم لفظه وتعلم معانيه، وما يتشعب من ذلك من جلائل الفوائد، وما يتكاثر في إتيان النفوس وكث القرائح فيه، من القرب والطاعات المقضية إلى جنوئ الثواب، ولأنه أبعد من التحريف والتبديل، وأسلم من التنازع والاختلاف، ولأنه لو نزل بألسنة الثقلين كلها - مع اختلافها وكثرتها، وكان مستقلاً بصفة الإعجاز في كل واحد منها، وكلم الرسول العربي كل أمة بلسانها كما كلم أمته التي هو منها يتلوها عليهم معجزاً - لكان ذلك أمراً قريباً من الإلجاء. ومعنى (بلسان قومه) بلغة قومه. وقرئ: بلسن قومه. واللسن واللسان: كالريش والرياش، بمعنى اللغة. وقرئ: بلسن قومه بضم اللام والسين مضمومة أو ساكنة، وهو جمع لسان. كعبد وعمد وعمد على التخفيف. وقيل: الضمير في قومه لمحمد صلى الله عليه وسلم، ورووه عن الضحاك. وأن الكتب كلها نزلت بالعربية، ثم أذاها كل نبي بلغة قومه، وليس بصحيح؛ لأن قوله ليبين لهم ضمير القوم وهم العرب، فيؤدى إلى أن الله أنزل التوراة من السماء بالعربية ليبين للعرب، وهذا معنى فاسد ﴿يفضل الله من يشاء ويهدي من يشاء﴾ كقوله (فمنكم كافر ومنكم مؤمن) لأن الله لا يفضل إلا من يعلم أنه لن يؤمن. ولا يهدي إلا من يعلم أنه يؤمن. والمراد بالإضلال: التخليّة ومنع الإلطاف^(٢). وبالهداية: التوفيق واللطف، فكان ذلك كناية عن الكفر والإيمان (وهو العزيز) فلا يغلب على مشيئته (الحكيم) فلا يخذل إلا أهل الخذلان، ولا يلفظ إلا بأهل اللطف

== ينفي في كثير من كلامه على أن العلوم تتفاوت وتنقسم إلى جلي وأجل، وهو من الحق بمنزلة، وإنما ظن ذلك طائفة ظاهرية، والله الموفق.

(١) قوله «والأقطار المتنازحة» أى المتباعدة جداً. أعاده الصحاح. (ع)

(٢) قوله «والمراد بالإضلال التخليّة ومنع الإلطاف» هذا عند المعتزلة. أما عند أهل السنة فخلق الضلال

في القلب، لأن الله لا يخلق الشر عند المعتزلة، ويخلقها كالخير عند أهل السنة. (ع)

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٥﴾

(أن أخرج) بمعنى أى أخرج : لأن الإرسال فيه معنى القول ، كأنه قيل : أرسلناه وقلنا له أخرج . ويجوز أن تكون أن الناصبة للفعل ، وإنما صلح أن توصل بفعل الأمر ، لأن الغرض وصلها بما تكون معه في تأويل المصدر وهو الفعل والأمر ، وغيره سواء في الفعلية . والدليل على جواز أن تكون الناصبة للفعل : قولهم أوعز إليه بأن أفعل ، فأدخلوا عليها حرف الجر . وكذلك التقدير بأن أخرج قومك (وذكرهم بأيام الله) وأنذرهم بوقائعه التي وقعت على الأمم قبلهم : قوم نوح وعاد وثمود . ومنه أيام العرب لحروبها وملاحمها ، كيوم ذي قار ، ويوم الفجار ، ويوم قضة وغيرها ، وهو الظاهر . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : نعماءه وبلاؤه . فأما نعماءه ، فإنه ظلل عليهم الغمام ، وأنزل عليهم المن والسلوى ، وفلق لهم البحر . وأما بلاؤه فإهلاك القرون (لكل صبار شكور) يصبر على بلاء الله ويشكر نعماءه ، فإذا سمع بما أنزل الله من البلاء على الأمم ، أو أفاض عليهم من النعم ، تنبه على ما يجب عليه من الصبر والشكر واعتبر . وقيل : أراد لكل مؤمن ، لأن الشكر والصبر من سجايهم ، تنبيها عليهم .

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ
بُسُوءِهِمْ وَسَاءَ الْعَذَابِ وَيَذَّبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ
بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿٦﴾

(إذ أنجاكم) ظرف للنعمة بمعنى الإنعام ، أى إنعامه عليكم ذلك الوقت . فإن قلت : هل يجوز أن ينتصب بعلينكم ؟ قلت : لا يخلو من أن يكون صلة للنعمة بمعنى الإنعام ، أو غير صلة إذا أردت بالنعمة العطية . فإذا كان صلة لم يعمل فيه ، وإذا كان غير صلة بمعنى اذكروا نعمة الله مستقرة عليكم عمل فيه ، ويتبين (١) الفرق بين الوجهين أنك إذا قلت : نعمة الله عليكم ، فإن جعلته صلة لم يكن كلاماً حتى تقول فائضة أو نحوها ، وإلا كان كلاماً . ويجوز أن يكون ، إذ ، بدلا من نعمة الله ، أى : اذكروا وقت إنجائكم ، وهو من بدل الاشتغال . فإن قلت : في سورة البقرة (يذبحون) وفي الاعراف (يقتلون) وههنا (ويذبحون) مع الواو ، فما الفرق ؟ قلت : الفرق أن التذبيح حيث طرح الواو جعل تفسير اللعذاب وبياناً له ، وحيث أثبت جعل التذبيح لأنه أوفى على

جنس العذاب، وزاد عليه زيادة ظاهرة كأنه جنس آخر. فإن قلبت: كيف كان فعل آل فرعون بلاء من ربهم؟ قلت: تمكينهم وإمهالهم، حتى فعلوا ما فعلوا ابتلاء من الله. ووجه آخر وهو أن ذلك إشارة إلى الإنجاء وهو بلاء عظيم، والبلاء يكون ابتلاء بالنعمة والمحنة جميعا، قال تعالى (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) وقال زهير:

* فَأَبْلَاهُمَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُوَانِ (١)

وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ (٧)

(وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ) من جملة ما قال موسى لقومه، وانتصابه للعطف على قوله (نعمة الله عليكم) كأنه قيل: وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِذْ كَرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ، وَإِذْ كَرُوا حِينَ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ. ومعنى تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ: أذن ربكم. ونظير تَأَذَّنَ وَأَذَّنَ: تَوَعَّدَ وَأَوَعَّدَ، تَفَضَّلَ وَأَفْضَلَ. وَلَا يَدْ فِي تَفَعَّلَ مِنْ زِيَادَةِ مَعْنَى لَيْسَ فِي أَفْعَلَ، كَأَنَّهُ قِيلَ: وَإِذْ أَذَّنَ رَبُّكُمْ إِذْ بَلَّغْنَا نَتْنِي عِنْدَهُ الشُّكُوكَ وَتَزَاحَ الشُّبْهَ. وَالْمَعْنَى: وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ فَقَالَ (لَنْ شَكَرْتُمْ) أَوْ أَجْرِي (تَأَذَّنَ) بِجَرِي، قَالَ؛ لِأَنَّهُ ضَرَبَ مِنَ الْقَوْلِ. وَفِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ: وَإِذْ قَالَ رَبُّكُمْ لَنْ شَكَرْتُمْ، أَيْ لَنْ شَكَرْتُمْ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مَا خَوَّلْتُمْ مِنْ نِعْمَةِ الْإِنجَاءِ وَغَيْرِهَا مِنَ النِّعَمِ بِالْإِيمَانِ الْخَالِصِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ (لَأَزِيدَنَّكُمْ) نِعْمَةً إِلَى نِعْمَةٍ، وَلِأَضَاعِفَ لَكُمْ مَا آتَيْتُكُمْ (وَلَنْ كَفَرْتُمْ) وَغَمَطْتُمْ (١) مَا أَنْعَمْتُ بِهِ عَلَيْكُمْ (إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ) لَنْ كَفَرْتُمْ نَعْمَتِي.

وَقَالَ مُوسَى إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَفِيٌّ حَمِيدٌ (٨)

(وَقَالَ مُوسَى) إِنْ كَفَرْتُمْ أَنْتُمْ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَالنَّاسَ كُلَّهُمْ، فَإِنَّمَا ضَرَرْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَحَرَمْتُمْوهَا الْخَيْرَ الَّذِي لَا يَدَّ لَكُمْ مِنْهُ وَأَنْتُمْ إِلَيْهِ مَحَاجِيْجُ، وَاللَّهُ غَفِيٌّ عَنْ شُكْرِكُمْ (حَمِيدٌ) مُسْتَوْجِبٌ لِلْحَمْدِ بِكَثْرَةِ أَنْعَمِهِ وَأَيَادِيهِ، وَإِنْ لَمْ يَحْمَدْهُ الْحَامِدُونَ.

أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ (٩)

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بهذا الجزء صفحة ٢٠٨ فراجع إن شئت أم صححه .

(٢) قوله « وَغَمَطْتُمْ مَا أَنْعَمْتُ بِهِ عَلَيْكُمْ » فِي الصَّحَاحِ « غَمَطَ الشَّيْءُ » بَطَرَهُ وَحَقَرَهُ . (ع)

﴿والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله﴾ جملة من مبتدأ وخبر، وقعت اعتراضاً: أو عطف الذين من بعدهم على قوم نوح. و (لا يعلمهم إلا الله) اعتراض. والمعنى: أنهم من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم إلا الله. وعن ابن عباس رضى الله عنه: بين عدنان وإسماعيل ثلاثون أباً لا يعرفون، وكان ابن مسعود إذا قرأ هذه الآية قال: كذب النسابون، يعنى أنهم يدعون علم الأنساب، وقد نفي الله عنها عن العباد ﴿فردوا أيديهم في أفواههم﴾ فعضوها غيظاً وضجراً مما جاءت به الرسل^(١)، كقوله (عضوا عليكم الأنامل من الغيظ) أو ضحكوا واستهزأوا كمن غلبه الضحك فوضع يده على فيه. أو وأشاروا بأيديهم إلى ألسنتهم وما نطقت به من قولهم ﴿إنا كفرنا بما أرسلتم به﴾ أى هذا جوابنا لكم ليس عندنا غيره، إقناطاً لهم من التصديق. ألا ترى إلى قوله (فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به) وهذا قول قوى. أو وضعوها على أفواههم يقولون للأنبياء: أطبقوا أفواهكم واسكتوا. أو ردوها في أفواه الأنبياء يشيرون لهم إلى السكوت. أو وضعوها على أفواههم يسكتونهم ولا يذرونهم يتكلمون. وقيل: الأيدي جمع يد وهى النعمة بمعنى الأيادي، أى: ردوا نعم الأنبياء التى هى أجل النعم من مواعظهم ونصائحهم وما أوحى إليهم من الشرائع والآيات فى أفواههم، لأنهم إذا كذبوها ولم يقبلوها، فكأنهم ردوها فى أفواههم ورجعوها إلى حيث جاءت منه على طريق المثل ﴿فما تدعوننا إليه﴾ من الإيمان بالله. وقرئ: تدعوننا، بإدغام النون ﴿مريب﴾ موقع فى الريبة أو ذى ريبة، من أرابه، وأراب^(٢) الرجل، وهى قلق النفس وأن لا تطمئن إلى الأمر.

قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ
مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخَوِّعَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ
تَصُدُّونَنَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَثَبُوا نَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ١٠

﴿أف الله شك﴾ أدخلت همزة الإنكار على الظرف، لأن الكلام ليس فى الشك، إنما هو فى المشكوك فيه. وأنه لا يَحتمل الشك لظهور الأدلة وشهادتها عليه ﴿يدعوكم ليغفر لكم من

(١) قال محمود: «معناه عضوها غيظاً وضجراً مما جاءت به الرسل... الخ» قال أحد: وأقوى هذه الوجوه هذا الوجه الذى نبه المصنف على اختصاصه بالقوة، وإنما كان كذلك لأن إقناطهم الرسل من الإيمان قولاً وفعلًا بوضع اليد فى الفم، هو المناسب لحمدتهم فى الكفر. وتصدير العبارة بالحرف المؤكد وهـ واجهة الرسل بضائر الخطاب وإعادة ذلك مبالغة فى التأكيد وليس السياق بمناسب للضحك ولا لالفاظ ولا لتصميم الرسل كناسبتة لإقناطهم من القبول. ألا ترى أنهم لما أعادوا الرسل القول ولم ينكروا عليهم عودهم إلى المجادلة، دل على أنهم لم يسكتوهم أولاً، ولا كان غرضهم ذلك، والله أعلم.

(٢) قوله «وأراب الرجل، لعله: أو أواب». (ع)

ذنوبكم) أى يدعوكم إلى الإيمان ليغفر لكم أو يدعوكم لأجل المغفرة كقوله : دعوته لينصرنى « ودعوته لياكل معى ، وقال :

دَعَوْتُ لِمَا نَأْبِي مِسُورًا فَلَبَّى فَلَبَّى يَدَى مِسُورٍ (١)

فإن قلت : ما معنى التبعض فى قوله : من ذنوبكم ؟ قلت : ما علمته جاء هكذا إلا فى خطاب الكافرين ، كقوله (واتقوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم) ، (يا قومنا أجيئوا داعى الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم) وقال فى خطاب المؤمنين : (هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) إلى أن قال (يغفر لكم ذنوبكم) وغير ذلك مما يقفك عليه الاستقراء . وكان ذلك للفرقة بين الخطابين ، ولتلايسوى بين الفريقين فى الميعاد . وقيل : أريد أنه يغفر لهم ما بينهم وبين الله ، بخلاف ما بينهم وبين العباد من المظالم ونحوها (ويؤخركم إلى أجل مسمى) إلى وقت قد سماه الله وبين مقداره ، يبلغكموه إن آمنتم ، وإلا عاجلكم بالهلاك قبل ذلك الوقت (إن أنتم) ما أنتم (إلا بشر مثلنا) لا فضل بيننا وبينكم ، ولا فضل لكم علينا ، فلم يخصون بالنبوة (٢) دوننا ، ولو أرسل الله إلى البشر رسلا لجعلهم من جنس أفضل منهم وهم الملائكة (٣) (بسلطان مبين) بحجة بينة ، وقد جاءتهم رسلا بالبينات والحجج ، وإنما أرادوا بالسلطان المبين آية قد اقترحوها تعنتاً ولجاجاً .

(١) لأعرابي من بني أسد . ولبي : بمعنى أجاب ، ورسمه ابن حبيب بالآلف وإن كان يائما للفرق بينه وبين الذى بعده . ولبي من الأسماء اللازمة للإضافة إلى الضمير ، وشذ إضاقته للظاهر كما هنا ، من لب بالمكان ليا أقام به وانراد ملازمة إجابته إجابة بعد إجابة لاثنين فقط ، وهو منصوب على المصدرية بفعل محذوف . هذا مذهب سيويه . وزعم يونس أنه مفرد مقصور ، قلبت ألفه مع الضمير ياء كلى وهى ، فرد عليه سيويه بأنه لو كانت كذلك لم تنقلب ألفه مع الظاهر ياء كبرى وهى ، لكنهم لما أضافوه للظاهر قلبوها ياء ك فى البيت . يقول : دعوت مسورا لما أصابنى . فأجابتني فلبى يدي . أى أجاب . دعاه إجابة بعد إجابة ، وأقم اليدين لأنهما رفعان . الدعاء فكأنهما المجابان . أولان نصره حصل بهما ، ففيه إشارة إلى أنه أنقذه . وقيل : إنه دعاه ليغفر عنه الدية ، فأجابه ، فذكر يديه لأنه بذل بهما . قيل : وكانت عادة العرب ذلك فنهى . . روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال . إذا دعا أحدكم أخاه فقال : لييك . فلا يقولن لى يديك ، وليقل أجابك الله بما تحب .

(٢) عاد كلامه . قال : « وقولهم إن أنتم إلا بشر مثلنا » معناه فلم يخصون بالنبوة دوننا ؟ ولو أرسل الله إلى البشر رسلا لجعلهم من جنس أفضل منهم وهم الملائكة ؟ قال أحد « ومن تهالك على الاتصاف لا اعتقاده تفضيل الملائكة على الرسل من البشر ، يستعين حتى يحمل الكفار على أنهم كانوا يعتقدون كعتقد القدرية فى تفضيل الملك على الرسول ، لأنه يدهى ذلك أمراً مركزاً فى الطباع معلوما ضرورياً ، واهه الموفق .

(٣) قوله « لجعلهم من جنس أفضل منهم وهم الملائكة » هذا على مذهب المعتزلة ، أما عند أهل السنة فبعض البشر أفضل . (ع)

قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ
 يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ
 فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا
 وَكَانَ صِرَاطُكَ عَلَى مَا أَذْيَمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿١٢﴾

﴿إن نحن إلا بشر مثلكم﴾ تسليم لقولهم ، وأنهم بشر مثلهم ، يعنون أنهم مثلهم في البشرية
 وحدها ، فأما ما وراء ذلك فما كانوا مثلهم ، ولكنهم لم يذكروا فضاهم تواضعاً منهم ، واقتصروا
 على قولهم (ولكن الله يمين على من يشاء من عباده) بالنبوة ، لأنه قد علم أنه لا يختصهم بتلك
 السكامة إلا وهم أهل الاختصاص بهم ، لخصائص فيهم قد استأثروا بها على أبناء جنسهم ﴿إلا
 بإذن الله﴾ أرادوا أن الإتيان بالآية التي اقترحتموها ليس إلينا ولا في استطاعتنا ، وما هو إلا
 أمر يتعلق بمشيئة الله ﴿وعلى الله فليتوكل المؤمنون﴾ أمر منهم للمؤمنين كافة بالتوكل ، وقصدوا
 به أنفسهم قصداً أولياً وأمرها به ، كأنهم قالوا : ومن حقنا أن نتوكل على الله في الصبر على
 معاندتكم ومعاداتكم وما يجري علينا منكم . ألا ترى إلى قوله ﴿وما لنا أن لا نتوكل على الله﴾
 ومعناه : وأي عذر لنا في أن لا نتوكل عليه ﴿وقد هدانا﴾ وقد فعل بنا ما يوجب توكلنا عليه ،
 وهو التوفيق لهداية كل واحد منا سبيله الذي يجب عليه سلوكه في الدين . فإن قلت : كيف كثر
 الأمر بالتوكل ^(١) ؟ قلت : الأول لاستحداث التوكل ، وقوله ﴿فليتوكل المتوكلون﴾ معناه فليثبت
 المتوكلون على ما استحدثوا من توكلهم وقصدتهم إلى أنفسهم على ما تقدم .

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ أَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا
 فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ﴿١٣﴾ وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ
 ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴿١٤﴾

﴿لنخرجنكم﴾ ، ﴿أو لتعودن﴾ ليكون أحد الأمرين للاحالة ، إما إخراجكم وإما عودكم
 حالفين ^(٢) على ذلك . فإن قلت : كأنهم كانوا على ملتهم حتى يعودوا فيها . قلت : معاذ الله ،
 ولكن العود بمعنى الصيرورة ، وهو كثير في كلام العرب كثرة فاشية لا تكاد تسمعهم يستعملون

(١) قال محمود : «إن قلت كيف كرر ذلك بعد قوله (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) ... الخ» قال أحد : وبهذا
 يخرج عن وادي «من قتل قتيلاً فله سلبه» والله أعلم .

(٢) قوله «حالفين» حال من فاعل قال . وعبارة النسق «وحلفوا» . (ع)

صار ، ولكن عاد ، ماعدت أراه عاد لا يكلمني ، ماعاد لفلان مال . أو خاطبوا به كل رسول ومن آمن به ، فغلبوا في الخطاب الجماعة على الواحد ﴿ لنهلكن الظالمين ﴾ حكاية تقتضي إضمار القول ، أو إجراء الإيحاء بجرى القول ، لأنه ضرب منه . وقرأ أبو حيو : لهلكن ، وليسكنكن : بالياء اعتباراً لأوحى ، وأن لفظه لفظ الغيبة ، ونحوه قولك : أقسم زيد ليخرجن ولاخرجن . والمراد بالأرض . أرض الظالمين وديارهم ، ونحوه (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها) ، (وأورثكم أرضهم وديارهم) . وعن النبي صلى الله عليه وسلم « من آذى جاره ورثه الله داره »^(١) ، ولقد عاينت هذا في مدة قريبة : كان لي خال يظلمه عظيم القرية التي أنا منها ويؤذني فيه . فمات ذلك العظيم وملكني الله ضيعته ، فنظرت يوماً إلى أبناء خالي يترددون فيها ويدخلون في دورها ويخرجون ويأمرون وينهون فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « وحدتهم به ، وسجدنا شكر الله ﴾ (ذلك) إشارة إلى ما قضى به الله من إهلاك الظالمين وإسكان المؤمنين ديارهم ، أي ذلك الأمر حق (لمن خاف مقامى) موقفي وهو موقف الحساب . لأنه موقف الله الذي يقف^(٢) فيه عباده يوم القيامة ، أو على إقحام المقام . وقيل : خاف قيامي عليه وحفظي لأعماله . والمعنى أن ذلك حق للمتيقن ، كقوله (والعاقبة للمتقين) .

وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ۝١٥ مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَى مِنْ
مَاءٍ صَدِيدٍ ۝١٦ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُّ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ
وَمَا هُوَ بِمَحْمُوتٍ مِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ ۝١٧

﴿ واستفتحوا ﴾ واستنصروا الله على أعدائهم (إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) أو استحكوا الله وسألوه القضاء بينهم من الفتاحة وهي الحكومة ، كقوله تعالى (ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق) وهو معطوف على (أوحى إليهم) وقرئ : واستفتحوا ، بلفظ الأمر . وعطفه على (لنهلكن) أي : أوحى إليهم ربهم وقال لهم لنهلكن وقال لهم استفتحوا ﴿ وخاب كل جبار عنيد ﴾ معناه فنصروا وظفروا وأفلحوا ، وخاب كل جبار عنيد ، وهم قومهم . وقيل : واستفتح الكفار على الرسل ، ظننا منهم بأنهم على الحق والرسل على الباطل ، وخاب كل جبار عنيد منهم ولم يفلح باستفتاحه (من ورائه) من بين يديه . قال :

(١) لم أجده .

(٢) قوله « يقف فيه عباده » في الصحاح : يتعدى ولا يتعدى ، (ع)

عَسَى الْكَرْبُ الَّذِي أُمْسِيَتْ فِيهِ يَكُونُ وِرَاءَهُ فَرَجٌ قَرِيبٌ ^(١)

وهذا وصف حاله وهو في الدنيا ، لأنه مرصد لجهنم ، فكأنها بين يديه وهو على شفيرها أو وصف حاله في الآخرة حين يبعث وبوقف . فان قلت : علام عطف ﴿ ويسقى ﴾ ؟ قلت : على محذوف تقديره : من ورائه جهنم يلقي فيها ما يلقي ويسقى من ماء صديد ، كأنه أشد عذابها نقص بالذكر مع قوله (ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت) . فإن قلت : ما وجه قوله تعالى ﴿ من ماء صديد ﴾ ؟ قلت : صديد عطف بيان لماء ، قال (ويسقى من ماء) فأهمله إيهاما ثم بينه بقوله (صديد) وهو ما يسيل من جلود أهل النار ﴿ يشجره ﴾ يتكلف جرعه ﴿ ولا يكاد يسيغه ﴾ دخل كاد للبالغة . يعنى : ولا يقارب أن يسيغه ، فكيف تكون الإساغة ، كقوله (لم يكدرها) أى لم يقرب من رؤيتها فكيف يراها ﴿ ويأتيه الموت من كل مكان ﴾ كأن أسباب الموت وأصنافه كلها قد تألفت عليه ^(٢) وأحاطت به من جميع الجهات ، تفضيحا لما يصيبه من الآلام . وقيل (من كل مكان) من جسده حتى من إبهام رجله . وقيل : من أصل كل شعرة ﴿ ومن ورائه ﴾ ومن بين يديه ﴿ عذاب غليظ ﴾ أى فى كل وقت يستقبله يتلقى عذابا أشد مما قبله وأغلظ . وعن الفضيل : هو قطع الأنفاس وحبسها فى الأجساد . ويحتمل أن يكون أهل مكة قد استفتحوا أى استمطروا - والفتح المطر - فى سنى القحط التى أرسلت عليهم بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسقوا ، فذكر سبحانه ذلك ، وأنه خيب رجاء كل جبار عنيد وأنه يسقى فى جهنم بدل سقيه ماء آخر ، وهو صديد أهل النار . واستفتحوا - على هذا التفسير -

(١) يورقنى اكتاب أبى نعيم فقلبى من كتابه كتيب
فقلت له هداك الله مهلا وخير القول ذو اللب المصيب
عسى الكرب الذى أمسيت فيه يكون وراه فرج قريب

لهذه بن خشرم العذرى . ويروى : خرشم . وكان مسجوناً للقتل . والتأريق : التسيير ، والاكتاب : الانسكار وقهر اللون من الحزن ، والكتابة كذلك . وأبو نعيم كان صديقاً له ، فراه لكالسجن وحزن عليه . ومهلا : مصدر بدل من اللفظ بفعله . وخير القول : جملة اعتراضية فى أثناء مقول القول . واللـب : العقل . وعسى الكرب : تمتة مقول القول . ويروى : أمسيت ، بالضم والفتح . وقال الجوهرى « وراه » يأتى بمعنى خلف ، وقد يأتى بمعنى قدام ، فهو من الازدحام ؛ لأنه ما وراء الشخص يحرمه عن نفسه أو عن غيره ، ومواراته عن نفسه لا يمكن إلا فى الخلف ، فكثرت فيه . أو هو مكان المواراة مطلقا ، وهو فى الخلف أكثر . وامم ويكون ضمير الكرب ، ووراه متعلق بمحذوف خبر ليكون ، و« فرج » فاعل بالظرف . ويجوز أن « فرج » مبتدأ و« وراه » متعلق بمحذوف خبر له . والجملة خبر ليكون ، ويجب كون المحذوف كونا تاما لا ناقصا . لتلا يحتاج إلى تقدير محذوف أيضا ، فيتلسل التقدير ، ولم يجعل « فرج » مرفوع ليكون : لأن خبر أفعال المقاربة لا يرفع الأجني عن أسمائها . وجملة « يكون » خبر ليس ، وتجريد خبرها من « أن » فليل أى عسى أن يحصل الفرج بعد الكرب .

(٢) قوله « قد تألفت عليه » أى تجمعت . أفاده الصحاح . (ع)

كلام مستأنف منقطع عن حديث الرسل وأممهم

مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَلُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ (١٨)

هو مبتدأ مخدوف الخبر عند سيبويه، تقديره: وفيما يقص عليك ﴿مثل الذين كفروا بربههم﴾ والمثل مستعار للصفة التي فيها غرابة وقوله ﴿أعمالهم كرماد﴾ جملة مستأنفة على تقدير سؤال سائل يقول: كيف مثلهم؟ فقيل: أعمالهم كرماد. ويجوز أن يكون المعنى: مثل أعمال الذين كفروا بربههم. أو هذه الجملة خبرا للبتداء، أي صفة الذين كفروا أعمالهم كرماد، كقولك صفة زيد عرضه مصون وماله مبذول، أو يكون أعمالهم بدلا من (مثل الذين كفروا) على تقدير: مثل أعمالهم، وكرماد: الخبر. وقرئ: الرياح ﴿في يوم عاصف﴾ جعل العصف لليوم وهو لما فيه «وهو الريح أو الرياح، كقولك: يوم ماطر وليلة ساكرة. وإنما السكور لريحها» وقرئ: في يوم عاصف، بالإضافة. وأعمال الكفرة المسكارم التي كانت لهم، من صلة الأرحام وعق الرقاب، وفداء الأسارى، وعقر الإبل للأضياف، وإغاثة الملهوفين، والإجازة وغير ذلك من صنائعهم، شبهها في جبروتها وذهابها هباء منثورا لبنائها على غير أساس من معرفة الله والإيمان به، وكونها لوجهه: بزماد طيرته الريح العاصف ﴿لا يقدرُونَ﴾ يوم القيامة ﴿مما كسبوا﴾ من أعمالهم ﴿على شيء﴾ أي لا يرون له أثرا من ثواب، كما لا يقدر من الرماد المطير في الريح على شيء. ﴿ذلك هو الضلال البعيد﴾ إشارة إلى بعد ضلالهم عن طريق الحق أو عن الثواب ﴿بالحق﴾ بالحكمة والغرض الصحيح (١) والأمر العظيم، ولم يخلقها عبثا ولا شهوة

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ

بِخَلْقٍ جَدِيدٍ (١٩) وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ (٢٠)

وقرئ: خالق السموات والأرض ﴿إن يشأ يذهبكم﴾ أي هو قادر على أن يعدم الناس ويخلق مكانهم خلقا آخر على شكلهم أو على خلاف شكلهم، لإعلاما منه باقتداره على إعدام الموجود وإيجاد المعدم، يقدر على الشيء وجنس ضده ﴿وما ذلك على الله بعزيز﴾ بمتعذر،

(١) قوله «وإنما السكور لريحها» في الصحاح: سكرت الريح، تسكر سكورا: سكنت بعد الهبوب. (ع)

(٢) قال محمود: «معناه خلقها بالحكمة والغرض الصحيح... الخ» قال أحمد: وهذا من اعتزاله الحق وقد

بل هو هين عليه يسير ^(١) ، لأنه قادر الذات لا اختصاص له بمقدور دون مقدور ، فإذا خلاص له الداعي إلى شيء وانتفى الصارف ، تكون من غير توقف : كتحريك أصبعك إذا دعاك إليه داع ولم يعترض دونه صارف . وهذه الآيات بيان لإبعادهم في الضلال وعظيم خطيئهم في الكفر بالله ، لوضوح آياته الشاهدة له الدالة على قدرته الباهرة وحكمته البالغة . وأنه هو الحقيق بأن يعبد ، ويخاف عقابه ويرجى ثوابه في دار الجزاء .

وَبَرِّزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا قُلْ أَنْتُمْ مُقْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُ عَنَّا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ ^(٢١)

(وبرزوا لله) وبرزون يوم القيامة . وإنما جرى به بلفظ الماضي ، لأن ما أخبر به عز وجل لصدقه كأنه قد كان ووجد ، ونحوه (ونادى أصحاب الجنة) ، (ونادى أصحاب النار) ونظائرله . ومعنى بروزهم لله - والله تعالى لا يتوارى عنه شيء حتى يبرز له - أنهم كانوا يستترون من العيون عند ارتكاب الفواحش ، ويظنون أن ذلك خاف على الله ، فإذا كان يوم القيامة انكشفوا لله عند أنفسهم وعلوا أن الله لا يخفى عليه خافية . أو خرجوا من قبورهم فبرزوا لحساب الله وحكمه . فإن قلت : لم كتب (الضعفاء) بواو قبل الهمزة ؟ قلت : كتب على لفظ من يفخم الألف قبل الهمزة فيميلها إلى الواو . ونظيره (علووا بني إسرائيل) والضعفاء : الاتباع والعوام . والذين استكبروا : ساداتهم وكبرائهم ، الذين استتبعوهم واستغروهم وصدوهم عن الاستماع إلى الأنبياء وأتباعهم (تبعاً) تابعين : جمع تابع على تبع ، كقولهم : خادم وخدم وغائب وغيب ^(٣) أو ذوى تبع . والتبع : الاتباع ، يقال : تبعه تبعاً . فإن قلت : أى فرق بين من في (من عذاب الله) وبينه في (من شيء) ؟ قلت : الأولى للتيين ، والثانية للتبعيض . كأنه قيل : هل أنتم مغنون عنا بعض الشيء الذى هو عذاب الله . ويجوز أن تكونا للتبعيض معاً ، بمعنى : هل أنتم مغنون عنا بعض شيء هو بعض عذاب الله ، أى : بعض بعض عذاب الله

(١) عاد كلامه . قال : معناه وما ذلك على الله بعزيز ، أى : هين عليه . لأنه قادر بالذات الخ ... قال أحمد : وهذا اعتزال صراح لم يتقنع في إبرازه ، وما أبشع قوله عن الله جل جلاله ، خلص له الداعي وأمضى الصارف ، وما أنباء عن سمع المحققين العارفين بأدب الله تعالى وبما يجب في حق جلاله ، وقد تقدم ما فيه كفاية .

(٢) قوله «خادم وخدم وغائب وغيب» في الصحاح : وإنما ثبت فيه الياء في التحريك . لأنه شبه بصيد وإن كان جمعا . وصيد مصدر قولك دبعب أصيد ، لأنه يجوز أن ينوى المصدر . (ع)

فإن قلت : فما معنى قوله ﴿لو هدانا الله لهديناكم﴾ ؟ قلت الذى قال لهم الضعفاء كان توبيخا لهم^(١) وعتابا على استبعادهم واستغوائهم . وقولهم (فهل أقم مغنون عنا) من باب التبكيت ؛ لأنهم قد علموا أنهم لا يقدرّون على الإغناء عنهم ، فأجابوهم معذرين عما كان منهم إليهم ؛ بأن الله لو هداهم إلى الإيمان لهدوهم ولم يضلّوهم ، إماموركين الذنب^(٢) فى ضلالهم وإضلالهم على الله : كما حكى الله عنهم وقالوا (لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا) ، (لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء) يقولون ذلك فى الآخرة كما كانوا يقولونه فى الدنيا . ويدل عليه قوله حكاية عن المنافقين (يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء) . وإما أن يكون المعنى : لو كنا من أهل اللطف فلفظ بنا ربنا واهدينا لهديناكم إلى الإيمان . وقيل : معناه لو هدانا الله طريق النجاة من العذاب لهديناكم ، أى : لا غنىنا عنكم وسلكنا بكم طريق النجاة كما سلكنا بكم طريق الهدى . ﴿سواء علينا أجزعنا أم صبرنا﴾ مستويان علينا الجزع والصبر . والهمزة وأم للتسوية . ونحوه : (اصبروا أو لاتصبروا سواء عليكم) وروى أنهم يقولون : تعالوا انجزع ، فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفعهم ، فيقولون : تعالوا نصبر ، فيصبرون كذلك ثم يقولون : سواء علينا . فإن قلت : كيف اتصل قوله سواء علينا بما قبله ؟ قلت : اتصاله به من حيث أن عتابهم لم كان جزعاً مما هم فيه ، فقالوا : سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ، يريدون أنفسهم وإياهم ، لاجتماعهم فى عقاب الضلالة التى كانوا مجتمعين فيها ، يقولون : ما هذا الجزع والتوبيخ ، ولا فائدة فى الجزع كما لا فائدة فى الصبر والأمر من ذلك أطم . أو لما قالوا لو هدانا الله طريق النجاة لا غنىنا عنكم وأنجيناكم ، أنبهوه الإقناط من النجاة فقالوا ﴿مالنا من محيص﴾ أى منجى ومهرب ، جزعنا أم صبرنا . ويجوز أن يكون من كلام الضعفاء والمستكبرين جميعاً ، كأنه قيل : قالوا جميعاً سواء علينا ، كقوله (ذلك ليعلم أنى لم

(١) قال محمود : «الذى قال لهم الضعفاء كان توبيخاً لهم ... الخ» . قال أحد : لما استشعر دلالة الآية لعقيدة السنة المشتعلة على أن الله تعالى مهما شاء كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وأن هداية المشركين عما لم يشأ ، ولو شاءوا لاهتدوا . وإنما تنشأ هذه الدلالة من إيراد هذا الكلام عن الكفار فى دار الحق حين حقت لهم الحقائق وانكشف الغطاء . والمقصود من اقتصاصه : إبداء أمثالهم فى الدنيا ، وتحذيرهم من الحمرة والندم فى الآخرة إذا حق عليهم العذاب واعترفوا بالحق وقالوا القول المذكور ، وهذا يرشد إلى أنه كلام صحيح المعنى ، فلا فطن الزخشرى لذلك شرع فى تقرير تخطئتهم فى هذا القول فى الآخرة كما خطأهم فى الدنيا ، ليتم له اعتقاد أن الله يشأ ما لا يكون ويكون ما لا يشأ . ومن ذلك هداية الكفار فان الله تعالى يشأها فى الدنيا ، لكنها لم تكن . وأنى له ذلك ، وسياق الآية يصبو الكلام المذكور وينذر الغافلين عنه فى الدنيا ، ويحذرهم من التورط فيما يؤدى إلى هذا الندم ، حيث لا ينفع ويجر إلى هذه الحمرة ، إذ لا ينفع ، كما أورد كلام الشيطان عقيب ذلك ، حين يعترف بالحق فى دار الحق ، وحيث لا ينفعه إيمانه ، فيقول : إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم ... الخ . وإنما سبق تحذيراً وإنذاراً اتفاقاً ، والله الموفق

(٢) قوله «موركين الذنب» فى الصحاح : ورك فلان ذنبه على غيره ، أى : قرفه به ، أى : اتهمه به . (ع)

أخذه) والمحيص يكون مصدراً ، كالغيب والمشيب . ومكاناً ، كالليت والمصيف . ويقال : حاص عنه وجاض ، بمعنى واحد .

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٢﴾

﴿لما قضى الأمر﴾ لما قطع الأمر وفرغ منه ، وهو الحساب ، وتصادر الفريقين ودخول أحدهما الجنة ودخول الآخر النار . وروى أن الشيطان يقوم عند ذلك خطيباً ^(١) في الأشقياء من الجن والإنس فيقول ذلك ﴿إن الله وعدهم وعدهم الحق﴾ وهو البعث والجزاء على الأعمال فوفى لكم بما وعدهم ﴿ووعدهم﴾ خلاف ذلك ﴿فأخلفتم﴾ وما كان لي عليكم من سلطان ﴿من تسلط وقهر فأقصركم على الكفر والمعاصي وأجشمتكم إليها﴾ إلا أن دعوتكم ﴿إلادعائي﴾ إياكم إلى الضلالة بوسوستي وتزيتي ، وليس الدعاء من جنس السلطان ، ولكنه كقولك : ما تحيتهم إلا الضرب . ﴿فلا تلووموني ولوموا أنفسكم﴾ حيث اغتررتكم بي وأطعتموني إذ دعوتكم ، ولم تطيعوا ربكم إذ دعاكم . وهذا دليل على أن الإنسان هو الذي يختار الشقاوة أو السعادة ويحصلها لنفسه ، ^(٢) وليس من الله إلا التمكين ، ولا من الشيطان إلا التزيين . ولو كان الأمر كما تزعم المجبرة لقال : فلا تلووموني ولا أنفسكم ، فإن الله قضى عليكم الكفر وأجبركم عليه . فإن قلت :

(١) قال محمود : دوى أن الشيطان يقوم عند ذلك خطيباً ... الخ ، قال أحد : قد حل قول الكفار في الآية الأولى على إبطال الاتحال ، لأنه لا يلائم معتقده ، واستشهد على أن الكذب حينئذ غير ممتنع ولا متعذر بقوله تعالى (فيحلفون له كما يحلفون لكم) ثم لما ظن أن قول الشيطان هذا يلائم معتقده ، اجتهد في الاستدلال على تصويبه وتصحيحه وإن كان قائله الشيطان ؛ كل ذلك منه اتباع للهوى حينئذ توجه وأية سلك . ونحن معاشراهل السنة الملقين عنده بالجهل نقول : إن الله تعالى إنما أورد هذا الكلام غير راد له ، ولا خطي . فيه الشيطان ، كما اقتض كلام الكفار في الآية الأولى كذلك . ونحن نعتقد أن الملامة إنما تتوجه على المكلف وأما الله تعالى ففقد عن ذلك . وحبته الباطنة ، وقضاؤه الحق . وذلك أنا نعرف بما خلقه الله تعالى للعبد من الاختيار الذي يجده من نفسه عند تمناذب طرفي الأفعال الإرادية ضرورية ، وبذلك قامت الحجة له على خلقه . وإن سلبنا عن قدرة الخلق تأثيرها في الفعل ، فلا تناقض إذاً بين عقيدة السنة وبين صرف الملامة إلى المكلف ، والله الموفق .

(٢) قوله ويختار الشقاوة أو السعادة ويحصلها لنفسه ، هذا مذهب المعتزلة . وقوله «المجبرة» يعني أهل السنة ، ومذهبهم أن الله هو الخالق لأسباب السعادة وأسباب الشقاوة ، لكن العبد له فيها السكسب . ومن هذا يتوجه عليه اللوم . خلافاً للمعتزلة في قولهم : إن العبد هو الخالق لها . وهو الذي يحصل لنفسه . وتحقيقه في علم التوحيد . (ع)

قول الشيطان باطل لا يصح التعلق به . قلت : لو كان هذا القول منه باطلا لبين الله بطلانه وأظهر إنكاره ، على أنه لا طائل له في النطق بالباطل في ذلك المقام : ألا ترى إلى قوله (إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم) كيف أتى فيه بالحق والصدق ، وفي قوله (وما كان لى عليكم من سلطان) وهو مثل قول الله تعالى : (إن عبادى ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين) ، (ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخى) لا ينبجى بعضنا بعضا من عذاب الله ولا يغيبه . والإصراخ : الإغاثة . وقرئ : بمصرخى ، بكسر الياء وهى ضعيفة ، واستشهدوا لها ببيت مجهول :

قَالَ لَهَا هَلْ لَكَ يَاتَا فِيَّ قَالَتْ لَهُ مَا أَنْتَ بِالْمَرْضَى (١)

وكأنه قد رىاه الإضافة ساكنة وقبلها ياء ساكنة ؛ فخرسها بالكسر لما عليه أصل التقاء الساكنين ، ولكنه غير صحيح ، لأن ياء الإضافة لا تكون إلا مفتوحة ، حيث قبلها ألف في نحو عصاى ، فما بالها وقبلها ياء ؟ فإن قلت : جرت الياء الأولى مجرى الحرف الصحيح لأجل الإدغام ، فكأنها ياء وقعت ساكنة بعد حرف صحيح ساكن ، فخرست بالكسر على الأصل . قلت : هذا قياس حسن ، ولكن الاستعمال المستفيض الذى هو بمنزلة الخبر المتواتر تنضال إليه القياسات . « ما » فى (بما أشركتمونى) مصدرية ، و (من قبل) متعلقة بأشركتمونى ، يعنى : كفرت اليوم بإشراكم إياى من قبل هذا اليوم ، أى فى الدنيا ، كقوله تعالى (ويوم القيامة يكفرون بشرككم) ومعنى كفره بإشراكم إياه : تبرؤه منه واستنكاره له ، كقوله تعالى (إنا برآء منكم وما تعبدون من دون الله كفرنا بكم) وقيل : (من قبل) يتعلق بكفرت . وما موصولة « أى : كفرت من قبل حين أبيت السجود لأدم بالذى أشركتمونيه وهو الله عز وجل ، تقول : شركت زيدا ، فإذا نقلت بالهمزة قلت : أشركنيه فلان . أى : جعلنى له شريكا . ونحو « ما ، هذه « ما ، فى قولهم : سبحان ما سخركن لنا . ومعنى إشراكمهم الشيطان بالله : طاعتهم

(١) قال لها هل لك ياتا في قال له ما أنت بالمرضى

• ماض إذا ماض بالضى •

قائله مجهول . وتا : اسم إشارة ، أى : هل لك يا هذه المرأة رغبة فى . وأصل ياء المتكلم السكون ، فان حركت فبالفتح ، لكن لما التقت هنا ساكنة مع الياء قبلها ساغ كسرهما ، على الأصل فى التخلص من التقاء الساكنين . وقالت : استئناف ، كأنه قيل له : فماذا قالت ؟ فقال : قالت له استمرضا ، فأنك رجل ماض فى كل أمرهم فيه . فاض : خبر لمبتدأ محذوف . والجملة : استئناف جواب للسؤال عن علة عدم الرضا . وغير بعضهم النية فى قوله : هم نظراء للخير . ويجوز تقدير المبتدأ لفظ وهو : فيكون التفاتا من الخطاب إلى الغيبة ، دلالة على الاعراض عنه ، وذكر السبب لغيره .

له فيما كان يزينه لهم من عبادة الأوثان وغيرها ، وهذا آخر قول إبليس . وقوله ﴿إِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ قول الله عز وجل . ويحتمل أن يكون من جملة قول إبليس ، وإنما حكى الله عز وجل ما سبقوله في ذلك الوقت ، ليكون لطفًا للسامعين في النظر لعاقبتهم والاستعداد لما لا بد لهم من الوصول إليه ، وأن يتصوروا في أنفسهم ذلك المقام الذي يقول الشيطان فيه ما يقول ، فيخافوا ويعملوا ما يخلصهم منه وينجيهم . وقرئ : فلا يلوموني ، بالياء على طريقة الالتفات ، كقوله تعالى (حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم) .

وَأَدْخَلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

حَلِيدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ﴿٢٣﴾

وقرأ الحسن وعمر بن عبيد : وأدخل الذين آمنوا ، ^(١) على فعل المتكلم ، بمعنى : وأدخل أنا وهذا دليل على أنه من قول الله ، لا من قول إبليس ﴿بإذن ربهم﴾ متعلق بأدخل ، أى : أدخلتهم الملائكة الجنة بإذن الله وأمره . فإن قلت : فبم يتعلق في القراءة الأخرى ، وقولك : وأدخلهم أنا بإذن ربهم ، كلام غير ملتزم ؟ قلت : الوجه في هذه القراءة أن يتعلق قوله : (بإذن ربهم) بما بعده ، أى ﴿تحيتهم فيها سلام﴾ بإذن ربهم ، يعنى : أن الملائكة يحيونهم بإذن ربهم .

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿٢٤﴾ تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ

لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٥﴾

قرئ ﴿ألم تر﴾ ساكنة الراء ، كما قرئ : من يتق ، وفيه ضعف ﴿ضرب الله مثلا﴾ اعتمد مثلا ووضعه . و ﴿كلمة طيبة﴾ نصب بمضمر . أى : جعل كلمة طيبة ﴿كشجرة طيبة﴾ وهو

(١) قال محمود : «وقرأ الحسن وعمر بن عبيد : وأدخل الذين آمنوا على فعل المتكلم ... الخ» قال أحمد : فإن قلت : ما الذى صرف المخضرى عن حمله على الالتفات من التكلم إلى الغيبة ، والجاء إلى تعليقه بما بعده ، وقد كانت له في ذلك مندوحة ، والالتفات على هذا الوجه كثير مستفيض . ألا ترى إلى قوله تعالى (طه ما أنزلنا عليك لتشقى) ثم قال (تنزيلا من خلق الأرض) ولم يقل تنزيلا منا . قلت : لأمر ما صرف الكلام عن هذا الوجه ، وهو أن ظاهر (أدخل) بلفظ المتكلم ، يشعر بأن إدخالهم الجنة لم يكن بواسطة ، بل من الله تعالى مباشرة ، وظاهر الاذن يشعر بإضافة الدخول إلى الوساطة ، فينبغي تنافر ، ولكن يحسن عندى أن يعلق بخالدين ، والخلود غير الدخول ، فلا تنافر ، والله أعلم .

تفسير لقوله (ضرب الله مثلاً) كقولك: شرف الأمير زيداً: كساه حلة، وحمله على فرس. ويجوز أن ينتصب (مثلاً) و(كلمة) بضرب، أى: ضرب كلمة طيبة مثلاً، بمعنى: جعلها مثلاً ثم قال (كشجرة طيبة) على أنها خبر مبتدأ محذوف، بمعنى: هي كشجرة طيبة (أصلها ثابت) يعنى فى الأرض ضارب بعروقه فيها (وفرعها) وأعلاها ورأسها (فى السماء) ويجوز أن يريد: وفروعها، على الاكتفاء بلفظ الجنس. وقرأ أنس بن مالك: كشجرة طيبة ثابت أصلها فإن قلت: أى فرق بين القراءتين؟ قلت: قراءة الجماعة أقوى معنى؛ لأن فى قراءة أنس أجريت الصفة على الشجرة، وإذا قلت: مررت برجل أبوه قائم، فهو أقوى معنى من قولك: مررت برجل قائم أبوه؛ لأن الخبر عنه إنما هو الأب لا رجل. والكلمة الطيبة: كلمة التوحيد. وقيل: كل كلمة حسنة كالتيسحة والتحميدة والاستغفار والتوبة والدعوة. وعن ابن عباس: شهادة أن لا إله إلا الله. وأما الشجرة فكل شجرة مثمرة طيبة النمار، كالنخلة وشجرة التين والعنب والرمان وغير ذلك. وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم: «إن الله ضرب مثل المؤمن شجرة فأخبرونى ما هي»^(١) فوقع الناس فى شجر البوادي، وكنت صيياً، فوقع فى قلبي أنها النخلة، فهبت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقولها وأنا أصغر القوم. وروى: فنحنى مكان عمر واستحييت، فقال لى عمر: يا بنى لو كنت قلتها لكانت أحب إلى من حمر النعم، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ألا إنها النخلة، وعن ابن عباس رضى الله عنهما: شجرة فى الجنة وقوله (فى السماء) معناه فى جهة العلو والصعود، ولم يرد المظلة، كقولك فى الجبل: طويل فى السماء تريد ارتفاعه وشموخه (تؤتى أكلها كل حين) تعطى ثمرها كل وقت وقته الله لإثمارها (ياذن ربها) بتيسير خالقها ونكويته (لعلهم يتذكرون) لأن فى ضرب الأمثال زيادة إفهام وتذكير وتصوير للعانى.

وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَيْرَةٍ كَشَجَرَةٍ خَيْرَةٍ اجْتُنِثَتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَالَهَا مِنْ قَرَارٍ ٢٦

(كشجرة خيثة) كمثل شجرة خيثة، أى: صفتها كصفتها. وقرئ: ومثل كلمة بالنصب، عطفاً على كلمة طيبة. والكلمة الخيثة: كلمة الشرك. وقيل: كل كلمة قبيحة. وأما الشجرة الخيثة فكل شجرة لا يطيب ثمرها كشجرة الحنظل والكشوت^(٢) ونحو ذلك. وقوله (اجتثت من فوق الأرض) فى مقابلة قوله (أصلها ثابت) ومعنى (اجتثت) استوصلت. وحقيقة الاجتثاث

(١) متفق عليه وله ألفاظ.

(٢) قوله «والكشوت» فى الصحاح الكشوت نبت يتعلق بأغصان الشجر من غير أن يضرب بعرق فى الأرض.

قال الشاعر: هو الكشوت فلا أصل ولا ورق ولا نسيم ولا ظل ولا ثمر (ع)

أخذ الجنة كلها (ما لها من قرار) أى استقرار . يقال : قر الشيء قراراً ، كقولك : ثبت ثباتاً ، شبه بها القول الذى لم يعضد بحجة ، فهو داحض غير ثابت والذى لا يبق إنما يضمحل عن قريب لبطلانه ، من قولهم : الباطل للجلج^(١) . وعن قتادة أنه قيل لبعض العلماء : ما تقول فى كفة خيثة ؟ فقال : ما أعلم لها فى الأرض مستقراً ، ولا فى السماء مصعداً ، إلا أن تلزم عنق صاحبها حتى يوافي بها القيامة .

يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ

اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴿٢٧﴾

(القول الثابت) الذى ثبت بالحجة^(٢) والبرهان فى قلب صاحبه وتمكن فيه ، فاعتقده واطمأنت إليه نفسه . وتثبيتهم به فى الدنيا : أنهم إذا فتنوا فى دينهم لم يزلوا ، كما ثبت الذين فتنهم أصحاب الأخدود ، والذين نشروا بالمنشير ومشطت لحومهم بأمشاط الحديد ، وكأنت جرجيس وشمسون وغيرهما . وتثبيتهم فى الآخرة : أنهم إذا سئلوا عند تواقف الأشهاد عن معتقدهم ودينهم ، لم يتلعثموا ولم يبهتوا ، ولم تحيرهم أهوال الحشر . وقيل معناه الثبات عند سؤال القبر . وعن البراء ابن عازب رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح المؤمن فقال : ثم يعاد روحه فى جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فى قبره ويقولان له : من ربك ؟ وما دينك ؟ ومن نبيك ؟ فيقول : ربى الله ، ودينى الإسلام ، ونبى محمد ، فينادى مناد من السماء أن صدق عبدى فذلك قوله : يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت^(٣) ، (ويضل الله الظالمين) الذين لم يتمسكوا بحجة فى دينهم ، وإنما اقتصروا على تقليد كبارهم وشيوخهم ، كما قلده المشركون آباءهم فقالوا (إننا وجدنا آباءنا على أمة) وإضلالهم فى الدنيا أنهم لا يثبتون فى مواقف الفتن وتزل أقدامهم أول شيء ، وهم فى الآخرة أضل وأذل (ويفعل الله ما يشاء) أى ما توجه الحكمة ؛ لأن مشيئة الله تابعة

(١) قوله «من قولهم الباطل للجلج» فى الصحاح : الحق أبليج ، والباطل للجلج ، أى : يردد من غير أن ينفذ . (ع)

(٢) قوله «القول الثابت الذى ثبت بالحجة» لما فسرت الكلمة الطيبة بكلمة التوحيد والحقيقة بكلمة الشرك ، فالنتيجة تفسير القول الثابت بقول «لا إله إلا الله محمد رسول الله» وإضلال الظالمين بأبقائهم على كفة الشرك . (إن الشرك لظلم عظيم) وأما التمسك بالحجة وتقليد الشيوخ فبعيد عن السياق . وفيه رد على أهل السنة المكشفتين بالتقليد فى تحقق الإيمان . (ع)

(٣) هذا طرف من حديث له طويل أخرجه أبو داود وأبو عروانة والحاكم وأحمد وابن راهويه وابن أبي شيبة وأبو يعلى من رواية سعد بن عبيدة عند البخارى مرفوعاً فى قوله (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) قال «نزلت فى عذاب القبر» يقال له : من ربك وما دينك ؟ فيقول : ربى الله . ونبى محمد صلى الله عليه وسلم . وذلك قوله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا ... الآية) .

للحكمة ، من تثبيت المؤمنين وتأيدهم ، وعصمتهم عند ثباتهم وعزمهم ، ومن إضلال الظالمين وخذلانهم ، والتخلية بينهم وبين شائهم عند زلهم .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ (٢٨)
جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارُ (٢٩) وَجَعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا

فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ (٣٠)

(بدلوا نعمة الله) أى شكر نعمة الله (كفراً) لأن شكرها الذى وجب عليهم وضعوا مكانه كفراً ، فكأنهم غيروا الشكر إلى الكفر وبدلوه تبديلاً ، ونحوه (وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون) أى شكر رزقكم حيث وضعتم التكذيب موضعه . ووجه آخر : وهو أنهم بدلوا نفس النعمة كفراً على أنهم لما كفروها سلبوها فبقوا مسلوبى النعمة موصوفين بالكفر ، حاصلهم الكفر بدل النعمة . وهم أهل مكة : أسكنهم الله حرمة ، وجعلهم قوام بيته ، وأكرمهم بمحمد صلى الله عليه وسلم . فكفروا نعمة الله بدل مالزمهم من الشكر العظيم . أو أصابهم الله بالنعمة فى الرخاء والسعة لإيلافهم الرحلتين ، فكفروا نعمته ، فضربهم بالقحط سبع سنين ، فحصل لهم الكفر بدل النعمة ، كذلك حين أسروا وقتلوا يوم بدر وقد ذهبت عنهم النعمة وبقى الكفر طوقاً فى أعناقهم . وعن عمر رضى الله عنه : هم الأجران من قريش : بنو المغيرة وبنو أمية ، فأما بنو المغيرة فكفبتهم يوم بدر . وأما بنو أمية ففتعوا حتى حين . وقيل : هم متصرة العرب : جبلة بن الأيهم وأصحابه (وأحلوا قومهم) بمن تابعهم على الكفر (دار البوار) دار الهلاك . وعطف (جهنم) على دار البوار عطف بيان . قرئ (ليصلوا) بفتح الياء وضمها . فإن قلت : الضلال والإضلال لم يكن غرضهم فى اتخاذ الأنداد ، فما معنى اللام ؟ قلت : لما كان الضلال والإضلال نتيجة اتخاذ الأنداد ، كما كان الإكرام فى قولك : جئتكم لتكرمنى ، نتيجة المجئ ، دخلته اللام وإن لم يكن غرضاً ، على طريق التشبيه والتقريب (تمتعوا) إيدان بأنهم لانغماسهم فى التمتع بالحاضر ، وأنهم لا يعرفون غيره ولا يريدونه . مأمورون به ، قد أمرهم أمر مطاع لا يسعهم أن يخالفوه ولا يملكون لأنفسهم أمراً دونه ، وهو أمر الشهوة . والمعنى : إن دمت على ما أنتم عليه من الامتثال لأمر الشهوة (فإن مصيركم إلى النار) ويجوز أن يراد الخذلان والتخلية ونحوه (قل تمتع بكفرك قليلاً إنك من أصحاب النار) .

قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً

مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَنْفَعُ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ (٣١)

المقول محذوف ، ^(١) لأن جواب (قل) يدل عليه ، وتقديره (قل لعبادى الذين آمنوا) أقيموا الصلاة وأنفقوا (يقيموا الصلاة وينفقوا) وجوزوا أن يكون يقيموا وينفقوا ، بمعنى : ليقموا ولينفقوا ، ويكون هذا هو المقول ، قالوا ، وإنما جاز حذف اللام ، لأن الأمر الذى هو (قل) عوض منه ، ولو قيل : يقيموا الصلاة وينفقوا ابتداءً بحذف اللام ، لم يحز . فإن قلت : علام انتصب (سرا وعلانية) ؟ قلت : على الحال ، أى : ذوى سرّ وعلانية ، بمعنى : مسرين ومعلنين . أو على الظرف ، أى : وقتى سرّ وعلانية ، أو على المصدر ، أى : إنفاق سرّ وإنفاق علانية ، المعنى : إخفاء المتطوع به من الصدقات والاعلان بالواجب : والحلال : المخالفة . فإن قلت : كيف طابق الأمر بالإتفاق وصف اليوم بأنه (لا يبيع فيه ولا خلال) ؟ ^(٢) قلت : من قبل أن الناس يخرجون أموالهم فى عقود المعاوضات ، فيعطون بدلاً ليأخذوا مثله ، وفى المكارمات ومهاداة الأصدقاء ليستجروا بهداياهم أمثالها أو خيراً منها . وأما الإتفاق لوجه الله خالصاً كقوله (وما لاحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى) فلا يفعله إلا المؤمنون الخالص ، فبعثوا عليه ليأخذوا بدله فى يوم لا يبيع فيه ولا خلال ، أى : لا انتفاع فيه بمبايعة ولا بمخالفة ، ولا بما ينفقون به أموالهم من المعاوضات والمكارمات ، وإنما ينتفع فيه بالإتفاق لوجه الله . وقرئ : لا يبيع فيه ولا خلال ، بالرفع .

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ ۝ ٣٢ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۝ ٣٣

(١) قال محمود : والمقول محذوف ... الخ ، قال أحد : وفى هذا الاعراب نظر ، لأن الجواب حيث يكون خبراً من الله تعالى ، بأنه إن قال لهم هذا القول امثلوا مقتضاه فأقاموا الصلاة وأنفقوا ، لكنهم قد قيل لهم فلم يمثل كثير منهم . وخبر الله تعالى بجل عن الخلف ، وهذه التكنية هى الباعثة لكثير من المعربين على العدول عن هذا الوجه من الاعراب مع تبادره فيما ذكر بآدى الرأى ، ويمكن تصحيحه بحمل العام على الغالب لا على الاستفراق ، ويقوى بوجهين لطيفين ، أحدهما : أن هذا النظم لم يرد إلا الموصوف بالابيمان الحق المنزه بإيمانه عند الأمر ، كهذه الآية وكقوله (وقل لعبادى يقولوا التى هى أحسن) ، (وقل للؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم) ، (وقل للؤمنات يغضن من أبصارهن) الثانى : تكرار مجيئه للموصوفين بأنهم عباد الله المشرفون بإضافتهم إلى اسم الله ، وقد قالوا : إن لفظ العباد لم يرد فى الكتاب العزيز إلا مدحة للؤمنين ، وخصوصاً إذا انضاف إليه تعالى إضافة التشريف ، فالخاصل من ذلك أن المأمور فى هذه الآية من هو بصدد الامثال وفى حيز المسارعة للطاعة ، فالخبر فى أمثالهم حق وصدق ، إما على العموم إن أريد ، أو على التاليف ، والله أعلم .

(٢) قوله وبأنه لا يبيع فيه ولا خلال ، هذه القراءة بالبناء على الفتح . (ع)

وَمَا تَأْكُم مِّنْ كُلِّ مَاسًا لِّتُمَوُوهُ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴿٣٤﴾

(الله) مبتدأ، و (الذي خلق) خبره، و (من الثمرات) بيان للرزق، أى: أخرج به رزقا هو ثمرات. ويجوز أن يكون (من الثمرات) مفعول أخرج، و (رزقا) حالا من المفعول، أو نصبا على المصدر من أخرج، لأنه فى معنى رزق (بأمره) بقوله كن (دائمين) يدأبان فى سيرهما وإنارتها ودرئهما الظلمات، وإصلاحهما ما يصلحان من الأرض والأبدان والنبات (ومحرم لكم الليل والنهار) يتعاقبان خلفه لمعاشكم وسباتكم^(١) (وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَاسٍ لِّتُمَوُوهُ) من للتبويض، أى آتاكم بعض جميع ما سألتوه، نظراً فى مصالحكم. وقرئ من كل بالتثنية، وما سألتوه نفي وعمله النصب على الحال أى: آتاكم من جميع ذلك غير سائلي، ويجوز أن تكون (ما) موصولة، على: وآتاكم من كل ذلك ما احتجتم إليه ولم تصلح أحوالكم ومعاشكم إلا به، فكأنكم سألتوه أو طلبتموه بلسان الحال (لا تحصوها) لا تحصروها ولا تطبقوا عددها وبلوغ آخرها، هذا إذا أرادوا أن يعدوها على الإجمال. وأما التفصيل فلا يقدر عليه ولا يعلمه إلا الله (لظلم) يظلم النعمة بإغفال شكرها (كفار) شديد الكفران لها. وقيل ظلم فى الشدة يشكو ويجزع، كفار فى النعمة يجمع ويمنع. والإنسان للجنس، فيتناول الإخبار بالظلم والكفران من يوجدان منه.

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴿٣٥﴾ رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعْنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٣٦﴾

(هذا البلد) يعنى البلد الحرام، زاده الله آمناً، وكفاه كل باغ وظالم، وأجاب فيه دعوة خليله إبراهيم عليه السلام (آمناً) ذا أمن. فإن قلت: أى فرق بين قوله (اجعل هذا بلداً آمناً) وبين قوله (اجعل هذا البلد آمناً)؟ قلت: قد سأل فى الأول أن يجعله من جملة البلاد التى يأمن أهلها ولا يخافون، وفى الثانى أن يخرجهم من صفة كان عليها من الخوف إلى ضدها من الأمن، كأنه قال: هو بلد مخوف، فاجعله آمناً (واجنبني) وقرئ: واجنبني، وفيه ثلاث لغات: جنبه الشر، وجنبه، وأجنبه، فأهل الحجاز يقولون: جنبني شره بالتشديد، وأهل نجد

(١) قوله دوسباتكم فى الصحاح: السبات النوم، وأصله الراحة، ومن: قوله تعالى (وجعلنا نومكم سباتاً). (ع)

جنني وأجنني ، والمعنى : ثبتنا وأدما على اجتناب عبادتها ﴿وبني﴾ أراد بنيه من صلبه . وسئل ابن عيينة : كيف عبدت العرب الأصنام ؟ فقال : ما عبد أحد من ولد إسماعيل صنما ، واحتج بقوله (وأجنني وبني) ﴿ أن نعبد الأصنام ﴾ إنما كانت أنصاب حجارة لكل قوم ، قالوا : البيت حجر ، فحيثما نصبنا حجراً فهو بمنزلة البيت ، فكانوا يدورون بذلك الحجر ويسموناه الدوار ، فاستحب أن يقال : طاف بالبيت ، ولا يقال : دار بالبيت ﴿ إنهن أضللن كثيراً من الناس ﴾ فأعوذ بك أن تعصني ^(١) وبني من ذلك ، وإنما جعلن مضلات : لأن الناس ضلوا بسببهن . فكانهن أضللنهم ، كما تقول : فتنهم الدنيا وغرتهن ، أى افتنوا بها واغتروا بسببها ﴿ فن تبغى ﴾ على ملتي وكان حنيفاً مسلماً مثلي ﴿ فانه مني ﴾ أى هو بعضى لفرط اختصاصه بي وملاسته لى . وكذلك قوله : من غشنا فليس منا ^(٢) أى ليس بعض المؤمنين ، على أن الفش ليس من أفعالهم وأوصافهم ﴿ ومن عصاني فإنك غفور رحيم ﴾ تغفر له ما سلف منه من عصيان إذا بداله فيه واستحدث الطاعة لى . وقيل : معناه : ومن عصاني فيما دون الشرك .

رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ
رَبَّنَا لِيقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنْ
الثَّمَرَاتِ أَلَهُمْ يَشْكُرُونَ (٣٧)

﴿ من ذرتي ﴾ بعض أولادى وهم إسماعيل ومن ولد منه ﴿ بواد ﴾ هو وادى مكة ﴿ غير ذى زرع ﴾ لا يكون فيه شيء من زرع قط ، كقوله ﴿ قرآنأعربيا غير ذى عوج ﴾ بمعنى لا يوجد فيه اعوجاج ، ما فيه إلا الاستقامة لا غير . وقيل للبيت المحرم ، لأن الله حرم التعرض له والتهاون به ، وجعل ما حوله حرماً لمكانه ، أو لأنه لم يزل بمنعاً عزيزاً يهابه كل جبار . كالشيء المحرم الذى حقه أن يحتجب ، أو لأنه محترم عظيم الحرمه لا يحل انتهاكه ، أو لأنه حزم على الطوفان أى منع منه ، كما سمي عتيقاً لأنه أعتق منه فلم يستول عليه ﴿ ليقموا الصلاة ﴾ اللام متعلقة بأسكنت ، أى : ما أسكنتهم هذا الوادى الخلاء البلقع من كل مرتق ومرتق ، إلا ليقموا

(١) قوله : فأعوذ بك أن تعصني ، لعله أن لا تعصني . (ع)

(٢) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة وابن حبان من حديث ابن سمعد وإسحاق والبزار من حديث ابن عمر . والبخارى فى التاريخ . والطبرانى فى الأوسط من حديث البراء . والبزار من حديث عائشة . وابن أبى شبة من حديث أبي الحمراء . والحاكم من رواية عمير بن سعيد النخعي وابن أبى شبة من رواية جميع بن عمير عن خالد بن برزة والطبرانى من حديث أبى موسى والبيهقى فى الشعب من طريق حسين بن عبد الله بن ضمرة عن أبيه عن جده عن علي بن أبى طالب رضى الله عنه ، كذلك أخرجه البيهقى فى الشعب . وأخرجه الطبرانى من هذا الوجه . فلم يذكر علياً . وأخرجه أبو نعيم عن أنس وعن إسماعيل بن إبراهيم بن عبد الله بن أبى ربيعة عن جده به .

الصلاة عند بيتك المحرم ، ويعمروه بذكرك وعبادتك وما تعمر به مساجدك ومعبداتك ، متبركين بالبقعة التي شرفتها على البقاع ، مستسعين بجوارك الكريم ، متقربين إليك بالعكوف عند بيتك ، والطواف به ، والركوع والسجود حوله ، مستنزلين الرحمة التي آثرت بها سكان حرمك ﴿ أفئدة من الناس ﴾ أفئدة من أفئدة الناس ، ومن للتبعض ، ويدل عليه ما روى عن مجاهد : لو قال أفئدة الناس لاحتكم عليه فارس والروم ، وقيل : لو لم يقل (من) لآذحوا عليه حتى الروم والترك والهند . ويجوز أن يكون (من) للابتداء . كقولك : القلب منى سقيم ، زيد قلبى ، فكأنه قيل : أفئدة ناس ، وإنما نكرت المضاف إليه فى هذا التمثيل لتكثير أفئدة ، لأنها فى الآية نكرة ليتناول بعض الأفئدة . وقرئ : أفئدة ، بوزن عاقدة . وفيه وجهان ، أحدهما : أن يكون من القلب كقولك : آدر ، فى أذور . والثانى : أن يكون اسم فاعلة من أفئت الرحلة إذا عجلت ، أى جماعة أو جماعات يرتحلون إليهم ويعجلون نحوهم . وقرئ : أفئدة ، وفيه وجهان : أن تطرح الهمزة للتخفيف ، وإن كان الوجه أن تخفف بإخراجها بين يين . وأن يكون من أفئ (تهوى إليهم) تسرع إليهم وتطير نحوهم شوقاً ونزاعاً من قوله :

■ يَهْوَى مَخَارِمَهَا هُوًى الْأَجْدَلِ ■ (١)

وقرئ : تهوى إليهم ، على البناء للفعول ، من هوى إليه وأهواه غيره . وتهوى إليهم . من هوى يهوى إذا أحب ، ضمن معنى تنزع فعلى تعديته (وادزقهم من الثرات) مع سكنهم

(١)	فاذا نذت له الخصاة رأيته	ينزو لوفئتها طمور الأخیل
	وإذا يهب من المنام رأيته	كرتوب كعب الساق ليس بزميل
	وإذا رميت به الفجاج رأيته	يهوى غارمها هوى الأجدل
	وإذا نظرت إلى أسرة وجهه	برقت كبرق العارض المتلجل

لأن كبير الهدل ، يصف تأبط شراً بالتيقظ والشفاعة ، يقول : إذا رميت له الخصاة مجرباً له هل هو نائم أو صاح . ينزو : أى يثب بسرعة ، طمور الأخیل : أى وثوب الأخیل ، أى ينهض كنهوضه : وهو طير تنقاد منه العرب ، وأصله من التخیل . وقيل من الخيلاء . ورتب رتوباً : انتصب انتصاباً وارتفع ارتفاعاً . أى : رأيته يرتفع عن الأرض كارتفاع كعب الساق . والزمل والزمال والزميل - بتشديد الميم فيها - : هو الضيف الملتف بشيابه . ثم قال : وإذا قذفته فى نواحي الأمكنة المستمة ، رأيته يهوى غارمها ، أى : يسرع فى سلوك مسالكها الضيقة ، كهوى الأجدل وهو الصقر ، أى كسرعه فى الطيران . وروى : الجندل وهو الحجر . والأسرة : خطوط الجبهة جمع سرار . والعارض : السحاب المعترض فى الأفق . والمتلجل : اللامع ، أو المرتفع الذى سيمطر ، وروى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : كنت قاعدة أغزل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخصف نعله ، فنحضر جبينه عرقاً ، فتولد فى عيني نوراً ، فجعلت أنظر إليه فقال : ماتنظرين ؟ قلت له ذلك ، وقلت : أما والله لو رآك الهدل لعلم أنك أحق بشعره ، فقال : وما قال ؟ قلت : وإذا نظرت... البيت . فوضع ما فى يده وقام فقبل ما بين عيني وقال : جزاك الله خيراً ، ما سررت كسرورى بكلامك .

واديها ما فيه شيء منها . بأن تجلب إليهم من البلاد (لعلهم يشكرون) النعمة في أن يرزقوا أنواع الثمرات حاضرة في واديها ليس فيه نجم^(١) ولا شجر ولا ماء . لا جرم أن الله عز وجل أجاب دعوته فجعله حرماً آمناً تجي إليه ثمرات كل شيء رزقاً من لدنه ، ثم فضله في وجود أصناف الثمار فيه على كل ريف وعلى أخصب البلاد وأكثرها ثماراً ، وفي أي بلد من بلاد الشرق والغرب ترى الامجوبة التي يريكمها الله بواد غير ذي زرع ، وهي اجتماع البواكير والفواكه^(٢) المختلفة الأزمان من الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد ، وليس ذلك من آياته بعجيب ، متعنا الله بسكنى حرمة ، ووقفنا لشكر نعمه ، وأدام لنا التقشف بالدخول تحت دعوة إبراهيم عليه السلام . ورزقنا طرفاً من سلامة ذلك القلب السليم .

رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ
وَلَا فِي السَّمَاءِ (٣٨) الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ
إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ (٣٩)

النداء المكرر دليل التضرع واللجأ إلى الله تعالى ﴿إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ﴾ تعلم السر كما تعلم العلن علماً لا تفاوت فيه ، لأن غيباً من الغيوب لا يحتجب عنك . والمعنى : أنك أعلم بأحوالنا وما يصلحنا وما يفسدنا منا . وأنت أرحم بنا وأنصح لنا منا بأنفسنا ولها ، فلا حاجة إلى الدعاء والطلب ، وإنما ندعوك إظهاراً للعبودية لك ، وتخشعاً لعظمتك ، وتذللاً لعزتك ، وافتقاراً إلى ما عندك . واستعجالاً لنيل أياديك ، ولها إلى رحمتك ، وكما يتعلق العبد بين يدي سيده ، رغبة في إصابة معروفه ، مع توفر السيد على حسن الملكة . وعن بعضهم : أنه رفع حاجته إلى كريم فأبطأ عليه النجح ، فأراد أن يذكره فقال : مثلك لا يذكر استقصاراً ولا توهما للغفلة عن حوائج السائلين ، ولكن ذا الحاجة لا تدعه حاجته أن لا يتكلم فيها . وقيل : ما نخفي من الوجد لما وقع بيننا من الفاقة ، وما نعلن من البكاء والدعاء . وقيل : ما نخفي من كآبة الافتراق ، وما نعلن : يريد ما جرى بينه وبين هاجر حين قالت له عند الوداع : إلى من تكلنا ؟ قال : إلى الله أكلكم . قالت : الله أمرك بهذا ؟ قال : نعم . قالت : إذن لا نخشى ، تركتنا إلى كاف ﴿وما يخفى على الله من شيء﴾ من كلام الله عز وجل تصديقاً لإبراهيم عليه السلام ، كقوله (وكذلك يفعلون) أو من كلام إبراهيم ، يعني : وما يخفى على الله الذي هو عالم الغيب من شيء في كل مكان . ومن ، للاستفراق ، كأنه قيل : وما يخفى عليه

(١) قوله «في واديها ليس فيه نجم» أي خراب . والنجم نبات لاساق ، كذا في الصحاح . (ع)

(٢) قوله «وهي اجتماع البواكير والفواكه» الباكورة : أول الفاكهة ، كما في الصحاح . (ع)

شئ، ما. (على) في قوله ﴿على الكبير﴾ بمعنى مع، كقوله:

إِنِّي عَلَى مَا تَرَيْنَ مِنْ كِبَرِي أَعْلَمُ مِنْ حَيْثُ تُؤْكَلُ الْكَتِفُ ^(١)

وهو في موضع الحال، معناه: وهب لي وأنا كبير وفي حال الكبر. روى أن إسماعيل ولد له وهو ابن تسع وتسعين سنة، وولد له إسحق وهو ابن مائة وثنتي عشرة سنة، وقد روى أنه ولد له إسماعيل لأربع وستين. وإسحق لتسعين. وعن سعيد بن جبير: لم يولد لإبراهيم إلا بعد مائة وسبع عشرة سنة، وإنما ذكر حال الكبر لأن المنته بهية الولد فيها أعظم. من حيث أنها حال وقوع اليأس من الولادة. والظفر بالحاجة على عقب اليأس من أجل النعم وأحلاها في نفس الظافر، ولأن الولادة في تلك السن العالية كانت آية لإبراهيم ﴿إِنْ رِبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ كان قد دعا ربه وسأله الولد، فقال: رب هب لي من الصالحين، فشكر الله ما أكرمه به من إجابته فإن قلت: الله تعالى يسمع كل دعاء، أجاهه أو لم يجه. قلت: هو من قولك: سمع الملك كلام فلان إذا اعتد به وقبله. ومنه: سمع الله لمن حمده. وفي الحديث ^(٢) «سأأذن الله لشيء كاذبه لنبي يتغنى بالقرآن» ^(٣)، فإن قلت: ماهذه الإضافة إضافة السميع إلى الدعاء؟ قلت: إضافة الصفة إلى مفعولها، وأصله لسميع الدعاء. وقد ذكر سيبويه فعلا في جملة أبنية المبالغة العاملة عمل الفعل، كقولك: هذا ضروب زيداً، وضراب أخاه، ومنحار إبله، وحذر أموراً، ورحيم أباه ويجوز أن يكون من إضافة فعيل إلى فاعله. ويجعل دعاء الله سميعة على الإسناد المجازي. والمراد سماع الله.

رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ ^(٤٠) رَبَّنَا اغْفِرْ لِي

وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ^(٤١)

﴿ومن ذريتي﴾ وبعض ذريتي، عطفاً على المنصوب في اجعلني، وإنما بعض لأنه علم بإعلام الله أنه يكون في ذريته كفار، وذلك قوله (لا ينال عهدي الظالمين). ﴿وتقبل دعائي﴾ أي

(١) ترين: أصله ترأين كمتعلمين، نقلت فتحة الميم إلى الراء، ثم حذفت وحذفت الياء الأولى بعد قلبها ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها. يقول: إني مع ما تنتظرينه من كبري وهرمي الموجب للخرف عادة، عارف بالأمور متيقظ لها. وكنت عن ذلك بقوله: أعرف من أين تؤكل الكتف، أي: أعرف جواب هذا الاستفهام، ويروى: من حيث، فلعل من زائدة. قال بعضهم: تؤكل الكتف من أسفلها ويشق أكلها من أعلاها، وهو مثل يضرب للجرّب المتفطن للأمور.

(٢) متفق عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) قوله «كاذبه لنبي يتغنى بالقرآن» في الصحاح: كاذبه لمن يتغنى... الخ. (ع)

(٣١ - كشاف - ٧)

عبادتي (وأعزلكم وما تدعون من دون الله) في قراءة أبي: ولأبوي. وقرأ سعيد بن جبير: ولوالدي، على الإفراد، يعني أباه. وقرأ الحسن بن علي رضي الله عنهما: ولوالدي، يعني إسماعيل وإسحق. وقرئ: لوالدي، بضم الواو. والولد بمعنى الولد، كالعدم والعدم. وقيل: جمع ولد، كأسد في أسد. وفي بعض المصاحف: ولذريتي. فإن قلت: كيف جازله أن يستغفر لأبويه وكانا كافرين؟ قلت: هو من مجوزات العقل^(٣) لا يعلم امتناع جوازه إلا بالتوقيف. وقيل: أراد بوالديه آدم وحواء. وقيل: بشرط الإسلام. وبأباه قوله (إلا قول إبراهيم لأبيه لا استغفرن لك) لأنه لو شرط الإسلام لكان استغفاراً صحيحاً لا مقال فيه، فكيف يستثنى الاستغفار النصحيح من جملة ما يؤتى فيه بإبراهيم (يوم يقوم الحساب) أي يثبت، وهو مستعار من قيام القائم على الرجل، والدليل عليه قولهم: قامت الحرب على ساقها. ونحوه قولهم: ترجلت الشمس: إذا أشرقت وثبت ضوءها، كأنها قامت على رجل. ويجوز أن يسند إلى الحساب قيام أهله إسناداً مجازياً، أو يكون مثل (واسئل القرية) وعن مجاهد: قد استجاب الله له فيما سأل، فلم يعبد أحد من ولده صنماً بعد دعوته، وجعل البلد آمناً، ورزق أهله من الثمرات. وجعله إماماً، وجعل في ذريته من يقيم الصلاة، وأراه مناسكه، وتاب عليه. وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: كانت الطائف من أرض فلسطين، فلما قال إبراهيم (ربنا إني أسكنت) الآية، رفعها الله فوضعها حيث وضعها رزقا للحرم.

وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ
الْأَبْصَارُ ﴿٤٢﴾ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِينَ رُسُومِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَالَا ﴿٤٣﴾

فإن قلت: يتعالى الله عن السهو والغفلة، فكيف يحسبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أعلم الناس به غافلاً حتى قيل (ولا تحسبن الله غافلاً)؟ قلت: إن كان خطاباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم ففيه وجهان. أحدهما التثنية على ما كان عليه من أنه لا يحسب الله غافلاً، كقوله (ولا تكونن من المشركين)، (ولا تدع مع الله إلهاً آخر، كما جاء في الأمر) (يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله) والثاني: أن المراد بالنهي عن حسبانته غافلاً، الإيدان بأنه عالم بما يفعل الظالمون، لا يخفى عليه منه شيء، وأنه معاقبهم على قليله وكثيره على سبيل الوعيد والتهديد كقوله: (والله بما تعملون عليم) يريد الوعيد. ويجوز أن يراد: ولا تحسبنه يعاملهم معاملة

(٣) قوله «هو من مجوزات العقل» يعني على مذهب المعتزلة أن العقل قد يدرك الحكم بدون شرع، ومذهب

إهل السنة أن لاحكم قبل الشرع حتى يدرك بدونه، فانهم • (ع)

الغافل عما يعملون ، ولكن معاملة الرقيب عليهم ، المحاسب على التقير والقطمير ، وإن كان خطابا لغيره من يجوز أن يحسبه غافلا ، لجهله بصفاته ، فلا سؤال فيه . وعن ابن عيينة : تسلية للمظلوم وتهديد للظالم ، فقيل له . من قال هذا ؟ فنضب وقال : إنما قاله من عليه . وقرئ : يؤخرهم ، بالنون والياء (تشخص فيه الأبصار) أى أبصارهم لا تنقر فى أما كتبها من هول ما ترى (مهطعين) مسرعين إلى الداعى . وقيل : الإهطاع أن تقبل ببصرك على المرئى تديم النظر إليه لا تطرف (مقننى رؤوسهم) رافعيها (لا يرد إليهم طرفهم) لا يرجع إليهم أن يطرفوا بعيونهم ، أى : لا يطرفون ، ولكن عيونهم مفتوحة ممدودة من غير تحريك للأجفان . أو لا يرجع إليهم نظرهم فينظروا إلى أنفسهم . الهواء : الحلاء الذى لم تشغله الأجرام ، فوصف به قليل : قلب فلان هواء إذا كان جبانا لا قوة فى قلبه ولا جرأة . ويقال للأحقق أيضا : قلبه هواء . قال زهير :

* مِنَ الظُّلَمَانِ جُوجُؤُهُ هَوَاهُ * (١)

لأن النعام مثل فى الجبن والحق . وقال حسان :

* فَأَنْتَ مُجَوِّفٌ نَخْبٍ هَوَاهُ * (٢)

(١) كأن الرجل منها فوق صعل من الظلمان جوجؤه هواه
أصك معلم الأذنين أجنى له بالسنة تنوم وآه
لزهير بن أبي سلمى يصف ناقته . والصل : المنجرد شعر الرأس والصغير الرأس . والظلمان : جمع ظليم وهو ولد النعام . « الجوجؤ : الصدر . والهواء : الخالى الفارغ ، وجعل صدره فارغا ليكون أسرع فى السير إلى طعامه . والأصك : الذى تضطك ركبته عند المشى لطول رجله . وصله : قطعه . والتصليم : مبالغة . ويقال : أجنى الثمر إذا أدرك » وأجنت الأرض : كثرت كلؤها وخصبها . والسن ، المكان المستوى واسم موضع يعينه . والتنوم - وزن تنور - : نجر تنفلق كانه عن حب صغير تأكله أهل البادية . يغلب على لونه السواد . قيل : وهو شجر الشدائج . والآه : جنس من الشجر واحدة آة . وقيل : ثمر ذلك الشجر يطلق على نوع من الصوت : والتنوم : فاعل أجنى ، أى كثرت له فى ذلك المكان هذان النوعان .

(٢) ألا أبلغ أبا سفيان عني فأنت مجوف نخب هواه
بأن سيوفنا تركت عييدا وعبد الدار سادتها الاماء
مجوت محمدا فأجبت عنه وعند الله فى ذاك الجزاء
أنهجهو ولست له بكف فشركا تحيركا القداء
أمن بهجو رسول الله منك ويمدحه وينصره سواء
فأنت أبى ووالده وعرضى لعرض محمد منك وقاه

لحسان بهجو أبا سفيان قبل إسلامه . والآه تنبيه ، والمأمور بالابلاغ غير معين ، وكان الظن أن يتول : فانه . أى : أبا سفيان ، لكن خاطبه بالذم لأنه أغبط . ويجوز أن المأمور أبو سفيان ، فهو منادى بمحذف حرف النداء . والمجوف والنخب والهواء : خالى الجوف . أو فارغ القلب من العقل والشجاعة . وروى بدل هذا الشعر « مغلقة »
برح الخفاء والمغلقة : الحارة من الغلة بالضم ، وهي شدة العطش والحرارة . وقيل . المنقولة من مكان لآخر ،

وعن ابن جريج (أفتدتهم هواء) صفر من الخير خاوية منه . وقال أبو عبيدة : جوف لاعقول لهم .

وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَحْبُ دَعْوَتِكَ وَتَتَّبِعِ الرُّسُلَ أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ ④٤ وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ④٥ وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ④٦ فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخَلِّفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو آتِنِقَامٍ ④٧

(يوم يأتيهم العذاب) مفعول ثان لأنذر وهو يوم القيامة . ومعنى (أخرنا إلى أجل قريب) ردنا إلى الدنيا وأمهلنا إلى أمد وحد من الزمان قريب ، تدارك ما فرطنا فيه من إجابة

== ورج كسم : ذهب وزال . وقيل : ظهر وانضح من براح الأرض وهو البارز منها . فالهما بمعنى التستر أو السر . وإسناد الترك للسبوف مجاز عقل ، لأنها آلة للفعل . وعبيد بالتصغير قبيلة . وكذلك عبدالدار ، وسادتها مبتدأ . والامام خبره . والجملة في محل المفعول الثاني لترك ، أى صيرت عبيداً لاصادة لها إلا النساء ، وصيرت عبدالدار كذلك ، يعنى : أننا أفينا رجالها الرؤساء الأشراف ، فأشرفهما النساء لا غير ، بل يجوز أنهم سواء الخراف أيضاً ، فلم يبق إلا الرقاق . وأتجهوه : استفهام توبيخى ، والواو بعده للحال ، أى : لا ينبغي ذلك شر وغير ، من قيل أفعل التفضيل . واختصا بحذف هزتهما تخفيفاً لكثرة استعمالهما ، لكن المراد بهما هنا أصل الوصف لا الزيادة فيه والشر أبو سفيان ، والجملة دعائية ، دعا عليه بأن يكون فداها لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبرزه في صورة الإيهام لأجل الانصاف في الكلام ، ولذلك لما سمعه الحاضرون قالوا : هذا نصف بيت قاله العرب ، فعليك بالانصاف وأمن بهجو : استفهام إنكارى ، أى ليس من بهجوه منكم ومن يدعه وينصره منا مستويين . ويحتمل أن الهمة للتنبيه ، أو اللنداء ، والمنادى محذوف ، أى : يا قوم أى سفيان إن الذى بهجو رسول الله منكم الذى يدعه وينصره منكم مستويان في عدم الاكترات بهما وروى : فن . ولا بد من تقدير : أى : من بهجوه ويخذله منكم ليقابل الخذلان النصر كالهجو والمدح ، ثم إن في هذا دليلاً على جواز حذف الموصول ، وقد أجازوه الكوفيون والأخفش ، وتبعهم أبو مالك ، وشرط كونه معطوفاً على موصول آخر كما هنا . وقوله : ووالده ، أى والد أبى . وروى : ووالدنى . والوقت : ما يتوق به المكروه . كالترس وزن الحزام والرباط المفعول به الفعل ، فهو إما بمعنى اسم مفعول أو اسم الآلة ، ورأيت في كلام الرخصى ما يفيد تسمية هذا الوزن باسم المفعول . وفي الجمع ما يفيد أنه جاء شاداً من أوزان الآلة ، كآرائ لما توارث به النار . أى تضرم به ، وسراد لما يسرد به ، أى يحز به . ولما سمع صلى الله عليه وسلم قوله «وعند الله في ذلك الجزاء» قال : جزاك الله الجنة بإحسان . ولما سمع قوله «فإن أبى» قال : وقال الله حر النار بإحسان . وتقريره صلى الله عليه وسلم على المكافأة بالذم ، يدل على الجواز .

دعوتك واتباع رسلك . أو أريد باليوم : يوم هلاكهم بالعذاب العاجل ، أو يوم موتهم معذنين بشدة السكرات ولقاء الملائكة بلا بشرى . وأنهم يسألون يومئذ أن يؤخرهم ربهم إلى أجل قريب ، كقوله (لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق) . (أو لم تكونوا أقسمتم) على إرادة القول ، وفيه وجهان : أن يقولوا ذلك بطراً وأشراً ، ولما استولى عليهم من عادة الجهل والسفه ، وأن يقولوه بلسان الحال حيث بنوا شديداً وأملوا بعيداً . و (مالكم) جواب القسم . وإنما جاء بلفظ الخطاب لقوله (أقسمتم) ولو حكى لفظ المقسمين ل قيل : مالنا (من زوال) والمعنى أقسمتم أنكم باقون في الدنيا لاتزالون بالموت والفناء . وقيل . لاتنتقلون إلى دار أخرى يعنى كفرهم بالبعث ، كقوله (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت) يقال : سكن الدار وسكن فيها . ومنه قوله تعالى (وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم) لأن السكون من السكون الذى هو البعث ، والأصل تمديه بنى ، كقولك : قر في الدار وغنى فيها وأقام فيها ، ولكنه لما نقل إلى سكون خاص تصرف فيه فقيل : سكن الدار كما قيل : تبوأها وأوطئها . ويجوز أن يكون : سكنوا ^(١) . من السكون ، أى : قرؤا فيها واطمأنوا طمئني النفوس ، سائر سيرة من قبلهم في الظلم والفساد ، لا يحدثونها بما لقي الاقولون من أيام الله وكيف كان عاقبة ظلمهم ، فيعتبروا ويرتدعوا (وتبين لكم) بالإخبار والمشاهدة (كيف) أهلكناهم وانتقمنا منهم . وقرئ : وتبين لكم ، بالنون (وضربنا لكم الأمثال) أى صفات ما فعلوا وما فعل بهم ، وهى فى الغرابة كالأمثال المضروبة لكل ظالم (وقد مكروا مكرم) أى مكروهم العظيم الذى استفرغوا فيه جهدهم (وعند الله مكرم) لا يخلوا إما أن يكون مضافاً إلى الفاعل كالأول ، على معنى : ومكتوب عند الله مكرم ، فهو مجازيهم عليه بمكرم هو أعظم منه ، أو يكون مضافاً إلى المفعول على معنى : وعند الله مكرم الذى يمكركم ^(٢) به ، وهو عذابهم الذى يستحقونه بآتهم به من حيث لا يشعرون ولا يحتسبون (وإن كان مكرم لتزول منه الجبال) وإن عظم مكرم وتبالغ فى الشدة ، فضرب زوال الجبال منه مثلاً لتفاقمه وشدة ، أى : وإن كان مكرم مسوى لإزالة الجبال . معداً لذلك ، وقد جعلت إن نافية واللام مؤكدة لها . كقوله تعالى (وما كان الله ليضيع إيمانكم) والمعنى : ومحال أن تزول الجبال بمكركم . على أن الجبال مثل آيات الله وشرائعه ، لأنها بمنزلة الجبال الراسية ثباتاً وتمكناً . وتنصره قراءة ابن

(١) قوله « ويجوز أن يكون سكنوا » لعله : سكنتم . (ع)

(٢) قوله « وعند الله مكرم الذى يمكركم به » الذى فى الصحاح المكركم : الاحتيال والخديعة . وقد مكر به . والمكركم أيضاً : المغرة . وقد مكره فامتكركم ، أى خطنه فاخطنه ام . وهو يفيد أن المكركم بمعنى الاحتيال لا بتعدي بنفسه ، فتدبر . (ع)

مسعود، وما كان مكرهم . وقرئ : لتزول ، بلام الابتداء ، على : وإن كان مكرهم من الشدة بحيث تزول منه الجبال وتنقلع من أماكنها . وقرأ على وعمر رضي الله عنهما : وإن كاد مكرهم (يخلف وعده رسله) يعني قوله (إنا لننصر رسلنا) ، (كتب الله لأغلبن أنا ورسلي) . فإن قلت : هلا قيل : يخلف رسله وعده ؟ ولم قدم المفعول الثاني على الأول (١) ؟ قلت : قدم الوعد ليعلم أنه لا يخلف الوعد أصلاً ، كقوله (إن الله لا يخلف الميعاد) ثم قال (رسله) ليؤذن أنه إذا لم يخلف وعده أحداً - وليس من شأنه إخلاف المواعيد - كيف يخلفه رسله الذين هم خيرته وصفوته ؟ وقرئ : يخلف وعده رسله ، بجزر الرسل ونصب الوعد . وهذه في الضعف كمن قرأ (قتل أولادهم شركائهم) . (عزيز) غالب لا يماكر (ذو انتقام) لأوليائه من أعدائه .

يَوْمَ يُبَدِّلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ٤٨
وَتَرَى الْمُعْجِزِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ٤٩ سَرَّايِلُهُمْ مِنْ قِطْرَانٍ
وَتَفْشَى وُجُوهُهُمْ النَّارُ ٥٠ لِمُعْزِي اللَّهِ كُلِّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ
سَرِيعُ الْحِسَابِ ٥١

(يوم تبدل الأرض غير الأرض) انتصابه على البدل من يوم يأتيهم . أو على الظرف للانتقام . والمعنى : يوم تبدل هذه الأرض التي تعرفونها أرضاً أخرى غير هذه المعروفة ، وكذلك السموات . والتبديل : التغيير ، وقد يكون في الذوات كقولك : بدلت الدراهم دنائير . ومنه (بدلناهم جلوداً غيرها) و (بدلناهم بجنتهم جنتين) وفي الأوصاف ، كقولك : بدلت الحلقة خاتماً ، إذا أذبتها وسويتها خاتماً ، فنقلتها من شكل إلى شكل . ومنه قوله تعالى (فأولئك يبذل الله سيئاتهم حسناً) واختلف في تبديل الأرض والسموات ، فقيل : تبدل أوصافها فتفسير عن الأرض جبالها وتفجر بحارها . وتسوى فلا يرى فيها عوج ولا أمت . وعن ابن عباس : هي تلك الأرض وإنما تغير ، وأنشد :

(١) قال محمود : «إن قلت لم قدم المفعول الثاني على الأول ... الخ ؟ قال أحد : وفيما قاله نظر : لأن الفعل متى تقيد بمفعول انقطع إطلاقه ، فليس تقديم الوعد في الآية دليلاً على إطلاق الفعل باعتبار الموعود ، حتى يكون ذكر الرسل باتناً كالأجنبي من الإطلاق الأول ، ولا فرق في المعنى الذي ذكره بين تقديم ذكر الرسل وتأخيرها ولا يفيد تقديم المفعول الثاني إلا الإيذان بالعناية في مقصود التكلم والامر بهذه المثابة في الآية ، لأنها وردت في سياق الانذار والتهديد للظالمين بما توعدهم الله تعالى به على أسنة الرسل ، فالهم في التهديد ذكر الوعيد . وأما كونه على أسنة الرسل فذلك أمر لا يوقف التخويف عليه ولا بد ، حتى لو فرض التوعد من الله تعالى على غير لسان رسول ، لكان الخوف منه حسيباً كافياً ، والله أعلم .

وَمَا النَّاسُ بِالنَّاسِ الَّذِينَ عَاهَدْتَهُمْ وَلَا الدَّارُ بِالدَّارِ الَّتِي كُنْتَ تَعْلَمُ (١)

وتبدل السماء بانتثار كواكبها، وكسوف شمسها، وخسوف قمرها، وانشقاقها، وكونها أبواباً. وقيل: يخلق بدلهما أرض وسماوات أخرى. وعن ابن مسعود وأنس: يحشر الناس على أرض بيضاء لم يخطئ عليها أحد خطيئة. وعن علي رضي الله عنه: تبدل أرضاً من فضة، وسماوات من ذهب. وعن الضحاك: أرضاً من فضة بيضاء كالصحائف. وقرئ: يوم تبدل الأرض؛ بالنون. (٢) فإن قلت: كيف قال ﴿الواحد القهار﴾؟ قلت: هو كقوله (لمن الملك اليوم لله الواحد القهار) لأن الملك إذا كان لو أحد غلاب لا يغالب ولا يعاز فلا مستغاث لأحد إلى غيره ولا مستجار، كان الأمر في غابة الصعوبة والشدة ﴿مقرنين﴾ قرن بعضهم مع بعض. أو مع الشياطين. أو قرنت أيديهم إلى أرجلهم مغللين. وقوله ﴿في الأصفا﴾ إما أن يتعلق بمقرنين، أي: يقرنون في الأصفا. وإما أن لا يتعلق به، فيكون المعنى: مقرنين مصفين. والأصفا: القيود: وقيل الأغلال، وأنشد لسلامة بن جندل:

وَزَيْدُ الْحَيْلِ قَدْ لَاقَى صَفَادًا بَعْضُ بَسَاعِدٍ وَبَعْظُهُمْ سَاقٍ (٣)

القطران: فيه ثلاثة لغات: قطران، وقطران، وقطران: بفتح القاف وكسرهما مع سكون الطاء، وهو ما يتحلب من شجر يسمى الأهل فيطبخ، فتهنأ به الإبل الجربي، فيحرق الجرب بحمزه وحدثه، والجلد، وقد تبلغ حرارته الجوف، ومن شأنه أن يسرع فيه اشتعال النار، وقد يستسرج به، وهو أسود اللون منتن الريح، فتطلى به جلود أهل النار حتى يعود طلاؤه لهم كالسرايل وهي القمص، لتجتمع عليهم الأربع: لذع القطران، وحرقة، وإسراع النار في جلودهم، واللون الوحش، وتتن الريح. على أن التفاوت بين القطرانين كالتفاوت بين النارين، وكل ما وعده الله أو وعده في الآخرة، فبينه وبين ما نشاهد من جنسه ما لا يقادر قدره، وكأنه ما عندنا من عذاب إلا الاسامي والمسميات ثمة، فبكرمه الواسع نعوذ من سخطه، ونسأله التوفيق فيما ينجننا من عذابه. وقرئ: من قطران، والقطر: التحاس أو الصفر المذاب. والآتي: المتناهي حزه ﴿وتغشى وجوههم النار﴾ كقوله تعالى ﴿أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب﴾، (يوم يسحبون في النار على

(١) يقول: ليس الناس اليوم هم الناس الذين عاهدتهم سابقاً، لفناء الأحياء من بينهم، وليست الدار اليوم هي الدار التي كنت تعلمها لتبدل أحوالها وتغير أوصافها.

(٢) قوله «وقرئ تبدل الأرض بالنون» لعله ونصب الأرض والسموات، فلتحرر القراءة. (ع)

(٣) سلامة بن جندل. وزيد الحيل: هو الذي سماه النبي صلى الله عليه وسلم زيد الخير. قد لاقى أي نال من أعدائه صفاداً أي قيداً وغلاً. واستعار البعض لقرص الصفاد اليابس الصلب على طريق التصريح. والباء للالصاق، وأقبح لفظ العظم للبالغة في العوض حتى وصل العظم.

وجوهمهم) لأن الوجه أعن موضع في ظاهر البدن وأشرفه، كالقلب في باطنه، ولذلك قال (تطلع على الأفتدة) وقرئ: وتنشى وجوهمهم، بمعنى تنشى: أى يفعل بالمجرمين ما يفعل ﴿ليجزى الله كل نفس﴾ مجزئة ﴿ما كسبت﴾ أو كل نفس من مجزئة ومطبعة لأنه إذا عاقب المجرمين لإجرامهم علم أنه يثيب المطيعين لطاعتهم.

هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيَذْكُرَ

أُولُوا الْأَلْبَابِ ٥٢

﴿هذا بلاغ للناس﴾ كفاية في التذكير والموعظة، يعنى بهذا ما وصفه من قوله (ولا تحسبن) إلى قوله (سريع الحساب). ﴿وليُنذَرُوا﴾ معطوف على محذوف، أى لينصحووا وليُنذَرُوا ﴿به﴾ بهذا البلاغ. وقرئ: وليُنذَرُوا، بفتح الياء، من نذره إذا علمه^(١) واستعدله ﴿وليعلَمُوا﴾ أنما هو إله واحد ﴿لأنهم إذا خافوا ما أنذروا به، دعتهم المخافة إلى النظر حتى يتوصلوا إلى التوحيد، لأن الخشية أم الخير كله.

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. من قرأ سورة إبراهيم أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد كل من عبد الأصنام وعدد من لم يعبد،^(٢)

(١) قوله «من نذره إذا علمه» في الصحاح: نذر القوم بالعدو - بكسر الذال - إذا علوا. (ع)

(٢) يأتي إسناده في آخر الكتاب.

سورة الحجر

مكية | إلا آية ٨٧ فمدنية |

وهي تسع وتسعون آية | نزلت بعد سورة يوسف |

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ①

﴿تلك﴾ إشارة إلى ما تضمنته السورة من الآيات . والكتاب . والقرآن المبين : السورة .
وتشكير القرآن للتفخيم . والمعنى : تلك آيات الكتاب الكامل في كونه كتاباً وأى قرآن مبين .
كأنه قيل : الكتاب الجامع للكمال والغرابة في البيان .

رَبِّمَا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ② ذَرُّهُمْ يَا كُلُّوا وَيَتَمَتَّعُوا

وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ③

قرئ : ربما ، وربما . بالتشديد . وربما ، بالضم والفتح مع التخفيف . فإن قلت : لم
دخلت على المضارع وقد أبوا دخولها إلا على الماضي ؟ قلت : لأن المترقب في إخبار الله تعالى
بمنزلة الماضي المقطوع به في تحققه . فكأنه قيل : ربما وذ . فإن قلت : متى تكون ودادتهم ؟ قلت :
عند الموت ، أو يوم القيامة إذا عاينوا حالهم وحال المسلمين . وقيل : إذا رأوا المسلمين يخرجون
من النار ، وهذا أيضاً باب من الودادة . فإن قلت : فما معنى التقليل ؟ ③ قلت : هو وارد على

(١) قال محمود : « إن قلت : ما معنى تقليل ودادتهم ... الخ » قال أحمد : لاشك أن العرب تعبر عن المعنى
بما يؤدي عكس مقصوده كثيراً ، ومنه قوله :

« قد أترك القرن مصفراً أنامله »

وإنما يمتدح بالاكثار من ذلك ، وقد عبر بقدر المفيدة للتقليل ، ومنه والله أعلم . (وقد تعلمون أني رسول الله)
والمقصود توبيخهم على أذاهم لموسى عليه السلام على توفر علمهم برسائه ومناسحته لهم ، وقد اختلف توجيه علماء
البيان لذلك ، فمنهم من وجهه بما ذكره الزحشرى أنفاً من التنبيه بالأدنى على الأعلى ، ومنهم من وجهه بأن المقصود
في ذلك الإيهان بأن المعنى قد بلغ الغاية حتى كاد أن يرجع إلى النقص ، وذلك شأن كل ما انتهى لنهايتيه أن يعود إلى
عكسه . وقد أفصح أبو الطيب ذلك بقوله :

مذهب العرب في قولهم : لهلك ستندم على فعلك ، وربما ندم الإنسان على ما فعل ، ولا يشكون في تندمه ، ولا يقصدون تقليله ، ولكنهم أرادوا : لو كان الندم مشكوكا فيه أو كان قليلا لحق عليك أن لا تفعل هذا الفعل ، لأن العقلاء يتحذرون من التعرض للغم المظنون ، كما يتحذرون من المتيقن ومن القليل منه ، كما من الكثير ، وكذلك المعنى في الآية : لو كانوا يودون الإسلام مرة واحدة ، فبالحرى أن يسارعوا إليه ، فكيف وهم يودونه في كل ساعة ﴿ لو كانوا مسلمين ﴾ حكاية وودادتهم ، وإنما جرى بها على لفظ الغيبة لأنهم مخبر عنهم ، كقولك : حلف بالله ليفعلن . ولو قيل : حلف بالله لأفعلن ، ولو كنا مسلمين . لكان حسنا سديدا . وقيل : تدهشهم أهوال ذلك اليوم فيبقون مبهورين ، فإن حانت منهم إفاقة في بعض الاوقات من سكرتهم تمنوا ، فذلك قلل ﴿ ذرهم ﴾ يعني اقطع طمعك من ارجوائهم ، ودعهم عن النهى عما هم عليه والصد عنه بالتذكرة والنصيحة ، وخلصهم ﴿ يأكلوا ويتمتعوا ﴾ بدينام ^(١) وتنفيذ شهواتهم . ويشغلهم أملهم وتوقعهم لطول الأعمار واستقامة الأحوال ، وأن لا يلقوا في العاقبة إلا خيرا ﴿ فسوف يعلون ﴾ سوء صنيعهم . والغرض الإيذان بأنهم من أهل الخذلان ، وأنهم لا يجيء منهم إلا ما هم فيه ، وأنه لا زاجر لهم ولا واعظ إلا معاينة ما ينذرون به حين لا ينفعهم الوعظ ، ولا سبيل إلى اتعاضهم قبل ذلك ، فأمر رسوله بأن يخليهم وشأنهم ولا يشتغل بما لا طائل تحته ، وأن يبالي في تخليتهم حتى يأمرهم بما لا يزيدهم إلا ندما في العاقبة . وفيه إلزام للحجة ومبالغة في الإنذار وإعذار فيه . وفيه تنبيه على أن إتيار التلذذ والتنعم وما يؤدى إليه طول الأمل . وهذه هجيري أكثر الناس ليس من أخلاق المؤمنين . وعن بعضهم : التمرغ في الدنيا من أخلاق الهالكين .

وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ﴿٤﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا

وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ﴿٥﴾

﴿ ولها كتاب ﴾ جملة واقعة صفة لقريّة ، والقياس أن لا يتوسط الواو بينهما كما في قوله تعالى ﴿ وما أهلكنا من قرية إلا لها منذران ﴾ وإنما توسطت لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف ، كما يقال في الحال : جاءني زيد عليه ثوب ، وجاءني وعليه ثوب . كتاب ﴿ معلوم ﴾ مكتوب معلوم .

ولجدت حتى كدت تنخل حائلا للنتهى ومن السرور بكاء

وكلا هذين الوجهين يحمل الكلام على المبالغة بنوع من الايقاظ إليها ، والعمدة في ذلك على سياق الكلام ، لأنه إذا اقتضى مثلا تكثيرا ، فدخلت فيه عبارة يشعر ظاهرها بالتقليل استيقظ السامع بأن المراد المبالغة على إحدى الطريقتين المذكورتين ، والله أعلم .

(١) قوله « ويتمتعوا بدينام » في الصحاح : سميت الدنيا لدنوها ، واجمع دنى ، مثل الكبرى والكبر ،

والصغرى والصغر . (ع)

وهو أجلها الذي كتب في اللوح وبين ، ألا ترى إلى قوله ﴿ ما سبق من آفة أجلها ﴾ في موضع كتابها ، وأنت الأمة أولاً ثم ذكرها آخر ، حلا على اللفظ والمعنى : وقال ﴿ وما يستأخرون ﴾ بحذف عنه ، لأنه معلوم .

وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴿٦﴾

قرأ الأعمش : يا أيها الذي أتى عليه الذكر ، ^(١) وكأن هذا النداء منهم على وجه الاستهزاء ، كما قال فرعون (إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون) وكيف يقرّون بنزول الذكر عليه وينسبونه إلى المجنون . والتعكيس في كلامهم للاستهزاء والتهمك مذهب واسع . وقد جله في كتاب الله في مواضع ، منها (فبشرهم بعذاب أليم) ، (إنك لأنت الحليم الرشيد) وقد يوجد كثيراً في كلام العجم ، والمعنى : إنك لتقول قول المجانين حين تدعى أن الله نزل عليك الذكر .

لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ﴿٧﴾

« لو » ركبت مع « لا » ، و « ما » ، لمعنيين : معنى امتناع الشيء لوجود غيره ، ومعنى التحضيض ، وأما « هل » ، فلم تتركب إلا مع « لا » وحدها للتحضيض : قال ابن مقبل :

لَوْ مَا الْحَيَاءُ وَلَوْ مَا الدِّينُ عِبْتُكُمْ بِبَعْضِ مَا فِيكُمْ إِذْ عِبْتُمَا عَوْرِي ^(٢)

والمعنى : هلا تأتينا بالملائكة يشهدون بصدقك ويعضدونك على إنذارك ، كقوله تعالى (لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيراً) أو : هلا تأتينا بالملائكة للعقاب على تكذيبنا لك إن كنت صادقاً كما كانت تأتي الأمم المكذبة برسُلها ؟ .

مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ ﴿٨﴾

قرئ : تنزل ، بمعنى تنزل وتنزل على البناء للمفعول من نزل ، ونزل الملائكة : بالنون ونصب الملائكة ﴿ إلا بالحق ﴾ إلا تنزلاً ملتبساً بالحكمة والمصلحة ، ولا حكمة في أن تأتيتكم عياناً تشاهدونهم ويشهدون لكم بصدق النبي صلى الله عليه وسلم ، لأنكم حينئذ مصدقون عن اضطرار . ومثله قوله تعالى (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق) وقيل : الحق

(١) قوله « الذي أتى عليه الذكر » له : إليه . (ع)

(٢) لابن مقبل ، ولولا ولوما : أصلهما « لو » أتى تفيد امتناع الشيء لامتناع غيره ، فركبت مع « لا » و « ما » ، فأفادت معهما امتناع الشيء لوجود غيره ، لأن نفي التثنية إثبات ، فإن لم يكن لها جواب أفادت معهما في المضارع التحضيض ، وفي غيره التقديم أو التوبيخ ، يقول : لولا الحياء موجود ، ولوما الدين موجود لعبتكما ببعض ما فيكما من العيوب ، لأنكما عبتما بعوري ، أو عددتموه عيباً .

الوحي أو العذاب. و﴿إذا﴾ جواب وجزاء، لأنه جواب لم وجزاء اشترط مقدر تقديره: ولو نزلنا الملائكة ما كانوا منظرين وما أخرج عذابهم.

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿٩﴾

﴿إنا نحن نزلنا الذكر﴾ رد لانكارهم واستهزائهم^(١) في قولهم (يا أيها الذي نزل عليه الذكر) ولذلك قال: إنا نحن، فأكد عليهم أنه هو المنزل على القطع والبتات، وأنه هو الذي بعث به جبريل إلى محمد صلى الله عليه وسلم وبين يديه ومن خلفه رصد، حتى نزل وبلغ محفوظا من الشياطين وهو حافظه في كل وقت من كل زيادة ونقصان وتحريف وتبديل، بخلاف الكتب المتقدمة؛ فإنه لم يتول حفظها. وإنما استحفظها الربانيون والأحبار فاختلفوا فيما بينهم بغيا فكان التحريف ولم يسكن القرآن إلى غير حفظه. فإن قلت: حين كان قوله (إنا نحن نزلنا الذكر) ردًا لانكارهم واستهزائهم، فكيف اتصل به قوله ﴿وإنا له لحافظون﴾؟ قلت: قد جعل ذلك دليلا على أنه منزل من عنده آية؛ لأنه لو كان من قول البشر أو غير آية لتطرق عليه الزيادة والنقصان كما يتطرق على كل كلام سواه. وقيل: الضمير في (له) لرسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى (والله يعصمك).

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعْرِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٠﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا

كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿١١﴾

﴿في شيع الأولين﴾ في فرقهم وطوائفهم. والشيع: الفرقة إذا اتفقوا على مذهب وطريقة. ومعنى أرسلناه فيهم: نبأناه فيهم وجعلناه رسولا فيما بينهم ﴿وما يأتيهم﴾ حكاية حال ماضية، لأن ما لا تدخل على مضارع إلا وهو في معنى الحال. ولا على ماض إلا وهو قريب من الحال.

كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٢﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ

سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾

يقال: سلكت الخيط في الإبرة. وأسلكته إذا أدخلته فيها ونظمته. وقرئ: نسله.

(١) قال محمود: وهذا رد لانكارهم واستهزائهم... الخ. قال أحمد: ويحتمل أن يراد حفظه عما يشينه من تناقض واختلاف لا يخلو عنه الكلام المفتري، وذلك أيضا من الدليل على أنه من عند الله، كما قال تعالى في آية أخرى (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا).

الذكر . أى : مثل ذلك السلك ، ونحوه : نسلك الذكر فى ﴿ قلوب المجرمين ﴾ على معنى أنه يلقى فى قلوبهم ^(١) مكذباً مستهزئاً به غير مقبول ، كما لو أنزلت بلىم حاجة فلم يجبك إليها فقلت : كذلك أنزلها باللائم . تعنى مثل هذا الإنزال أنزلها بهم مردودة غير مقضية . ومحل قوله ﴿ لا يؤمنون به ﴾ النصب على الحال ، أى غير مؤمن به . أو هو بيان لقوله (كذلك نسلكه) . ﴿ سنة الأولين ﴾ طريقتهم التى سنّها الله فى إهلاكهم حين كذبوا برسولهم وبالذكر المنزل عليهم ، وهو وعيد لأهل مكة على تكذيبهم .

وَلَوْ قَتَلْنَا عَلَيْهِمْ أَبَاءَ مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَـعْرِجُونَ ۖ ﴿١٤﴾
سُكِّرَتْ أَبْصَرُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ ۖ ﴿١٥﴾

قرئ ﴿ يعرجون ﴾ بالضم والكسر . و ﴿ سكرت ﴾ حيرت أو حبست من الإبصار ، من السكر أو السكر . وقرئ : سكرت بالتخفيف ^(٢) أى حبست كما يحبس النهر من الجرى . وقرئ : سكرت من السكر ، أى حارت كما يحار السكران . والمعنى أن هؤلاء المشركين بلغ من غلوم فى العناد : أن لو فتح لهم باب من أبواب السماء ، ويسر لهم معراج يصعدون فيه إليها ، ورأوا من العيان ما رأوا : لقالوا : هو شيء نتخيله لاحقيقة له ، وقالوا قد سحرنا محمد بذلك . وقيل : الضمير لللائكة ، أى : لو أريناهم الملائكة يصعدون فى السماء عياناً لقالوا ذلك . وذكر الظلول ليجعل عروجهم بالنهار ليكونوا مستوضحين لما يرون . وقال : إنما ، ليدل على أنهم يبتون القول بأن ذلك ليس إلا تسكيراً للأبصار .

(١) قال محمود : « معناه يلقى فى قلوبهم مكذباً به ... الخ » قال أحمد : والمراد والله أعلم إقامة الحجة على المكذبين بأن الله تعالى سلك القرآن فى قلوبهم وأدخله فى سريدها ، كما سلك ذلك فى قلوب المؤمنين المصدقين ، فكذب به هؤلاء . وصدق به هؤلاء كل على علم وفهم ، (لهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة) ولئلا يكون للكفار على الله حجة بأهم ما فهموا وجوه الإعجاز كما فهموا من آمن . فأعلمهم الله تعالى من الآن وهم فى مهلة وإمكان أنهم ما كفروا إلا على علم معاندين باغين غير معذورين ، والله أعلم . ولذلك عقبه الله تعالى بقوله (ولو قتلنا عليهم أباء من السماء فظلوا فيه يعرجون) لقالوا إنما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون أى هؤلاء فهموا أن قرآن وعلموا وجوه الإعجاز ، وولج ذلك فى قلوبهم ووفر ، ولكنهم قوم يجهلون العناد وشيئهم اللدد . حتى لو سلك بهم أوضح السبل وأدعاهم إلى الإيمان بضرورة المشاهدة ، وذلك بأن يفتح لهم باباً فى السماء ويخرج بهم إليه حتى يدخلوا منه نهاراً . وإلى ذلك الإشارة بقوله (فظلوا) لأن الظلول إنما يكون نهاراً ، أقالوا بعد هذا الإيضاح العظيم المكشوف : إنما سكرت أبصارنا وسحرنا محمد . وما هذه إلا خيالات لاحقائق تحتها . فأسجل عليهم بذلك أنهم لا عذر لهم فى التكذيب من عدم سماع ووعى ووصول إلى القلوب ، وفهم كما فهم غيرهم من المصدقين لأن ذلك كله حاصل لهم وإنما بهم العناد واللدد والاصرار لا غير والله أعلم .

(٢) قوله : وقرئ (سكرت) بالتخفيف : لعل هذا من السكر بالفتح كما أن ما يأتى من السكر بالضم . (ع)

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ ﴿١٦﴾ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿١٧﴾ إِلَّا مِنْ أَسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ ﴿١٨﴾ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ ﴿١٩﴾ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ﴿٢٠﴾

(من استرق) في محل نصب على الاستثناء . وعن ابن عباس : أنهم كانوا لا يحجبون عن السموات ، فلما ولد عيسى منعوا من ثلاث سموات . فلما ولد محمد منعوا من السموات كلها (شهاب مبين) ظاهر للبصرين (موزون) وزن بميزان الحكمة . وقدر بمقدار تقتضيه ، لا يصلح فيه زيادة ولا نقصان ، أو له وزن وقدر في أبواب النعمة والمنفعة . وقيل : ما يوزن من نحو الذهب والفضة والنحاس والحديد وغيرها (معاش) بياء صريحة . بخلاف الشامل والخبائث ونحوهما ، فإن تصریح الياء فيها خطأ ، والصواب الهمزة ، أو إخراج الياء بين بين . وقد قرئ : معاش ، بالهمزة على التشبيه (ومن لستم له برازقين) عطف على معاش ، أو على محل لكم ، كأنه قيل : وجعلنا لكم فيها معاش ، وجعلنا لكم من لستم له برازقين ، أو : وجعلنا لكم معاش ولمن لستم له برازقين . وأراد بهم العيال والمالِك والحُدم الذين يحسبون أنهم يرزقونهم ويخطئون ، فإن الله هو الرزاق ، يرزقهم وإياهم ، ويدخل فيه الأنعام والدواب وكل ما بتلك المثابة ، مما الله رازقه ، وقد سبق إلى ظنهم أنهم هم الرازقون . ولا يجوز أن يكون مجرورا عطفاً على الضمير المجرور في (لكم) لأنه لا يعطف على الضمير المجرور .

وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴿٢١﴾

ذكر الخزائن تمثيل . والمعنى : وما من شيء ينتفع به العباد إلا ونحن قادرون على إيجادهِ وتكوينهِ والإِنعام به ، وما نعطيه إلا بمقدار معلوم نعلم أنه مصلحة له ، فضرِب الخزائن مثلاً لاقتداره على كل مقدور .

وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ أَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَمْنَا كُودُهُ وَمَا

أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ﴿٢٢﴾

(لواقح) فيه قولان ، أحدهما : أن الرِّيح لاقح إذا جاءت بخير ، من إنشاء سحب ماطر كما قيل للتي لا تأتي بخير : رِيح عقيم . والثاني : أن اللواقح بمعنى الملاقح ، كما قال :

■ وَخَتَبْتُ مِمَّا تُطِيعُ الطَّوَانِحُ ■ (١)

يريد المطاوع جمع مطيعة . وقرئ : وأرسلنا الريح ، على تأويل الجنس (فأسقينا كوه) فجعلناه لكم سقياً (وما أنتم له بخازنين) نفى عنهم ما أثبتته لنفسه في قوله (وإن من شيء إلا عندنا خزائنه) كأنه قال : نحن الخازنون للباء . على معنى : نحن القادرون على خلقه في السماء وإنزاله منها ، وما أنتم عليه بقادرين : دلالة على عظيم قدرته وإظهاراً لعجزهم .

وإِنَّا كُنْخُنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ (٢٣) وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ

مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ (٢٤) وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَخْشَرُكُمْ إِنَّهُ

حَكِيمٌ عَلِيمٌ (٢٥)

(و نحن الوارثون) أى الباقون بعد هلاك الخلق كله . وقيل للباقي « وارث » استعارة من وارث الميت . لأنه يبقى بعد فثائه . ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في دعائه . واجعله الوارث منا ، (ولقد علمنا) من استقدم ولادة وموتاً ، ومن تأخر من الأولين والآخرين . أو من خرج من أصلاب الرجال ومن لم يخرج بعد . أو من تقدم في الاسلام وسبق إلى الطاعة

(١) ليك يزيد - ضارع الخصومة وخطب عما تطيع الطوانح لضرار بن نهشل يرى أعاه يزيد بن نهشل . وقيل غير ذلك . وليك : مبنى المفعول ، واللام للطلب ، ويزيد نائب الفاعل ، وضارع فاعل لفعل محذوف ، وفي الكلام سؤال مقدر . كأنه قيل : من يبكيه ؟ فقيل يبكيه ضارع وهو الدليل ، وخطب وهو السائل ، كأنه يخطب أبواب المسئولين . ومما صدرية ، وتطيع تملك . وقال الجوهري : طوحت الطوايح فذنته القواذف ، ولا يقال : المطوحات ، وهو من النوادر ، والقياس المطبحات من أطاح . أو المطوحات من طوح . وقال الأصمعي : هو جمع طائحة . يقال : ذهبت طائحة من العرب أى طائفة منها . أى : يبكيه المخطب من أجل إهلاك الطوانح ماله ، فما متعلق بمخطب . وقيل : يجوز تعلقه بالفعل المقدر ، كقوله الخصومة . ونقل العصام عن العارف الروي : أن يزيد منادى ، وحرف النداء محذوف . وضارع نائب الفاعل : لأن الضارع والمخطب أحق بالبكاء عليهما بعد يزيد الذي كان فيهما . وروى ليك يزيد بالبناء للفاعل ونصب يزيد ، فضارع فاعل للفعل المذكور ، ولو ضم يزيد على النداء لجاز هنا أيضاً ، أى : ليك عليك يا يزيد ضارع ومخطب .

(٢) أخرجه الترمذى والنسائى والبزار . والحاكم من حديث ابن عمر رضى الله عنهما قال « قلنا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم من مجلس حتى يدعو بهذه الدعوات : اللهم أقسم لنا من خشيتك - الحديث ، وفيه « واجعله الوارث منا » قال الترمذى : حديث حسن وقال البزار : تفرد به عبد الله بن رواحة . وهو وأهى الحديث ، وأخرج من رواية حبيب بن أبى ثابت عن عروة عن عائشة « أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول : اللهم عاقني في جسدي ، وعاقني في بصري ، واجعله الوارث مني » وأخرجه أبو يعلى أيضاً . وفي الترمذى والحاكم من حديث أبي هريرة قال « كان من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم متني بصرى واجعلهما الوارث مني ، وفي الطبرانى والأوسط عن علي رضى الله عنه قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو - فذكر مثله .

ومن تأخر . وقيل : المستقدمين في صفوف الجماعة والمستأخرين . وروى أن امرأة حسناء كانت في المصليات خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان بعض القوم يستقدم لثلاثين نظر إليها ، وبعض يستأخر ليبصرها فنزلت ^(١) ﴿ هو يحشرهم ﴾ أى هو وحده القادر على حشرهم ، والعالم يحصرهم مع إفراط كثرتهم وتباعد أطراف عددهم ﴿ إنه حكيم عليم ﴾ بآهر الحكمة واسع العلم ، يفعل كل ما يفعل على مقتضى الحكمة والصواب ، وقد أحاط علماً بكل شيء .

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۖ وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ ۖ

الصلصال : الطين اليابس الذى يصلصل وهو غير مطبوخ ، وإذا طبخ فهو غيار . قالوا : إذا توهمت في صوته ماذا فهو صليل ، وإن توهمت فيه ترجيعاً فهو صلصلة . وقيل : هو تضعيف « صل » ، إذا أتت . والحمأ : الطين الأسود المتغير . والمسنون : المصنوع ، من سنة الوجه ^(٢) ، وقيل : المصبوب المفرغ ، أى : أفرغ صورة إنسان كما تفرغ الصور من الجواهر المذوبة في أمثلتها . وقيل : المنتن : من سنتت الحجر على الحجر إذا حككته به ، فالذى يسيل بينهما سنين . ولا يكون إلا منتناً ﴿ من حمأ ﴾ صفة لصلصال ، أى : خلقه من صلصال كائن من حمأ وحق ﴿ مسنون ﴾ بمعنى مصور ، أن يكون صفة لصلصال . كأنه أفرغ الحمأ فصور منها تمثال إنسان أجوف ، فبیس حتى إذا نقر صلصل ، ثم غيره بعد ذلك إلى جوهر آخر ﴿ والجآن ﴾ للجن كآدم للناس . وقيل : هو إبليس . وقرأ الحسن وعمر بن عبيد : والجآن ، بالهمز ﴿ من نار السموم ﴾ من نار الحز الشديد النافذ في المسام . قيل : هذه السموم جزء من سبعين جزءاً من سموم النار التى خلق الله منها الجآن .

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۖ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ۖ قَسَّجَدَ الْمَلَائِكَةُ

(١) أخرجه الترمذى والنسائى وابن ماجه وابن حبان والحاكم وأبو يعلى وأحمد والبخارى وابن أبي حاتم من رواية أبي الجوزاء أوس بن عبد الله عن ابن عباس . قال وكانت امرأة حسناء من أحسن الناس تصلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان بعض القوم يتقدم حتى يكون في الصف الأول لأن لا يراها أو يستأخر بعضهم حتى يكون في الصف الآخر . فإذا ركع نظروا تحت إبطه . فأنزل الله هذه الآية . قال البخارى : لانهم رآه ابن عباس ولله طريق إلا هذه . وقال الترمذى : روى عن أبي الجوزاء مرسلًا وهو أشبه اهـ

(٢) قوله « من سنة الوجه » في الصحاح : سنة الوجه صورته . (ع)

كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٣٠﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٣١﴾
 قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٣٢﴾ قَالَ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ لِبَشَرٍ
 خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ﴿٣٣﴾ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿٣٤﴾
 وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٣٥﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ﴿٣٦﴾
 قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٣٧﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٣٨﴾ قَالَ رَبِّ
 بِمَا اغْوَيْتَنِي لِأَازِيَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا غَوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٣٩﴾ إِلَّا عِبَادَكَ
 مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ﴿٤٠﴾ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَى مُسْتَقِيمٍ ﴿٤١﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ
 لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿٤٢﴾ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ
 أَجْمَعِينَ ﴿٤٣﴾ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ﴿٤٤﴾

(وإذ قال ربك) واذكر وقت قوله (سوته) عدلت خلقته وأكلمتها وهيأتها لنفخ الروح فيها. ومعنى (ونفخت فيه من روحي) وأحييته. وليس ثمة نفخ ولا منفوخ، وإنما هو تمثيل لتحصيل ما يحيا به فيه. واستثنى إبليس من الملائكة؛ لأنه كان بينهم مأموراً معهم بالسجود. فقلب اسم الملائكة، ثم استثنى بعد التغليب كقولك: رأيتم إلا هنداً. و(أبى) استئناف على تقدير قول قائل يقول: هلا سجد؟ فقيل: أبى ذلك واستكبر عنه. وقيل: معناه ولكن إبليس أبى. حرف الجر مع «أن» محذوف. وتقديره (مالك) في (ألا تكون مع الساجدين) بمعنى أى غرض لك في إبانك السجود. وأى داع لك إليه. اللام في (لا تسجد) لتأكيد النفي. ومعناه: لا يصح منى وينافى حالى. ويستحيل أن أسجد لبشر (رجيم) شيطان من الذين يرجمون بالشهب، أو مطرود من رحمة الله؛ لأن من يطرد يرجم بالحجارة. ومعناه: ملعون؛ لأن اللعن هو الطرد من الرحمة والإبعاد منها. والضمير في (منها) راجع إلى الجنة أو السماء، أو إلى جملة الملائكة. وضرب يوم الدين حداً للعنة، إما لأنه غاية يضربها الناس في كلامهم. كقوله (مادامت السموات والأرض) في التأيد. وإما أن يراد أنك مذموم مدعو عليك باللعن في السموات والأرض إلى يوم الدين، من غير أن تعذب. فإذا جله ذلك اليوم عذبت

بما ينسى اللعن معه . و (يوم الدين) و (يوم يبعثون) و (يوم الوقت المعلوم) في معنى واحد ، ولكن خولف بين العبارات سلوكا بالكلام طريقة البلاغة . وقيل : إنما سأل الإِنظار إلى اليوم الذي فيه يبعثون لتلايموت ؛ لأنه لا يموت يوم البعث أحد ، فلم يجب إلى ذلك ، وأنظر إلى آخر أيام التكليف ﴿بما أغويتني﴾ الباء للقسم . و ما ، مصدرية وجواب القسم ﴿لازين﴾ المعنى : أقسم ياغوائك إياي لأزين لهم . ومعنى إغوائه إياه : تسييبه لغيره . بأن أمره بالسجود لآدم عليه السلام ، فأفضى ذلك إلى غيه . وما الأمر بالسجود لإحسان وتعريض الثواب بالتواضع والخضوع لأمر الله ، ولكن إبليس اختار الإباء والاستكبار فهلك ، والله تعالى يرى من غيه ^(١) ومن إرادته والرضا به ، ونحو قوله (بما أغويتني لأزين لهم) : قوله (فبعزتك لأغوينهم أجمعين) في أنه إقسام ، إلا أن أحدهما إقسام بصفته والثاني إقسام بفعله ، وقد فرق الفقهاء بينهما . ويجوز أن لا يكون قسما ، ويقدر قسم محذوف ، ويكون المعنى : بسبب تسييبك لإغوائى أقسم لأفعلن بهم نحو ما فعلت بي من التسييب لإغوائهم ، بأن أزين لهم المعاصي وأوسوس إليهم ما يكون سبب هلاكهم ﴿في الأرض﴾ في الدنيا التي هي دار الغرور ، كقوله تعالى (أخذه إلى الأرض واتبع هواه) أو أراد أني أقدر على الاحتيال لآدم والتزين له الأكل من الشجرة وهو الالسماء . فأنا على التزين لآولاده في الأرض أقدر . أو أراد : لأجعلن مكان التزين عندهم الأرض ، ولأوقعن تزيني فيها . أى : لأزيننها في أعينهم ولأحدثنهم بأن الزينة في الدنيا وحدها ، حتى يستجوها على الآخرة ويطمثوا إليها دونها . ونحوه :

• ... يَجْرَحُ فِي عَرَاقِيهَا نَصْلِي * (٢)

(١) قوله والله تعالى يرى من غيه ، هذا على مذهب المعتزلة : أن الله لا يريد الشر ولا يخلفه . ومذهب أهل السنة : أن كل كائن فهو بخلقه تعالى وإرادته ، غير أن كان أوشراً . وإن كان لا يرضى الشر من العبد . وتفصيله في التوحيد . (ع)

(٢) وما لام من يوم أخ وهو صادق إذا كان فيها الرسل لم تأت دونه وإن تعذر بالحل عن ذي ضرورها إلى الضيف يجرح في عراقيا نصلي

لدى الرمة يمدح نفسه ، والاخاء مصدر آخاء ، كالوفاق مصدر وافقه ، والصحاب مصدر صاحبه ، وزنا ومعنى . يقول : وما لام أخ من يوم أى في يوم . وعبر عن إشارتها بالاستفراق . أى : لم ألم ، والحال أنه صادق في لومه ، أو في أخوته مصاحبة لي ، وقصر الاخاء للوزن ، وضمن لام معنى عاب ؛ فعدها إليه . ويجوز أن إيقاع اللوم عليه مجاز عقلي ؛ لأن الاخاء كأنه عمل اللوم . ولا اعتلت أى أبدت لضيفها علة في التأخر عن قراء . وإسناد الفعل للابل وإضافة الضيف إليها لأنها عمل قراء ، وذلك كناية عن غاية كرمه ، ويجوز أن إسناد الفعل إليها مجاز عقلي ، لأنها سبب في اعتلال صاحبها للضيف عنها إذا كانت بخلا ، وإضافة الضيف إليها ترشيع لذلك . ويحتمل أنه شبه الابل بالكرماء على طريق المكسبة ، فذلك تخيل ، وبين عدم الاعتلال =

استثنى المخلصين ؛ لأنه علم أن كيدَه لا يعمل فيهم ولا يقبلون منه . أى ﴿ هذا ﴾ طريق حق ﴿ على ﴾ أن أراعيه ، وهو أن لا يكون لك سلطان على عبادى ، إلا من اختار اتباعك منهم لغوايته : وقرئ على ، وهو من علو الشرف والفضل ﴿ لموعدم ﴾ الضمير للغاوين . وقيل : أبواب النار أطبقها وأدراكها ، فأعلاها للوحدين ، والثاني لليهود ، والثالث للنصارى ، والرابع للصابئين ، والخامس للجوس ، والسادس للمشركين ، والسابع للنافقين . وعن ابن عباس رضى الله عنه : إن جهنم لمن ادعى الربوبية ، ولظى لعبد النار ، والحطمة لعبد الأصنام وسقر لليهود ، والسعير للنصارى ، والجحيم للصابئين ، والهاوية للوحدين . وقرئ : جزء ، بالتخفيف والتثقل . وقرأ الزهرى : جز ، بالتشديد ؛ كأنه حذف الهزمة وألقى حركتها على الزاى ، كقولك : خب فى خبء ، ثم وقف عليه بالتشديد . كقولهم : الرجل . ثم أجرى الوصل بجرى الوقف .

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۖ (٤٥) ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ؕ ءَامِنِينَ ۖ (٤٦) وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُورٍ مَّتَقَابِلِينَ ۖ (٤٧) لَا يُبْمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ۖ (٤٨)

المتقى على الإطلاق : من يتقى ما يجب اتقاؤه بما نهى عنه . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : اتقوا الكفر والفواحش ، ولهم ذنوب تكفرها الصلوات وغيرها ﴿ ادخلوها ﴾ على إرادة القول . وقرأ الحسن : ﴿ بسلام ﴾ سالمين أو مسلما عليكم : تسلم عليكم الملائكة . الغل : الحقد الكامن فى القلب ، من الغل فى جوفه وتغلغل ، أى : إن كان لأحدهم فى الدنيا غل على آخر نزع الله ذلك من قلوبهم وطيب نفوسهم . وعن على رضى الله عنه : أرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم . وعن الحرث الأعور : كنت جالسا عنده إذ جاء ابن طلحة فقال له على :

== بقوله « إذا كان بها الرسل » وهو اللين القليل ، ويطلق على الجبل السهل ، لم تأت دونه : أى قريبا من اللين . فصلى : جمع فصل . وهو ولد الناقة . ونفى قريبا كناية عن نفي ارتضاعها له ، ولو كانت بحافا : أى مهازبل ، ولا أهلى : ولا جباعا ، وإن تعذر الابل بالمثل والمجذب ، عن ذى ضروعها : كناية عن اللين . لأنه ملازم للضرور يجرح نصلى : أى سبى أوسهى فى عراقيا ، وهى بمنزلة الركب للانسان ، وإسناد الاعتذار إليها مجاز ، وكذلك إسناد الجرح للنصل ، لأنه آله . ومعنى الجرح فى العراقىب « أنه يجعلها مكانا معدا له ، ولو قال : يجرح عراقيا ، لفات ذلك المعنى . وقيل : فحده معنى يمشى أى يفقد ، وكانت عادة العرب أن يفصدوا الابل ويجمعوا دماءها ويضمونها على النار فتصير كالسكبىد ، ويقرون بها الضيقان فى الجذب ، لحرمه الله : ويمحوز أنه كناية عن تحرما . لأنهم كانوا يقرون الجبل الصعب قبل تحرره ليسهل عليهم ، وهذا هو الذى يقتضيه مقام المدح .

مرحباً بك يا ابن أخى . أما والله إنى لأرجو أن أكون أنا وأبوك ممن قال الله تعالى (ونزغنا ما فى صدورهم من غل) فقال له قائل : كلا ، الله أعدل من أن يجمعك وطلحة فى مكان واحد ، فقال : فلن هذه الآية لأتم لك ^(١) ؟ وقيل : معناه طهر الله قلوبهم من أن يتحاسدوا على الدرجات فى الجنة ، ونزع منها كل غل ، وألقى فيها التوأة والتحاب . و (إخوانا) نصب على الحال . و (على سرر متقابلين) كذلك . وعن مجاهد : تدور بهم الأسرة حيثما داروا ، فيكونون فى جميع أحوالهم متقابلين .

نَبِّئْ عِبَادِى أَنِّى أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ٤٩ وَأَنَّ عَذَابِى هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ٥٠

لما أتم ذكر الوعد والوعيد أتبعه (نبي عبادى) تقريراً لما ذكر وتمكيناً له فى النفوس . وعن ابن عباس رضى الله عنه : غفور لمن تاب ، وعذابه لمن لم يتب . وعطف (ونبئهم) على نبي عبادى ، ليتخذوا ما أحل من العذاب بقوم لوط عبرة يعتبرون بها سخط الله وانتقامه من المجرمين ، ويتحققوا عنده أن عذابه هو العذاب الأليم .

وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ٥١ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ٥٢ قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ٥٣ قَالَ أَبَشْرُكُمْ نُبَشِّرُكُمْ عَلَى أَنْ مَسْنَى الْكَبِيرِ فِيمَ تُبَشِّرُونَ ٥٤ قَالُوا بَشْرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ ٥٥ قَالَ وَمَنْ يَقْنُطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ٥٦

(سلاماً) أى . نسلم عليك سلاماً ، أو سلمت سلاماً (وجلون) خائفون ، وكان خوفه لا متناهم من الأكل . وقيل : لأنهم دخلوا بغير إذن وبغير وقت . وقرأ الحسن : لا توجل ، بضم التاء من أوجله يوجلّه إذا أخافه . وقرئ : لا تأجل . ولا تواجل ، من واجله بمعنى أوجلّه . وقرئ (نبشرك) بفتح النون والتخفيف (إنا نبشرك) استئناف فى معنى التعليل للنهى عن

(١) أخرجه الطبرانى فى الأوسط والعقلى وابن سعد من طريق الحارث الأعور قال : كنت عند على بن أبى طالب إذ جاءه عمران بن طلحة فذكره . وفيه «فقال الحرك - يعنى الراوى - : الله أجل وأعدل من ذلك وله طريق أخرى أخرجه الحاكم من طريق ربيع بن خراش قال «إنى لعتد على جالس إذ جاءه ابن طلحة ، فسلم عليه فرحب به » فقال : ترحب بى يا أمير المؤمنين ، وقد قتل والدى ، وأخذت مالى ؟ قال : أما مالك فهو معزول فى بيت المسال ، اعد إليه نخذه . وأما أبوك فأنى أرجو أن أكون أنا وأبوك من الذين قال الله تعالى (ونزغنا ما فى صدورهم من غل - الآية) فقال رجل من ممدان ، فذكره . ورواه الحاكم أيضاً والطبرى من طريق أبى حنيفة مولى طلحة قال : دخل عمران بن طلحة على على رضى الله عنه . وذكر نحوه .

الوجل : أرادوا أنك بمثابة الآمن المبشر فلا توجل . يعنى ﴿ أبشرونى ﴾ مع مس الكبر ، بأن يولد لى . أى : أن الولادة أمر عجيب مستنكر فى العادة مع الكبر ﴿ فبم تبشرون ﴾ هى ما الاستفهامية ، دخلها معنى التعجب ، كأنه قال : فبأى أعجوبة تبشرونى . أو أراد : أنكم تبشروننى بما هو غير متصور فى العادة ، فبأى شىء تبشرون ، يعنى : لا تبشروننى فى الحقيقة بشىء ؛ لأنّ البشارة بمثل هذا بشاره بغير شىء . ويجوز أن لا يكون صلة للبشر ، ويكون سؤالا عن الوجه والطريقة يعنى : بأى طريقة تبشروننى بالولد ، والبشارة به لا طريقة لها فى العادة . وقوله ﴿ بشرناك بالحق ﴾ يحتمل أن تكون الباء فيه صلة ، أى : بشرناك باليقين الذى لا لبس فيه ، أو بشرناك بطريقة هى حق وهى قول الله ووعدده ، وأنه قادر على أن يوجد ولد آمن غير أبوين ، فكيف من شيخ فان ويجوز عاقر . وقرئ : تبشرون ، بفتح النون وبكسرها على حذف نون الجمع ، والأصل تبشرونن ، وتبشرون^(١) بإدغام نون الجمع فى نون العاد . وقرئ : من القنطين ، من قنط يقنط . وقرئ : ومن يقنط ، بالحركات الثلاث فى النون ، أراد : ومن يقنط من رحمة ربه إلا المخطئون طريق الصواب ، أو إلا الكافرون ، كقوله (لا يئس من روح الله إلا القوم الكافرون) يعنى : لم أستنكر ذلك قنوطاً من رحمته ، ولكن استبعاداً له فى العادة التى أجزاها الله .

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٧﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٥٨﴾
إِلَّا آآل لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجِّوهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٩﴾ إِلَّا أَمْرًا تَقْدَرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الضَّعِيفِينَ ﴿٦٠﴾
فإن قلت قوله تعالى : ﴿ إلا آآل لوط ﴾ استثناء متصل أو منقطع ؟ ^(١) . قلت ، لا يخلو من أن يكون استثناء من قوم ، فيكون منقطعاً ؛ لأنّ القوم موصوفون بالإجرام ، فاختلف لذلك الجنس أن يكون استثناء من الضمير فى مجرمين ، فيكون متصلاً ، كأنه قيل : إلى قوم قد أجرموا كلهم إلا آآل لوط وحدهم ، كما قال (فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) . فإن قلت : فهل يختلف المعنى لاختلاف الاستثناءين ؟ قلت : نعم ، وذلك أن آآل لوط مخرجون فى المنقطع من حكم الإرسال ، وعلى أنهم أرسلوا إلى القوم المجرمين خاصة ، ولم يرسلوا إلى آآل لوط أصلاً . ومعنى إرسالهم إلى القوم المجرمين ، كإرسال الحجر أو السهم إلى المرمى . فى أنه فى معنى التعذيب

(١) قوله « وتبشرون » بكسر النون والتشديد = قله النسبي . (ع)

(٢) قال محمود : « إن قلت هل الاستثناء الأول متصل ... الخ » قال أحد : وجعله الأول منقطعاً أولى وأمكن ، وذلك أن فى استثناءهم من الضمير العائد على قوم منكبين بعداً ، من حيث أن موقع الاستثناء إخراج ما لولاه لدخل المستثنى فى حكم الأول ، وهذا الدخول متعذر من التنكير ، ولذلك قلنا نجد النكرة يستغنى منها إلا فى سياق نفي ، لأنها حينئذ أهم ، فيتحقق الدخول لولا الاستثناء ، ومن ثم لم يحسن رأيت قولاً إلا زيداً وحسن ما رأيت أحداً إلا زيداً ، والله أعلم .

والإهلاك ، كأنه قيل : إنا أهلكنا قوما مجرمين ، ولكن آل لوط أنجيناهم . وأما في المتصل فهم داخلون في حكم الإرسال ، وعلى أن الملائكة أرسلوا إليهم جميعاً ليهلكوا هؤلاء وينجوا هؤلاء . فلا يكون الإرسال مخلصاً ^(١) بمعنى الإهلاك والتعذيب كما في الوجه الأول . فإن قلت : ف قوله ﴿ إنا لمنجوم ﴾ بم يتعلق على الوجهين ؟ قلت : إذا انقطع الاستثناء جرى مجرى خبر ، لكن ، في الاتصال بآل لوط ، لأن المعنى . لكن آل لوط منجون ، وإذا اتصل كان كلاماً مستأنفاً ، كأن إبراهيم عليه السلام قال لهم : فما حال آل لوط ، فقالوا : إنا لمنجوم . فإن قلت : ف قوله ﴿ إلا امرأته ﴾ مم استثنى : وهل هو استثناء من استثناء ؟ قلت : استثنى من الضمير المجرور في قوله (لمنجوم) وليس من الاستثناء من الاستثناء في شيء ؛ لأن الاستثناء من الاستثناء إنما يكون فيما اتحد الحكم فيه ، وأن يقال : أهلكناهم إلا آل لوط ، إلا امرأته ، كما اتحد الحكم في قول المطلق : أنت طالق ثلاثاً ، إلا اثنتين ، إلا واحدة . وفي قول المقر : فلان على عشرة دراهم ، إلا ثلاثة ، إلا درهما . فأما في الآية فقد اختلف الحكماء ، لأن (إلا آل لوط) متعلق بأرسلنا ، أو بمجرمين . و (إلا امرأته) قد تعلق بمنجوم ، فأنى يكون استثناء من استثناء . و قرئ (لمنجوم) بالتخفيف والتثقيب . فإن قلت : لم جاز تعليق فعل التقدير في قوله ﴿ قدرنا إنها لمن الغابرين ﴾ ^(٢) والتعليق من خصائص أفعال القلوب ؟ قلت : لتضمن فعل التقدير معنى العلم ، ولذلك فسر العلماء تقدير الله أعمال العباد بالعلم . فإن قلت : فلم أسند الملائكة فعل التقدير - وهو لله وحده - إلى أنفسهم ، ولم يقولوا : قدر الله ؟ قلت : لما لم من القرب والاختصاص بالله الذي ليس لأحد غيرهم ، كما

(١) قوله « فلا يكون الإرسال مخلصاً » لعله : مختصاً . (ع)

(٢) عاد كلامه . قال محمود : « فإن قلت لم جاز تعليق فعل التقدير في قوله ﴿ قدرنا إنها لمن الغابرين ﴾ الخ » قال أحمد : وهذه أيضاً من دقاته الاعتزالية في جحد القضاء والقدر ، واعتقاد أن الأمر آف ، لأنهم لا يعتقدون أن الله تعالى يريد لاكثر أفعال عبيده من معصية ومباح ونحوهما ولا مقدر لها على العبيد ، بمعنى أنه يريد ولكنه عالم بما سيفعلونه على خلاف مشيئته وإرادته . فالتقدير عندهم هو العلم لا الإرادة ، ثم استدل على أن التقدير هو العلم بتقدير فعله عن العمل ، وذلك من خواص فعل العلم وأخواته . فانظر إلى بعد غوره ودقة فطنته في ابتغاء آية يلفقها ويصايد بها البراهين الواضح فلفقها ، وفي كلامه شاهد على رده ، فإن التقدير عنده مضمن معنى العلم ، ومن شأن الفعل المضمن معنى آخر : أن يبقى على معناه الأصلي ، مضافاً إليه المعنى الطارئ فيفيدهما جميعاً ، فالتقدير إذاً كما أفاد العلم الطارئ يفيد الإرادة أصلاً ووضماً . والله أعلم ؛ على أن من الناس من جعل قوله تعالى ﴿ قدرنا إنها لمن الغابرين ﴾ من كلامه تعالى غير محكي عن الملائكة ، وهو الظاهر ؛ فإن الذي يجعله من قول الملائكة يحتاج في نسبتهم التقدير إلى أنفسهم إلى تأويل ، ويجعله من باب قول خواص الملك : دبرنا كذا ، وأمرنا بكذا ، وإنما يعنون دبر الملك وأمر ، وبذلك أوله العنصري . وإن كان أصله لا يحتاج معه إلى التأويل ، لأنه إذا جعل قدرنا بمعنى علمنا إنها لمن الغابرين ، فلا غرو في علم الملائكة ذلك باخبار الله تعالى بإمام به ، وإنما يحتاج إلى التأويل : من جعل قدرنا بمعنى أردنا وقضينا وجعله من قول الملائكة : والله أعلم .

يقول خاصة الملك: «دبرنا كذا وأمرنا بكذا، والمدير والآمر هو الملك لا هم، وإنما يظهرون بذلك اختصاصهم وأنهم لا يتميزون عنه. وقرئ: قدرنا، بالتخفيف.

فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ (٦١) قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ (٦٢)
قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ (٦٣) وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا
لَصَادِقُونَ (٦٤) فَأَسِرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ
مِنْكُمْ أَحَدٌ وَآمُضُوا حَتَّى تُؤْمَرُوا (٦٥) وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمَرَ أَنْ دَابرَ
هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ (٦٦)

(منكرون) أي تشكركم نفسى وتنفر منكم، فأخاف أن تطرقونى بشرى، بدليل قوله (بل جئناك بما كانوا فيه يمترون) أي ما جئناك بما تشكركنا لأجله. بل جئناك بما فيه فرحك وسرورك وتشفيك من عدوك، وهو العذاب الذى كنت تتوعدهم بنزوله، فيمترون فيه ويكذبونك (بالحق) باليقين من عذابهم (وإننا لصادقون) فى الإخبار بنزوله بهم. وقرئ: فأسر، بقطع الهمزة ووصلها، من أسرى وسرى. وروى صاحب الإقليد: فسر، من السير والقطع فى آخر الليل. قال:

أَفْتَحِ الْبَابَ وَانْظُرِي فِي النُّجُومِ كَمْ عَلَيْنَا مِنْ قِطْعٍ لَيْلٍ بِهَيْمٍ (١)

وقيل: هو بعد ما يمضى شئ صالح من الليل. فإن قلت: ما معنى أمره باتباع أدبارهم ونهيمهم عن الالتفات؟ قلت: قد بعث الله الهلاك على قومه، ونجاء وأهله لإجابة لدعوته عليهم، وخرج مهاجراً فلم يكن له بد من الاجتهاد فى شكر الله وإدامة ذكره وتفرغ به باله لذلك، فأمر بأن يقدمهم لئلا يشتغل بمن خلفه قلبه، وليكون مطلقاً عليهم وعلى أحوالهم، فلا تفرط منهم التفاتة احتشاماً منه ولا غيرها من الهفوات فى تلك الحال المهولة المحذورة، ولئلا يتخلف منهم

(١) يقول لصاحبه وكان يجب طول الليل ويدعيه: افتحى باب البيت وانظري وتأملى فى النجوم. أمالت جهة القرب أم لا؟ وكـ: يحتمل أنها خبرية للتكثير، ويحتمل أنها استفهامية. ثم يحتمل أنها مستأنفة. ويحتمل أن الفعل قبلها معلق عن العمل فى لفظها لأن لها الصدارة. والمراد من هذا الأمر طلب إخباره بما تعلمه بعد النظر من جراب الاستفهام المذكور. وفتح الليل: ظلمته. وقال فى الصحاح: ظلمة آخره، والمراد به هنا جزء الليل. والبهيم: شديد الظلام لانهايم الأشياء فيه، ووصفه بذلك ملائم للقيام.

(٢) قال محمود: «إن قلت: ما معنى أمره باتباع أدبارهم... الخ» قال أحد: «ولبعض هذه المقاصد غائب الله تعالى نبيه موسى عليه السلام حيث تقدم قومه فقال (وما أعجلك عن قومك يا موسى) وانه أعلم.

أحد لغرض له فيصيبه العذاب ، وليكون مسيره مسير الهارب الذي يقدم سربه ويفوت به ، ونهوا عن الالتفات لئلا يروا ما ينزل بقومهم من العذاب ^(١) فيرقوا لهم ، وليوطنوا نفوسهم على المهجرة ^(٢) ويطيّبوها عن مساكنهم ، ويمضوا قدماً ^(٣) غير ملتفتين إلى ما وراءهم كالذي يتحسر على مفارقة وطنه فلا يزال يلوى إليه أخادعه ، كما قال :

تَلَفْتُ نَحْوَ الْحَيِّ حَتَّى وَجَدْتُيَ وَجِئْتُ مِنَ الْإِصْغَاءِ لَيْتًا وَأَخْدَعًا ^(٤)

أوجعل النهي عن الالتفات كناية عن مواصلة السير وترك التواني والتوقف . لأن من يلتفت لا بد له في ذلك من أدنى وقفة ﴿ حيث تؤمرون ﴾ قيل : هو مصر ، وعدى (وامضوا) إلى (حيث) تعديته إلى الظرف المبهم ، لأن (حيث) مبهم في الأمكنة ، وكذلك الضمير في (تؤمرون) وعدى (قضينا) بإلى لأنه ضمن معنى : أوحينا ، كأنه قيل : وأوحينا إليه مقضياً مبتوتاً . وفسر ﴿ ذلك الأمر ﴾ بقوله ﴿ أن دابر هؤلاء مقطوع ﴾ وفي إبهامه وتفسيره تفخيم للأمر وتعظيم له . وقرأ الأعمش : إن ، بالكسر على الاستئناف ، كأننا قال : أخبرنا عن ذلك

(١) عاد كلامه . قال : « وإنما نهوا عن الالتفات لئلا يروا ما ينزل بقومهم من العذاب ... الخ » قال أحمد : ولقد شملت هذه الآية على وجازتها آداب المسافرين لهم ديني أودنيوي ، من الأمر والمأمور والتابع والمتبوع (مافرطنا في الكتاب من شيء) .

(٢) قوله « وليوطنوا نفوسهم على المهجرة ويطيّبوها عن مساكنهم » لعل فيه تقدماً ، والأصل : على المهجرة عن مساكنهم ويطيّبوها ، فليحرر . (ع)

(٣) قوله « ويمضوا قدماً » في الصحاح مضى قدماً ، بضم الدال : لم يرج ولم يثن . (ع)

(٤) ولما رأيت البشر أعرض دوننا وحالت بنات الشوق بمن نزا
بكت عني اليسرى فلما زجرتها عن الجهل بعد الحلم أسبلت ما
تلفت نحو الحي حتى وجدتني وجعت من الإصغاء ليلاً وأخذت

للصمة بن عبد الله بن طليل بن الحرث ، والبشر : السرور وما به السرور ، وأعرض : ظهر أمامنا ، وحالت بالمهمل - أي صارت حائلاً بيننا وبين البشر ومنعتنا عنه ، وبكت : جواب لما ، وخص اليسرى أولاً لأنه كان أعور . ويروي : جالت ، بالجيم أي حامت خواطر القلب الناشئة من الشوق في قلبي ، حال كونها نحن إلى المحبوبة ، نازعات شائقات إليها ، يقال : نزع نزعاً إذا مال قلبه واشتاق إلى حبه . والنزع : جمع نازع ، فشيء الخواطر بالبنات على طريق التصريح ، لتولدها من الشوق وإثبات الجولان والحنين ، والنزوع ترشيح : لأن الأول خاص بالحنين ، والآخران بالمدرك . وإستاد الحنين والنزوع إليها مجاز عقلي : لأنهما في الحقيقة لجلها وهو القلب بل للشخص وهو - أيها - والجهل ضد الحلم . أسبلت : سألت دموعهما ، وإستاد البكاء للعين مجازاً ، ومعناه دمع عيني ، فيجوز تشبيهها بالإنسان على طريق المكنية ، وزجرها ترشيح ، وجهلها وحلها تخيل ، وتلفت : أي كثرت الالتفات جهة الحي ، حتى وجمع ليق وأخدعي . يقال : وجمع وجعا كتمب تعباً . والليت - بالكسر - : صفحة العتق . والأخدع : عرق فيها ، وهما تميزان محولان عن الفاعل ، وذلك مبالغة في كثرة التلفت .

الامر، فقال: إن دابر هؤلاء. وفي قراءة ابن مسعود: وقلنا إن دابر هؤلاء. ودابرهم: آخرهم،
يعنى: يستأصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم أحد.

وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٦٧﴾ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا
تَفْضَحُونِ ﴿٦٨﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ ﴿٦٩﴾ قَالُوا أَوْ لَمْ نَنْهَكَ عَنِ
الْعَالَمِينَ ﴿٧٠﴾ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿٧١﴾ لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي
سَكْرَتِهِمْ بِعَمَهُونَ ﴿٧٢﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّحَابَةُ مُشْرِقِينَ ﴿٧٣﴾ فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا
سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَابًا مِنْ سِجِّيلٍ ﴿٧٤﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
لِلْمُتَوَكِّلِينَ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهَا لَبِسَبِيلٍ مُقِيمٍ ﴿٧٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾

(أهل المدينة) أهل سدوم التي ضرب بقاضيا المثل في الجور، مستبشرين بالملائكة
(لا تفضحون) بفضيحة ضيفي، لأن من أسى إلى ضيفه أو جاره فقد أسى إليه، كما أن من
أكرم من يتصل به فقد أكرم (ولا تخزون) ولا تذلون بإذلال ضيفي، من الخزي وهو
الهوان. أو ولا تشوروا^(١) بي، من الخزية وهي الحياء (عن العالمين) عن أن تجير منهم
أحدا، أو تدفع عنهم، أو تمنع بيننا وبينهم، فإنهم كانوا يتعرضون لكل أحد، وكان يقوم
صلى الله عليه وسلم بالنهي عن المشكر، والحجر بينهم وبين المتعرض له، فأوعده وقلوا: لئن لم
نته يالوط لتكونن من المخرجين. وقيل: عن ضيافة الناس وإزاهم، وكانوا نهوه أن يضيف
أحدا قط (هؤلاء بناتي) إشارة إلى النساء: لأن كل أمة أولاد نبيها رجالهم بنوه ونساؤهم
بناته، فكانه قال لهم: هؤلاء بناتي فأنكحوهن، واخلوا بني فلا تعرضوا لهم (إن كنتم فاعلين)
شك في قبولهم لقوله، كأنه قال: إن فعلتم ما أقول لكم وما أظنكم تفعلون. وقيل: إن كنتم
تريدون قضاء الشهوة فيما أحل الله دون ما حرم (لعمرك) على إرادة القول، أي قالت الملائكة
للوط عليه السلام: لعمرك (إنهم لفي سكرتهم) أي غوايتهم التي أذهبت عقولهم وتميزهم بين
الخطأ الذي هم عليه وبين الصواب الذي تشير به عليهم، من ترك البنين إلى البنات (يعمّهون)

(١) قوله «ولا تشوروا بي» في الصحاح «الشوار» فرج المرأة والرجل. ومنه قيل: شور به، أي كانه

يتحIRON ، فكيف يقبلون قولك ويصغون إلى نصيحتك . وقيل : الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه أقسم بحياته وما أقسم بحياة أحد قط كرامة له ، والعمر والعمر واحد ، إلا أنهم خصوا القسم بالمفتوح لإيثار الأخف فيه ، وذلك لأن الحلف كثير الدور على ألسنتهم ، ولذلك حذفوا الخبر ، وتقديره : لعمرك مما أقسم به ، كما حذفوا الفعل في قولك : بالله . وقرئ : في سكرهم وفي سكراتهم (الصيحة) صيحة جبريل عليه السلام (مشرقين) داخلين في الشروق وهو بزوع الشمس (من سجيل) قيل : من طين ، عليه كتاب من السجل . وبديله قوله تعالى : (حجارة من طين مسومة عند ربك) أى معللة بكتاب (للمتوسمين) للمنفسين المتأملين . وحقيقة المتوسمين النظار المثبتون في نظرهم حتى يعرفوا حقيقة سمة الشيء . يقال : توسمت في فلان كذا ، أى عرفت وسمة فيه . والضمير في (عاليها سافلها) لقرى قوم لوط (وإنها) وإن هذه القرى يعنى آثارها (لبسيل مقيم) ثابت يسلكه الناس لم يندرس بعد ، وهم يصرون تلك الآثار ، وهو تنبيه لقريش كقوله (وإنكم لتزرون عليهم مصبحين) .

وَإِنْ كَانَ أَفْحَبُ الْأَيْكَةِ لظَلِيمِينَ ٧٨ فَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا

لِبِأَمَامٍ مُبِينٍ ٧٩

(أصحاب الأيكة) قوم شعيب (وإنهما) يعنى قرى قوم لوط والأيكة . وقيل : الضمير للأيكة ومدین ، لأن شعيباً كان مبعوثاً إليهما فلما ذكر الأيكة دل ذلك على مدین فجاء بضميرهما (لبأمام مبين) لطريق واضح ، والأمام اسم لما يؤتم به ، فسمى به الطريق ومطمر البناء واللوح الذى يكتب فيه ، لأنها مما يؤتم به .

وَلَقَدْ كَذَّبَ أَفْحَبُ الْحَجَرِ الْمُرْسَلِينَ ٨٠ وَمَا تَفِنَاهُمْ ءَايَاتِنَا فَكَانُوا

عَنْهَا مُعْرِضِينَ ٨١ وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا ءَامِنِينَ ٨٢

فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ ٨٣ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ٨٤

(أفحباب الحجر) ثمود ، والحجر واديهم ، وهو بين المدينة والشأم (المرسلين) يعنى بتكذيبهم صالحاً ، لأن من كذب واحداً منهم فكأنما كذبهم جميعاً ، أو أراد صالحاً ومن معه من المؤمنين . كما قيل : الخبيون في ابن الزبير وأصحابه . وعن جابر : مررنا مع النبي صلى الله عليه وسلم (١) على الحجر

(١) لم أجده من حديث جابر ، وهو في الصحيح من حديث ابن عمر بهذا اللفظ دون قوله دناقه ، وفي رواية : أن ذلك كان في غزوة تبوك .

فقال لنا ولا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين ، حذرا أن يصيبكم مثل ما أصاب هؤلاء ، ثم زجر النبي صلى الله عليه وسلم راحلته فأسرع حتى خلفها ﴿آمنين﴾ لو ناقة البيوت واستحكماها من أن تهدم ويتداعى بنيانها ، ومن نقب اللصوص ومن الأعداء وحوادث الدهر . أو آمنين من عذاب الله يحسبون أن الجبال تحميمهم منه ﴿ما كانوا يكسبون﴾ من بناء البيوت الوثيقة والأموال والعدد .

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ
فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ﴿٨٥﴾

﴿إلا بالحق﴾ الإخلافاً ملتبساً بالحق والحكمة ، لا باطلاً وعبثاً . أو بسبب العدل والإنصاف يوم الجزاء على الأعمال ﴿وإن الساعة لآتية﴾ وإن الله ينتقم لك فيها من أعدائك ، ويجازيك وإياهم على حسناتك وسيئاتهم ؛ فإنه ما خلق السموات والأرض وما بينهما إلا لذلك ﴿فاصفح﴾ فأعرض عنهم واحتمل ما تلقى منهم إعراضاً جميلاً بحلم وإغضاء . وقيل : هو منسوخ بآية السيف . ويجوز أن يراد به المخالفة ^(١) فلا يكون منسوخاً .

إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨٦﴾

﴿إن ربك هو الخالق﴾ الذى خلقك وخلقهم ، وهو ﴿العليم﴾ بمالك وحالم ، فلا يخفى عليه ما يجري بينكم وهو يحكم بينكم . أو إن ربك هو الذى خلقكم وعلم ما هو الأصلح لكم ؛ وقد علم أن الصفع اليوم أصلح إلى أن يكون السيف أصلح . وفى مصحف أبى عثمان : إن ربك هو الخالق وهو يصلح للقليل والكثير ، والخلق للكثير لا غير ، كقولك : قطع الثياب . وقطع الثوب والثياب .

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴿٨٧﴾

﴿سبعاً﴾ سبع آيات وهى الفاتحة . أو سبع سور وهى الطوال ، واختاف فى السابعة قليل : الأنفال وبراءة ، لأنهما فى حكم سورة واحدة ، ولذلك لم يفصل بينهما بآية التسمية . وقيل سورة يونس . وقيل : هى آل حم ، أو سبع صحائف وهى الأسباع . و﴿المثاني﴾ من التثنية وهى التكرير ؛ لأن الفاتحة مما تكرر قراءتها فى الصلاة وغيرها ، أو من الثناء لاشتمالها على ما هو ثناء على الله ، الواحدة مثناة أو مثنية صفة للآية . وأما السور أو الأسباع فلما وقع فيها من تكرير

(١) قوله «يراد به المخالفة» أى المعاملة بحسن الخلق . وفى الصحاح : يقال خالص المؤمن ، وخالف الفاجر اهـ (ع)

القصص والمواظ والوعد والوعيد وغير ذلك، ولما فيها من الثناء، كأنها تنثي على الله تعالى بأفعاله العظمى وصفاته الحسنى. ومن، إما للبيان أو للتبويض إذا أردت بالسبع الفاتحة أو الطوال، والبيان إذا أردت الأسباع. ويجوز أن يكون كتب الله كلها مثاني، لأنها تنثي عليه، ولما فيها من المواظ المكررة، ويكون القرآن بعضها، فإن قلت: كيف صح عطف القرآن العظيم على السبع، وهل هو إلا عطف الشيء على نفسه؟ قلت: إذا عني بالسبع الفاتحة أو الطوال، فما وراءه ينطلق عليه اسم القرآن، لأنه اسم يقع على البعض كما يقع على الكل. ألا ترى إلى قوله (بما أوحينا إليك هذا القرآن) يعني سورة يوسف، وإذا عيت الأسباع فالمعنى: ولقد آتيناك ما يقال له السبع المثاني والقرآن العظيم، أي: الجامع لهذين النعتين، وهو الثناء أو التثنية والعظم.

لَا تَمُدَّنْ عَيْنُكَ إِلَى مَآمَتْنَاهُ بِهِ زَوْجَا مِّنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفَضْ
جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾ وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ﴿٨٩﴾

أي: لا تطمح ببصرك طموح راغب فيه متمن له (إلى مآمتنا به أزواجاً منهم) أصنافاً من الكفار. فإن قلت: كيف وصل هذا بما قبله؟ (١) قلت: يقول لرسوله صلى الله عليه وسلم: قد أوتيت النعمة العظمى التي كل نعمة وإن عظمت فهي إليها حقيرة ضئيلة، وهي القرآن العظيم؛ فعليك أن تستغنى به، ولا تمدن عينيك إلى متاع الدنيا. ومنه الحديث: «ليس منا من لم يتغن بالقرآن»، (٢) وحديث أبي بكر: «من أوتي القرآن فرأى أن أحداً أوتي من الدنيا أفضل مما أوتي، فقد صغر عظمياً وعظم صغيراً» (٣)، وقيل: وافقت من بصرى وأذرعات: سبع قوافل ليهود

(١) قال محمود: «إن قلت كيف وصل هذا بما قبله... الخ؟ قال أحد: وهذا هو الصواب في معنى الحديث، وقد حمله كثير من العلماء على الغناء، وادعى هؤلاء أن «تغنى» إنما بينى من الغناء الممدود لامن التغنى المقصور، وأن فعله استغنى خاصة، وقد وجدت بناء تغنى من التغنى المقصور في الحديث الصحيح في الخيل. وأما التي هي ستر فرجل ربطها تغنياً وتغففاً، وإنما هذا من التغنى المقصور قطعاً واتفاقاً، وهو مصدر تغنى، فدل ذلك على أنه مستعمل من البناءين جميعاً على خلاف دعوى المخالف، والله الموفق.

(٢) أخرجه البخاري من طريق أبي سارة عن أبي هريرة وفي الباب عن سعد وأبي إلباء عند أبي داود. قال المخرج ذهل النووي وقيله المذرى، ثم الطبري فعزوه لآبي داود ولم يعزوه للبخاري وأخطأ القرطبي فعزاه لمسلم للبخاري، ولم يذكره صاحب جامع الأصول، وعزاه الحاكم للشيخين والذي في الصحيحين حديث أبي هريرة وما أدركه الله شيء كاذنه لئلا يتغنى بالقرآن بمجرد به.

(فائدة) قال البيهقي في السنن في كتاب الشهادات: أخبرنا الحاكم عن أبي الأصم سمعت الربيع يقول: سمعت الشافعي يقول: ليس منا من لم يتغن بالقرآن. فقال له رجل: يستغنى؟ قال: ليس هذا معناه، أي معناه يقرأه تحزينا. (٣) لم أجده من أبي بكر، وأخرجه ابن عدي في ترجمة حمزة النصيبي عن زيد بن رفيع عن أبي عبيدة عن ابن

بنى قريظة والنضير، فيها أنواع البر والطيب والجوهر وسائر الامتعة، فقال المسلمون: لو كانت هذه الأموال لنا لتقويتنا بها، ولا نفقناها في سبيل الله، فقال لهم الله عز و علا: لقد أعطيتكم سبع آيات هي خير من هذه القوافل السبع ﴿ولا تحزن عليهم﴾ أى لا تمنّ أموالهم ولا تحزن عليهم أنهم لم يؤمنوا فيتقوى بمكانهم الإسلام وينتفش بهم المؤمنون، وتواضع لمن معك من فقراء المؤمنين وضعفائهم، وطب نفساً عن إيمان الأغنياء والأقوياء ﴿وقل﴾ لهم ﴿إني أنا النذير المبين﴾ أنذرکم ببيان وبرهان أن عذاب الله نازل بكم.

كَمَا أُنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ﴿٩٠﴾ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴿٩١﴾

فإن قلت: بهم تعلق قوله ﴿كما أنزلنا﴾؟ قلت: فيه وجهان، أحدهما: أن يتعلق بقوله: (ولقد آتيناك) أى أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا على أهل الكتاب وهم المقتسمون ﴿الذين جعلوا القرآن عضين﴾ حيث قالوا بعنادهم وعدوانهم بمضيه حق موافق للتوراة والإنجيل، وبعضه باطل مخالف لهما «فاقتسموه إلى حق وباطل، وعضوه»^(١). وقيل: كانوا يستهزئون به فيقول بعضهم: سورة البقرة لى، ويقول الآخر: سورة آل عمران لى. ويجوز أن يراد بالقرآن: ما يقرؤنه من كتبهم، وقد اقتسموه بتحريفهم، وبأن اليهود أقرت ببعض التوراة وكذبت ببعض، والنصارى أقرت ببعض الإنجيل وكذبت ببعض، وهذه تسليّة لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن صنيع قومه بالقرآن وتكذيبهم، وقولهم سحر وشعر وأساطير، بأن غيرهم من الكفرة فعلوا بغيره من الكتب نحو فعلهم. والثانى أن يتعلق بقوله: (وقل إني أنا النذير المبين) أى: وأنذر قريشاً مثل ما أنزلنا من العذاب على المقتسمين، يعنى اليهود، وهو ما جرى على قريظة والنضير، جعل المتوقع بمنزلة الواقع، وهو من الإعجاز؛ لأنه إخبار بما سيكون وقد كان. ويجوز أن يكون الذين جعلوا القرآن عضين منصوباً بالنذير، أى: أنذر المعضين الذين يحزّون القرآن إلى سحر وشعر وأساطير، مثل ما أنزلنا على المقتسمين وهم الاثنى عشر الذين اقتسموا مداخل مكة أيام الموسم، فقعّدوا في كل مدخل متفرّقين لينفروا الناس عن الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم، يقول بعضهم: لا تغتروا بالخارج منا فإنه ساحر. ويقول الآخر: كذاب، والآخر: شاعر، فأهلكهم الله يوم بدر وقبله بأفات، كالويلدين المغيرة.

== مسعود رفعه «من تعلم القرآن فظن أن أحداً أغنى منه فقد حقر عظيمًا وعظم صغيراً، وحمة انهموه بالوضع». وأخرجه إسماعيل والطبري من حديث عبد الله بن عمر بلفظ «من أعطى القرآن فرأى أن أحداً أعطى أفضل مما أعطى فقد عظم ما عظم الله وصغر ما عظم الله - الحديث،

(١) قوله «وعضوه» في الصحاح: عضيت الشاة تعضية، إذا جزأها أعضاء. وعضيت الشيء تعضية، إذا فرقته. (ع)

والعاص بن وائل ، والأسود بن المطلب وغيرهم ، أو مثل ما أنزلنا على الرهط الذين تقاسموا على أن يبيتوا صالحاً عليه السلام ، والاقتراس بمعنى التقاسم . فإن قلت : إذا علقت قوله : (كما أنزلنا) بقوله : (ولقد آتيناك) فما معنى توسط (لآتمدن) إلى آخره بينهما ؟ قلت : لما كان ذلك تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن تكذيبهم وعداوتهم ، اعترض بما هو مدد لمعنى التسلي . من النهي عن الالتفات إلى دنياهم والتأسف على كفرهم ، ومن الأمر بأن يقبل بمجامعهم على المؤمنين (عشرين) أجزاء ، جمع عضة ، وأصلها عضة فعلة من عضى الشاة إذا جعلها أعضاء . قال روبة :

■ وَلَيْسَ دِينُ اللَّهِ بِالْمَعْصِيَّ ■

وقيل : هي فعلة ، من عضهته إذا بهته ^(١) . وعن عكرمة : العضة السحر ، بلغة قريش ، يقولون للساحر عاضته . ولعن النبي صلى الله عليه وسلم العاضة ^(٢) والمستعضة ، نقصانها على الأول واو ، وعلى الثاني هاء .

فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ^(٩٢) عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(٩٣)

(لنسألهم) عبارة عن الوعيد . وقيل . يسألهم سؤال تقييع . وعن أبي العالية : يسأل العباد عن خلتين : عما كانوا يعبدون ، وماذا أجابوا المرسلين .

فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ^(٩٤)

(فاصدع بما تؤمر) فاجهر به وأظهره . يقال : صدع بالحجة إذا تكلم بها جهاراً ، كقولك : صرح بها ، من الصديع وهو الفجر ، والصدع في الوجاجة : الإبانة . وقيل : (فاصدع) فافرق بين الحق والباطل بما تؤمر ، والمعنى : بما تؤمر به من الشرائع فخذف الجاز ، كقوله :

■ أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فَأَفْعَلْ مَا أَمَرْتُ بِهِ ■ ^(٣)

(١) قوله « إذا بهته » أى اتهمته . (ع)

(٢) أخرجه أبو يعلى وابن عدى من حديث ابن عباس . وفى إسناده زمعة بن صالح عن سلمة بن وهرام . وهما ضعيفان . وله شاهد عند عبد الرزاق من رواية عن ابن جريج عن عطاء .

(٣) فقال لى قول ذى رأى ومقدرة محرر نزه خال من الرب

أمرتك الخير فافعل ما أمرت به فقد تركتك ذا مال وذا نسب

لخفاف بن ندبة . وقيل : لعباس بن مرداس . وقيل : لعمر بن معديكرب . وقيل : لياس بن موسى ، والمقدرة : مثل الدال : القوة ، والمحرر النزه - كندر - : الخالص من النش . والريب ، أى الشبه ، وهو نعمت لذى رأى . ولو جعلته نعمتا للرأى لكان فيه الفصل بين النعمت والمنهوت بالعطف . ويجوز رفعه على أنه نعمت مقطوع للقول . =

ويجوز أن تكون (ما) مصدرية، أى بأمرك مصدر من المبني للمفعول.

إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴿٩٥﴾ الَّذِينَ يَنْجَعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ

فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٩٦﴾

عن عروة بن الزبير في المستهزئين: هم خمسة نفر ذوو أسنان وشرف: الوليد بن المغيرة، والعاص بن وائل، والأسود بن عبد يغوث، والأسود بن المطلب، والحارث بن الطلائع. وعن ابن عباس رضى الله عنه: ماتوا كلهم قبل بدر. قال جبريل عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم: أمرت أن أكفيكمهم، فأومأ إلى ساق الوليد فتر بنبال فتعلق بثوبه سهم، فلم ينعطف تعظماً لآخذه، فأصاب عرقاً في عقبه فقطعه فمات، وأومأ إلى أحمص العاص بن وائل، فدخلت فيها شوكة، فقال: لدغت لدغت وانتفخت رجله، حتى صارت كالرحى ومات، وأشار إلى عيني الأسود بن المطلب، فعنى وأشار إلى أنف الحارث بن قيس، فامتخط قيحاً فمات، وإلى الأسود بن عبد يغوث وهو قاعد في أصل شجرة، فجعل ينطح رأسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات (١).

وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴿٩٧﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ

وَكَُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿٩٨﴾ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴿٩٩﴾

(بما يقولون) من أقاويل الطاعنين فيك وفي القرآن (فسبح) فافزع فيما نابك إلى الله. والفزع إلى الله: هو الذكر الدائم وكثرة السجود، يكفك ويكشف عنك الغم. ودم

== والنسب: المال الأصل صامتا أو ناطقا، فهو من عطف الخاص على العام. ويروى: ذا نسب، بالمهملة أى نسب عظيم، وأمر: يتعدى للثاني بالباء. ويقال: أمرتك الخير على التوسع، أو تضمنين التكليف، وجههما الشاعر في البيت.

(١) لم أجد هذا السياق. وأخرجه الطبراني في معجمه. وأبو نعيم والبيهقي في الدلائل لها. وابن مردويه كلهم من طريق جعفر بن إياس عن سعيد عن ابن عباس في قوله تعالى (إنا كفيناك المستهزئين) قال: هم الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والأسود بن عبد يغوث والأسود بن المطلب وأبو زمعة والحارث بن عيطل السهمي قال أناه جبريل فشكاهم إليه. فأراه الوليد بن المغيرة فأومأ جبريل إلى أكله. فقال: ما صنعت؟ قال: كفيته. فساق الحديث. قال: فأما الوليد بن المغيرة فرجل من خراعة وهو يرش نبلا له فأصاب أكله فقطعها. وأما الأسود ابن المطلب فعنى. وأما الأسود بن عبد يغوث فخرج في رأسه قروح فمات منها. وأما العاص بن وائل فركب إلى الطائف فربط به حماره على شجرة يعني شوكة. فدخلت في أحص قدمه فقتلته. وأما الحارث بن عيطل فأخذه ألم الأصفر في بطنه حتى خرج خرعه من فيه فمات منها.

على عبادة ربك ﴿حتى يأتيك اليقين﴾ أى الموت ، أى ما دمت حياً فلا تخل بالعبادة . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه كان إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة ^(١) .
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة الحجر كان له من الاجر عشر حسنات بعدد المهاجرين والانصار ، والمستهزين بمحمد صلى الله عليه وسلم ^(٢) .

سورة النحل

مكية ، غير ثلاث آيات فى آخرها

وتسمى سورة النعم . وحى مائة وثمان وعشرون آية [نزلت بعد سورة الكهف]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ^(١)
كانوا يستعجلون ما وعدوا من قيام الساعة أو نزول العذاب بهم يوم بدر ، استهزاء وتكديراً بالوعد . فقيل لهم ﴿أتى أمر الله﴾ الذى هو بمنزلة الآتى الواقع وإن كان منتظراً لقرب وقوعه ﴿فلا تستعجلوه﴾ روى أنه لما نزلت (اقتربت الساعة) قال الكفار فيما بينهم إن هذا يزعم أن القيامة قد قربت ، فأمسكوا عن بعض ما تعملون حتى ننظر ما هو كائن ، فلما تأخرت قالوا : ما نرى شيئاً ، فنزلت (اقترب للناس حسابهم) فأشفقوا وانتظروا قربها ، فلما امتدت الأيام قالوا : يا محمد ، ما نرى شيئاً مما تخوفنا به ، فنزلت (أتى أمر الله) فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤوسهم ، فنزلت (فلا تستعجلوه) فاطمأنوا وقرئ : تستعجلوه ، بالتاء والياء ﴿سبحانه وتعالى عما يشركون﴾ تبرأ عز وجل عن أن يكون له شريك ، وأن تكون آلهتهم له شركاء . أو عن إشرائهم ، على أن ما ، موصولة أو مصدرية . فإن قلت : كيف اتصل

(١) تقدم فى البقرة .

(٢) رواه الثعلبى من طريق أبى الخليل عن علق بن زيد عن زر بن حبیش عن أبى بن كعب . وقد تقدمت

أسانيده فى آخر آل عمران .

هذا باستعجالهم؟ قلت: لأن استعجالهم استهزاء وتكذيب وذلك من الشرك. وقرئ: تشركون، بالتاء والياء.

يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا
أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ٢

قرئ (ينزل) بالتخفيف والتشديد. وقرئ (تنزل الملائكة) أى تنزل (بالروح من أمره) بما يحيى القلوب الميتة بالجهل من وحيه، أو بما يقوم فى الدين مقام الروح فى الجسد، و (أن أنذروا) بدل من الروح، أى ينزلهم بأن أنذروا. وتقديره: بأنه أنذروا، أى: بأن الشأن أقول لكم أنذروا. أو تكون. أن، مفسرة: لأن تنزيل الملائكة بالوحي فيه معنى القول. ومعنى أنذروا (أنه لا إله إلا أنا) أعلموا بأن الأمر ذلك، من نذرت بكذا إذا علمته. والمعنى: يقول لهم أعلموا الناس قولى لا إله إلا أنا (فاتقون).

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ٣
مِنْ نُّفُثَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ٤

ثم دل على وحدانيته وأنه لا إله إلا هو بما ذكر، بما لا يقدر عليه غيره من خلق السموات والأرض وخلق الإنسان وما يصلحه. وما لا بد له منه من خلق البهائم لا كله وركوبه وجزأه أقاله وسائر حاجاته، وخلق ما لا يعلمون من أصناف خلقاته. ومثله متعال عن أن يشرك به غيره. وقرئ: تشركون، بالتاء والياء (فإذا هو خصيم مبين) فيه معنيان، أحدهما: فإذا هو منطبق مجادل عن نفسه مكافح للخصوم مبين للحجة، بعد ما كان نطفة من منى جداً لا حس به ولا حركة، دلالة على قدرته. والثانى: فإذا هو خصيم لربه، منكر على خالقه، قائل: من يحيى العظام وهى رميم. وصفاً للإنسان بالإفراط فى الوقاحة والجهل، والتماذى فى كفران النعمة. وقيل نزلت فى أبى بن خلف الجمحى حين جاء بالعظم الرميم إلى النبی صلى الله عليه وسلم فقال: يا محمد، أترى الله يحيى هذا بعدما قد رم؟^(١)

وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ٥

(الأنعام) الأزواج الثمانية، وأكثر ما تقع على الإبل. واتصافها بمضمير يفسره

(١) يأتى فى سورة يس .

الظاهر ، كقوله (والقمر قدرناه) ويجوز أن يعطف على الإنسان ، أى : خلق الإنسان والأنعام ، ثم قال ﴿ خلقها لكم ﴾ أى ما خلقها إلا لكم ولمصالحكم يا جنس الإنسان . والدفع : اسم ما يدفع به ، كما أن الماء اسم ما يبلأ به ، وهو الدفاع من لباس معمول من صوف أو وبر أو شعر . وقرئ : دف ، بطرح الهمزة وإلقاء حركتها على الفاء ﴿ ومنافع ﴾ هى نسلها وذرها وغير ذلك . فإن قلت : تقديم الظرف فى قوله ﴿ ومنها تأكلون ﴾ مؤذن بالاختصاص ، وقد يؤكل من غيرها . قلت : الأكل منها هو الأصل ^(١) الذى يعتمد به الناس فى معاشهم . وأما الأكل من غيرها من الدجاج والبط وصيد البر والبحر فكغير المعتد به وكالجارى مجرى التفكه . ويحتمل أن طعمتمكم منها . لأنكم تخرثون بالبقر فالحب والثمار التى تأكلونها منها وتكتسبون **بإكراه** الإبل وتبيعون نتائجها وألبانها وجلودها .

وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ﴿٦﴾

من الله بالتجمل بها كما من بالانتفاع بها ، لأنه من أغراض أصحاب المواشى . بل هو من معاظمها : لأن الرعيان إذا رَوَّحوها بالعشى وسرحوها بالغداة - فزيت بإراحتهما وتسريحهما الألفية وتجاوب فيها الثناء والرغاء ^(٢) - أنست أهلها وفرحت أربابها ، وأجلتهم فى عيون الناظرين إليهما ، وكسبتهم الجاه والحرمة عند الناس . ونحوه (لتركبوها وزينة) ، (يوارى سواكم وريشا) . فإن قلت : لم قدمت الإراحة على التسريح ؟ قلت : لأن الجمال فى الإراحة أظهر ، إذا أقبلت ملأى البطون حافلة الضروع ، ثم أوت إلى الحظائر حاضرة لأهلها . وقرأ عكرمة : حيناً تريحون وحيناً تسرحون ، على أن (تريحون وتسرحون) وصف للحين . والمعنى : تريحون فيه وتسرحون فيه ، كقوله تعالى (يوماً لا يجزى والد) .

وَتَحْمِيلُ أَثْقَالِكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ

لَرَّءَوْفٌ رَّحِيمٌ ﴿٧﴾

قرئ : بشق الأنفس ، بكسر الشين وفتحها . وقيل : هما لفتان فى معنى المشقة ، وبينهما فرق : وهما أن المفتوح مصدر شق الأمر عليه شقا ، وحقيقته راجعة إلى الشق الذى هو الصدع .

(١) قال محمود : « إن قلت لم قدم المجرور وأجاب بأن الأكل منها هو الأصل ... الخ » ؟ قال أحمد : ومدار هذا التقرير على أن تقديم معمول الفعل يوجب حصره فيه فكأنه قال وإنما تأكلون منها .
(٢) قوله « وتجاوب فيها الثناء والرغاء » الثناء صوت الشاة والمز وماشاكلهما . والرغاء صوت ذوات الخف ، كذا فى الصحاح .

وأما الشق فالنصف ، كأنه يذهب نصف قوته لما يناله من الجهد . فإن قلت : ما معنى قوله : ﴿ لم تكونوا بالغية ﴾ كأنهم كانوا زمانا يتحملون المشاق في بلوغه حتى حملت الإبل أثقالهم . قلت : معناه وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغية في التقدير لو لم تخلق الإبل إلا بجهد أنفسكم . لأنهم لم يكونوا بالغية في الحقيقة . فإن قلت : كيف طابق قوله : ﴿ لم تكونوا بالغية ﴾ قوله : ﴿ وتحمل أثقالكم ﴾ وهلا قيل : لم تكونوا حاملها إليه ^(١) ؟ قلت : طباقه من حيث أن معناه : وتحمل أثقالكم إلى بلد بعيد قد علمتم أنكم لا تبلغونه بأنفسكم إلا بجهد ومشقة ، فضلا أن تحملوا على ظهوركم أثقالكم . ويجوز أن يكون المعنى : لم تكونوا بالغية بها إلا بشق الأنفس . وقيل : أثقالكم أجرامكم . وعن عكرمة : البلد مكة ﴿ لرؤف رحيم ﴾ حيث رحمكم بخلق هذه الحوامل وتيسير هذه المصالح .

وَالْحَمِيلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لَتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨﴾

﴿ والحمل والبغال والحمر ﴾ عطف على الأنعام . أى : وخلق هؤلاء للركوب والزينة . وقد احتج على حرمة أكل لحومهن بأن علل خالقها بالركوب والزينة . ولم يذكر الأكل بعد ما ذكره في الأنعام . فإن قلت : لم انتصب ﴿ وزينة ﴾ ؟ قلت : لأنه مفعول له ، وهو معطوف على محل لتركبوها . فإن قلت : فهلا ورد المعطوف والمعطوف عليه على سنن واحد ^(٢) ؟ قلت : لأن الركوب فعل المخاطبين ، وأما الزينة ففعل الزائن وهو الخالق . وقرئ : لتركبوها زينة ، بغير واو ، أى : وخلقها زينة لتركبوها . أو تجعل زينة حالاً منها ، أى : وخلقها لتركبوها وهى زينة وجمال ﴿ ويخلق ما لا تعلمون ﴾ يجوز أن يريد به : ما يخلق فينا ولنا بما لانعلم كنهه وتفاصيله ويعين علينا بذكره كما من بالاشياء المعلومه مع الدلالة على قدرته . ويجوز أن يخبرنا بأن له من الخلاق ما لا علم لنا به ، ليزيدنا دلالة على اقتداره بالإخبار بذلك ، وإن طوى عنا عليه الحكمة

(١) قال محمود : « إن قلت كيف طابق قوله لم تكونوا بالغية قوله وتحمل أثقالكم ... الخ ؟ قال أحمد : ويحتمل أن يكون المراد تحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغية بها إلا بشق الأنفس واستغنى بذكر البلوغ عن ذكر حملها لأن العادة أن السافر لا يستغنى عن أثقال يستصحبها والمعنى الأول أعلى ، والله أعلم .

(٢) قال محمود : « إن قلت هلا ورد المعطوف والمعطوف عليه على سنن واحد ... الخ ؟ قال أحمد : يعنى لجاز أن ينتصب مجرداً من لام التعليل لأنه فعل فاعل الفعل الأول . ويعني اقتران الركوب باللام لأنه فعل المخاطبين ، ومضى لم يتحد الفاعل لعين لحاق اللام ، وفي هذا الجواب نظر ، فإن لقائل أن يقول : كان من الممكن مجيئهما معاً باللام فيأتيان على سنن واحد . ولاغرو في ذلك فالسؤال قائم ، والجواب العتيق عنه : أن المقصود المعتبر الأصل في هذه الأصناف هو الركوب . وأما التزين بها فأمر تابع غير مقصود قصد الركوب . فاقترن المقصود المهم باللام المفيدة للتعليل ، تنبيها على أنه أمر الغرضين وأقوى السببين وتجرد التزين منها تنبيها على تبعيته وأفضوه عن الركوب . والله أعلم

له في طيه ، وقد حمل على ما خلق في الجنة والنار ، مما لم يبلغه وهم أحد ، ولا خطر على قلبه .

وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩﴾

المراد بالسبيل : الجنس ، ولذلك أضاف إليها القصد وقال (ومنها جائر) . والقصد مصدر بمعنى الفاعل وهو القاصد . يقال : سبيل قصد وقاصد ، أى : مستقيم ، كأنه يقصد الوجه الذى يؤمه السالك لا يعدل عنه . ومعنى قوله ﴿ وعلى الله قصد السبيل ﴾ أن هداية الطريق الموصل ^(١) إلى الحق واجبة عليه ، ^(٢) كقوله (إن علينا للهدى) . فإن قلت : لم غير أسلوب الكلام في قوله ﴿ ومنها جائر ﴾ ؟ قلت : ليعلم ما يجوز إضافته إليه من السبيلين وما لا يجوز ، ولو كان الأمر كما تزعم المجبرة ^(٣) لقيل : وعلى الله قصد السبيل وعليه جائرهما أو وعليه الجائر . وقرأ عبد الله : ومنكم جائر ، يعنى : ومنكم جائر جار عن القصد بسوء اختياره ، والله يرى منه ﴿ ولو شاء لهداكم أجمعين ﴾ قسراً وإلجاءً ^(٤) .

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴿١٠﴾

(١) قال محمود : « ومعناه أن هداية الطريق الموصل إلى الحق واجبة ... الخ » قال أحمد : أين يذهب به عن تمة الآية . وذلك قوله تعالى (ولو شاء لهداكم أجمعين) ولو كان الأمر كما تزعم القدرية لكان الكلام : وقد هداكم أجمعين ، وما كانهم إلا يؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون ببعض ، فان ذهبوا إلى تأويل الهداية بالقصر والالغاء ، فما كانهم إلا يحرفون الكلم من بعد مواضعه . وأما المخالفة بين الألويين ، فلأن سياق الكلام لإقامة حجة الله تعالى على الخلق بأنه بين السبيل القاصد والجائر ، ومدى قوما اختاروا الهدى ، وأضل قوما اختاروا الضلالة لأنفسهم . وقد تقدم في غير ماموضع أن كل فعل صدر على يد العبد فله اعتباران ، هو من حيث كونه موجوداً مخلوق لله تعالى ومضاف إليه بهذا الاعتبار ، وهو من حيث كونه مقترناً باختيار العبد لله وتبأته له وتيسره عليه يضاف إلى العبد ، وأن تعدد هذين الاعتبارين ثابت في كل فعل ، فناسب إقامة الحجة على العباد إضافة الهداية إلى الله تعالى باعتبار خلقه لها ، وإضافة الضلال إلى العبد باعتبار اختياره له ، والحاصل أنه ذكر في كل واحد من الفعلين نسبة غير النسبة المذكورة في الآخر ، ليناسب ذلك إقامة الحجة (ألا لله الحجة البالغة) والله الموفق للصواب .

(٢) قوله « الطريق الموصل إلى الحق واجبة عليه » هذا مذهب المعتزلة ولا وجوب عليه تعالى عند أهل السنة . بل ذلك فضل منه تعالى ؛ لكن الكريم يبرز الوعد بالخير في صورة الواجب . (ع)

(٣) قوله « ولو كان الأمر كما تزعم المجبرة لقيل : وعلى الله قصد السبيل » يعنى أهل السنة من أنه تعالى يخلق الشر كالخير . وقوله « لقيل » الخ : الملازمة ممنوعة لأن الكريم يحب الخير دون الشر ، وإن كان كل منهما من عنده (قل كل من عند الله) . (ع)

(٤) قوله « ولو شاء لهداكم أجمعين قسراً وإلجاءً » هذا عند المعتزلة . أما عند أهل السنة فانه لو شاء لهدى الكل اختياراً ، وذلك أن المعتزلة أوجبوا على الله الصلاح ، وهداية الكل صلاح ؛ فظاهر الآية يخالف مذهبهم . ولذا قالوا : إنه أراد هداية الكل ، لكن إرادة لاتنافى تخيير العبد ، فلا يبطل تكليفه . وهذه الإرادة لاتستلزم وقوع المراد . وأهل السنة لم يوجبوا على الله تعالى شيئاً ، وكل ما أَرَادَهُ الله لابد من وقوعه . وهذه الإرادة لاتنافى اختيار العبد عندهم لما تقرر له من الكسب ، كما بين في علم التوحيد . (ع)

يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي

ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١١﴾

(لكم) متعلق بأنزل، أو بشارب، خبراً له. والشراب ما يشرب (شجر) يعني الشجر الذي ترعاه المواشي. وفي حديث عكرمة: لا تأكلوا ثمن الشجر فإنه سحت. ^(١) يعني الكلاء (تسيمون) من سامت الماشية إذا رعت، فهي سائمة، وأسامها صاحبها، وهو من السومة وهي العلامة، لأنها تؤثر بالرعي علامات في الأرض. وقرئ: ينبت، بالياء والنون. فإن قلت: لم قيل (ومن كل الثمرات)؟ قلت: لأن كل الثمرات لا تكون إلا في الجنة، وإنما أنبت في الأرض بعض من كلها للتذكرة (يتفكرون) ينظرون فيستدلون بها عليه وعلى قدرته وحكمته. والآية: الدلالة الواضحة. وعن بعضهم: ينبت، بالتشديد. وقرأ أبي بن كعب: ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والأعناب، بالرفع.

وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي

ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٢﴾

قرئت كلها بالنصب على: وجعل النجوم مسخرات. أو على أن معنى تسخيرها للناس: تصييرها نافعة لهم، حيث يسكنون بالليل، ويبتغون من فضله بالنهار، ويعلمون عدد السنين والحساب بمسير الشمس والقمر، ويهتدون بالنجوم. فكأنه قيل: ونفعكم بها في حال كونها مسخرات لما خلقن له بأمره. ويجوز أن يكون المعنى: أنه سخرها أنواعاً من التسخير جمع مسخر، بمعنى تسخير، من قولك: سخره الله مسخراً، كقولك: سرحه مسرحاً، كأنه قيل: وسخرها لكم تسخيرات بأمره. وقرئ: بنصب الليل والنهار وحدهما، ورفع ما بعدهما على الابتداء والخبر. وقرئ: والنجوم مسخرات، بالرفع. وما قبله بالنصب، وقال (إن في ذلك آيات لقوم يعقلون) فجمع الآية. وذكر العقل؛ لأن الآثار العلوية أظهر دلالة على القدرة الباهرة. وأبين شهادة للكبرياء والعظمة.

وَمَا ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٣﴾

(١) أخرجه أبو عبيد في الأحوال عنه موقوفاً. وزاد نحوه. وروى عبدالرزاق من طريق وهب بن منبه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اتقوا السحت قالوا: وما السحت؟ قال: بيع الشجر، وثمن الخمر، وإجارة الأمة المساقاة».

﴿وما ذرأ لكم﴾ معطوف على الليل والنهار . يعنى : ما خلق فيها من حيوان وشجر وثمر وغير ذلك مختلف الهيات والمناظر .

وَهُوَ الَّذِى سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاحِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٤﴾

﴿لحماً طرياً﴾ هو السمك ، ووصفه بالطراوة ؛ ^(١) لأن الفساد يسرع إليه ، ^(٢) فيسارع إلى أكله خيفة للفساد عليه . فإن قلت : ما بال الفقهاء قالوا : إذا حلف الرجل لا يأكل لحماً ، فأكل سمكاً ، لم يحنث . والله تعالى ساء لحماً كما ترى ؟ قلت : مبنى الإيمان على العادة ، وعادة الناس إذا ذكر اللحم على الإطلاق أن لا يفهم منه السمك ، وإذا قال الرجل لغلامه : اشتر بهذه الدراهم لحماً فجاء بالسمك ، كان حقيقاً بالإنكار . ومثاله أن الله تعالى سعى الكافر دابة في قوله : إن شرّ الدواب عند الله الذين كفروا . فلو حلف حالف لا يركب دابة فركب كافراً لم يحنث . ﴿حليّة﴾ هى اللؤلؤ والمرجان . ^(٣) والمراد بلبسهم : لبس نسائهم ، لأنهن من جملتهم ، ولأنهن إنما يتزين بها من أجلهم ، فكأنها زينتهم ولباسهم . المحر : شق المساء بحيزومها . وعن الفراء : هو صوت جرى الفلك بالرياح . وابتغاء الفضل : التجارة .

وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥﴾

وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٦﴾

﴿أن تميد بكم﴾ كراهة أن تميل بكم وتضطرب . والمائد : الذى يدار به إذا ركب البحر . قيل : خلق الله الأرض فجعلت تمور ، فقالت الملائكة : ما هى بمقر أحد على ظهرها ، فأصبحت وقد أرسيت بالجبال ، لم تدر الملائكة مم خلقت ﴿وأنهاراً﴾ وجعل فيها أنهاراً ، لأن (ألقى) فيه معنى : جعل . ألا ترى إلى قوله (ألم نجعل الأرض مهاداً والجبال أوتاداً) . ﴿وعلامات﴾

(١) قوله «بالطراوة» فى الصحاح : طرو اللحم . وطرى طراوة وطراء وطراة . (ع)

(٢) عاد كلامه . قال : «هو السمك» ، ووصفه بالطراوة لأن الفساد يسرع إليه ... الخ . قال أحد : فكان ذلك تعليم لا كله وإرشاد إلى أنه لا ينبغي أن يتناول إلا طرياً . والأطباء يقولون : إن تناوله بعد ذهاب طراوته أضر شئ . يكون ، والله أعلم .

(٣) قال محمود : «الحلية هى اللؤلؤ والمرجان ... الخ» قال أحمد : وقته در مالك رضى الله عنه حيث جعل للزوج الحجر على زوجته فيما له بال من مالها ، وذلك مقدر بالزائد على الثلث لحقه فيه بالتجمل ، فانظر إلى مكنة حظ الرجال من مال النساء ومن زينتهن ، حتى جعل المرأة من مالها وزيتها حلية له . فعبر عن حظه فى لبسها بلبسه ، كما يعبر عن حظها سواء . مؤيداً بالحديث المروى فى الباب ، والله أعلم .

هي معالم الطرق وكل ما تستدل به السابلة من جبل ومنهل وغير ذلك. والمراد بالنجم : الجنس ، كقولك . كثر الدرهم في أيدي الناس . وعن السدى : هو الثريا ، والفرقدان ؛ وبنات نعش ، والجدى . وقرأ الحسن : وبالنجم ، بضمين ، وبضممة وسكون ، وهو جمع نجم . كرهن ورهن ، والسكون تخفيف . وقيل حذف الواو من النجوم تخفيفاً . فإن قلت : قوله ﴿ وبالنجم هم يهتدون ﴾ مخرج عن سنن الخطاب ، مقدم فيه (النجم) مقحم فيه (هم) ، كأنه قيل : وبالنجم خصوصاً هؤلاء خصوصاً يهتدون ، فمن المراد بـ (هم) ؟ قلت : كأنه أراد قریشاً : كان لهم اهتداء بالنجوم في مسائرهم ، وكان لهم بذلك علم لم يكن مثله لغيرهم ، فكان الشكر أوجب عليهم ، والاعتبار ألزم لهم ، فخصصوا

أَفَن يَخْلُقُ كَمَن لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٧﴾

فإن قلت : (من لا يخلق) أريد به الأصنام ، ^(١) فلم جئ بـ (من الذى هو لأولى العلم ؟ قلت : فيه أوجه ، أحدها : أنهم سموها آلهة وعبدوها ، فأجروها مجرى أولى العلم . ألا ترى إلى قوله على أثره (والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون) والثاني : المشاكلة بينه وبين من يخلق . والثالث : أن يكون المعنى أن من يخلق ليس كمن لا يخلق من أولى العلم ، فكيف بما لا علم عنده ، كقوله (ألهم أرجل يمشون بها) يعنى أن الآلهة حالهم منحنطة عن حال من لهم أرجل وأيد وأذان وقلوب ، لأن هؤلاء أحياء وهم أموات ، فكيف تصح لهم العبادة ؟ لأنها لو صحّت لهم هذه الأعضاء لصحّ أن يعبدوا . فإن قلت : هو إلزام للذين عبدوا الأوثان ^(٢) وسموها آلهة تشبيهاً بالله ، فقد جعلوا غير الخالق مثل الخالق ، فكان حق الإلزام أن يقال لهم : أفن لا يخلق كمن يخلق ؟ قلت : حين جعلوا غير الله مثل الله في تسميته باسمه والعبادة له وسقوا بينه وبينه ، فقد جعلوا الله تعالى من جنس المخلوقات وشبهوا بها ، فأنكر عليهم ذلك بقوله (أفن يخلق كمن لا يخلق) وإن تعدّوا نعمة الله لا تحصوها ^(٣) إن الله لغفورٌ رَحِيمٌ ﴿١٨﴾ وَاللَّهُ يَعْلَمُ

مَا تَسِرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿١٩﴾

(١) قال محمود : « إن قلت من لا يخلق أريد به الأصنام ... الخ » قال أحد : هو تعوم على أن العباد يخلقون أفعالهم ، وأن المراد إظهار التفاوت بين من يخلق منهم ومن لا يخلق كالعاجزين والزمنى ، حتى يثبت التفاوت بين من يخلق منهم وبين الأصنام بطريق الأولى . ولقد تمكن منه الطمع حتى اعتقد أنه يثبت خلق العبد لأفعاله بتزيله الآية على هذا التأويل ، ويتمنى لو تم له ذلك .

• وما كل ما ينشئ المرء يدركه ■

(٢) عاد كلامه . قال : « فإن قلت هو إلزام للذين عبدوا الأوثان وسموها آلهة تشبيهاً بالله تعالى وكان من حق الإلزام ... الخ » قال أحد : وقد تقدم الكلام في ذلك عند قوله تعالى (وليس الذكر كالأنثى) لجحد بها عهداً .

﴿ لا تحصوها ﴾ لا تضبطوا عددها ولا تبلغه طاقتكم ، فضلا أن تطيقوا القيام بحقها من أداء الشكر ، أتبع ذلك ما عتد من نعمه تنبيها على أن وراءها مالا ينحصر ولا ينعد ﴿ إن الله لغفور رحيم ﴾ حيث يتجاوز عن تقصيركم في أداء شكر النعمة ، ولا يقطعها عنكم انفریطكم ، ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها ﴿ والله يعلم ما تسرون وما تعلنون ﴾ من أعمالكم ، وهو وعيد .

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ۖ أَمْواتٌ غَيْرُ

أَحْيَاءَ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٢١﴾

﴿ والذين يدعون ﴾ والآلهة الذين يدعوهم الكفار ﴿ من دون الله ﴾ وقرئ بالتاء . وقرئ : يدعون ، على البناء للمفعول . نفى عنهم خصائص الإلهية بنفى كونهم خالقين وأحياء لا يموتون وعالمين بوقت البعث . وأثبت لهم صفات الخلق بأنهم مخلوقون وأنهم أموات وأنهم جاهلون بالغيب . ومعنى ﴿ أموات غير أحياء ﴾ أنهم لو كانوا آلهة على الحقيقة لكانوا أحياء غير أموات ، أى غير جائز عليها الموت كالحى الذى لا يموت . وأمرهم على العكس من ذلك . والضمير فى (يبعثون) للداعين ، أى لا يشعرون متى تبعث عبدتهم . وفيه تهكم بالمشركون وأن آلهتهم لا يعلمون وقت بعثهم ، فكيف يكون لهم وقت جزاء منهم على عبادتهم . وفيه دلالة على أنه لا بد من البعث وأنه من لوازم التكليف . ووجه آخر : وهو أن يكون المعنى أن الناس يخلقونهم بالنحت والتصوير ، وهم لا يقدرُونَ على نحو ذلك ، فهم أعجز من عبدتهم أموات جمادات لا حياة فيها ، غير أحياء يعنى أن من الأموات ما يعقب موته حياة ، كالنطف التى ينشئها الله حيواناً ، وأجساد الحيوان التى تبعث بعد موتها . وأما الحجارة فأموات لا يعقب موتها حياة ، وذلك أعرق فى موتها ﴿ وما يشعرون أيان يبعثون ﴾ أى وما يعلم هؤلاء الآلهة متى تبعث الأحياء تهكما بحالها ، لأن شعور الجماد محال . ^(١) فكيف بشعور ما لا يعلمه حى إلا الحى القيوم سبحانه . ووجه ثالث : وهو أن يراد بالذين يدعون الملائكة ، وكان ناس منهم يعبدونهم ، وأنهم أموات : أى لا بد لهم من الموت ، غير أحياء : غير باقية حياتهم . وما يشعرون : ولا علم لهم بوقت بعثهم . وقرئ : إيان ، بكسر الهمزة .

إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ۖ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ

(١) قوله « لأن شعور الجماد محال » أى شعوره بما يشعر به الحيوان محال ، فكيف بشعوره بما لا يعلمه حيوان وإنما يعلمه الحى القيوم ، وهو وقت البعث . ولعل فى عبارة المصنف سقطاً تقديره : شعور الجماد بما يشعر به الحيوان . (ع)

مُسْتَكْبِرُونَ ﴿٢٢﴾ لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ

الْمُسْتَكْبِرِينَ ﴿٢٣﴾

﴿إلهم إله واحد﴾ يعنى أنه قد ثبت بما تقدم من إبطال أن تكون الإلهية لغيره ، وأنها له وحده لا شريك له فيها ، فكان من نتيجة ثبات الوجدانية ووضوح دليلها : استمرارهم على شركهم ، وأن قلوبهم منكرة للوجدانية ، وهم مستكبرون عنها وعن الإقرار بها ﴿لا جرم﴾ حقا ﴿أن الله يعلم﴾ سرهم وعلايتهم فيجازيهم ، وهو وعيد ﴿إنه لا يحب المستكبرين﴾ يجوز أن يريد المستكبرين عن التوحيد يعنى المشركين . ويجوز أن يعنى كل مستكبر ، ويدخل هؤلاء تحت عمومه .

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالَُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٤﴾ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِلَّا سَاءَ

مَا يَزِيدُونَ ﴿٢٥﴾

﴿ما ذا﴾ منصوب بأنزل ، بمعنى : أى شئ . ﴿أنزل ربكم﴾ أو مرفوع بالابتداء ، بمعنى : أى شئ . أنزله ربكم ، فإذا نصبت فعنى ﴿أساطير الأولين﴾ ما يدعون نزوله أساطير الأولين ، وإذا رفعتها فعنى : المنزل أساطير الأولين ، كقوله ﴿ما ذا ينفقون قل العفو﴾ فيمن رفع . فإن قلت : هو كلام متناقض ، لأنه لا يكون منزل ربهم وأساطير ؟ قلت : هو على السخرية كقوله : إن رسولكم^(١) وهو كلام بعضهم لبعض ، أو قول المسلمين لهم . وقيل : هو قول المقتسمين : الذين اقتسموا مداخل مكة ينفرون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذا سأله وفود الحاج عما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قالوا أحاديث الأولين وأباطيلهم ﴿ليحملوا أوزارهم﴾ أى قالوا ذلك إضلالا للناس وصداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حملوا أوزار ضلالهم ﴿كاملة﴾ وبعض أوزار من ضل بضلالهم ، وهو وزر الإضلال ، لأن المضل والضال شريكان : هذا يضلّه ، وهذا يطاوعه على إضلاله . فيتحملان الوزر . ومعنى اللام التعليل من غير أن يكون غرضاً ، كقولك : خرجت من البلد مخافة الشر ﴿بغير علم﴾ حال من المفعول أى يضلون من لا يعلم أنهم ضلال وإنما وصف بالضلال واحتمال الوزر من أضلوه وإن لم يعلم لأنه كان عليه أن يبحث وينظر بعقله حتى يميز بين الحق والمبطل .

(٢) قوله «على السخرية كقوله إن رسولكم» اهله : إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون . (ع)

قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ مُشْرِكَايَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشْفِقُونَ فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٢٧﴾ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقُوا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَئْسَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٢٩﴾

القواعد: أساطين البناء التي تعمد به. وقيل: الأساس. وهذا تمثيل، يعني: أنهم سقوا منصوبات ليمكروا^(١) بها الله ورسوله، فجعل الله هلاكهم في تلك المنصوبات، كحال قوم بنوا بنياناً وعمدوه بالأساطين، فأق البنيان من الأساطين بأن ضعفت، فستقط عليهم السقف وهلكوا. ونحوه: من حفر لأخيه جبا وقع فيه منكبا. وقيل: هو نمرود بن كنعان حين بنى الصرح يبابل طوله خمسة آلاف ذراع. وقيل فرسخان، فأهب الله الريح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا. ومعنى إتيان الله: إتيان أمره ﴿من القواعد﴾ من جهة القواعد ﴿من حيث لا يشعرون﴾ من حيث لا يحتسبون ولا يتوقعون. وقرئ: فأق الله بيئهم. فخر عليهم السقف، بضمين ﴿يخزيهم﴾ بذلم بعداب الخزي ﴿ربنا إنك من تدخل النار فقد أخرجته﴾ يعني هذا لهم في الدنيا، ثم العذاب في الآخرة ﴿شركائي﴾ على الإضافة إلى نفسه حكاية لإضافتهم، ليوخضم بها على طريق الاستهزاء بهم ﴿تشاقون فيهم﴾ تعادون وتخاصمون المؤمنين في شأنهم ومعناهم. وقرئ: تشاقون، بكسر التون، بمعنى: تشاقونني؛ لأن مشاققة المؤمنين كأنها مشاققة الله ﴿قال الذين أوتوا العلم﴾ هم الأنبياء والعلماء من أممهم الذين كانوا يدعونهم إلى الإيمان ويعظونهم، فلا يلتفتون إليهم ويتكبرون عليهم ويشاقونهم، يقولون ذلك شتماً بهم وحكى الله ذلك من قولهم ليكون لطفاً لمن سمعه. وقيل: هم الملائكة «قرئ: تتوفاهم، بالتاء والياء. وقرئ: الذين توفاهم، بإدغام التاء في التاء ﴿فألقوا السلم﴾ فسالموا وأخبتوا، وجاءوا بخلاف ما كانوا عليه في الدنيا من الشقاق والكبر، وقالوا: ﴿ما كنا نعمل من سوء﴾ وجدوا ما وجد منهم من الكفر والعدوان، فرد عليهم أولو العلم ﴿إن الله عليم بما كنتم تعملون﴾ فهو يجازيكم عليه، وهذا أيضاً من الشتمة وكذلك ﴿فادخلوا أبواب جهنم﴾.

(١) قوله «ليمكروا بها الله ورسوله» لعل تعدية فعل المكر إلى مفعول لتضمنه معنى الخديعة. (ع)

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٠﴾ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ﴿٣١﴾ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ آذْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٢﴾

(خيراً) أنزل خيراً. فإن قلت : لم نصب هذا ورفع الأول ؟ قلت : فصلا بين جواب المقر وجواب الجاحد ، يعني أن هؤلاء لما سئلوا لم يتلغنموا ، وأطبّقوا الجواب على السؤال بينا مكشوفاً مفعولاً للإنزال ، فقالوا خيراً : أى أنزل خيراً ، وأولئك عدلوا بالجواب عن السؤال فقالوا : هو أساطير الأولين . وليس من الإنزال فى شيء . وروى أن أحياء العرب كانوا يبعثون أيام الموسم من يأتيهم بخبر النبي صلى الله عليه وسلم ، فإذا جاء الوافد كفه المقتسمون وأمروه بالانصراف وقالوا : إن لم تلقه كان خيراً لك ، فيقول : أنا شرّ وافد إن رجعت إلى قومي دون أن أستطلع أمر محمد وأراه ، فيلقى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبرونه بصدقه ، وأنه نبي مبعوث ، فهم الذين قالوا خيراً . وقوله (الذين أحسنوا) وما بعده بدل من خيراً ، حكاية لقوله الذين اتقوا . أى : قالوا هذا القول ، فقدم عليه تسميته خيراً ثم حكاه . ويجوز أن يكون كلاماً مبتدأ عدة للقائلين . ويجعل قولهم من جملة إحسانهم وبحمدوا عليه (حسنة) مكافأة في الدنيا بإحسانهم ، ولهم في الآخرة ما هو خير منها ، كقوله (فأتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة) . (ولنعم دار المتقين) دار الآخرة . فحذف المخصوص بالمدح لتقدم ذكره . و(جنات عدن) خبر مبتدأ محذوف . ويجوز أن يكون المخصوص بالمدح (طيبين) طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر والمعاصي . لأنه في مقابلة ظالمى أنفسهم (يقولون سلام عليكم) قيل : إذا أشرف العبد المؤمن على الموت جاءه ملك فقال : السلام عليك ياولى الله ، الله يقرأ عليك السلام ، وبشره بالجنة

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٣٣﴾ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٣٤﴾ (تأتيهم الملائكة) قرئ بالتاء والياء ، يعنى : أن تأتيهم لقبض الأرواح . و(أمر ربك)

العذاب المستأصل ، أو القيامة (كذلك) أى مثل ذلك الفعل من الشرك والتكذيب (فعل) الذين من قبلهم وما ظلمهم الله (بتدميرهم) ولكن كانوا أنفسهم يظلمون (لأنهم فعلوا ما اسنوجبوا به التدمير) سيئات ما عملوا (جزاء سيئات أعمالهم . أو هو كقوله) (وجزاء سيئة سيئة مثلها)

وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَبَلَ عَلٰى

الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٣٥﴾

هذا من جملة ما عُدَّ من أصناف كفرهم وعنادهم ، من شركهم بالله وإنكار وحدانيته بعد قيام الحجج وإنكار البعث واستعجاله ، استهزاء منهم به وتكذيبهم الرسول ، وشقاقهم ، واستكبارهم عن قبول الحق ، يعنى : أنهم أشركوا بالله وحرموا ما أحل الله ، من البحيرة والسائبة وغيرهما ، ثم نسبوا فعلهم إلى الله وقالوا : لو شاء لم نفعل ، وهذا مذهب المجبرة بعينه ^(١) (كذلك فعل الذين من قبلهم) أى أشركوا وحرموا حلال الله ^(٢) ، فلما نهوا على قبح فعلهم

(١) قوله « وقالوا لو شاء الله لم نفعل » وهذا مذهب المجبرة بعينه « يعنى أهل السنة ، وليس كما قال ، بل قاله المشركون استهزاء ، وأهل السنة اعتقاداً ، كما أفاده النسفي . وكل ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، شرا كان أو خيراً . وكل أمر بقضائه تعالى وقدره ، شراً كان أو خيراً . وهو الخالق لأفعال العباد وإن كانت بكسبهم واختيارهم ، خلافاً للعزلة في جميع ذلك ، كما أطال به فيما سأتى هنا انتصاراً للعزلة . (ع)

(٢) قال محمود : « يعنى أنهم أشركوا بالله وحرموا ما أحل الله ... الخ » قال أحد : قد تكرر منه مثل هذا الفصل في أخت الآية المقدمة في سورة الأنعام ، وقد قدمنا حينئذ ما فيه مقنع إن شاء الله ، والذي زاده هنا ثبت معتقده على زعمه بقوله تعالى (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) ووجه تمسكه به أن الله تعالى قسم العباد إلى قسمين : مأمور به ومنهى عنه . والأمر والنهى عند المصنف راجعان إلى المشيئة بناء على زعم القدرة في إنكار كلام النفس وحمل الاقتضاء على الإرادة ، فالخاصل حينئذ من هذه التهمة أن الله شاء عبادة الخلق له وشاء اجتبابهم عبادة الطاغوت ، ولم يشأ منهم أن يشركوا به ، وأخير بهذه المشيئة على لسان كل رسول بعثه إلى أمة من الأمم ، فجاءت التهمة مترجمة عن معنى صدر الآية ، مؤكدة بمقتضاها . هذا هو الذى زاده المصنف هنا ، وقد بينا أن مبناه على إنكار كلام النفس الثابت قطعاً ، فهو باطل جزماً . والمعجب أن الله تعالى أوضح في الآيتين جبراً أن الذى أنكره من القائلين (لو شاء الله ما أشركنا) إنما هو احتجاجهم على الله تعالى بمشيئته التى لا حاجة لهم فيها ، مع ما خلق لهم من الاختيار بقوله هنا (فنهى من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة) وبقوله في آخر آية الأنعام (فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين) فتبين فهما أنه هو الذى شاء منهم الإثراك والضلالة « ولو شاء هدايتهم أجمعين لاهتدوا عن آخرهم . وحصل من هذا البيان : صرف الإنكار عليهم إلى غير نسبة المشيئة لله تعالى ، وذلك هو الذى قدمناه في إقامتهم الحجة على الله بمشيئته . مع أن حجتهم في ذلك داحضة ، والله عليهم الحجة البالغة الواضحة ، والله الموفق .

وَرَكَّوْهُ عَلَىٰ رِبِّهِمْ^(١) ﴿فَهَلْ عَلَى الرَّسْلِ﴾ إِلَّا أَنْ يُلْغَوْا الْحَقَّ، وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَشَاءُ الشُّرْكَ وَالْمَعَاصِي بِالْيَمَانِ وَالْبِرْهَانِ. وَيُطْلَعُوا عَلَى بَطْلَانِ الشُّرْكِ وَقُبْحِهِ وَبِرَاءَةِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ أَفْعَالِ الْعِبَادِ، وَأَنْهُمْ فَاعِلُوها بِقَصْدِهِمْ وَإِرَادَتِهِمْ وَاخْتِيَارِهِمْ. وَاللَّهُ تَعَالَى بَاعَثَهُمْ عَلَى جَمِيلِهَا وَمَوْفَقَهُمْ لَهُ، وَزَا جَرَمَ عَنْ قَبِيحِهَا وَمَوْعَدِهِ عَلَيْهِ.

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ يَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَجْتَنِبُوا الطُّغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ

كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٦﴾

ولقد أمد إبطال قدر السوء ومشية الشر بأنه ما من أمة إلا وقد بعث فيهم رسولا يأمرهم بالخير الذي هو الإيمان وعبادة الله. وباجتناب الشر الذي هو طاعة الطاغوت ﴿فمنهم من هدى الله﴾ أى لطف به لأنه عرفه من أهل اللطف ﴿ومنهم من حقت عليه الضلالة﴾ أى ثبت عليه الخذلان والترك من اللطف. لأنه عرفه مصمما على الكفر لا يأتي منه خير ﴿فسيروا في الأرض فانظروا﴾ ما فعلت بالمكذبين حتى لا يبق لكم شبهة في أنى لا أقدر الشر ولا أشأه، حيث أفعل ما أفعل بالأشرار.

إِنْ تَحَرَّصَ عَلَىٰ هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٣٧﴾
ثم ذكر عناد قريش وحرص رسول الله صلى الله عليه وسلم على إيمانهم وعزفه أنهم من قسم من حقت عليه الضلالة، وأنه ﴿لا يهدي من يضلل﴾ أى لا يلفظ بمن يخذل، لأنه عبث، والله تعالى متعال عن العبث؛ لأنه من قبيل القبائح التي لا تجوز عليه. وقرئ: لا يهدي^(٢)، أى: لا تقدر أنت ولا أحد على هدايته وقد خذله الله. وقوله ﴿وما لهم من ناصرين﴾ دليل على أن المراد بالإضلال: الخذلان الذي هو نقيض النصرة. ويجوز أن يكون (لا يهدي) بمعنى لا يهتدى. يقال: هداه الله فهدى. وفي قراءة أبي: فإن الله لا هادى لمن يضلل، ولمن أضل^(٣)، وهى معاضدة لمن قرأ ﴿لا يهدي﴾ على البناء للفعول. وفي قراءة عبد الله: يهدى، بإدغام تاء يهتدى، وهى معاضدة للأولى. وقرئ (يضلل) بالفتح. وقرأ النخعي: إن تحرص. بالفتح. والراء، وهى لغية.

(١) قوله «وركوه على ربهم» أى اتهم به. (ع)

(٢) قوله «وقرئ لا يهدي» أى بالبناء المجهول، كما أفاده النسخ. (ع)

(٣) قوله «وفي قراءة أبي: فإن الله لا هادى لمن يضلل ولمن أضل» ظاهره أن هذه قراءة أخرى لأبي،

فليحذر. (ع)

وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا
وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾ لَيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ
الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ ﴿٣٩﴾

(وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ) معطوف على (وقال الذين أشركوا) إيداناً بأنهما كفرتان عظيمتان
موصوفتان، حقيقتان بأن تحكما وتدقنا: توريك ذنوبهم على مشيئة^(١) الله، وإنكارهم البعث
مقسمين عليه. و (بلى) إثبات لما بعد النفي. أى: بلى يبعثهم. ووعد الله: مصدر مؤكد
لما دل عليه بلى. لأن يبعث موعد من الله. وبين أن الوفاء بهذا الموعد حق واجب عليه في
الحكمة (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أنهم يبعثون أو أنه وعد واجب^(٢) على الله؛ لأنهم
يقولون: لا يجب على الله شيء. لاثواب عامل ولا غيره من مواجب الحكمة (ليبين لهم)
متعلق بما دل عليه «بلى» أى يبعثهم ليبين لهم. والضمير لمن يموت. وهو عام للمؤمنين
والكافرين، والذي اختلفوا فيه هو الحق (وليعلم الذين كفروا أنهم) كذبوا في قولهم:
لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء. وفي قولهم: لا يبعث الله من يموت. وقيل: يجوز أن يتعلق
بقوله (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا) أى بعثناه ليبين لهم ما اختلفوا فيه، وأنهم كانوا على الضلالة
قبله، مفترين على الله الكذب.

إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٤٠﴾

(قولنا) مبتدأ، و (أن نقول) خبره. (كن فيكون) من كان التامة التي بمعنى الحدوث
والوجود، أى: إذا أردنا وجود شيء فليس إلا أن نقول له: احدث، فهو يحدث عقيب ذلك
لا يتوقف، وهذا مثل لأن مراداً لا يمتنع عليه، وأن وجوده عند إرادته تعالى غير متوقف،
كوجود المسأور به عند أمر الأمر المطاع إذا ورد على المسأور المطيع الممثل، ولا قول ثم.
والمعنى: أن إيجاد كل مقدور على الله تعالى بهذه السهولة، فكيف يمتنع عليه البعث الذي هو من
شق المقدورات. وقرئ: فيكون، عطفاً على (نقول).

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنُبَوِّئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا جَزَٰءَ
الْآخِرَةِ أَكْبَرَ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٤٢﴾

(١) قوله «توريك ذنوبهم على مشيئة الله» أى نسبة ذنوبهم إلى مشيئته تعالى واتهامها بها. (ع)

(٢) قوله «أو أنه وعد واجب على الله... الخ» الكلام في الكفار. وعرض فيه المصنف بأهل السنة نعمها

للجنة في قولهم بوجوب الصلاح عليه تعالى فافهم. (ع)

﴿والذين هاجروا﴾ هم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه . ظلهم أهل مكة فقتلوا بدينهم إلى الله ، منهم من هاجر إلى الحبشة ثم إلى المدينة فجمع بين الهجرتين . ومنهم من هاجر إلى المدينة . وقيل : هم الذين كانوا محبوسين معذبين بعيد هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكلما خرجوا تبعوهم فردوهم : منهم بلال ، وصهيب ، وخباب ، وعمار . وعن صهيب أنه قال لهم : أنا رجل كبير ، إن كنت معكم لم أنفعكم . وإن كنت عليكم لم أضركم ، فافقدى منهم بماله وهاجر ، فلما رآه أبو بكر رضى الله عنه قال له : ربح البيع يا صهيب . وقال له عمر : نعم الرجل صهيب ، لو لم يخف الله لم يعصه ، وهو ثناء عظيم : يريد لو لم يخلق الله ناراً لأطاعه (١) . فكيف ﴿فى الله﴾ فى حقه ولوجهه ﴿حسنة﴾ صفة للبصير ، أى لنبوتهم تبوة حسنة . وفى قراءة على رضى الله عنه : لتتوئهم . ومعناه : أثوأة حسنة . وقيل : لنزلهم فى الدنيا منزلة حسنة ، وهى الغلبة على أهل مكة الذين ظلموهم ، وعلى العرب قاطبة ، وعلى أهل المشرق والمغرب . وعن عمر رضى الله عنه أنه كان إذا أعطى رجلاً من المهاجرين عطاء قال : خذ بارك الله لك فيه ، هذا ما وعدك ربك فى الدنيا . وما ذخر لك فى الآخرة أكثر . وقيل : لنبوتهم مباءة حسنة وهى المدينة ، حيث آواهم أهلها ونصروهم ﴿لو كانوا يعلمون﴾ الضمير للكفار ، أى : لو علموا أن الله يجمع لهؤلاء المستضعفين فى أيديهم الدنيا والآخرة ، لرغبوا فى دينهم . ويجوز أن يرجع الضمير إلى المهاجرين ، أى : لو كانوا يعلمون ذلك ل زادوا فى اجتهادهم وصبرهم ﴿الذين صبروا﴾ على : هم الذين صبروا . أو أعنى الذين صبروا ، وكلاهما مدح ، أى : صبروا على العذاب وعلى مفارقة الوطن الذى هو حرم الله المحبوب فى كل قلب ، فكيف بقلوب قوم هو مسقط رؤسهم ، وعلى المجاهدة وبذل الأرواح فى سبيل الله .

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٤٣﴾ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٤﴾

قالت قريش : الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً ، فقيل ﴿وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً يوحي إليهم﴾ على ألسنة الملائكة ﴿فاستلوا أهل الذكر﴾ وهم أهل الكتاب ، ليعلموكم أن الله لم يبعث إلى الأمم السالفة إلا بشراً . فإن قلت : هم تعلق قوله ﴿بالبينات﴾ ؟ قلت : له متعلقات شتى ، فاما أن يتعلق بما أرسلنا داخل تحت حكم الاستثناء مع رجالاً أى : وما أرسلنا

(١) قوله لو لم يخلق الله ناراً لأطاعه فكيفه ، أى فكيف لا يطيعه . وقد خلقها لمن عصى . (ع)

إلّا رجالاً بالبينات ، كقولك : ماضرت إلّا زيدا بالسوط ؛ لأن أصله : ضربت زيدا بالسوط وإما برجالاً ، صفة له : أى رجالاً ملتزمين بالبينات . وإما بأرسلنا مضراً . كأنما قيل : هم أرسلوا ؟ فقلت بالبينات . فهو على كلامين . والاول على كلام واحد . وإما يوحى ، أى : يوحى إليهم بالبينات . وإما بلا تعليل . على أن الشرط فى معنى التبكيت والإلزام ، كقول الأجير : إن كنت عملت لك فأعطني حقى . وقوله (فاسئلوا أهل الذكر) اعتراض على الوجوه المتقدمة ، وأهل الذكر : أهل الكتاب . وقيل للكتاب الذكر ؛ لأنه موعظة وتنبية للغافلين (منازل إليهم) يعنى ما نزل الله إليهم فى الذكر بما أمروا به ونهوا عنه ووعدوا وأوعدوا (ولعلمهم يتفكرون) وإرادة أن يصغوا إلى تنبيهاته فيتنبهوا ويتأملوا .

أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَاتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ (٤٥) أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِيمٍ قَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ (٤٦) أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّهُمْ لَهُمْ رَحِيمٌ (٤٧)

(مكروا السيئات) أى المكرات السيئات ، وهم أهل مكة . وما مكروا به رسول الله صلى الله عليه وسلم (فى تقليم) متقلبين فى مسائرهم ومتاجرهم وأسباب دنياهم (على تخوف) متخوفين ، وهو أن يهلك قوما قبلهم فيتخوفوا فيأخذهم بالعذاب وهم متخوفون متوقعون ، وهو خلاف قوله (من حيث لا يشعرون) وقيل : هو من قولك : تخوفته وتخوته . إذا تنقصته : قال زهير :

تَخَوُّفَ الرَّحْلِ مِنْهَا تَامِكًا قَرْدًا كَمَا تَخَوُّفَ عُودِ النَّبْهَةِ السَّفْنِ (٢)

أى يأخذهم على أن يتنقصهم شيئاً بعد شئ . فى أنفسهم وأموالهم حتى يهلكوا . وعن عمر رضى الله عنه . أنه قال على المنبر : ماتقولون فيها ؟ فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال : هذه لغتنا : التخوف :

(١) قوله « وما مكروا به رسول الله صلى الله عليه وسلم » ضمن المكر معنى الخدع . فعدى إلى المفعول . (ع)
(٢) لأن كبر الهذلى . وقيل لزهير . والتخوف : التنقص شيئاً فشيئاً . والتامك : السنام المرتفع . والفرد : الذى أكله الفرد من كثرة أسفارها . أو الذى تنقب وفسد من الرحل فى السفر . والنبة : واحدة النبع ، وهو شجر تتخذ منه القسي . وبروى : ظهر النبة . والسفن : المبرد الحديد الذى ينحت به الحشب ، يقول : تنقص رحلها سنامها المرتفع الذى تنقب من كثرة السفر ، كما تنقص المبرد عود النبة . وفيه تقييدها فى الصلابة . وروى أن عمر قال على المنبر : ماتقولون فى قوله تعالى (أو يأخذكم على تخوف) فسكتوا . فقال شيخ من هذيل : هذه لغتنا ، التخوف : التنقص . وأنشد البيت . فقال عمر : عليكم يدوانكم لا تغلوا . قالوا : وما دياننا ؟ قال : شعر الجاهلية ، فإن فيه تفسير كتابكم .

التنقص . قال : فهل تعرف العرب ذلك في أشعارها ؟ قال : نعم ، قال شاعرنا . وأنشد البيت . فقال عمر : أيها الناس ، عليكم بديوانكم لا يضل . قالوا : وما ديواننا ؟ قال : شعر الجاهلية ، فإن فيه تفسير كتابكم ﴿ فإن ربكم لرؤف رحيم ﴾ حيث يحلم عنكم ، ولا يعاجلكم مع استحقاقكم .
 أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّؤُا ظِلَالُهُ عَنِ الْوُحُوشِ وَالشَّجَائِلِ
 سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ﴿٤٨﴾

قري : أَو لَمْ يَرَوْا . ويتفَيَّؤا ، بالياء والتاء . و(ما) موصولة بخلق الله ، وهو مبهم بيانه ﴿ من شيء يتفَيَّؤا ظلاله ﴾ . واليمين . بمعنى الإيمان . و﴿ سجدوا ﴾ حال من الظلال . ﴿ وهم داخرون ﴾ حال من الضمير في ظلاله ، لأنه في معنى الجمع وهو ما خلق الله من كل شيء له ظل ، وجمع بالواو ، لأن الدخور من أوصاف العقلاء . أو لأن في جملة ذلك من يعقل فقلب . والمعنى : أَو لَمْ يَرَوْا إلى ما خلق الله من الأجرام التي لها ظلال متفَيَّئة عن أيمانها وشماثلها ، أي عن جانبي كل واحد منها . وشقيه استعارة من يمين الإنسان وشماله لجانبي الشيء ، أي : ترجع الظلال من جانب إلى جانب منقادا لله ، غير متمتعة عليه فيما سحرها له من التفَيُّؤ ، والأجرام في أنفسها داخرة أيضا ، صاغرة منقادا لأفعال الله فيها ، لا تمتنع .

وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٤٩﴾ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٥٠﴾
 ﴿ من دابة ﴾ يجوز أن يكون بيانا لما في السموات وما في الأرض جميعا ، على أن في السموات خلقا لله يدبون فيها كما يدب الاناس في الأرض ، وأن يكون بيانا لما في الأرض وحده ، ويراد بما في السموات : الخلق الذي يقال له الروح ، وأن يكون بيانا لما في الأرض وحده ، ويراد بما في السموات : الملائكة . وكثر ذكرهم على معنى : والملائكة خصوصا من بين الساجدين : لأنهم أطوع الخلق وأعبدتهم . ويجوز أن يراد بما في السموات : ملائكتهم . وبقوله والملائكة : ملائكة الأرض من الحفظة وغيرهم . فإن قلت : يسجد المكلفين بما انتظمه هذا الكلام خلاف يسجد غيرهم ، ^(١) فكيف عبر عن النوعين بلفظ واحد ؟ قلت : المراد بسجود

(١) قال محمود : « إن قلت يسجد المكلفين بما انتظمه هذا الكلام خلاف يسجد غيرهم ، فكيف عبر عن النوعين بلفظ واحد ... الخ ؟ قال أحد : وهذا ما يتمسك به لمن اختار تناول اللفظ الواحد لحقيقته وبجازه شمولاً ولم يرد ذلك متناقضا ، فإن السجود يتناول كل المكلف حقيقة يتناول حال غير المكلف بطريق مجاز التشبيه . وقد أريد جميعا من الآية ، والزعفراني ينكر ذلك في مواضع مررت عليها من كتابه . وهذا وظاهر مراده هنا أن السجود عبارة عن قدر مشترك بين فعل المكلف وحال غير المكلف ، وهو عدم الامتناع عند القدرة ، وغرضه من =

المكلفين : طاعتهم وعبادتهم، وبسجود غيرهم : انقياده لإرادة الله وأنها غير متمنعة عليها ، وكلا السجودين يجمعها معنى الانقياد فلم يختلفا ، فلذلك جاز أن يعبر عنهما بلفظ واحد . فإن قلت : فهلا جرى بمن دون «ما» تغليباً للعقلاء من الدواب على غيرهم ؟ قلت : لأنه لو جرى بمن لم يكن فيه دليل على التغليب ، فكان متناولاً للعقلاء خاصة . فجيء بما هو صالح للعقلاء وغيرهم ، إرادة العموم «يخافون» يجوز أن يكون حالاً من الضمير ^(١) في (لا يستكبرون) أى : لا يستكبرون خائفين ، وأن يكون بيانا لنفي الاستكبار وتأكيده ؛ لأن من خاف الله لم يستكبر عن عبادته «من فوقهم» إن علقته بيخافون ، فعنائه : يخافونه أن يرسل عليهم عذاباً من فوقهم . وإن علقته برهبهم حالاً منه فعنائه : يخافون ربهم عالياً لهم قاهراً ، كقوله (وهو القاهر فوق عباده) ، (وإننا فوقهم قاهرون) وفيه دليل على أن الملائكة مكلفون مدارون على الأمر والنهي والوعود والوعيد كسائر المكلفين ، وأنهم بين الخوف والرجاء .

وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ إِلَّا هُنَّ آتَيْنِ إِيْمًا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ قَابَأَيَّ فَارْهَبُونِ ٥١

فإن قلت : إنما جمعوا بين العدد والمعدود فيما وراء الواحد والاثنين ، فقالوا عندى رجال ثلاثة وأفراس أربعة ، لأن المعدود عار عن الدلالة على العدد الخاص . وأما رجل ورجلان وفرس وفرسان . فمعدودان فيهما دلالة على العدد . فلا حاجة إلى أن يقال : رجل واحد ورجلان اثنان ، فما وجه قوله إلهين اثنين ^(٢) ؟ قلت : الاسم الحامل لمعنى الأفراد والتثنية دال على شيئين : على الجنسية والعدد المخصوص . فإذا أريدت الدلالة على أن المعنى به منهما ، والذي يساق إليه الحديث هو العدد شفع بما يؤكد ، فدل به على القصد إليه والعناية به . ألا ترى أنك لو قلت : إنما هو إله ، ولم تؤكد بواحد : لم يحسن ، وخيل أنك تثبت الإلهية لا الوحدانية «قَابَأَيَّ فَارْهَبُونِ» نقل للكلام عن الغيبة إلى التكلم ، وجاز لأن الغالب هو المتكلم . وهو من طريقة الالتفات . وهو أبلغ في الترهيب من قوله : وإياه فارهبوه . ومن أن يحىء ما قبله على لفظ المتكلم .

== ذلك أن يكون اللفظ متواطئاً فيهما جميعاً ، ليسلم من الجمع بين الحقيقة والجاز ، لأنه بآي ذلك ، ولا يمتنع له هذا المقصد في الآية . والله أعلم . لأن كونها آية مجمدة يدل على أن المراد من السجود المذكور فيها منسوباً للمكلفين هو الفعل الخاص المتعارف شرعاً ، الذى يكون ذكره سبباً لفعله سببية معتادة في عزائم السجود . لا القدر العام المشترك ، والله أعلم .

(١) قال محمود : «يجوز أن يكون حالاً من الضمير ... الخ» قال أحد : هذا الثانى هو الوجه ليس الأول . وأما الحال فيأطى انتقالاً ، ويومهم نقيذ العدم استكبارهم . مع أن الواقع أعدم استكبارهم مطلق غير مقيد بحال . والله الموفق .

(٢) قال محمود : «إن قلت ما فائدة قوله اثنين مع إلغاء التثنية عن ذلك ... الخ» قال أحد : وهذا الفصل من حسناته التى لا يدافع عنها . والله الموفق .

وَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ ﴿٥٢﴾
 (الدِّينُ) الطاعة (وَاصِبًا) حال عمل فيه الظرف. والواصب: الواجب الثابت؛ لأن كل نعمة منه فالطاعة واجبة له على كل منعم عليه. ويجوز أن يكون من الوصب: أى: وله الدين ذا كلفة ومشقة، ولذلك سمي تكليفا. أو: وله الجزاء ثابتا دائما سرمدا لا يزول، يعنى الثواب والعقاب.

وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْأَرُونَ ﴿٥٣﴾
 ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾
 لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٥٥﴾

(وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ) أى: شئ حل بكم، أو اتصل بكم من نعمة، فهو من الله (فإليه تجأرون) فما تتضرعون إلا إليه. والجوار: رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة. قال الاعشى يصف راهبا:

يُرَاحُ مِنْ صَلَوَاتِ الْمَلِيكِ طَوْرًا مُجُودًا وَطَوْرًا جُورًا (١)

وقرى: تجرون، بطرح الهمزة وإلقاء حركتها على الجيم. وقرأ قتادة: كاشف الضر على: فاعل بمعنى فعل، وهو أقوى من كشف؛ لأن بناء المخالفة يدل على المبالغة. فإن قلت: فما معنى قوله: (إذا فريق منكم بربهم يشركون)؟ قلت: يجوز أن يكون الخطاب فى قوله (وما بكم من نعمة فمن الله) عاما، ويريد بالفريق: فريق الكفرة وأن يكون الخطاب للشركيين ومنكم للبيان، لا للتبعض، كأنه قال: فإذا فريق كافر، وهم أنتم. ويجوز أن يكون فيهم من اعتبر، كقوله (فلما نجاهم إلى البر فمنهم مقتصد)، (ليكفروا بما آتيناكم) من نعمة الكشف عنهم،

(١) وما آلى على هيكَل ضاه وصلب فيه وصارا
 يراوح من صلوات المليك طورا سجودا وطورا جورا
 بأعظم منك تقى فى الحساب إذا النسعات نفطن النبار

للأعشى. والآلى: الراهب، نسبة إلى آبل وهو قيم البيعة. والهيكل: بيت الصنم. وصلب: أى صور الصليب. وألف صارا للأطلاق. ويراوح: خيره، وإن لزم عليه التضمن مراعاة الجزالة المعنى « والمرأحة فى العمل: الانتقال من حالة إلى أخرى. والصلوات: الدعوات. والسجود: الانخفاض والخشوع. والجوار: رفع الصوت بالدعاء. وبأعظم: خبر آلى. وتقى: تميز. يقول: ليس الراهب الماكف على هيكله الذى صور فيه الصليب، وصار يتابع ويتنقل من بعض دعوات الله إلى بعض فتارة يسجد سجوداً، وتارة يجار جوراً، تقاد أعظم من تقاك يوم الحساب إذا قام الناس من قبورهم، فنفضهم النبار: كناية عن ذلك.

كَأَنَّهُمْ جَعَلُوا غَرَضَهُمْ فِي الشَّرْكِ كُفْرَانِ النِّعْمَةِ ﴿فَتَمَتَّعُوا فَسُوفَ تَعْلَمُونَ﴾ تَخْلِيَةً وَوَعِيدَ . وَقُرِئَ : فَيَمْتَعُوا ، بِأَلْيَاءٍ مَبْنِيٍّ لِلْفِعُولِ ، عَطْفًا عَلَى (لِيَكْفُرُوا) وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ : لِيَكْفُرُوا فَيَمْتَعُوا ، مِنْ الْأَمْرِ الْوَارِدِ فِي مَعْنَى الْخِذْلَانِ وَالتَّخْلِيَةِ ، وَاللَّامُ لَامُ الْأَمْرِ .

وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ كُنْتُمْ

تَفْتَرُونَ ﴿٥٦﴾

(لِمَا لَا يَعْلَمُونَ) أَيْ لَا إِلَهَ لَهُمْ . وَمَعْنَى لَا يَعْلَمُونَهَا : أَنَّهُمْ يَسْمُونَهَا آلِهَةً ، وَيَعْتَقِدُونَ فِيهَا أَنَّهَا تَضُرُّ وَتَنْفَعُ وَتَشْفَعُ عِنْدَ اللَّهِ ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ . وَحَقِيقَتُهَا أَنَّهَا جَمَادٌ لَا يَضُرُّ وَلَا يَنْفَعُ ، فَهِيَ إِذَا جَاهَلُونَ بِهَا . وَقِيلَ : الضَّمِيرُ فِي (لَا يَعْلَمُونَ) لِلْآلِهَةِ . أَيْ : لِأَشْيَاءٍ غَيْرِ مَوْصُوفَةٍ بِالْعِلْمِ ، وَلَا تَشْعُرُ أَجْعَلُوا لَهَا نَصِيبًا مِنْ أَنْعَامِهِمْ وَزُرُوعِهِمْ أَمْ لَا ؟ وَكَانُوا يَجْعَلُونَ لَهُمْ ذَلِكَ تَقَرُّبًا إِلَيْهِمْ ﴿كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ﴾ وَعِيدٌ ﴿عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ﴾ مِنَ الْإِفْكِ فِي زَعْمِكُمْ أَنَّهَا آلِهَةٌ ، وَأَنَّهَا أَهْلٌ لِلتَّقَرُّبِ إِلَيْهَا .

وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ﴿٥٧﴾ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ

بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٥٨﴾ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ

مَا بُشِّرَ بِهِ أُمَسِّكُهَا عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَّا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٥٩﴾

كَانَتْ خِزَاعَةٌ وَكِنَانَةٌ يَقُولُ : الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ ﴿سُبْحَانَهُ﴾ تَنْزِيهِ لِدَاثَةِ مَنْ نَسَبُهُ الْوَالِدُ إِلَيْهِ . أَوْ تَعْجَبُ مِنْ قَوْلِهِمْ ﴿وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ يَعْنِي الْبَنِينَ . وَيَجُوزُ فِي (مَا يَشْتَهُونَ) الرَّفْعُ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ ، وَالتَّصْبُّ عَلَى أَنْ يَكُونَ مَعْطُوفًا عَلَى الْبَنَاتِ ، أَيْ : وَجَعَلُوا لِأَنْفُسِهِمْ مَا يَشْتَهُونَ مِنَ الذَّكَورِ . وَ(ظَلَّ) بِمَعْنَى صَارَ ^(١) كَمَا يَسْتَعْمَلُ بَنَاتٌ وَأَصْبَحَ وَأَمْسَى بِمَعْنَى الصَّرُورَةِ . وَيَجُوزُ أَنْ يَجِيءَ ظَلَّ لِأَنَّ أَكْثَرَ الْوَضْعِ يَتَّفَقُ بِاللَّيْلِ ، فَيُظِلُّ نَهَارُهُ مَغْمًا مَرِيدَ الْوَجْهِ ^(٢) مِنَ السَّكَاةِ وَالْحَيَاءِ مِنَ النَّاسِ ﴿وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ مَلُوءٌ حَقْنًا عَلَى الْمَرْأَةِ ﴿يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ﴾ يَسْتَخْفِي مِنْهُمْ ﴿مِنْ﴾ أَجْلِ ﴿سُوءِ﴾ الْمُبَشِّرِ بِهِ ، وَمِنْ أَجْلِ تَعْيِيرِهِمْ وَيَحْدِثُ نَفْسَهُ وَيَنْظُرُ أَيْمَسُّكَ مَا بُشِّرَ بِهِ ﴿عَلَىٰ هُونٍ﴾

(١) قَالَ مَحْمُودٌ : وَظَلَّ بِمَعْنَى صَارَ . قَالَ أَحْمَدُ : وَجَازٌ أَنْ يَرَادَ الظُّلُومُ نَهَارًا لِقَصْدِ الْمُبَالَغَةِ فِي وَصْفِهِم بِالْعِنَادِ وَالْإِصْرَارِ وَأَنَّهُمْ لَوَجَعُوا نَهَارًا فِي الْوَقْتِ الَّذِي لَا يَتَقَابَلُ عَلَى الْبَصَرِ فِيهِ شَيْءٌ إِلَى السَّمَاءِ لِنَسَادِهَا عَلَى كُفْرِهِمْ وَتَكْذِبِهِمْ ، وَاقَّةٌ أَعْلَمُ .

(٢) قَوْلُهُ «وَيَجُوزُ أَنْ يَجِيءَ ظَلَّ ... الْخ» أَيْ يَرُدُّ وَيَسْتَعْمَلُ فِي الْآيَةِ بِمَعْنَاهِ الْأَصْلِيِّ ، وَهُوَ أَصَافُ الشَّيْءِ بِصِفَةِ نَهَارٍ فَقَطْ ، لِأَنَّ أَكْثَرَ الْوَضْعِ ... الْخ . وَمَرِيدُ الْوَجْهِ : مُتَعَبٌّ مِنَ الْغَضَبِ ، كَمَا فِيهِدُهُ الصَّحَاحُ . (ع)

على هوان وذل (أم يدسه في التراب) أم يثده^(١). وقرئ: أيمسكها على هون أم يدسها، على التانيث. وقرئ: على هوان (ألا ساء ما يحكمون) حيث يجعلون الولد الذي يحمله عندهم لله، ويجعلون لأنفسهم من هو على عكس هذا الوصف.

لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوِّ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦٠﴾

(مثل السوء) صفة السوء: وهي الحاجة إلى الأولاد الذكور وكرهة الإناث ووأدهن خشية الإملاق، وإقرارهم على أنفسهم بالشح البالغ (ولله المثل الأعلى) وهو الغنى عن العالمين، والازدانة عن صفات المخلوقين وهو الجواد الكريم.

وَأَوْ يُوَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤْخِرُهمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجَاهُمْ لَا يَسْتَخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٦١﴾

(بظلمهم) بكفرهم ومعاصيهم (ما ترك عليها) أى على الأرض (من دابة) قط ولاهلكها كلها بشؤم ظلم الظالمين. وعن أبي هريرة: أنه سمع رجلا يقول: إن الظالم لا يضر إلا نفسه، فقال: بلى والله، حتى أن الحبارى تموت في وكرها بظلم الظالم^(٢). وعن ابن مسعود: كاد الجمل يهلك في جحره بذنوب ابن آدم^(٣). أو من دابة ظالمة. وعن ابن عباس (من دابة) من مشرك يدب عليها. وقيل: لو أهلك الآباء بكفرهم لم تكن الأبناء.

وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى لَاجِرَمَ

أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ ﴿٦٢﴾

(ويجعلون لله ما يكرهون) لأنفسهم من البنات ومن شركاء في رياستهم، ومن الاستخفاف برسولهم^(٤)

(١) قوله «أم يثده» أى يدفنه في القبر حيا . (ع)

(٢) أخرجه الطبري والبيهقي في الشعب التاسيع والأربعين . وفي إسناده محمد بن جابر التميمي . وهو متروك .

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة والحاكم والطبراني من طريق أبي الأحوص قال : قرأ ابن مسعود (ولو يواخض الله الناس - الآية) قال : كاد الجمل يعذب في جحره بذنوب ابن آدم .

(٤) قال محمود : والمراد بما يكرهونه البنات ، وشركاء في رياستهم ، واستخفاف برسولهم ... الخ ، قال أحد : ونقيض هؤلاء من إذا أعجبه شيء من ماله جعله لله ، بل إذا أحب أمة له اعتقها ، وإذا اشتبه طعنا قدم إليه تصديق به على حبه . وإنما ينقل مثل هذا عن السلف الصالح من الصحابة ، كابن عمر ونظرائه ومن تابعهم فيها ، ويجعلون لله ما يشتهون . اللهم إن لم تنزل ربية أوليائك فأنلنا محبتهم ، فمن أحب قوما حشر معهم .

والتهاون برسالاتهم . ويجعلون له أرذل أموالهم ولاصنامهم أكرمها ﴿وتصف ألسنتهم﴾ مع ذلك ﴿أن لهم الحسنى﴾ عند الله كقوله (ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده للحسنى) . وعن بعضهم أنه قال لرجل من ذوى اليسار : كيف تكون يوم القيامة إذا قال الله تعالى : هاتوا مدافع إلى السلاطين وأعوانهم ، فيؤتى بالدواب والثياب وأنواع الأموال الفاخرة . وإذا قال : هاتوا مدافع إلى فيؤتى بالكسر والخرق وما لا يؤبه له ، أما تستحي من ذلك الموقف ؟ وقرأ هذه الآية . وعن مجاهد : أن لهم الحسنى ، هو قول قريش : لنا البنون ، وأن لهم الحسنى : بدل من الكذب . وقرئ (الكذب) جمع كذوب ، صفة الألسنة ﴿مفرطون﴾ قرئ مفتوح الراء ومكسورها مخففاً ومشدداً ، فالمفتوح بمعنى مقدمون إلى النار معجلون إليها ، من أفرطت فلانا ، وفرطته في طلب الماء . إذا قدمته . وقيل . منسيون متروكون ، من أفرطت فلانا خلقنا إذا خلقت ونسيته . والمكسور المخفف ، من الإفراط في المعاصي . والمشدد ، من التفريط في الطاعات وما يلزمهم .

تَاللّٰهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّنْ قَبْلِكَ فزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ وَآلَهُمْ

الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٣﴾

﴿فهو وليهم اليوم﴾ حكاية الحال الماضية التي كان يزين لهم الشيطان أعمالهم فيها . أو فهو وليهم في الدنيا فجعل اليوم عبارة عن زمان الدنيا . ومعنى (وليهم) قرينهم وبئس القرين . أو يجعل (فهو وليهم اليوم) حكاية للحال الآتية ، وهي حال كونهم معذبين في النار ، أى فهو ناصرهم اليوم لا ناصر لهم غيره ، نفيًا للناصر لهم على أبلغ الوجوه . ويجوز أن يرجع الضمير إلى مشركي قريش ، أنه زين للكفار قبلهم أعمالهم ، فهو ولي وهؤلاء ؛ لأنهم منهم . ويجوز أن يكون على حذف المضاف ، أى : فهو ولي أمثالهم اليوم .

وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً

لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٦٤﴾ وَاللّٰهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا

إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٦٥﴾

﴿وهدى رحمة﴾ معطوفان على محل (لتبين) إلا أنهما انتصبا على أنهما مفعول لهما ؛ لأنهما فعلا الذى أنزل الكتاب . ودخل اللام على تبين : لأنه فعل المخاطب لا فعل المنزل . وإنما ينتصب مفعولا له ما كان فعل فاعل الفعل المعلل . والذى اختلفوا فيه : البعث ؛ لأنه كان فيهم من يؤمن به . ومنهم عبد المطلب ، وأشياء من التحريم والتحليل والإنكار والإقرار ﴿لقوم

يسمعون) سماع إنصاف وتدبر؛ لأن من لم يسمع بقلبه، فكأنه أصم لا يسمع.
وَأَنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ
لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴿٦٦﴾

ذكر سيبويه الأنعام في باب ما لا ينصرف في الأسماء المفردة الواردة على أفعال، كقولهم: ثوب أكاش؛ ولذلك رجع الضمير إليه مفرداً. وأما (في بطونها) في سورة المؤمنين: فلأن معناه الجمع. ويجوز أن يقال في الأنعام وجهان، أحدهما: أن يكون تكثير نعم^(١) كأجبال في جبل، وأن يكون اسماً مفرداً مقتضياً لمعنى الجمع كنعم، فإذا ذكر فكما يذكر «نعم» في قوله: فِي كُلِّ عَامٍ نَعْمٌ تَحْوُونَهُ يُلْقِحُهُ قَوْمٌ وَتَلْتَجُونَهُ^(٢)

وإذا أنث ففيه وجهان: أنه تكسير نعم. وأنه في معنى الجمع. وقرئ (نسقيكم) بالفتح والضم وهو استئناف، كأنه قيل: كيف العبرة، فقيل نسقيكم (من بين فرث ودم) أي يخلق الله اللبن وسيطاً بين الفرث والدم يكتشفانه، وبينه وبينهما برزخ من قدرة الله لا يبغي أحدهما عليه بلون ولا طعم ولا رائحة، بل هو خالص من ذلك كله. قيل: إذا أكلت الهيمة العلف فاستقر في كرشها طبخته، فكان أسفلها فرثاً، وأوسطه لبناً، وأعلىها دماً. والكبد مسطرة على هذه الأصناف

(١) قوله «أن يكون تكثير نعم» لعله «تكسير» بالسين. (ع)

(٢) في كل عام نعم تحوونه يلقيحه قوم وتلتجونه
أربابه نوكة فلا يحموه ولا يلاقون طعانا دونه
أنعم الأبناء تحسبونه هيئات هيئات لما ترجونه

لصبي من بني أسد اسمه قيس بن الحصين الحارثي. والنعم: اسم جمع يعامل معاملة المفرد. وقد راعى معناه فيعامل كالجمل. والأنعام عدة سيبويه من المفردات المبنية على أفعال، كأخلاق وأمهات، فيعامل بالتذكير تارة اعتباراً بلفظه، وبالتأنيث أخرى اعتباراً بمعناه. وقيل: هو جمع نعم كأسباب وسبب، والكلام تحسر وتحزن في صورة الاخبار، ويحتمل تقدير همزة الاستفهام التويخي أو التمجيزي قبل في، أي: أي كل عام تفعلون ذلك. وروى: أكل عام، بالاستفهام. وقيل: نصب على الظرفية. وفيه الاخبار بالزمان عن اسم العين وهو نعم. إما لأنه يشبه المعنى لتجدده كل عام كما قاله ابن مالك وغيره في مثله. أو على تقدير مصاف كما ذهب إليه جمهور البصريين. أي: نهب نعم. وجملة تحوونه: صفة نعم، ويجوز أنها خبره، وكل عام: ظرف لتحوونه، وقد لم لأنه يحط الاستفهام. وعليه فالمسوخ للابتداء بنعم وقوعه في حين الاستفهام. أو تقديم معمول الخبر عليه لأنه كقديم الخبر. يلقيحه قوم أي يطلقون شره على إنائه فتحمّل عذمه. وتلتجونه أتم: أي تستولدونه عندكم. كناية عن نهبه منهم. والأرباب الأصحاب. والنوكة: جمع أنوك كعمق جمع أحق وزنا ومعنى. والطعان: المطاعة بالرماح، أي: لا يجاربون أمامه ويصبرون للحرب. وقوله أنعم: استفهام إنكارى تويخي. أي: لا تحسبوا نعمنا نعم أولئك الحق الضعاف. وهيئات بمعنى إبد. وكرره للتوكيد وقطع الأطلاع. وقوله لما ترجونه، متعلق بمحذوف، أي: أقول ذلك لما ترجونه، واللام فيه لتبيين الفاعل. ويجوز أنها زائدة فيه. والرجا: الطمع. ويجوز أنه الظن.

الثلاثة تقسمها ، فتجري الدم في العروق ، واللبن في الضرع ، وتبقى الفرث في الكرش . فسبحان الله ما أعظم قدرته وألطف حكمته لمن تفكر وتأمل . وسئل شقيق عن الإخلاص فقال : تمييز العمل من العيوب ، كتمييز اللبن من بين فرث ودم (سائغاً) سهل المرور في الحلق . ويقال : لم يغص أحد باللبن قط . وقرئ : سيفاً ، بالتشديد . وسيفاً ، بالتخفيف . كهين ولين . فإن قلت : أى فرق بين «من» الأولى والثانية ؟ قلت : الأولى للتبعيض ؛ لأن اللبن بعض ما في يطانها ، كقولك : أخذت من مال زيد ثوباً . والثانية لابتداء الغاية ؛ لأن بين الفرث والدم مكان الإسقاء الذى منه يتبدأ ، فهو صلة للنسيك ، كقولك : سقيته من الحوض ، ويجوز أن يكون حالاً من قوله (لبناً) مقدماً عليه ، فيتعلق بمحذوف ، أى : كائناً من بين فرث ودم . ألا ترى أنه لو تأخر فقيل : لبناً من بين فرث ودم كان صفة له ، وإنما قدم لأنه موضع العبارة ، فهو قن بالتقديم . وقد احتج بعض من يرى أن المنى طاهر على من جعله نجساً ، لجريه في مسلك البول بهذه الآية ، وأنه ليس بمستنكر أن يسلك مسلك البول وهو طاهر ، كما خرج اللبن من بين فرث ودم طاهراً .

وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي

ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾

فإن قلت : هم تعلق قوله ﴿ ومن ثمرات النخيل والأعناب ﴾ ؟ قلت : بمحذوف تقديره : ونسيككم من ثمرات النخيل والأعناب . أى : من عصيرها ، وحذف لدلالة نسيككم قبله عليه . وقوله ﴿ تتخذون منه سكرًا ﴾ بيان وكشف عن كنه الإسقاء . أو يتعلق بتخذون ، ومنه من تكرير الظرف للتوكيد ، كقولك : زيد في اندار فيها . ويجوز أن يسكون (تتخذون) صفة موصوف محذوف ، كقوله :

* ... بِكَفِّي كَانَ مِنْ أَرْمَى الْبُشْرِ ۝ (١)

(١) مالك عندى غير سوط وحجر وغير كبداء شديدة الوتر
جادت بكفى كان من أرمى البشر ۝

السوط : آلة للضرب ، معمولة من الجلد . وكبداء صفة لمحذوف ، أى قوس كبداء غليظة الكبد ، أى المقبض . وقيل : واسعته . والوتر : جبل تشد به القوس . وجادت : صارت جيدة . ويروي بدله : ترى . وشبه الرى لها مجاز عقل . وكفى مضاف لمحذوف قامت صفته في اللفظ مقامه ، وهى جملة «كان» وحذف المنعوت الأول مطرد ، والثانى ضرورة ؛ لأنه لا يجوز حذف المنعوت إلا إذا كان بعض اسم مجرور بمن أو «فى» ، أو صلح نعمته لمباشرة العامل . و«كان» هنا ليس للضى ، بل لمجرد الثبوت والدوام . أى : بكفى رجل متصف بأنه دائماً من أشد الناس

تقديره: ومن ثمرات التخييل والاعتاب ثمر تتخذون منه سكرأ ورزقا حسناً؛ لأنهم يأكلون بعضها ويتخذون من بعضها السكر. فإن قلت: فالإلام يرجع الضمير في منه إذا جعلته ظرفاً مكثرأ؟ قلت: إلى المضاف المحذوف الذي هو العصير كما رجع في قوله تعالى (أو هم قائلون) إلى الأهل المحذوف، والسكر: الخمر، سميت بالمصدر من سكر سكرأ وسكرأ. نحو رشد رشداً ورشداً. قال:

وَجَاؤْنَا بِهِمْ سَكْرٌ عَلَيْنَا فَأَجَلَى الْيَوْمَ وَالسَّكَرَانُ صَاحِي^(١)

وفيه وجهان: أحدهما أن تكون منسوخة. ومن قال بنسخها: الشعبي والنخعي. والثاني أن يجمع بين العتاب والمثنة. وقيل: السكر التليذ، وهو عصير العنب والزبيب والتمر إذا طبخ حتى يذهب ثلثاه، ثم يترك حتى يشتد، وهو حلال عند أبي حنيفة إلى حد السكر ويحتج بهذه الآية وبقوله صلى الله عليه وسلم «الخمر حرام لعينها والسكر من كل شراب»^(٢) وبأخبار جمة. ولقد صنف شيخنا أبو علي الجبائي قدس الله روحه غير كتاب في تحليل التليذ، فلما شيخ^(٣) وأخذت منه السن العالية قيل له: لو شربت منه ما تتقوى به، فأبى. فقيل له: فقد صنفت في تحليله، فقال: تناولته الدعارة^(٤) فسمج في المروءة. وقيل: السكر الطعم^(٥) وأنشد:

* جَعَلْتُ أَعْرَاضَ السَّكَرَامِ سَكْرًا ■

أى تنقلت بأعراضهم^(٦). وقيل هو من الخمر، وإنه إذا ابتكر^(٧) في أعراض الناس، فسكانه تخمر بها. والرزق الحسن: الخل والرب والتمر والزبيب وغير ذلك. ويجوز أن يجعل السكر رزقاً حسناً، كأنه قيل: تتخذون منه ما هو سكر ورزق حسن.

== ربما، يعنى نفسه. ففيه تجريد. يقول لعدوه: ليس لك عندي غير هذه الأشياء. وهو ضرب من التهديد والتفريع: هدده بالسوط عند القرب، وبالجمرة عند المفارقة، وبالسهم عند البعد: وبرىء سهم، بدل سوط، فيضيق الترتيب.

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بهذا الجزء ص ٣٩٥ فراجع إن شئت اه مصححه.

(٢) أخرجه النسائي من حديث ابن عباس رضى الله عنهما مرفوعاً. ورواه العقيلي من وجه آخر عن علي مرفوعاً. وفيه محمد بن الفرات الكوفي، وهو منكر الحديث.

(٣) قوله «فلما شيخ وأخذت منه السن العالية» في الصحاح: شاخ الرجل يشيخ شيخاً بالتحريك. وشيخ تقييخاً: أى شاخ. (ع)

(٤) قوله «تناولته الدعارة» في الصحاح: الدعارة الفسق والخبث. (ع)

(٥) قوله «وقيل السكر الطعم» في الصحاح: الطعم بالضم: الطعام. (ع)

(٦) قوله «أى تنقلت بأعراضهم» في الصحاح: النقل بالضم ما ينتقل به على الشراب. (ع)

(٧) قوله «وإنه إذا ابتكر» في الصحاح: ابتكر، أى أسرع في العدو وجد. (ع)

وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا
يَعْرِشُونَ ﴿٦٨﴾ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلًّا يَخْرُجُ مِنْ
بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً
لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٦٩﴾

الإيحاء إلى النحل : إلهامها والقذف في قلوبها وتعليمها على وجه هو أعلم به ، لاسيلا لأحد
إلى الوقوف عليه ، وإلا فيقبتها^(١) في صنعها ، ولطفها في تدبير أمرها ، وإصابتها فيما يصلحها ،
دلائل بيينة شاهدة على أن الله أودعها علما بذلك وفطنها ، كما أولى أولى العقول عقولهم . وقرأ
يحيى بن وثاب (إلى النحل) بفتحين . وهو مذكر كالنخل ، وتأنثه على المعنى ﴿ أن اتخذى ﴾ هي
أن المفردة ؛ لأن الإيحاء فيه معنى القول . وقرئ : ﴿ بيوتا ﴾ بكسر الباء لأجل الياء . و﴿ يعرشون ﴾
بكسر الراء وضمتها : يرفعون من سقوف البيوت . وقيل : ما يبنون للنحل في الجبال والشجر
والبيوت من الأماكن التي تتعسل فيها . والضمير في (يعرشون) للناس . فإن قلت : ما معنى
من ، في قوله (أن اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون) وهلا قيل في الجبال
وفي الشجر ؟ قلت : أريد معنى البعضية ، وأن لا تبني بيوتها^(٢) في كل جبل وكل شجر وكل ما يعرش
ولا في كل مكان منها ﴿ من كل الثمرات ﴾ إحاطة بالثمرات التي تجرسها النحل^(٣) وتعتاد أكلها ،
أى ابني البيوت ، ثم كللى من كل ثمرة تشتهيها ، فإذا أكلتها ﴿ فاسلكي سبل ربك ﴾ أى الطرق
التي ألهمك وأفهمك في عمل العسل . أو فاسلكي ما أكلت في سبل ربك ، أى في مسالكه التي
يحيل فيها بقدرته النور المتراعى من أجوافك ومنافذ ما كلك . أو إذا أكلت الثمار في المواضع
البعيدة من بيوتك ، فاسلكي إلى بيوتك راجعة سبل ربك ، لا تتوعر عليك ولا تضلين فيها ،

(١) قوله « وإلا فيقبتها » أى تأنفها . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) قال محمود : « قلت أريد معنى البعضية وأن لا تبني بيوتها ... الخ . قال أحمد : ويترى هذا المعنى الذى نهى
عليه الإختراش فى تبعض ومن المتعلقة باتخاذ البيوت باطلاق الأكل ، كأنه تعالى وكل الأكل إلى شهواتها واختيارها
فلم يحصر عليها فيه وإن حصر عليها فى البيوت وأمرت باتخاذها فى بعض المواضع دون بعض ؛ لأن مصلحة الأكل
على الإطلاق باستمراء مشتهاها منه . وأما البيوت فلا تحصل مصلحة فى كل موضع . ولهذا المعنى دخلت ثم لتفاوت
الامر بين الحجر عليها فى اتخاذ البيوت والاطلاق لها فى تناول الثمرات . كما تقول : راع الحلال فيما تأكله ، ثم كل
أى شئ شئت ، فتوسط ثم لتفاوت الحجر والاطلاق ، فسيحان اللطيف الخبير .

(٣) قوله « بالثمرات التى تجرسها النحل » فى الصحاح « الجرس » الصوت الحفى . وجرست النحل العرقل إذا
أكلته . وفيه أيضا « العرقل » شجر من العضاء . وفيه « العضاء » كل شجر يعظم وله شوك . (ع)

فقد بلغنى أنها ربما أجذب عليها ما حولها فتسافر إلى البلد البعيد في طلب النجعة . أو أراد بقوله (ثم كلى) ثم اقصدى أكل الثمرات فاسلكى في طلبها في مظانها سبل ربك (ذللا) جمع ذلول ، وهى حال من السبل ؛ لأن الله ذللها لها ووطأها وسهلها ، كقوله (هو الذى جعل لكم الأرض ذلولاً) أو من الضمير فى (فاسلكى) أى : وأنت ذلل منقاداً لما أمرت به غير ممتنعة (شراب) يريد العسل ، لأنه مما يشرب (مختلف ألوانه) منه أبيض وأسود وأصفر وأحمر (فيه شفاء للناس) لأنه من جملة الأشفية والأدوية المشهورة النافعة ، وقل معجون من المعاجين لم يذكر الأطباء فيه العسل ، وليس الغرض أنه شفاء لكل مريض ، كما أن كل دواء كذلك . وتكثيره إقنا لتعظيم الشفاء الذى فيه ، أو لأن فيه بعض الشفاء ، وكلاهما محتمل . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً جاء إليه فقال : إن أخى يشتكى بطنه ، فقال : « اذهب واسقه العسل » ، فذهب ثم رجع فقال : قد سقيته فما نفع ، فقال : « اذهب واسقه عسلاً » ، فقد صدق الله وكذب بطن أخيك ، فسقاه فشفاه الله فبرأ ، كأنما أنشط من عقال . (١) وعن عبد الله بن مسعود : العسل شفاء من كل داء ، والقرآن شفاء لما فى الصدور ، فعليكم بالشفاهين : القرآن والعسل . (٢) ومن بدع تأويلات الرافضة : أن المراد بالنحل على وقومه : وعن بعضهم أنه قال عند المهدي : إنما النحل بنوهاشم ، يخرج من بطونهم العلم ، فقال له رجل : جعل الله طعامك وشرابك بما يخرج من بطونهم فضحك المهدي وحدث به المنصور ، فاتخذوه أضحوكة من أضحاحيهم .

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمَرِ لَكِنَّ لَا يَعْلَمُ

بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (٧٠)

(إلى أردل العمر) إلى أخسه وأحقره وهو خمس وسبعون سنة عن على رضى الله عنه . وتسعون سنة عن قتادة : لأنه لا عمر أسوأ حالاً من عمر الهرم (لكيلا يعلم بعد علم شيئاً) ليصير إلى حالة شبيهة بحال الطفولة فى النسيان ، وأن يعلم شيئاً ثم يسرع فى نسيانه فلا يعلمه إن

(١) متفق عليه من حديث أبى سعيد وغفل الحاكم فاستدركه .

(٢) لم أره هكذا . وفى الكامل لابن عدى من رواية لابن إسحاق عن أبى الأحوص عن عبد الله رفعه « عليكم بالشفاهين : العسل : شفاء من كل داء . والقرآن شفاء لما فى الصدور » ، قال : لم يرفعه عن وكيع عن الثورى إلا سفيان بن وكيع . قال ورواه زيد بن الحباب عن الثورى أيضاً مرفوعاً له وأخرجه ابن ماجه وابن خزيمة والحاكم من رواية زيد بن الحباب بهذا الإسناد مرفوعاً بلفظ « عليكم بالشفاهين : العسل والقرآن » ، وابن أبى شيبه عن وكيع مرفوعاً ولفظه « العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما فى الصدور » ، ومن هذا الوجه أخرجه الحاكم والشملي أيضاً . قال ابن أبى شيبه : وحدثنا أبو معاوية عن الأعشى عن حبيبة عن الأسود عن عبد الله قال « عليكم بالشفاهين القرآن والعسل » .

سئل عنه . وقيل : لئلا يعقل من بعد عقله الأول شيئاً . وقيل : لئلا يعلم زيادة علم على علمه .

وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِّي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴿٧١﴾

أى : جعلكم متفاوتين فى الرزق . فرزقكم أفضل مما رزق مائلكم وهم بشر مثلكم وإخوانكم فكان ينبغى أن تردوا فضل ما رزقتموه عليهم ، حتى تتساووا فى اللبس والمطعم ، كما يحكى عن أبى ذر أنه سمع النبى صلى الله عليه وسلم يقول : إنما هم إخوانكم ، فأكسوهم مما تلبسون ، وأطعموهم مما تطعمون ^(١) فما روى عبده بعد ذلك إلا ورداؤه ردائه وإزاره إزاره من غير تفاوت ^(٢) ﴿ أفبنعمة الله يجحدون ﴾ فجعل ذلك من جملة جحود النعمة . وقيل : هو مثل ضربه الله للذين جعلوا له شركاء ، فقال لهم : أنتم لاتسوّون بينكم وبين عبيدكم فيما أنعمت به عليكم ، ولا تجعلونهم فيه شركاء ، ولا ترضون ذلك لأنفسكم فكيف رضيت أن تجعلوا عبيدى لى شركاء . وقيل المعنى أن الموالى والممالك أنا رازقهم جميعاً ، فهم فى رزق سواة ، فلا تحسبن الموالى أنهم يردون على مائلكم من عندهم شيئاً من الرزق . فإنما ذلك رزق أجره إليهم على أيديهم . وقرئ : يجحدون ، بالتاء والياء .

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُم بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ ﴿٧٢﴾

﴿ من أنفسكم ﴾ من جنسكم . وقيل : هو خلق حواء من ضلع آدم . والحفدة : جمع حافد ، وهو الذى يحفد ، أى يسرع فى الطاعة والخدمة . ومنه قول القانت . وإليك نسعى ونحفد وقال :

حَفَدَ الْوَلَدُ بَيْنَهُنَّ وَأَسْلَمَتْ بِأَكْفِهِنَّ أَزْمَةَ الْأَجْمَالِ ^(٣)

واختلف فيهم فقيل : هم الأختان على البنات ^(٤) وقيل : أولاد الأولاد . وقيل : أولاد المرأة

(١) متفق عليه . وأخرجه أصحاب السنن .

(٢) لم أره .

(٣) يقول ، حفد من باب ضرب ، أى أسرع . الولائد : جمع وليدة وهى البنت الصغيرة . بينهن : أى بين النساء الطاعنات . وأسلمت : مبنى للجهول ، أى تركت فى أكف الطغائن والولائد . أزمة الأجمال : جمع زمام . وذلك دليل على حفظهن وصونهن ، حتى لا يتخلل ركبهن إلا الولائد .

(٤) قوله « فقيل هم الأختان على البنات » فى الصحاح : الحفدة الأعوان والخدم . وفيه أيضاً : الختن بالتحريك كل من كان من قبل المرأة كالآب والآخ ، وهم الأختان ، كذا عند العرب وأما عند العامة فحن الرجل زوج ابنته اه فلعله أيضاً ضمن الأختان معنى الأعوان أو الخلة . فعداه بعلى . وفى الخازن عن ابن مسعود : الحفدة أختان الرجل على بناته . (ع)

من الزوج الأول . وقيل : المعنى وجعل لكم حفدة ، أى خدما يحفدون فى مصالحكم ويعينونكم ويجوز أن يراد بالحفدة : البنون أنفسهم ؛ كقوله (سكرأ ورزقأ حسناً) كأنه قيل : وجعل لكم منهم أولاداً هم بنون وهم حافدون ، أى جامعون بين الأمرين (من الطيبات) يريد بعضها ؛ لأن كل الطيبات فى الجنة ، وما طيبات الدنيا إلا أنموذج منها (أفعال باطل يؤمنون) وهو ما يعتقدون من منفعة الأصنام وبركتها وشفاعتها ، وما هو إلا وهم باطل لم يتوصلوا إليه بدليل ولا أمارة ، فليس لهم إيمان إلا به ، كأنه شئ معلوم مستيقن . ونعمة الله المشاهدة المعانية التى لا شبهة فيها لذى عقل وتميز : هم كافرون بها منكرون لها كما ينكر المحال الذى لا يتصوره العقول . وقيل : الباطل ما يستول لهم الشيطان من تحريم البحيرة والسائبة وغيرهما . ونعمة الله : ما أحل لهم .

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا

وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٧٣﴾

الرزق يكون بمعنى المصدر ، وبمعنى ما يرزق ، فإن أردت المصدر نصبت به (شيئاً) كقوله (أو إطعام يتيماً) على : لا يملك أن يرزق شيئاً . وإر أردت المرزوق كان شيئاً بدلاً منه بمعنى قليلاً . ويجوز أن يكون تأكيذاً للامكان : أى لا يملك شيئاً من . الملك . و (من السموات والأرض) : صلة للرزق إن كان مصدراً بمعنى : لا يرزق من السموات مطراً ، ولا من الأرض نباتاً . أو صفة إن كان اسماً لما يرزق . والضمير فى (ولا يستطيعون) لما ؛ لأنه فى معنى الآلهة ، بعد ما قيل (لا يملك) على اللفظ . ويجوز أن يكون للكفار ، يعنى : ولا يستطيع هؤلاء مع أنهم أحياء متصرفون أولو ألباب - من ذلك شيئاً ، فكيف بالجماد الذى لا حس به . فإن قلت : ما معنى قوله (ولا يستطيعون) بعد قوله (لا يملك) ؟ وهل هما إلا شئ واحد ؟ قلت : ليس فى (لا يستطيعون) تقدير راجع ، وإنما المعنى : لا يملكون أن يرزقوا ، والاستطاعة منفية عنهم أصلاً : لأنهم موات ، إلا أن يقدر الراجع ويراد بالجمع بين نفي الملك والاستطاعة للتوكيد أو يراد : أنهم لا يملكون الرزق ولا يمكنهم أن يملكوه ، ولا يتأتى ذلك منهم ولا يستقيم .

فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧٤﴾

(فلا تضربوا لله الأمثال) تمثيل للإشراك بالله والتشبيه به ^(١) ؛ لأن من يضرب الأمثال

(١) قال محمود : وتمثيل للإشراك بالله والتشبيه به ... الخ قال أحد : فعلى تفسيره الأول يكون هو له (ق) متعلقاً بالأمثال ، كأنه قيل : فلا تمثلوا الله ولا تشبهوه . وعلى الثانى يكون متعلقاً بالفعل الذى هو تضربوا ، كأنه قيل : فلا تمثلوا الله الأمثال ، فان ضرب المثل إنما يستعمل من العالم لغير العالم . ليبين له ما خفى عنه . والله تعالى هو العالم وأنتم لا تعلمون . فتمثيل غير العالم للعالم عكس للحقيقة . والله أعلم .

مشبه حالاً بحال وقصة بقصة (إن الله يعلم) كنه ما تفعلون وعظمه ، وهو معاقبكم عليه بما يوازيه في العظم ؛ لأن العقاب على مقدار الإثم (وأتم لاتعلمون) كنهه وكنه عقابه ، فذاك هو الذي جرّمكم إليه وجرأكم عليه ، فهو تعليل للنهي عن الشرك . ويجوز أن يراد : فلا تضربوا الله الأمثال ، إن الله يعلم كيف يضرب الأمثال ، وأتم لاتعلمون .

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٧٥)

ثم عليهم كيف تضرب فقال : مثلكم في إشرألكم بالله الأوثنان : مثل من سوى بين عبد مملوك عاجز عن التصرف ، وبين حر مالك قد رزقه الله مالا فهو يتصرف فيه وينفق منه كيف شاء . فإن قلت : لم قال ﴿ مملوكا لا يقدر على شيء ﴾ (١) وكل عبد مملوك ، وغير قادر على التصرف ؟ قلت : أما ذكر المملوك فليميز من الحر ؛ لأن اسم العبد يقع عليهما جميعا ، لأنهما من عباد الله . وأما (لا يقدر على شيء) فليجعل غير مكاتب ولا مأذون له ؛ لأنهما يقدران على التصرف .

(١) عاد كلامه . قال : « فإن قلت لم قال مملوكا لا يقدر على شيء ... الخ » قال أحد : والقول بصحة ملكه هو مذهب الامام مالك رضى الله عنه . وفي هذه الآية له معتمد ، لأن الله تعالى مثل بالمملوك لأنه مظنة العجز وعدم الملك والتصرف غالبا ، ثم أفصح عن المعنى المقصود : وهو أن هذا المملوك ليس بن اتفق أن ملكه سيده فملك وقدر ، بل هو على الأصل المعهود في المالك عاجز غير قادر ، ولولم يكن ملك العبد متصورا ومعهودا شرعا وعرفا ، لكان قوله تعالى (لا يقدر على شيء) كالتكرار لمأفهم من قوله (عبد مملوك) وقول القائل يقول إنه احتراز من المكاتب ، بعيد من فصاحة القرآن : فانه لو كان العبد لا يصح منه ملك البتة إلا في حال الكتابة ، لكانت إرادته حينئذ من إطلاق اللفظ ، كالإغراز الذي لا يعهد مثله في بيان القرآن واستيلائه على صنوف البلاغة . ومثل هذا أنكره الامام أبو المعالي على من حمل قوله عليه السلام : « أيما امرأة نسكتت بغير إذن وليها » على المكاتب بعد القصد إليها على شذوذها . وأما الاحتراز به عن المأذون له فينبئ على القول بأن المراد بعدم القدرة عدم المسكنة من التصرف ، وإن لم يكن المأذون له مالكا عند هذا القائل . وهذا بعيد عن مطابقة قوله (ومن رزقناه منا رزقا حسنا) فانها توجب أن يكون المراد بقوله (لا يقدر على شيء) لا تلك شيئا من الرزق ، كما تقول في الحر المفسر : فلان لا يقدر على شيء . أي لاملك شيئا يقدر على التصرف فيه . فتلخص من هذا البحث أن الآية مجالا لنصرة مذهب مالك ، وإن كان لقائل أن يقول : هذه الصفة لازمة كالأيضاح لفائدة ضرب المثل بالمملوك ، كأنه قيل : وإنما ضربنا المثل بالمملوك لأن صفته اللازمة وسببه المعروفة به ، أنه لا يقدر على شيء . أي لا يصح منه ملك . وكثيراً ما يجيء الحال والصفة لا يقصد بواحد منهما تقييد ولا تخصيص ، ولكن إيضاح وتفسير . ومن ذلك قوله تعالى (ومن يدع مع الله إلها آخر لا برهان له به) فقوله لا برهان له به . لا يقصد به تمييز له سوى (الله) من (إله) لأن كل مدعو إلها غير الله تعالى . لا برهان به . وإنما أريد أن عدم البرهان من لوازم دعاء إله غير الله تعالى . فهذا أقصى ما يمكن أن ينتصر به للقائل بعدم صحة ملك العبد . ولنا أن نقول في دفعه أن الأصل في الصفة والحال وشبههما التخصيص والتقييد . وأما الوارد من ذلك لازما فتأدر على خلاف الأصل ، وانه الموفق .

واختلفوا في العبد هل يصح له ملك؟ والمذهب الظاهر أنه لا يصح له. فإن قلت: (من) في قوله ﴿ومن رزقناه﴾ ما هي؟ قلت: الظاهر أنها موصوفة، كأنه قيل: وحرأرزقناه؛ ليطابق عبداً. ولا يمتنع أن تكون موصولة. فإن قلت: لم قيل ﴿يستون﴾ على الجمع؟ قلت: معناه: هل يستوى الأحرار والعبيد؟

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّهُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٧٦﴾

الابكم الذي ولد أخرس، فلا يفهم ولا يفهم ﴿وهو كل على مولاه﴾ أى ثقل وعيال على من يلى أمره ويعوله ﴿أينما يوجهه﴾ حيثما يرسله ويصرفه في مطلب حاجة أو كفاية مهم، لم ينفع ولم يأت بنجح ﴿هل يستوى هو ومن﴾ هو سليم الخواس نفاعاً ذو كفايات، مع رشد وديانة فهو ﴿يأمر﴾ الناس ﴿بالعدل﴾ والخير ﴿وهو﴾ في نفسه ﴿على صراط مستقيم﴾ على سيرة صالحة ودين قويم. وهذا مثل ثان ضربه الله لنفسه ولما يفيض على عباده ويشملهم من آثار رحمته وألطافه ونعمه الدينية والدنيوية، وللأصنام التي هي أموات لا تنفع ولا تنفع وقرئ: أينما يوجه، بمعنى أينما يتوجه. من قولهم: أينما أوجه ألق سعداً: وقرأ ابن مسعود: أينما يوجه، على البناء للمفعول.

وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٧٧﴾

﴿ولله غيب السموات والأرض﴾ أى يختص به علم ما غاب فيهما عن العباد وخفى عليهم عليه. أو أراد بغيب السموات والأرض: يوم القيامة، على أن غيب غائب عن أهل السموات والأرض لم يطلع عليه أحد منهم ﴿إلا كلمح البصر أو هو أقرب﴾ أى هو عند الله وإن تراخى، كما تقولون أتم في الشيء الذى تستقربونه: هو كلمح البصر أو هو أقرب. إذا بالغتم في استقرا به. ونحوه قوله: (ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) أى هو عنده دان وهو عندكم بعيد. وقيل: المعنى أن إقامة الساعة وإمارة الأحياء وإحياء الأموات من الأولين والآخرين «يكون فى أقرب وقت وأوحاه»^(١)، (إن الله على

(١) قوله «وأوحاه» أى: وأمره. أفاده الصحاح. (ع)

كل شيء قدير) فهو يقدر على أن يقيم الساعة ويبعث الخلق ، لأنه بعض المقدورات . ثم دل على قدرته بما بعده .

وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾

قرئ (أمهاتكم) بضم الهمزة وكسر ها . والهاء مزيدة في أمات ، كما زيدت في أراق ، فقيل : أمراق . وشدت زيادتها في الواحدة قال :

■ أُمَّهَاتِي خِنْدِفٌ وَإِلْيَاسُ ابْنِي ■ (١)

(لا تعلمون شيئاً) في موضع الحال . ومعناه : غير عالمين شيئاً من حق المنعم الذي خلقكم في البطون . وسواءكم وصورتكم ، ثم أخرجكم من الضيق إلى السعة . وقوله (وجعل لكم) معناه : وما ركب فيكم هذه الأشياء إلا آلات لإزالة الجهل الذي ولدتم عليه واجتلاب العلم والعمل به . من شكر المنعم وعبادته ، والقيام بحقوقه ، والترقى إلى ما يسعدكم . والأفئدة في فؤاد ، كالأغربة في غراب ، وهو من جموع القلة التي جرت مجرى جموع الكثرة . والقلة إذا لم يرد في السماع غيرها ، كما جاء شسوع في جمع شسع لا غير ، فجرت ذلك المجرى .

أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْءِ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ

لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٧٩﴾

قرئ : ألم يروا ، بالتاء والياء (مسخرات) مذللات للطيران بما خلق لها من الأجنحة والأسباب المواتية (٢) لذلك . والجؤ : الهواء المتباعد من الأرض في سمت العلو والسكك (٣)

(١) إن لدى الحرب رخی اللب معتزم الصولة على النسب

أمهق خندف وإلياس أبي

لقصى بن كلاب بن مرة جد النبي صلى الله عليه وسلم . ورخی اللب . رجب الصدر واسع البال . واللب في الأصل جبل في صدر المطية يمنع الرحلة من الاستنحار . أطلق على ذلك للجاورة . ومعتزم : مصمم . والصولة : تجشم المكروه واقتحامه . وزيادة الهاء في أمهة شاذ . وخندف ، بكسر الخاء والذال : امرأة إلیاس بن مضر ، وهذا لقبها ، واسمها ليلى . والخندفة : مشية كاهرولة . وإطلاق الأم والآب على الجدة والجد : مجاز لمطلق الأصالة .

(٢) قوله « والأسباب المواتية لذلك » في الصحاح آتيته على ذلك الأمر . مؤاناة إذا وافقته والعامة تقول :

واتيته . (ع)

(٣) قوله « والسكك أبعد منه » في الصحاح السكك والسكاكة الهواء الذي يلاق أعنان السماء وفيه أيضاً أعنان

السماء صفائحها وما تعرض من أقطارها . والعنان بالفتح السحاب . (ع)

أبعد منه ، واللوح مثله ﴿ما يسكنهن﴾ في قبضهن وبسطهن ووقوفهن ﴿إلا الله﴾ بقدرته .
 وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا
 تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَانًا
 وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ ﴿٨٠﴾

﴿من بيوتكم﴾ التي تسكنونها من الحجر والمدر والأخية وغيرها . والسكن : فعل بمعنى
 مفعول . وهو ما يسكن إليه وينقطع إليه من بيت أو إلف ﴿بيوتا﴾ هي القباب والأبنية من الآدم
 والأنطاع ﴿تستخفونها﴾ ترونها خفيفة الحمل في الضرب والنقض والنقل ﴿يوم ظعنكم ويوم
 إقامتكم﴾ أي يوم ترحلون خف عليكم حملها ونقلها ^(١) ، ويوم تنزلون وتقيمون في مكان لم ينقل
 عليكم ضربها . أو هي خفيفة عليكم في أوقات السفر والحضر جميعاً ، على أن اليوم بمعنى الوقت
 ﴿ومتاعاً﴾ وشيئاً ينتفع به ﴿إلى حين﴾ إلى أن تقضوا منه أوطاركم . أو إلى أن يبلى ويفنى ، أو
 إلى أن تموتوا . وقرئ : يوم ظعنكم ، بالسكون .

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ
 لَكُم سَرَائِلَ تَقِيَكُمُ الْحَرَّ وَسَرَائِلَ تَقِيَكُمُ بَأْسَكُمْ كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ
 عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ ﴿٨١﴾

﴿مما خلق﴾ من الشجر وسائر المستظلات ﴿أكناناً﴾ جمع كن ، وهو ما يستكن به من
 البيوت المنحوتة في الجبال والغيان والكهوف ﴿سرايل﴾ هي القمصان والثياب من الصوف
 والكتان ^(٢) والقطن وغيرها ﴿تقيكم الحر﴾ لم يذكر البرد ؛ لأن الوقاية من الحر أهم عندهم ،
 وقلما يهتمم البرد لكونه يسيراً محتملاً . وقيل : ما يقي من الحر يقي من البرد ^(٣) فدل ذكر الحر

(١) قال محمود : « المراد يخف عليكم حملها ونقلها ... الخ » قال أحمد : « والتفسير الأول أولى : لأن ظهور
 المنة في خفتها إنما يتحقق في حال السفر . وأما المستوطن فغير مثقل ، وما أحسن قول الوجيه في يوم إقامتكم :
 أن المراد خفة ضربها وسهولة ذلك عليهم ، والله أعلم .

(٢) قال محمود : « هي القمصان والثياب من الصوف والكتان وغيرها ... الخ » قال أحمد : « يعني عند العرب
 وخصوصاً قطن الحجاز ، وهم الأصل في هذا الخطاب .

(٣) عاد كلامه . قال : « وقيل إن ما يقي الحر يقي البرد فدل ذكره عليه ، قال أحمد : « والاول أظهر . الا ترى إلى تقديم
 المنة بالظلال التي تقي من الضحا ، في قوله تعالى (جعل لكم مما خلق ظلالاً) فدل على أن الأهم عند المخاطبين وقاية
 الحر ، فإمتن الله عليهم بأعظم نعمه موقفاً عندهم . وقول القائل « إن ما يقي الحر يقي البرد » مشهود عليه بالعرف ، =

على البرد ﴿وسرايل تقيمكم بأسكم﴾ يريد الدروع والجواشن ^(١) والسربال عام يقع على كل ما كان من حديد وغيره ﴿لعلكم تسلبون﴾ أى تنظرون فى نعمه الفاتضة فتؤمنون به وتتقادون له . وقرئ : تسلبون ، من السلامة : أى تشكرون فتسلبون من العذاب . أو تسلم قلوبكم من الشرك . وقيل : تسلبون من الجراح بلبس الدروع .

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴿٨٢﴾ يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ

يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٣﴾

﴿فإن تولوا﴾ فلم يقبلوا منك فقد تمهد عذرك بعد ما أذيت ماوجب عليك من التبليغ ، فذكر سبب العذر وهو البلاغ ليدل على المسبب ﴿يعرفون نعمت الله﴾ التى عددناها حيث يعترفون بها وأنها من الله ﴿ثم ينكرونها﴾ بعبادتهم غير المنعم بها وقولهم : هى من الله وإكسها بشفاعه آلهتنا . وقيل : إنكارهم قولهم وراثتها من آبائنا . وقيل : قولهم لولا فلان ما أصبت كذا لبعض نعم الله . وإنما لا يجوز التكلم بنحو هذا إذا لم يعتقد أنها من الله وأنه أجراها على يد فلان وجعله سبباً فى نيلها ﴿وأكثرهم الكافرون﴾ أى الجاحدون غير المعترفين . وقيل (نعمة الله) نبوة محمد عليه السلام ، كانوا يعرفونها ثم ينكرونها عناداً . وأكثرهم الجاحدون المنكرون بقلوبهم . فإن قلت : ما معنى ثم ؟ قلت : الدلالة على أن إنكارهم أمر مستبعد بعد حصول المعرفة : لأن حق من عرف النعمة أن يعترف لا أن ينكر .

وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٨٤﴾ وَإِذَا رَمََا الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ

يُنْظَرُونَ ﴿٨٥﴾

﴿شهاداً﴾ نبيها يشهد لهم وعليهم بالإيمان والتصديق ، والكفر والتكذيب ﴿ثم لا يؤذن للذين كفروا﴾ فى الاعتذار . والمعنى . لاجحة لهم ، فدل بترك الإذن على أن لاجحة لهم ولا عذر . وكذا عن الحسن ﴿ولاهم يستعقبون﴾ ولاهم يسترضون ، أى : لا يقال لهم أرضوا ربكم : لأن الآخرة ليست بدار عمل . فإن قلت : فما معنى ثم هذه ؟ قلت : معناها أنهم يمتنون ^(٢) بعد

== قال الذى يتق به الحر من القمصان رقيقها ورفيعها ، وليس ذلك من لبوس البرد . بل لو ليس الانسان فى كل واحد

من الفصلين - القبط والبرد - لباس الآخر ، يعد من الثقل .

(١) قوله «الجواشن» فى الصحاح : الجوشن الصدر . والجوشن الدرع . (ع)

(٢) قوله «يمنون» فى الصحاح : منونه ومنيته إذا ابتليته . (ع)

شهادة الأنبياء بما هو أطم منها ، وهو أنهم يمنعون الكلام فلا يؤذن لهم في إلقاء معذرة ولا إدلاء بحجة . وانتصاب اليوم بمحذوف تقديره : واذكر يوم نبعث ، أو يوم نبعث وقعوا فيها وقعوا فيه ، وكذلك إذا رأوا العذاب بغتهم ونقل عليهم ﴿ فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون ﴾ كقوله (بل تأتيهم بغتة فتبهمهم .. الآية)

وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٨٦﴾ وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٨٧﴾

إن أرادوا بالشركاء آلهتهم ، فغنى ﴿ شركائنا ﴾ آلهتنا التي دعوناها شركاء . وإن أرادوا الشياطين ، فلائهم شركائهم في الكفر وقرنائهم في الغي : و﴿ ندعو ﴾ بمعنى نعبد . فإن قلت : لم قالوا ﴿ إنكم لكاذبون ﴾ وكانوا يعبدونهم على الصحة ؟ قلت : لما كانوا غير راضين بعبادتهم فكان عبادتهم لم تكن عبادة . والدليل عليه قول الملائكة (كانوا يعبدون الجن) يعنون أن الجن كانوا راضين بعبادتهم لأنهم ، فهم المعبودون دوننا . أو كذبوهم في تسميتهم شركاء وآلهة تنزيها لله من الشريك . وإن أريد بالشركاء الشياطين ، جاز أن يكون كاذبين ، في قولهم (إنكم لكاذبون) كما يقول الشيطان : إني كفرت بما أشركتموني من قبل ﴿ وألقوا ﴾ يعني الذين ظلوا . وإلقاء السلم : الاستسلام لأمر الله وحكمه بعد الإباء والاستكبار في الدنيا ﴿ وصل عنهم ﴾ وبطل عنهم ﴿ ما كانوا يفترون ﴾ من أن الله شركاء ، وأنهم ينصرونهم ويشفعون لهم حين كذبوهم وتبرؤا منهم .

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ﴿٨٨﴾

﴿ الذين كفروا ﴾ في أنفسهم ، وحملوا غيرهم على الكفر : يضاعف الله عقابهم كما ضاعفوا كفرهم . وقيل في زيادة عذابهم حيات أمثال البخت وعقارب أمثال البغال تسلس إحداها اللسعة فيجد صاحبها حمتها ^(١) أربعين خريفا . وقيل : يخرجون من النار إلى الزمهرير فيبادرون من شدة برده إلى النار ﴿ بما كانوا يفسدون ﴾ بكونهم مفسدين الناس بصدتهم عن سبيل الله .

(١) قوله « حمتها » حمة المقرب بالتخفيف ، والهاء عوض عن اللام وهي سحبا . وأما حمة الحر ، فبالتشديد . وهي معظمه ، أفاده الصحاح . (ع)

وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا
عَلَى هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيِينًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً
وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴿٨٩﴾

(شَهِيداً عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ) يعني نبيهم؛ لأنه كان يبعث أنبياء الأمم فيهم منهم (وجئنا بك) يا محمد (شَهِيداً عَلَى هَؤُلَاءِ) عَلَى أُمَّتِكَ (تَبْيِينًا) يَإِنَّا بَلِغْنَا وَنَظِيرُ تَبْيَانٍ، تِلْكَاءٌ، فِي كَسْرِ
أَوَّلِهِ، وَقَدْ جُوزَ الزَّجَاجُ فَتَحَهُ فِي غَيْرِ الْقُرْآنِ. فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ كَانَ الْقُرْآنُ تَبْيِينًا (لِكُلِّ شَيْءٍ)؟
قُلْتَ: الْمَعْنَى أَنَّهُ بَيْنَ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ أُمُورِ الدِّينِ، حَيْثُ كَانَ نَصًّا عَلَى بَعْضِهَا وَإِحَالَةً عَلَى السَّنَةِ، حَيْثُ
أَمْرٌ فِيهِ بِاتِّبَاعِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَطَاعَتِهِ. وَقِيلَ: وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى. وَحُشًّا عَلَى
الِإِجْمَاعِ فِي قَوْلِهِ (وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ) وَقَدْ رَضِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَامَتَهُ
اتِّبَاعَ أَصْحَابِهِ، وَالِاقْتِدَاءَ بِآثَارِهِمْ فِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَصْحَابِي كَالنَّجْمِ بِأَيْهِمْ اقْتَدَيْتُمْ
اهْتَدَيْتُمْ، ^(١) وَقَدْ اجْتَمَعُوا وَقَاسُوا وَوَطَّأُوا طَرُقَ الْقِيَاسِ وَالِاجْتِهَادِ، فَكَانَتِ السَّنَةُ وَالِإِجْمَاعُ
وَالْقِيَاسُ وَالِاجْتِهَادُ، مُسْتَنَدَةً إِلَى تَبْيَانِ الْكِتَابِ، فَمَنْ تَمَّ كَانَ تَبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ.

إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرٍ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَنِ وَإِتْيَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ
وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٩٠﴾

العدل هو الواجب؛ ^(٢) لَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَدْلٌ فِيهِ عَلَى عِبَادِهِ ^(٣) لَجَعَلَ مَا فَرَضَهُ عَلَيْهِمْ وَأَقْعَا

(١) أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطِيُّ فِي الْمُؤْتَلَفِ مِنْ مَرْوَاةِ سَلَامِ بْنِ سَلِيمٍ عَنِ الْحَرِثِ بْنِ غَسَنٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ
عَنْ جَابِرٍ مَرْفُوعًا. وَاسْلَامٌ ضَعِيفٌ. وَأَخْرَجَهُ فِي غَرَائِبِ مَالِكٍ مِنْ طَرِيقِ حَبِيبِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرٍ فِي أَثْنَاءِ حَدِيثٍ: وَفِيهِ «فَبَأَى قَوْلُ أَصْحَابِي أَخَذْتُمْ اهْتَدَيْتُمْ، إِنَّمَا مِثْلُ أَصْحَابِي مِثْلُ النِّجْمِ مَنْ أَخَذَ
بَنَجْمٍ مِنْهَا اهْتَدَى» وَقَالَ: لَا يُثَبِّتُ عَنْ مَالِكٍ. وَرَوَاهُ دُونَ مَالِكٍ مَجْهُولُونَ. وَرَوَاهُ عَبْدُ بْنُ حَبِيدٍ وَالدَّارِقُطِيُّ فِي
الْفَضَائِلِ مِنْ حَدِيثِ حَزْمَةَ الْحَرِيرِيِّ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ مَرْحَرٍ. وَحَزْمَةُ أَتَمُّهُوَ بِالْوَضْعِ. وَرَوَاهُ الْقَضَاعِيُّ فِي مُسْنَدِ الشَّهَابِ مِنْ
حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَفِيهِ جَعْفَرُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ الْهَاشِمِيُّ وَقَدْ كَذَّبُوهُ. وَرَوَاهُ ابْنُ طَاهِرٍ مِنْ رِوَايَةِ بَشَرَ بْنِ الْحُسَيْنِ
عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ هَدَى عَنْ أَنَسٍ. وَبَشَرُ كَانَ مِنْهُمَا أَيْضًا. وَأَخْرَجَهُ الْيَبْقِيُّ فِي الْمُدْخَلِ مِنْ رِوَايَةِ جُوَيْرٍ عَنْ الضَّحَّاكِ
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجُوَيْرٍ مَتْرُوكٌ. وَمِنْ رِوَايَةِ جُوَيْرٍ أَيْضًا عَنْ حَوَّابِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ مَرْفُوعًا وَهُوَ مَرْسَلٌ، قَالَ الْيَبْقِيُّ
هَذَا الْمَثَلُ مَشْهُورٌ وَأَسَانِيدُهُ كُلُّهَا ضَعِيفَةٌ. وَرَوَى فِي الْمُدْخَلِ أَيْضًا عَنْ عُمَرَ وَرَفْعِهِ «سَأَلْتُ رَبِّي فَمَا يَخْتَلِفُ فِيهِ أَصْحَابِي
مَنْ بَعْدِي. فَأَوْحَى إِلَيَّ: يَا مُحَمَّدُ إِنَّ أَصْحَابَكَ عِنْدِي بِمَنْزِلَةِ النُّجُومِ فِي السَّمَاءِ، بَعْضُهَا أَشْوَأُ مِنْ بَعْضٍ فَمَنْ أَخَذَ بِشَيْءٍ
مِمَّا هُوَ عَلَيْهِ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ فَهُوَ عِنْدِي عَلَى هَدًى، وَفِي إِسْنَادِهِ عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنُ زَيْدٍ السَّهْمِيُّ، وَهُوَ مَتْرُوكٌ.

(٢) قَالَ مَحْمُودٌ: «الْعَدْلُ الْوَاجِبُ - وَالْإِحْسَانُ: التَّدْبُّ» قَالَ أَحْمَدُ: وَفِي جَمْعِهِمَا تَحْتَ الْأَمْرِ مَا يَدُلُّ لِمَنْ قَالَ
إِنَّ صِفَةَ الْأَمْرِ - أَعْنَى هَذِهِ الْمَبْنِيَةِ مِنَ الْحَمْدَةِ وَالْمِجْمُوعِ وَالرَّاءِ لَاصِقَةً أَنْفَعُ - تَتَنَاوَلُ الْقَبِيلَيْنِ بِطَرِيقِ التَّوَاتُؤِ وَهُوَ وَضْعُهَا
الْقَدْرَ الْمُشْتَرَكَ بَيْنَهُمَا مِنَ الطَّلَبِ وَاقْعُ أَعْلَمُ.

(٣) كَلَامُهُ. قَالَ: «وَأَيْنَمَا كَانَ الْوَاجِبُ عَدْلًا لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَدْلٌ فِيهِ عَلَى عِبَادِهِ... إلخ» قَالَ أَحْمَدُ: =

تحت طاقتهم (والإحسان) الندب؛ وإنما علق أمره بهما جميعاً؛ لأنَّ الفرض لابد من أن يقع فيه تفريط ^(١) فيجبره الندب، ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - لمن عليه الفرائض فقال: والله لازدت فيها ولا نقصت -: «أفلح إن صدق» ^(٢) فعقد الفلاح بشرط الصدق والسلامة من التفريط وقال صلى الله عليه وسلم «استقيموا وإن تحصوا» ^(٣) فما ينبغي أن يترك ما يجبر كسر التفريط من النوافل. والفواحش: ما جاوز حدود الله (والمنكر) ما تنكره العقول ^(٤) (والبغي) طلب التناول بالظلم ^(٥) وحين أسقطت من الخطب ^(٦) لعنة الملاعين على أمير المؤمنين علي رضي الله عنه، أقيمت هذه الآية مقامها. ولعمري إنها كانت فاحشة ومنكراً وبغياً، ضاعف الله لمن سبها غضباً ونكالا وخزياً، إجابة لدعوة نبيه:

== وهذه وليجة من الاعتزال. ومعتقد المعتزلة استحالة تكليف ما لا يطاق لأنه ظلم وجور، وذلك على الله تعالى. والحق والسنة أن كل قضاء الله عدل، وأن تكليف ما لا يطاق جائز عليه وعدل منه (لا يشل عما يفعل وهم يشلون) بل التكاليف كلها على خلاف الاستطاعة، على مقتضى توحيد أهل السنة، المعتقدين أن كل موجود بقدرته الله تعالى حدث ووجد، لا شريك له في ملكه، وكيف يكون شريكه عبداً مستخراً في قبضة ملكه؟ هذا هو التوحيد المحض. وإذا كان العبد مكلفاً بما هو من فعل الله، فهذا عين التكليف بما لا يطاق، ولكن ذلك عدل من الله تعالى، وحجته البالغة قائمة على المكلف بما خلقه له من التأتى والتيسر في الأفعال الاختيارية التي هي حال التكاليف،

(١) عاد كلامه. قال: «وإنما قرنها في الأمر، لأن الفرض لا يخلو من خلل وتفريط يجبره الندب... الخ» قال أحمد: وهذه نكتة حسنة يجاب بها عن قول القائل: لم حكم عليه الصلاة والسلام بفلاح المصر على ترك السنن، فيقال: المحكوم بفلاحه لأجله إنما هو الصدق في سلامة الفرائض من خلل النقص والزيادة، والله أعلم.

(٢) متفق عليه من رواية طلحة بن عبيد الله أحد العشرة رضي الله عنهم.

(٣) أخرجه ابن ماجه والحاكم وأحمد وابن أبي شيبة والداري وأبو يعلى من رواية سالم بن أبي الجعد عن ثوبان. وهو منقطع. ورواه ابن حبان والطبراني من وجه آخر عن ثوبان. ورواه الحاكم من رواية الأعمش عن أبي سفيان عن جابر. ورواه الطبراني والعقيلي من حديث سلة بن الأكوع وفيه الواقدي. وأخرجه ابن أبي شيبة وإسحاق والبخاري والطبراني عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو. وليث ضعيف. وأشار البزار إلى أنه تفرد به.

(٤) عاد كلامه. قال: «والفواحش ما جاوز حدود الله، والمنكر ما تنكره العقول» قال أحمد: وهذه أيضاً لفظة إلى الاعتزال، ولو قال: والمنكر ما أنكره الشرع لوافق الحق، ولكنه لا يدع بدعة المعتزلة في التحسين والتفريق بالعقل، والله الموفق.

(٥) عاد كلامه. قال: «والبغي طلب التناول بالظلم» قال أحمد: وأصل موضوعه الطلب، ومنه ابتغاء وجه الله، ابتغاء مرضاة الله، ولكن صار مطلقاً خاصاً بطلب الظلم عرفاً.

(٦) عاد كلامه. قال: «وحين أسقطت من الخطب لمة الملاعين على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه... الخ» قال أحمد: ولعل المعوض بهذه الآية عن تلك الهناة، لاحظ التطبيق بين ذكر الهوى عن البغى فيها، وبين الحديث الوارد: في أن المناصب لعل باغ، حيث يقول عليه الصلاة والسلام لعمار وكان من حزب علي: تفنك الفتنة الباغية، والله أعلم، فقتل مع علي يوم صفين.

«وَعَادَ مِنْ عَادِهِ» (١) وَكَانَتْ سَبَبَ إِسْلَامِ عُثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ .

وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلَهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ (٩١) وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غَزَاهُمْ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبُلُوكُمْ اللَّهُ بِهِ وَيَكْمِئُنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٩٢)

عهد الله : هي البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الإسلام (إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله) . (ولا تنقضوا) أي ايمان البيعة (بعد توكيدها) أي بعد توثيقها باسم الله . وأكد ووكد : لغتان فصيحتان ، والأصل الواو ، والهمزة بدل (كفيل) شاهد أو رقيباً ؛ لأن الكفيل

(١) هذا طرف من حديث غدير خم الوارد في فضل علي بن أبي طالب رضي الله عنه . وقد أخرجه النسائي وابن حبان والحاكم من رواية الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن الطفيل عن زيد بن أرقم . وفيه هذا اللفظ . ورواه النسائي أيضاً من رواية شريك : قلت لأبي إسحاق : أسمت البراء يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال يوم غدير خم «من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه» قال : نعم . وأخرجه ابن أبي شيبة وأبو يعلى والبزار من وجه آخر عن شريك عن إدريس بن يزيد الأشددي عن أبيه عن أبي هريرة وتابعه عكرمة بن إبراهيم عن إدريس عند الطبراني ، ورواه الطبري أيضاً من طريق سليمان بن قرقم عن أبي إسحاق عن حبشي بن جنادة . وأخرجه النسائي أيضاً من طريق مهاجر بن مسمار عن عائشة بنت سعد عن أبيها أن النبي صلى الله عليه وسلم «أخذ بيد علي يوم غدير خم فقال : من كنت وليه فهذا وليه . اللهم وال من والاه وعاد من عاداه» وأخرجه الحاكم من رواية مسلم الملقب عن حشمة بن عبد الرحمن عن سعد بن مالك نحوه وفي الباب عن ابن عمر وأخرجه الطبراني من طريق عطية عنه والبزار من طريق جميل بن عمار عن سالم عن أبيه وعن أنس وغيره أخرجه الطبراني في الصغير من رواية طلحة بن مصرف عن عميرة بن سعد قال : شهدت علياً على المنبر فاشد الصحابة : من سمعه يقول يوم غدير خم ما قال «فقام اثنا عشرة ، منهم أبو هريرة وأبو سعيد وأنس» وعن جرير أخرجه الطبراني مطولاً : وعن طلحة أخرجه الحاكم من رواية رفاعه بن إياس المعنى عن أبيه عن جده قال «دكنا مع علي يوم الجبل فبعث إلى طلحة فقال لهم أنشدتكم الله ، ألم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول - فذكره - فقال : نعم . قال : فلم تقانتي ؟ قال : لم أذكره وإنصرف طلحة» وعن جابر أخرجه أبو يعلى ، والطبراني في مسند الشاميين من طريق ابن لهيعة عن بكر بن سودة عن قبيصة بن ذؤيب وأبي سلة عن جابر ، وعن حذيفة بن أسيد أخرجه الطبراني وجمع ابن عقدة طرف حديث غدير خم . فأخرجه من رواية جماعة آخرين من الصحابة مع هؤلاء : منهم عمار بن ياسر ، والعباس وابنه ، والحسن بن علي والحسين بن علي ، وعبد الله بن جعفر ، وسلمان الفارسي ، وعمرة بن جندب ، وصلة بن الأكرع ، وزيد بن حارثة . وأبو رافع ، وزيد بن ثابت الأنصاري ، ويعلى بن مرة وآخرون .

مراع لحال المكفول به مهيمن عليه ﴿ولا تكونوا﴾ في نقض الايمان كالمراة التي انحطت على غولها بعد أن أحكمته وأبرمته فجعلته ﴿أنكاثا﴾ جمع نكث وهو ما ينسكت قتله . قيل : هي ربيعة بنت سعد بن تيم وكانت خرقاء ، اتخذت مغزلا قدر ذراع وصنارة مثل أصبع وفلكة عظيمة على قدرها ، فكانت تغزل هي وجواربها من الغداة إلى الظهر ، ثم تأمرهن فينقضن ماغزلن ﴿تتخذون﴾ حال و ﴿ودخلا﴾ أحد مفعولى اتخذ . يعنى : ولا تنقضوا أيمانكم متخذينها دخلا ﴿بينكم﴾ أى . مفسدة ودغلا ^(١) ﴿أن تكون أمة﴾ بسبب أن تكون أمة يعنى جماعة قريش ﴿هى أربى من أمة﴾ هى أزيد عدداً وأوفر مالا . من أمة من جماعة المؤمنين ﴿إنما يلوكم الله به﴾ الضمير لقوله : أن تكون أمة ؛ لأنه فى معنى المصدر ، أى : إنما يختبركم بكونهم أربى ، لينظر أتمسكون بحبل الوفاء بعهد الله وما عقدتم على أنفسكم ووكدتم من أيمان البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، أم تغفرون بكثرة قريش وثروتهم وقوتهم وقلة المؤمنين وفقرهم وضعفهم ؟ ﴿وليبين لكم﴾ إنذار وتحذير من مخالفة ملة الإسلام .

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ^(٩٣)

﴿ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة﴾ حنيقة مسلة على طريق الإلجام والاضطرار ، ^(١) وهو قادر على ذلك ﴿ولكن﴾ الحكمة اقتضت أن يضلل ﴿من يشاء﴾ وهو أن يخذل من علم أنه يختار ^(٢) الكفر ويصمم عليه ﴿ويهدى من يشاء﴾ وهو أن يطفى بمن علم أنه يختار الإيمان . يعنى : أنه بنى الأمر على الاختيار وعلى ما يستحق به اللطف والخذلان ، والثواب والعقاب ، ولم يبدئه على الإجبار الذى لا يستحق به شيء من ذلك ، وحققه بقوله ﴿ولتسألن عما كنتم

(١) قوله «ودغلا» فى الصحاح «الدغل» بالتحريك : الفساد ، مثل الدخل (ع)

(٢) قال محمود : «معناه على طريقة الإلجام والقصر» قال أحمد : وهذا تفسير اعتزال قد قدم أمثاله فى أخوات هذه الآية ، وغرضه القرار من الحق المستفاد من تعليق المشيئة بلو ، الدالة على أن مشيئة الله تعالى لا يمان الخلق كلهم ماركمة ، وأنه إنما شاء منهم الاقتراق والاختلاف ، فأيمان وكفر . وتصدق وتكذب كما وقع منهم ، ولو شاء شملهم بالإيمان لوقع ، فيصدم الزمخشري هذا النص ويقول : قد شاء جعلهم أمة واحدة حنيقة مسلة ، ولكن لم يقع مراده . فإذا قيل له : فعلم تحمل المشيئة فى الآية ؟ قال : على مشيئة إيمانهم قسراً لا اختياراً ، وهذه المشيئة لم تقع اتفاقاً .

(٣) قوله «وهو أن يخذل من علم أنه يختار الكفر» هذا عند المعتزلة . أما عند أهل السنة ، فالاضلال : خلق الضلال فى القلب ؛ لأنه يجوز على الله خلق الشر عندهم دون المعتزلة ، كما بين فى محله . (ع)

تعملون) ولو كان هو المضطر إلى الضلال^(١) والاهتداء، لما أثبت لهم عملاً يسئلون عنه^(٢).

وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا
السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٩٤﴾

ثم كرر النهي عن اتخاذ الأيمان دخلاً بينهم، تأكيداً عليهم وإظهاراً لعظم ما يركب منه
(فتزل قدم بعد ثبوتها) فتزل أقدامكم عن حجة الإسلام بعد ثبوتها عليها (وتذوقوا السوء) في
الدنيا بصدودكم (عن سبيل الله) وخروجكم من الدين، أو بصدكم غيركم؛ لأنهم لو نقضوا أيمان
البيعة وارتدوا، لاتخذوا نقضها سنة لغيرهم يستنون بها (ولكم عذاب عظيم) في الآخرة.

وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩٥﴾

كان قوما ممن أسلم بمكة زين لهم الشيطان - لجزعهم مما رأوا من غلبة قريش واستضعافهم
المسلمين، وإيذاهم لهم، ولما كانوا يعدونهم إن رجعوا من المواعيد - أن ينقضوا ما بايعوا
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم، فثبتهم الله، (ولا تشتروا) ولا تستبدلوا (بعهد الله)
وبيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثمناً قليلاً) عرضاً من الدنيا يسيراً، وهو ما كانت قريش
يعدونهم ويمنونهم إن رجعوا (إنما عند الله) من إظهاركم وتغنيمكم، ومن ثواب الآخرة
(خير لكم).

مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ

مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾

(ما عندكم) من أعراض الدنيا (ينفد وما عند الله) من خزائن رحمته (باق) لا ينفد.
وقرئ (لنجزين) بالنون والياء (الذين صبروا) على أذى المشركين ومشاق الإسلام. فإن

(١) قوله «ولو كان هو المضطر إلى الضلال، على معنى اسم الفاعل، أى الذى يضطر العباد ويلجئهم». وقوله
«لما أثبت... الخ» مسلم، ولكنه لم يضطرهم ولم يلجئهم ولو كان هو الخالق لأعمالهم فى الحقيقة، لما لهم فيها
من الكسب كما قرره أهل السنة فى علم التوحيد، فلينظر. (ع)

(٢) عاد كلامه. قال محمود: وبما يدل على أن الله لم يبين الأمر على الاجبار وإنما بناء على الاختيار قوله
تعالى (ولتسلن عما كنتم تعملون) ولو كان هو المضطر للهداية والضلال لما أثبت لهم ما يسألون عنه. قال أحمد:
أما أهل السنة الذين يسميهم المصنف مجرة فهم من الاجبار بمنزلة، لأنهم يثبتون للعبد قدرة واختياراً وأفعالا، وهم مع
ذلك يوحّدون الله حق توحّده، فيجعلون قدرته تعالى هى الموجدة والمؤثرة، وقدرة العبد مقارنة لحسب، تمييزاً
بين الاختيارى والقسرى وتقوم بها حجة الله على عبده، والله الموفق.

قلت : لم وحدت القدم ونكرت ؟ ^(٩٧) قلت : لاستعظام أن تزل قدم واحدة عن طريق الحق بعد أن ثبتت عليه ، فكيف بأقدام كثيرة ؟

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَوةً طَيِّبَةً
وَلَنُجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٧﴾

فإن قلت : (من) متناول في نفسه للذكر والأنثى ، فما معنى تبيينه بهما ؟ قلت : هو مهمم صالح على الإطلاق للتوعين إلا أنه إذا ذكر كان الظاهر تناوله للذكور ، فقيل (من ذكر أو أنثى) على التبيين ، ليعم الموعد النوعين جميعاً (حياة طيبة) يعنى في الدنيا وهو الظاهر ، لقوله (ولنجزينهم) وعده الله ثواب الدنيا والآخرة ، كقوله (فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة) وذلك أن المؤمن مع العمل الصالح موسراً كان أو معسراً يعيش عيشاً طيباً إن كان موسراً ، فلا مقال فيه . وإن كان معسراً ، فعه ما يطيب عيشه وهو القناعة والرضا بقسمة الله . وأما الفاجر فأمره على العكس : إن كان معسراً فلا إشكال في أمره ، وإن كان موسراً فالحرص لا يدعه أن يتهناً بعيشه . وعن ابن عباس رضى الله عنه : الحياة الطيبة : الرزق الحلال . وعن الحسن : القناعة . وعن قتادة : يعنى في الجنة . وقيل : هى حلاوة الطاعة والتوفيق في قلبه .

فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٩٨﴾ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ
سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٩٩﴾ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ
يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴿١٠٠﴾

لما ذكر العمل الصالح ووعد عليه ، وصل به قوله (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) إيذاناً بأن الاستعاذة من جملة الأعمال الصالحة التى يحجز الله عليها الثواب . والمعنى : فإذا أردت قراءة القرآن فاستعذ كقوله (إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم) وكقولك : إذا أكلت فسم الله . فإن قلت : لم عبر عن إرادة الفعل بلفظ الفعل ؟ قلت : لأن الفعل يوجد عند القصد والإرادة بغير فاصل وعلى حسبه ، فكان منه بسبب قوى وملابسة ظاهرة . وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم .

(٩١) قال محمود : وإن قلت لم وحدت القدم ونكرت ... الخ ، قال أحمد : ومن جنس إفادة التنكير مهنا للتقليل : إفادته له في قوله تعالى (وتعبها أذن واعية) وفي قوله عز وجل (اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لنفسه) فنكر الأذن والنفس تقلباً للراعى من الناس لما يقضى بسداده ، ولناظر من الخلق في أمر معاده ، والله الموفق .

فقال لي : يا ابن أم عبد . قل : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، هكذا أقرأني جبريل عليه السلام عن القلم عن اللوح المحفوظ ، ^(١) ﴿ ليس له سلطان ﴾ أى تسلط وولاية على أولياء الله ، يعنى : أنهم لا يقبلون منه ولا يطيعونه فيما يريد منهم من اتباع خطواته ﴿ إنما سلطانه ﴾ على من يتولاه ويطيعه ﴿ به مشركون ﴾ الضمير يرجع إلى ربهم . ويجوز أن يرجع إلى الشيطان ، على معنى : بسليبه وغروره ووسوسته .

وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ

بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ^(١٠١)

تبديل الآية مكان الآية : هو النسخ . والله تعالى ينسخ الشرائع بالشرائع لأنها مصالح ، وما كان مصلحة أمس يجوز أن يكون مفسدة اليوم ، وخلافه مصلحة . والله تعالى عالم بالمصالح والمفاسد ، فيثبت ما يشاء وينسخ ما يشاء بحكمته . وهذا معنى قوله ﴿ والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت مفتر ﴾ وجدوا مدخلا للطعن فقطعوا ، وذلك لجهلهم وبعدهم عن العلم بالناسخ والمنسوخ وكانوا يقولون : إن محمدا يسخر من أصحابه : يأمرهم اليوم بأمر وينهاهم عنه غدا ، فيأتهم بما هو أهون ؛ ولقد افتروا ، فقد كان ينسخ الأشق بالاهون ، والاهون بالأشق ، والاهون بالاهون ، والأشق بالأشق ، لأن الغرض المصلحة ، لا الهوان والمشقة . فإن قلت : هل في ذكر تبديل الآية بالآية دليل على أن القرآن إنما ينسخ بمثله ، ولا يصح بغيره من السنة والإجماع والقياس ؟ قلت : فيه أن قرآنا ينسخ بمثله وليس فيه نفي نسخه بغيره ، على أن السنة المكشوفة المتواترة مثل القرآن في إيجاب العلم ، فنسخه بها كنسخه بمثله ، وأما الإجماع والقياس والسنة غير المقطوع بها فلا يصح نسخ القرآن بها .

قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهُدًى

وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ^(١٠٢)

في (ينزل) و (نزله) وما فيهما من التنزيل شيئا فشيئا على حسب الحوادث والمصالح : إشارة إلى أن التبديل من باب المصالح كالتنزيل ، وأن ترك النسخ بمنزلة إنزاله دفعة واحدة في خروجه عن الحكمة . و (روح القدس) جبريل عليه السلام « أضيف إلى القدس وهو الطهر ، كما يقال : حاتم الجود وزيد الخير » والمراد الروح المقدس « وحاتم الجواد » وزيد الخير . والمقدس : المطهر

(١) - رواه الثعلبي مسلا عن شيخه أبي الفضل محمد بن جعفر الخزازي إلى ابن مسعود . ورواه الواحدى في الوسيط عن الثعلبي .

من المآثم . وقرئ : بضم الدال وسكونها ﴿ بالحق ﴾ في موضع الحال ، أى نزله ملتبساً بالحكمة ، يعنى أن النسخ من جملة الحق ﴿ ليثبت الذين آمنوا ﴾ ليلوهم بالنسخ ، حتى إذا قالوا فيه : هو الحق من ربنا والحكمة ، حكم لهم بثبات القدم وصحة اليقين وطمأنينة القلوب ، على أن الله حكيم فلا يفعل إلا ما هو حكمة وصواب ﴿ وهدى وبشرى ﴾ مفعول لهما معطوفان على محل ليثبت . والتقدير : تثبتنا لهم وإرشاداً وبشارة ، وفيه تعريض بحصول أضداد هذه الخصال لغيرهم . وقرئ : ليثبت ، بالتخفيف .

وَلَقَدْ تَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي

وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ١٠٣

أرادوا بالبشر : غلاماً كان لحويطب بن عبد العزى قد أسلم وحسن إسلامه اسمه عائش أو يعيش وكان صاحب كتب . وقيل : هو جبر . غلام رومى كان لعامر بن الحضرمي . وقيل عبدان : جبر ويسار ، كانا يصنعان السيوف بمكة ويقرآن التوراة والإنجيل ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مر وقف عليهما يسمع ما يقرآن ، فقالوا : يعلمانه ، فقيل لأحدهما ، فقال : بل هو يعلمني . وقيل : هو سلمان الفارسي . واللسان : اللغة . ويقال : ألحد القبر ولحده ، وهو ملحد وملحد ، إذا أمال حفرة عن الاستقامة ، فحفر في شق منه ثم استعير لكل إمالة عن استقامة ، فقالوا : ألحد فلان في قوله ، وألحد في دينه . ومنه الملحد ؛ لأنه أمال مذهبه عن الأديان كلها ، لم يمله عن دين إلى دين . والمعنى : لسان الرجل الذى يميلون قولهم عن الاستقامة إليه لسان ﴿ أعجمي ﴾ غير بين ﴿ وهذا ﴾ القرآن ﴿ لسان عربي مبين ﴾ ذو بيان وفصاحة ردّ أقوالهم وإبطالا لطمعهم . وقرئ (يلحدون) بفتح الياء والحاء . وفي قراءة الحسن : اللسان الذى يلحدون إليه بتعريف اللسان . فإن قلت : الجملة التى هى قوله (لسان الذى يلحدون إليه أعجمي) ما محلها ؟ قلت : لا محل لها ؛ لأنها مستأنفة جواب لقولهم . ومثله قوله (الله أعلم حيث يجعل رسالته) بعد قوله (وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نأتى مثل ما أتى رسل الله) .

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ١٠٤

إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ ١٠٥

﴿ إن الذين لا يؤمنون بآيات الله ﴾ أى يعلم الله منهم أنهم لا يؤمنون ﴿ لا يهديهم الله ﴾ لا يلفظ بهم ؛ لأنهم من أهل الخذلان في الدنيا والعذاب في الآخرة ، لا من أهل اللطف والثواب ﴿ إنما يفتري الكذب ﴾ ردّ لقولهم ﴿ إنما أنت مفتر ﴾ يعنى : إنما يليق افتراء الكذب بمن لا يؤمن ، لأنه لا يترقب عقاباً عليه ﴿ وأولئك ﴾ إشارة إلى قريش ﴿ هم الكاذبون ﴾ أى هم

الذين لا يؤمنون فهم الكاذبون . أو إلى الذين لا يؤمنون . أى أولئك هم الكاذبون على الحقيقة الكاملون في الكذب ؛ لأن تكذيب آيات الله أعظم الكذب : أو أولئك هم الذين عادتهم الكذب لا يبالون به في كل شيء ، لا تحجبهم عنه مروءة ولا دين . أو أولئك هم الكاذبون في قولهم (إنما أنت مفتر) .

مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيْمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠٦﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحْبَبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٠٧﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَتَمَعَّمْ وَأَبْصَرَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١٠٨﴾ لَأَجْرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٠٩﴾

(من كفر) بدل من الذين لا يؤمنون بآيات الله ، على أن يجعل (وأولئك هم الكاذبون) اعتراضاً بين البطل والمبدل منه . والمعنى : إنما يفترى الكذب من كفر بالله من بعد إيمانه . واستثنى منهم المكره فلم يدخل تحت حكم الإقراء . ثم قال ﴿ولكن من شرح بالكفر صدرًا﴾ أى طاب به نفساً واعتقده ﴿فعليهم غضب من الله﴾ ويجوز أن يكون بدلاً من المبتدأ الذى هو (أولئك) على : ومن كفر بالله من بعد إيمانه هم الكاذبون . أو من الخبر الذى هو الكاذبون « على : وأولئك هم من كفر بالله من بعد إيمانه . ويجوز أن ينتصب على الذم . وقد جوزوا أن يكون (من كفر بالله) شرطاً مبتدأ ، ويحذف جوابه : لأن جواب (من شرح) دال عليه . كأنه قيل : من كفر بالله فعليهم غضب ، إلا من أكره ، ولكن من شرح بالكفر صدرًا فعليهم غضب . روى أن ناساً من أهل مكة فتنوا فارتدوا عن الإسلام بعد دخولهم فيه ، وكان فيهم من أكره فأجرى كلمة الكفر على لسانه وهو معتقد للإيمان . منهم عمار ، وأبواه - ياسر وسمية - وصهيب ، وبلال ، وخباب ، وسالم : عذبوا . فأما سمية فقد ربطت بين بعيرين ووجئ في قبلها بحربة ، وقالوا : إنك أسلمت من أجل الرجال فقتلت ، وقتل ياسر وهما أول قتيلين في الإسلام ، وأما عمار فقد أعطاهم ما أرادوا بلسانه مكرها . فقيل يارسول الله ، إن عماراً كفر ، فقال : كلا . إن عماراً ملىء إيماناً من قرنه إلى قدمه ، واختلط الإيمان بلحمه ودمه ، فأتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكى ، فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه وقال : «مالك ! إن عادوا لك فقد لهم بما قلت ، ومنهم جبر مولى الحضرمي ، أكرهه سيده فكفر ثم أسلم مولاه

وأسلم ، وحسن إسلامهما ، وهاجرا ^(١) . فإن قلت : أى الأمرين أفضل ، أفعل عمار أم فعل أبويه ؟ قلت : بل فعل أبويه ؛ لأن في ترك التقية والصبر على القتل إعزازاً للإسلام . وقد روى أن مسيلة أخذ رجلين فقال لأحدهما : ما تقول في محمد ؟ قال : رسول الله . قال : فأتقول في ؟ قال أنت أيضاً ، فغلاه . وقال للآخر : ما تقول في محمد ؟ قال : رسول الله . قال : فما تقول في ؟ قال أنا أصم . فأعاد عليه ثلاثاً ، فأعاد جوابه ، فقتله ، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « أما الأول فقد أخذ برخصة الله . وأما الثاني فقد صدع بالحق فهنيئاً له ^(٢) ، (ذلك) إشارة إلى الوعيد ، وأن الغضب والعذاب يلحقانهم بسبب استجابهم الدنيا على الآخرة ، واستحقاقهم خذلان الله بكفرهم (وأولئك هم الغافلون) الكاملون في الغفلة ، الذين لا أحد أغفل منهم ؛ لأن الغفلة عن تدبر العواقب هي غاية الغفلة ومنهاها .

ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ^(١١٠) يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتَوَقُّى كُلُّ نَفْسٍ مَاعْمَلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ^(١١١)

(ثم إن ربك) دلالة على تباعد حال هؤلاء من حال أولئك ، وهم عمار وأصحابه . ومعنى : إن ربك لهم ، أنه لهم لاعليهم . بمعنى أنه وليهم وناصرهم لاعدوهم وخاذلهم . كما يكون الملك الرجل لاعليه ، فيكون محمياً منفعوا غير مضرور (من بعد ما فتنوا) بالعذاب والإكراه على

(١) هكذا أورده الثعلبي عن ابن عباس بغير سند . وروى الحاكم من حديث زر عن ابن مسعود قال : « أول من أظهر إسلامه سبعة : فذكرهم إلى أن قال : فأخضع المشركون فألبسهم أذراع الحديد - الحديث ، ورواه ابن سعد من طريق منصور عن مجاهد قال « أول من أظهر فذكر مثله - وزاد لجاء أبو جهل يشتم سمية ويرفث ثم طعنها فقتلها . فهي أول شهيد في الإسلام . قلت قوله صلى الله عليه وسلم « إن عماراً ملئ إيماناً » رواه ^(٥) وقوله « اختلط الإيمان بلحمه ودمه ، رواه ^(٥) وقوله « إن عادوا لك فعدلهم » رواه ^(٥)

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة قال : حدثنا إسماعيل بن علية عن يونس عن الحسن « أن عينا مسيلة أخذوا رجلين من المسلمين فأتوه بهما فقال لأحدهما : أتشهد أن محمداً رسول الله ؟ قال : نعم . قال : أتشهد أني رسول الله ؟ فأهوى إلى أذنيه وقال : إني أصم ، فأعاد عليه ، فقال مثله ، فأمر بقتله . وقال للآخر : أتشهد أن محمداً رسول الله ؟ قال : نعم . قال : أتشهد أني رسول الله ؟ قال : نعم ، فأرسله . فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : هلك . فقال : وما شأنك ؟ فأخبره بقصته وقصة صاحبه فقال أما صاحبك فضى على إيمانه . وأما أنت فأخذت بالرخصة . وأخرجه عبد الرزاق في التفسير عن معمر قال : سمعت أن مسيلة أخذ رجلين فذكره بنحوه . وذكر الواحدى في المغازي أن أمم المقتول : حبيب بن زيد عم عباد بن تميم ، واسم الآخر : عبدالله بن وهب الأسلمي . قال : وكان في الساقة . وذكروا أنه قطعه عضواً وأحرقه بالنار .

الكفر . وقرئ (فتنوا) على البناء للفاعل ، أى : بعد ما عذبوا المؤمنين كالحضري وأشباهه (من بعدها) من بعد هذه الأفعال وهى الهجرة والجهاد والصبر (يوم تأتى) منصوب برحيم . أو بإضمار اذكر . فإن قلت : ما معنى النفس المضافة إلى النفس ؟ قلت : يقال لعين الشئ وذاته نفسه ، وفى نقيضه غيره . والنفس الجملة كما هى ، فالنفس الأولى هى الجملة ، والثانية عينها وذاتها ، فكانه قيل : يوم يأتى كل إنسان يجادل عن ذاته لايهمه شأن غيره ، كل يقول : نفسى نفسى . ومعنى المجادلة عنها : الاعتذار عنها كقوله (هؤلاء أضلونا) (ما كنا مشركين) ونحو ذلك .

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ (١١٢) وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ (١١٣)

(وضرب الله مثلاً قرية) أى جعل القرية التى هذه حالها مثلاً لكل قوم أنعم الله عليهم فأبطرتهم النعمة ، فكفروا وتولوا ، فأنزّل الله بهم نقمته . فيجوز أن تراد قرية مقدرة على هذه الصفة ، وأن تكون فى قرى الأولين قرية كانت هذه حالها . فضرّبه الله مثلاً لمنك إنذاراً من مثل عاقبتها (مطمئنة) لا يعجزها خوف ، لأن الطمأنينة مع الأمن ، والآنزعاج والقلق مع الخوف (رغداً) واسعاً . والأنعم : جمع نعمة ، على ترك الاعتداد بالتاء ، كدروع وأدروع . أو جمع نعم ، كبؤس وأبؤس . وفى الحديث . نادى منادى النبى صلى الله عليه وسلم بالموسم بمنى : «إنها أيام طعم ونعم فلا تصوموا» (١) . فإن قلت : الإذاقة واللباس استعارتان ، فما وجه صحتها ؟ والإذاقة المستعارة موقعة على اللباس المستعار ، فما وجه صحة إيقاعها عليه (٢) ؟ قلت :

(١) لم أجده هكذا .

(٢) قال محمود : «إن قلت الإذاقة واللباس استعارتان فما وجه صحة إيقاع الإذاقة على اللباس ... الخ» ؟ قال أحمد : وهذا الفصل من كلامه يستحق على علماء البيان أن يكتبوه يذوب التبر لا بالخير ، وقد نظر إليهما جميعاً فى قوله تعالى (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين) فاستعير الشراء لاختيارهم الضلالة على الهدى ، وقد كانوا متمكنين من اختياره عليها ، ثم جاء ملاحظاً للشراء المستعار قوله (فما ربحت تجارتهم) فاستعمل التجارة والربح ليناسب ذلك لاستعارة الشراء ، ثم جاء ملاحظاً للحقيقة الأصلية المستعار لها قوله (وما كانوا مهتدين) فانه مجرد عن الاستعارة ، إذ لو قيل أولئك الذين ضلوا وما كانوا مهتدين ، لكان الكلام حقيقة معرى عن ثوب الاستعارة والنظر إلى المستعار فى بابه ، كترشيع المجاز فى بابه . ومنه :

أما الإذاقة فقد جرت عندهم مجرى الحقيقة لشيوعها في البلايا والشدائد وما يمس الناس منها ، فيقولون : ذاق فلان البؤس والضر ، وأذاقه العذاب : شبه ما يدرك من أثر الضرر والألم بما يدرك من طعم المر والبشع ^(١) . وأما اللباس فقد شبه به لاشتغاله على اللباس : ماغشى الإنسان والتبس به من بعض الحوادث . وأما إيقاع الإذاقة على لباس الجوع والخوف ، فلأنه لما وقع عبارة عما يغشى منهما ويلابس ، فكأنه قيل : فأذاقه ماغشيه من الجوع والخوف ، ولهم في نحو هذا طريقان لا بد من الإحاطة بهما ، فإن الاستنكار لا يقع إلا إن فقدهما ، أحدهما : أن ينظروا فيه إلى المستعار ، كما نظر إليه ههنا . ونحوه قول كثير :

عَمْرُ الرَّدَاءِ إِذَا تَبَسَّمَ ضَاحِكًا غَلَقَتْ لِضَحَكْتِهِ رِقَابُ الْمَالِ ^(٢)

استعارة الرداء للعروف ، لأنه يصون عرض صاحبه صون الرداء لما يليق عليه . ووصفه بالغمر الذي هو وصف المعروف ^(٣) والنوال ، لصفة الرداء ، نظر إلى المستعار له . والثاني : أن ينظروا فيه إلى المستعار ، كقوله :

يُنَازِعُنِي رِدَائِي عَبْدُ عَمْرٍو رُوَيْدُكَ يَا أَخَا عَمْرِو بْنِ بَكْرٍ
لِيَ الشُّطْرِ الَّذِي مَلَكَتْ يَمِينِي وَدُونَكَ فَاعْتَجِرْ مِنْهُ بِشْطُرٍ ^(٤)

إذا الشيطان فصع في قفاها تنفقاه بالجليل التوام

جعل الشيطان في قفاها قاصدا ثم ناقها ، ثم جملة مستخرجا بالجليل المحكم المثني كما يستخرج الحيوان من جحره ، والشوط في هذا الفن البديع فطين ، والله الموفق .

- (١) قوله « بما يدرك من الطعم المر والبشع » عبارة غيره : طعم المر والبشع ، « لعله المر والبشع بدون واو » . (ع)
- (٢) لكثير . والغمر : الكثير . وشبه العطاء بالرداء ، لأنه يصون عرض صاحبه أو يستر فقر السائل . فاستعاره له على سبيل التصريح وإضافة الغمر إليه تجريد ، لأنه يلائم المشبه . هذا وقد يقال الغمر : يطلق على الماء الذي يغمر قامة المنتمس فيه ، فيجوز أنه يشبه العطاء من حيث صوته عرض صاحبه بالرداء ، فيكون استعارة مصرحة ، وتكون إضافة الغمر إليه من إضافة المشبه به للشبه ، بجامع عموم كل ونفقه ، والقرينة على كل ذلك قوله : إذا تبسم . شارعا في الضحك ، غلقت لضحكته رقاب المال : يقال : غلق الرجل إذا ضجر وغضب ، وغلق الرهن إذا ملكه المرتهن ولم يقدر صاحبه على فكه ، وكانت تلك عادتهم . فالمعنى : إذا ضحك غضبت الأموال لعلها أهما ستؤخذ ويملكها غيره ، أو ثبتت في أيدي السائلين وملكوها . ورقاب المال : مجاز مرسل ، أى أعيانه .
- (٣) قوله ووصفه بالغمر الذي هو وصف المعروف ، في الصحاح الغمر الماء الكثير . وفيه الاعتجار ، لف العمامة على الرأس ، وفيه والضافى ، السابق . (ع)

(٤) استعار المنازعة لتسيه في امتداد السيف إليه حتى توسط بينهما ، كالشيء يجاذبه اثنان . واستعار الرداء للسيف بجامع حفظ كل لصاحبه وعدم الاستغناء عنه . والاعتجار ترشيح ، ومعناه : التعمم أو التلغص . فهو ملائم للرداء . ويحتمل أن التركيب كله من باب التمثيل . وعبد عمرو : فاعل . ورويدك : اسم فعل ، بمعنى أهمل ، والكاف حرف خطاب ، قاله الجوهري . وبالنظر لأصله فهو مصدر ، والكاف مضاف إليه ، وفيه التثنية . وبكر :

أراد بردائه سيفه ، ثم قال : فاعتجر منه بشرط ، فنظر إلى المستعار في لفظ الاعتجار ، ولو نظر إليه فيما نحن فيه ل قيل : فكساهم لباس الجوع والخوف ، ولقال كثير : ضاف الرداء إذا تبسم صاحكا (وهم ظالمون) في حال التباسهم بالظلم . كقوله (الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم) نعوذ بالله من مفاجأة النعمة والموت على الغفلة . وقرئ (والخوف) عطفاً على اللباس ، أو على تقدير حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه . أصله : ولباس الخوف . وقرئ : لباس الخوف والجوع .

فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ (١١٤) إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ

لِنَعِيرِ اللَّهِ بِهِ قَمَنٍ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١١٥)

لما وعظهم بما ذكر من حان القرية وما أوتيت به من كفرها وسوء صنيعها ، وصل بذلك بالفاء في قوله (فكلوا) صدم عن أفعال الجاهلية ومذاهبهم الفاسدة التي كانوا عليها ، بأن أمرهم بأكل ما رزقهم الله من الحلال الطيب ، وشكر إنعامه بذلك ، وقال (إن كنتم إياه تعبدون) يعني تطيعون . أو إن صح زعمكم أنكم تعبدون الله بعبادة الآلهة ، لأنها شفعاؤكم عنده . ثم عدد عليهم محرمات الله ، ونهاهم عن تحريمهم وتحليلهم بأهوائهم وجهالاتهم ، دون اتباع ما شرع الله على لسان أنبيائه .

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِنَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ (١١٦)

مَتَّعْ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١١٧)

وانتصاب (الكذب) بلا تقولوا ، على : ولا تقولوا الكذب لما تصفه ألسنتكم من البهائم بالحل والحرم في قولكم (ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا) من غير استناد ذلك الوصف إلى وحى من الله أو إلى قياس مستند إليه . واللام مثلها في قولك : ولا تقولوا لما أحل الله هو حرام . وقوله (هذا حلال وهذا حرام) بدل من الكذب . ويجوز أن يتعلق بتصف على إرادة القول ، أى : ولا تقولوا الكذب لما تصفه ألسنتكم .

== أبو قبيلة . والشطر الذى ملكته يمينه : هو مقبض السيف . ودونك : اسم فعل بمعنى خذ ، أى خذ فتلغ منه بالشطر الآخر وهو صدره ، والأمر للإباحة ، وفيه نوع تهكم .

فتقول هذا حلال وهذا حرام . ولك أن تنصب الكذب بتصف ، وتجعل « ما ، مصدرية ، وتعلق (هذا حلال وهذا حرام) بلا تقولوا ، على : ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف ألسنتكم الكذب ، أى : لا تحرموا ولا تحللوا لأجل قول تنطق به ألسنتكم ويجول فى أفواصكم ، لا لأجل حجة ويئة ، ولكن قول ساذج ودعوى فارغة . فإن قلت : ما معنى وصف ألسنتهم الكذب ؟ قلت : هو من فصيح الكلام وبلغه ، جعل قولهم كأنه عين الكذب ومحضه ، فإذا نطقت به ألسنتهم فقد حلت الكذب بحليته وصورته بصورته ، كقولهم : وجهها يصف الجمال . وعينها تصف السحر . وقرئ (الكذب) بالجر صفة لما المصدرية ، كأنه قيل : لوصفها الكذب . بمعنى الكاذب ، كقوله تعالى (بدم كذب) والمراد بالوصف : وصفها البهائم بالحل والحرمة . وقرئ (الكذب) جمع كذوب بالرفع : صفة للألسنة . وبالنصب على الشتم . أو بمعنى : الكلم الكواذب . أو هو جمع الكذاب من قولك : كذب كذا ، ذكره ابن جني . واللام فى ﴿ لتفتروا ﴾ من التعليل الذى لا يتضمن معنى الغرض ﴿ متاع قليل ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أى منفعتهم فيما هم عليه من أفعال الجاهلية منفعة قليلة وعقابها عظيم .

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ

كَانُوا أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٨﴾

﴿ ما قصصنا عليك ﴾ يعنى فى سورة الأنعام .

ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّوْءَ بِجَهَلَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا

إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَنَفُوْرٌ رَحِيْمٌ ﴿١١٩﴾

﴿ بجهالة ﴾ فى موضع الحال ، أى : عملوا سوء جاهلين غير عارفين بالله وبعبابه ، أو غير

متدبرين للعاقبة لغلبة الشهوة عليهم ﴿ من بعدها ﴾ من بعد التوبة .

إِنَّ إِبْرَاهِيْمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلّٰهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ﴿١٢٠﴾

شَاكِرًا لِأَنْعَمِهِ اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ ﴿١٢١﴾ وَآتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا

حَسَنَةً وَإِنَّا فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِيْنَ ﴿١٢٢﴾

﴿ كان أمة ﴾ فيه وجهان ، أحدهما : أنه كان وحده أمة من الأمم ^(١) لكماله فى جميع صفات

(١) قال محمود : « فى قوله أمة وجهان ، أحدهما : أنه كان وحده أمة من الأمم ... الخ » قال أحد : ويقوى =

الخير ، كقوله :

وَلَيْسَ عَلَى اللَّهِ بِمُسْتَنْكَرٍ أَنْ يَجْمَعَ الْعَالَمَ فِي وَاحِدٍ ^(١)

وعن مجاهد : كان مؤمناً وحده والناس كلهم كفار . والثاني : أن يكون أمة بمعنى مأموم ، أى : يؤمّه الناس ليأخذوا منه الخير ، أو بمعنى مؤتم به كالرحلة ^(٢) والنخبة . وما أشبه ذلك بما جاء من فعلة بمعنى مفعول ، فيكون مثل قوله (قال إني جاعلك للناس إماماً) وروى الشعبي عن فروة بن نوفل الأشجعي عن ابن مسعود أنه قال : إن معاذاً كان أمة قاتناً لله ، فقلت : غلطت ، إنما هو إبراهيم . فقال : الأمة : الذى يعلم الخير . والقانت المنطبع لله ورسوله ^(٣) . وكان معاذ كذلك . وعن عمر رضى الله عنه أنه قال - حين قيل له : ألا تستخلف ؟ - : لو كان أبو عبيدة حياً لاستخلفته : ولو كان معاذ حياً لاستخلفته . ولو كان سالم حياً لاستخلفته فإني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقول : « أبو عبيدة أمين هذه الأمة ، ومعاذ أمة قانت لله . ليس بينه وبين الله يوم القيامة إلا المرسلون ، وسالم شديد الحب لله . لو كان لا يخاف الله لم يعصه ^(٤) . وهو ذلك المعنى ، أى : كان إماماً في الدين : لأن الأئمة معلو الخير .

== هذا الثاني قوله تعالى (ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً) أى كان أمة تؤمّه الناس ليقبضوا منه الخيرات ويقفوا بآثاره المباركات ، حتى أنت على جلالة قدرك قد أوحينا إليك أن اتبع ملته ووافق سيرته . والله أعلم .

(١) قولاً لمروان إمام الهدى عند احتفال المجلس الحاشد

أنت على ما بك من قدرة فاست مثل الفضل بالواجد

ليس على الله بمستنكر أن يجمع العالم في واحد

لأن نواس يعطف مروان الرشيد على الفضل البرمكي حين توعد بالقتل ، غير أنه لما سمع من نهائيه في الكرم ، وخطب الاثنين تأسيماً بعبادة العرب ، والاحتفال : الاجتماع . والحاشد الجامع ، وعلى بمعنى مع . أى : أنت مع كونك في غاية الاقتدار لست واحداً مثل الفضل في العالم كله . ودخلت الفاء في خبر المبتدأ لما فيه خبره من رائحة الشرط ، أى : وإن كنت قادراً ، ودخلت الباء في خبر ليس لتوكيد النفي ، واستدل على ذلك بقوله : ليس بمستنكراً على الله جمعه خصال العالم كلها في رجل واحد كالفضل ، هذا ما يتبادر منه ظاهر النظم ، لكنه خلاف مقتضى مقام الاستعظام ، فالمعنى لا يمكن منك غيرة من الفضل ، فإن كرمه بعض صفاتك ، فإن الله قادر على جمع صفات العالم كلها فيك . وقد فعل . ويرى : من الله بدل على الله . ويرى : بمسئد . بدل بمستنكر .

(٢) قوله «كالرحلة» في الصحاح «الرحلة» بالضم : الوجه الذي تريد ، وبالكسر : الارتحال . (ع)

(٣) أخرجه الطبراني والحاكم وأبو نعيم في الحلية . من رواية علي بن منصور عن عبد الرحمن عن الشعبي حدثني فروة بن نوفل الأشجعي قال قال ابن مسعود . فذكره . . . لكن ليس فيه : فقلت له « غلطت » بل فيه فقيل له : إن إبراهيم . وفيه « وكان معاذ بن جبل يعلم الناس الخير . وكان مطيعاً لله ورسوله ، ورواه الحاكم أيضاً من رواية شعبة عن فراس عن الشعبي عن مسروق عن عبد الله قال « إن معاذاً كان أمة قاتناً لله ، فقال رجل من أشجع يقال له : فروة ابن نوفل : إنما ذاك إبراهيم . فقال عبد الله : إنا كنا نشبهه بإبراهيم - الحديث » وأخرجه عبد الرزاق . ومن طريق الحاكم قال أخبرنا الثوري عن فراس نحوه .

(٤) لم أجده

والقانت : القائم بما أمره الله . والخفيف : المائل إلى ملة الإسلام غير الزائل عنه . ونفى عنه الشرك تكديماً لكفار قريش في زعمهم أنهم على ملة أبيهم إبراهيم ﴿شاكراً لأنعمه﴾ روى أنه كان لا يتعدى إلا مع ضيف . فلم يجد ذات يوم ضيفاً ، فأخّر غداه . فإذا هو بهوج من الملائكة في صورة البشر ، فدعاهم إلى الطعام فخلوا له أن بهم جذاماً ؟ فقال : الآن وجبت موا كلنكم شكر الله على أنه عاقاني وابتلاككم ﴿اجتباؤه﴾ اختصه واصطفاه للنبوة ﴿وهدهاه إلى صراط مستقيم﴾ إلى ملة الإسلام ﴿حسنة﴾ عن قتادة : هي تنويه الله بذكره ، حتى ليس من أهل دين إلا وهم يتولونه . وقيل : الأموال والأولاد . وقيل : قول المصلي منا : كما صليت على إبراهيم ﴿لمن الصالحين﴾ لمن أهل الجنة .

ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٣﴾
﴿ثم أوحينا إليك﴾ في ثم ، هذه ما فيها من تعظيم منزلة رسول الله ﴿صلى الله عليه وسلم ، وإجلال محله ، والإيذان بأن أشرف ما أوتي خليل الله إبراهيم من الكرامة ، وأجل ما أوتي من النعمة : اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ملته . من قبل أنها دلت على تباعد هذا الثبت في المرتبة من بين سائر النعوت التي أثنى الله عليه بها .

إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَمَحْكُمٌ يَدْنُهُمْ يَوْمَ

الْقِسْمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٢٤﴾

﴿السبت﴾ مصدر سببت اليهود إذا عظمت سببها . والمعنى : إنما جعل وبالسبت وهو المسخ على الذين اختلفوا فيه ﴿واختلفهم فيه أنهم أحلوا الصيد فيه تارة وحرموه تارة ، وكان الواجب عليهم أن يتفقوا في تحريمه على كلمة واحدة بعد ما حرم الله عليهم الصبر عن الصيد فيه وتعظيمه . والمعنى في ذكر ذلك ، نحو المعنى في ضرب القرية التي كفرت بأنعم الله مثلاً ، وغير ما ذكر ، وهو الإنذار من سخط الله على العصاة والمخالفين لأوامره والخالفين ربة طاعته . فإن قلت : ما معنى الحكم بينهم إذا كانوا جميعاً محلين أو محرمين ؟ قلت : معناه أنه يجازيهم جزاء اختلاف

(١) ع' كلامه . قال محمود : وروى ثم هذه ما فيها من تعظيم منزلة محمد صلى الله عليه وسلم ... الخ . قال أحمد : وإنما تفيد ، لك ثم لأنها في أصل وضعها لتراخي المعطوف عليه في الزمان ، ثم استعملت في تراخي عنه في علو المرتبة بحيث يكون المعطوف أعلى رتبة وأشنع علماً مما عطف عليه . فكأنه بعد أن عدد مناقب الخليل عليه السلام قال تعالى : وههنا ما هو أعلى من ذلك كله قدراً وأرفع رتبة وأبعد رفعة ، وهو أن النبي الأسمى الذي هو سيد البشر متبع لملة إبراهيم ، مأمور باتباعه بالوحى ، مثله أمره بذلك في القرآن العظيم . ففي ذلك تعظيم لما جميعاً . لكن نصيب النبي صلى الله عليه وسلم من هذا التعظيم أوفر وأكبر على ما مهدناه ، والله الموفق الصواب .

فعلهم في كونهم محلين تارة ومحزمين أخرى ووجه آخر: وهو أن موسى عليه السلام أمرهم أن يجعلوا في الأسبوع يوماً للعبادة وأن يكون يوم الجمعة، فأبوا عليه وقالوا: نريد اليوم الذي فرغ الله فيه من خلق السموات والأرض وهو السبت، إلا شريطة منهم قد رضوا بالجمعة. فهذا اختلافهم في السبت لأن بعضهم اختاره وبعضهم اختار عليه الجمعة، فأذن الله لهم في السبت وابتلاهم بتحريم الصيد فيه، فأطاع أمر الله الراضون بالجمعة، فكانوا لا يصيدون فيه، وأعقابهم لم يصبروا عن الصيد فسخهم الله دون أولئك، وهو يحكم ﴿بينهم يوم القيامة﴾ فيجازي كل واحد من الفريقين بما يستوجبه. ومعنى جعل السبت: فرض عليهم تعظيمه وترك الاصطياد فيه. وقرئ: إنما جعل السبت، على البناء للفاعل. وقرأ عبد الله: إنا أنزلنا السبت.

أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجِدْ لَهُمُ الْبَالِغَ فِي أَحْسَنِ
إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴿١٢٥﴾

﴿إلى سبيل ربك﴾ إلى الإسلام ﴿بالحكمة﴾ بالمقالة المحكمة الصحيحة، وهي الدليل الموضح للحق المزيل للشبهة ﴿والموعظة الحسنة﴾ وهي التي لا يخفى عليهم أنك تناصحهم بها وتقصدها ما ينفعهم فيها. ويجوز أن يريد القرآن، أي: ادعهم بالكتاب الذي هو حكمة وموعظة حسنة ﴿وجادلهم بالتي هي أحسن﴾ بالطريقة التي هي أحسن طرق المجادلة من الرفق واللين، من غير فظاظة ولا تعنيف ﴿إن ربك هو أعلم﴾ بهم فمن كان فيه خير كفاه الوعظ القليل والنصيحة اليسيرة. ومن لا خير فيه عجزت عنه الحيل، وكأنتك تضرب منه في حديد بارد.

وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عَاقَبْتُمْ بِهِ وَإِنَّ صَبْرَكُمْ لَمَوْجِبُ الْخَيْرِ لِلصَّابِرِينَ ﴿١٢٦﴾
وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَلُوقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴿١٢٧﴾
إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴿١٢٨﴾

سمى الفعل الأول باسم الثاني للزاوجة. والمعنى: إن صنع بكم صنيع سوء من قتل أو نحوه، فعاقلوه بمثله ولا تزيدوا عليه. وقرئ: وإن عقبتهم فعقبوا، أي: وإن قفتم بالانتصار فقفوا بمثله ما فعل بكم. روى أن المشركين مثلوا بالمسلمين يوم أحد: بقروا بطونهم وقطعوا مذاكيرهم، ما تركوا أحدًا غير ممول به إلا حنظلة بن الراهب، فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على حزة وقدمثل به، وروى:

فرآه مبقر البطن فقال : «أما والذي أحلف به . لن أظفر في الله بهم لأمثلن بسبعين مكانك»^(١) ، فنزلت ، فكفر عن يمينه وكف عما أراه ، ولا خلاف في تحريم المثلة . وقد وردت الأخبار بالنهاي عنها^(٢) حتى بالكلب العقور . إما أن يرجع الضمير في ﴿لأمثلن﴾ إلى صبرهم وهو مصدر صبرتم . ويراد بالصابرين : المخاطبون ، أي : ولئن صبرتم لصبركم خير لكم ، فوضع الصابرون موضع الضمير ثناء من الله عليهم بأنهم صابرون على الشدائد . أو وصفهم بالصفة التي تحصل لهم إذا صبروا عن المعاقبة . وإما أن يرجع إلى جنس الصبر - وقد دل عليه صبرتم - ويراد بالصابرين جنسهم . كأنه قيل : وللصبر خير للصابرين . ونحوه قوله تعالى (فمن عفا وأصلح فأجره على الله) . (وأن تعفوا أقرب للتقوى) ثم قال لرسوله صلى الله عليه وسلم ﴿واصبر﴾ أنت فعزم عليه بالصبر ﴿وما صبرك إلا بالله﴾ أي بتوفيقه وتثبيتته وربطه على قلبك ﴿ولا تحزن عليهم﴾ أي على الكافرين . كقوله (فلا تأس على القوم الكافرين) أو على المؤمنين وما فعل بهم الكافرون ﴿ولا تك في ضيق﴾ وقرئ : ولا تكن في ضيق ، أي : ولا يضيغن صدرك من مكربهم . والضيق : تخفيف الضيق ، أي في أمر ضيق . ويجوز أن يكون الضيق والضيق مصدرين ، كالقيل والقول ﴿إن الله مع الذين اتقوا﴾ أي هو ولي الذين اجتنبوا المعاصي ﴿و﴾ ولي ﴿الذين هم محسنون﴾ في أعمالهم . وعن هرم بن حيان أنه قيل له حين احتضر : أوص . فقال : إنما الوصية من المال ولا مال لي . وأوصيكم بخواتم سورة النحل .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله بما أنعم عليه في دار الدنيا وإن مات في يوم تلاها أو ليلته . كان له من الأجر كالذي مات وأحسن الوصية »^(٣)

(١) أخرجه الثعلبي بغير سند . وقصة حمزة أخرجهما البزار والطبراني من رواية سليمان التيمي عن ابن عثمان عن أبي هريرة وأن النبي صلى الله عليه وسلم نظر يوم أحد إلى حمز وقد قتل ومثل به . فرأى منظرًا لم يرقط أوجع قلبه منه . وذكر باقي الحديث أنهم لما ذكره هنا ورواية صالح سهر عن سليمان . وصالح ضعيف . وله طريق أخرى أخرجهما الدارقطني من رواية إسماعيل بن عباس قال «لما انصرف المشركون عن قتلى أحد فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحمة حمزة منظرًا أساهه ، وقد شق بطنه واصطلم أنفه . فذكر القصة » وفيها : لأمثلن مكانه بسبعين رجلا . وذكر الصلاة عليه وعلى القتلى . قال : فلما دفنوا وفرغ منهم نزلت (ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة - الآية) فصبر ولم يمثل بأحد ، قال الدارقطني : تفرد به إسماعيل وهو ضعيف عن غير الشاميين . قلت : وأما أول الكلام فذكره .

(٢) قلت روى ذلك عن جماعة من الصحابة .

(٣) رواه الثعلبي وابن مردويه . وقد تقدم سنده في آل همران .

سورة الإسراء

مكية | إلا الآيات ٢٦ و ٣٢ و ٣٣ و ٥٧ ، ومن آية ٧٣ إلى غاية آية ٨٠ فمدنية [

وآياتها ١١١] نزلت بعد القصص

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَعَلَّ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا
الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ الْأَيْتَانِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ①

(سبحان) علم للتسبيح كعثمان للرجل ، وانتصابه بفعل مضمر متروك إظهاره ، تقديره :
أسبح الله سبحان ، ثم نزل سبحان منزلة الفعل فسد مسده ، ودل على التنزيه البليغ من جميع القبايح
التي يضيفها إليه أعداء الله . ② (أسرى) وسرى لغتان . و (ليلاً) نصب على الظرف .
فإن قلت : الإسراء لا يكون إلا بالليل ، فما معنى ذكر الليل ؟ ③ قلت : أراد بقوله (ليلاً)
بلفظ التنكير : تقليل مدة الإسراء ، وأنه أسرى به في بعض الليل من مكة إلى الشام مسيرة
أربعين ليلة ، وذلك أن التنكير فيه قد دل على معنى البعضية . ويشهد لذلك قراءة عبد الله

(١) قوله «القبائح التي يضيفها إليه أعداء الله» يريد بهم أهل السنة القائلين بأنه تعالى هو الخالق لجميع الحوادث
من أفعال العباد وغيرها «خيراً كانت أو شراً ، خلافاً للبعثة في قولهم : إن العبد هو الخالق لفعل نفسه حتى يكون
مقدوراً له ، فيصح تكليفه به . ولكن استند أهل السنة لمثل قوله تعالى (الله خالق كل شيء) (واخلقكم وما تعملون)
وهذا لا يتنافى اختيار العباد في أفعالهم ، لأنهم أثبتوا لهم الكسب فيها ، كما تقرر في علم التوحيد . (ع)

(٢) قال محمود : «فإن قلت : الإسراء لا يكون إلا بالليل ، فما معنى ذكر الليل ... الخ» ؟ قال أحد وقد
قرن الإسراء بالليل في موضع لا يليق الجواب عنه بهذا ، كقوله (فأسر بأهلك بقطع من الليل) وكقوله تعالى (فأسر
بعباد ليلاً) فالظاهر - والله أعلم - أن الغرض من ذكر الليل وإن كان الإسراء يفيد تصوير السير بصورته في
ذهن السامع ، وكأن الإسراء لما دل على أسرين ، أحدهما : السير ، والآخر : كونه ليلاً . أريد أفراد أحدهما
بالذكر تثبيته في نفس المخاطب ، وتنبهها على أنه مقصود بالذكر . ونظيره في أفراد أحد مادل عليه اللفظ المتقدم
مضموماً لغيره قوله تعالى (وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين ، إنما هو إله واحد) فالاسم الحامل للتثنية دال عليها
وعلى الجنسية . وكذلك المفرد ، فأريد التثنية لأن أحد المعنيين وهو التثنية مراد مقصود . وكذلك أريد الإيقاظ :
لأن الوجدانية هي المقصودة في قوله (إنما هو إله واحد) ولوافتر على قوله (إنما هو إله) لاوهم أن المهم إثبات
الإلهية له . وفرض من الكلام ليس إلا الإثبات للوحدانية ، والله أعلم .

وحذيفة : من الليل « أى : بعض الليل » كقوله (ومن الليل قهجد به نافلة) يعنى الأمر بالقيام فى بعض الليل . واختلف فى المكان الذى أسرى منه فقييل : هو المسجد الحرام بعينه . وهو الظاهر . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم « بينا أنا فى المسجد الحرام فى الحجر عند البيت بين النائم واليقظان إذ أتانى جبريل عليه السلام بالبراق^(١) ، وقيل : أسرى به من دار أم هانئ بنت أبي طالب والمراد بالمسجد الحرام : الحرم ، لإحاطته بالمسجد والتباسة به . وعن ابن عباس : الحرم كله مسجد . وروى أنه كان نائماً فى بيت أم هانئ بعد صلاة العشاء فأسرى به^(٢) ورجع من ليلته ، وقص القصة على أم هانئ . وقال : مثل لى النبيون فضليت بهم وقام ليخرج إلى المسجد فتشبت أم هانئ بثوبه فقال : مالك ؟ قالت : أخشى أن يكذبك قومك إن أخبرتهم ، قال : وإن كذبوني ، فخرج مجلس إليه أبو جهل فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بحديث الإسراء ، فقال أبو جهل : يا معشر بنى كعب بن لؤى ، هلم فخذتهم ، فمن بين مصفق وواضع يده على رأسه تعجباً وإنكاراً . وارتد ناس ممن كان قد آمن به ، وسعى رجال إلى أبي بكر رضى الله عنه فقال : إن كان قال ذلك لقد صدق . قالوا : أتصدقه على ذلك ؟ قال : إني لأصدقه على أبعد من ذلك ، فسمى الصديق . وفيهم من سافر إلى مائمه ، فاستنعتوه المسجد فجلى له بيت المقدس ، فطفق ينظر إليه وينتعه لم ، فقالوا : أما النعت فقد أصاب ، فقالوا : أخبرنا عن غيرنا ، فأخبرهم بعدد جمالها وأحوالها ، وقال : تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس ، يقدمها جل أورك ، فخرجوا يشتدون ذلك اليوم نحو الثانية « فقال قائل منهم : هذه والله الشمس قد شرقت . فقال آخر : وهذه والله العير قد أقبلت يقدمها جل أورك كما قال محمد ، ثم لم يؤمنوا وقالوا : ما هذا إلا سحر مبین ، وقد عرج به إلى السماء فى تلك الليلة . وكان العروج به من بيت المقدس وأخبر قريشاً أيضاً بما رأى فى السماء من المعجائب وأنه لقي الأنبياء وبلغ البيت المعمور وسدرة المنتهى واختلفوا فى وقت الإسراء فقييل كان قبل الهجرة بسنة . وعن أنس والحسن أنه كان قبل البعث واختلف فى أنه كان فى اليقظة أم فى المنام فعن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : والله ما فقد جسدر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يكن عرج بروحه^(٣) ، وعن معاوية : إنما عرج بروحه . وعن الحسن . كان فى المنام رؤيا رآها . وأكثر

(١) متفق عليه من حديث مالك بن صعصعة معطولا .

(٢) ذكره الثعلبي عن ابن عباس بغير سند . وكأنه من رواية الكلبي عن أبي صالح عنه . ثم رأيت من رواية جريير عن الضحاك عن ابن عباس . أخرجه الحاكم والبيهقي عنه . لكن لم يسبق لفظه . وقد رواه النسائي باختصار عن هذا من رواية عوف عن زبارة بن أوفى عن ابن عباس . وأورده ابن سعد وأبو يعلى والطبراني من حديث أم هانئ معطولا .

(٣) قال ابن إسحاق فى المغازى : حدثني بعض آل أبي بكر عن عائشة بهذا « لكن أسرى به بدل وعرج » قال ابن إسحاق : وحدثني يعقوب بن عتبة عن ابن معاوية قال : كانت رؤيا من الله صادقة .

الاقاويل بخلاف ذلك . والمسجد الأقصى : بيت المقدس . لأنه لم يكن حينئذ وراه مسجد ﴿ باركنا حوله ﴾ يريد بركات الدين والدنيا ، لأنه متعبد الأنبياء من وقت موسى ومهبط الوحي ، وهو محفوف بالأنهار الجارية والأشجار المثمرة . وقرأ الحسن : ليريه بالياء . ولقد تصرف الكلام على لفظ الغائب والمتكلم . فقيل : أسرى ثم باركنا ثم ليريه . على قراءة الحسن . ثم من آياتنا . ثم إنه هو ، وهى طريقة الالتفات التى هى من طرق البلاغة ﴿ إنه هو السميع ﴾ لا قوال محمد ﴿ البصير ﴾ بأفعاله ، العالم بتهذيبها وخلوصها . فيكرمه ويقربه على حسب ذلك .

وَمَا آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلًا ﴿٢﴾ ذُرِّيَّةً مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ﴿٣﴾

﴿ ألا تتخذوا ﴾ قرئ بالياء على : لتلا يتخذوا . وبالطاء على : أى لا تتخذوا . كقولك : كتبت إليه أن أفعل كذا ﴿ وكيلا ﴾ ربا تكون إليه أموركم ﴿ ذرية من حملنا ﴾ نصب على الاختصاص . وقيل : على النداء فيمن قرأ ﴿ لا تتخذوا ﴾ بالطاء على النهى . يعنى : قلنا لم لا تتخذوا من دوني وكيلا يا ذرية من حملنا ﴿ مع نوح ﴾ وقد يجعل ﴿ وكيلا ذرية من حملنا ﴾ مفعولى تتخذوا . أى لا تجعلوهم أرباباً كقوله ﴿ ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً ومن ذرية المحمولين مع نوح عيسى وعزير عليهم السلام . وقرئ ﴿ ذرية من حملنا ﴾ بالرفع بدلا من واو ﴿ تتخذوا ﴾ وقرأ زيد بن ثابت : ذرية . بكسر الذال . وروى عنه أنه قد فسرهما بولد الولد ، ذكرهم الله النعمة فى إنجاء آبائهم من الغرق ﴿ إنه ﴾ إن نوحاً ﴿ كان عبدا شكورا ﴾ قيل : كان إذا أكل قال : الحمد لله الذى أطعنى . ولو شاء أجاجنى . وإذا شرب قال : الحمد لله الذى سقانى ، ولو شاء أظمأنى . وإذا اكتسى قال : الحمد لله الذى كسأنى ، ولو شاء أعرانى . وإذا احتذى قال : الحمد لله الذى حذانى ، ولو شاء أحفانى . وإذا قضى حاجته قال : الحمد لله الذى أخرج عنى أذاه فى عافية ، ولو شاء حبسه . وروى أنه كان إذا أراد الإفطار عرض طعامه على من آمن به ، فإن وجده محتاجاً آثره به . فإن قلت : قوله إنه كان عبدا شكورا ما وجه ملامته لما قبله ؟ قلت : كأنه قيل : لا تتخذوا من دوني وكيلا ، ولا تشركوا بى ، لأن نوحا عليه السلام كان عبدا شكورا ، وأنتم ذرية من آمن به وحمل معه ، فاجعلوه أسوتكم كما جعله آبائكم أسوتهم . ويجوز أن يكون تعليلا لاختصاصهم والثناء عليهم بأنهم أولاد المحمولين مع نوح . فهم متصلون به ، فاستأهلوا لذلك الاختصاص . ويجوز أن يقال ذلك عند ذكره على سبيل الاستطراد .

وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لُتُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلِتَعْلُنَ
 عُيُودًا كَبِيرًا ④ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ بَأْسٍ
 شَدِيدٍ لِّجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا ⑤ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ
 عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ⑥

(وقضينا إلى بني إسرائيل) وأوحينا إليهم وحيًا مقضيا، أي مقطوعا مبتوتا بأنهم يفسدون
 في الأرض لا محالة، ويعلون. أي: يتعظمون ويغنون (في الكتاب) في التوراة، و(لتفسدوا)
 جواب قسم محذوف. ويجوز أن يجري القضاء المبثوث مجرى القسم، فيكون (لتفسدوا) جوابا
 له، كأنه قال: وأقسمنا لتفسدون. وقرئ: لتفسدوا، على البناء للمفعول. ولتفسدون، بفتح التاء
 من فسد (مرتين) أولاهما: قتل زكريا وحبس أرميا حين أنذرهم سخط الله، والآخرة: قتل
 يحيى بن زكريا وقصد قتل عيسى ابن مريم (عبادًا لنا) وقرئ عبيدًا لنا. وأكثر ما يقال:
 عباد الله وعبيد الناس: سنحاريب وجنوده^(١) وقيل مختصر. وعن ابن عباس: جالوت. قتلوا
 علماءهم وأحرقوا التوراة، وخرّبوا المسجد، وسبوا منهم سبعين ألفًا. فإن قلت: كيف جاز أن
 يبعث الله الكفرة^(٢) على ذلك ويسلطهم عليه^(٣). قلت: معناه خيلنا بينهم وبين ما فعلوا ولم
 نمنعهم، على أن الله عزّ وعلا أسند بعث الكفرة عليهم إلى نفسه، فهو كقوله تعالى (وكذلك
 نولي بعض الظالمين بعضًا بما كانوا يكسبون) وكقول الداعي. وخالف بين كلامهم. وأسند
 الجوس وهو التردد خلال الديار بالفساد إليهم، فتخريب المسجد وإحراق التوراة من جملة
 الجوس المسند إليهم. وقرأ طلحة (لجاسوا) بالخاء. وقرئ: لجسوا. وخلل الديار. فإن قلت:
 ما معنى (وعدا أولاهما)؟ قلت: معناه وعد عقاب أولاهما (وكان وعدا مفعولا) يعني:
 وكان وعد العقاب وعدا لا بد أن يفعل (ثم رددنا لكم الكرة) أي الدولة والغلبة على الذين
 بعثوا عليكم حين تبتم ورجعتم عن الفساد والعلو. قيل: هي قتل مختصر واستنقاذ بني إسرائيل
 أسراهم وأموالهم ورجوع الملك إليهم، وقيل: هي قتل داود جالوت (أكثر نفيرا) مما كنتم.

(١) قوله «سنحاريب وجنوده» كان ملك بابل، ومختصر هو ابن أبيه، وكان من كتابه - كذا في الخازن - (ع)

(٢) قوله «فإن قلت كيف جاز أن يبعث الله الكفرة على ذلك» مبني على أنه تعالى لا يفعل الشر ولا يبرده.

وهو مذهب المعتزلة. وعند أهل السنة كل كائن فهو فعله ومراده ولو شرًا، فلا سؤال. (ع)

(٣) قال محمود: وإن قلت كيف جاز أن يبعث الله الكفرة... الخ قال أحمد: هذا السؤال إنما يتوجه على

قديري بوجوب على الله تعالى برعاية ما يتوهمه بعقله مصلحة. وأما السني إذا سئل هذا السؤال أجاب عنه بقوله
 (لا يهمل عما يفعل) والله الموفق.

والتفكير، من ينفر مع الرجل من قومه، وقيل: جمع نفر كالعبيد والمعين.

إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيُسْوَءُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّهُوا

مَاعُلُوا تَنْبِيْرًا ٧

أى الإحسان والإساءة: كلاهما يختص بأنفسكم، لا يتعدى النفع والضرر إلى غيركم. وعن على رضي الله عنه: ما أحسنت إلى أحد ولا أسأت إليه، وتلاها ﴿فإذا جاء وعد﴾ المرة ﴿الآخرة﴾ بعثام^(١) ﴿ليسوءوا وجوهكم﴾ حذف لدلالة ذكره أولاً عليه. ومعنى (ليسوءوا وجوهكم) ليجعلوها بادية آثار المساءة والكدآبة فيها، كقوله (سيئت وجوه الذين كفروا) وقرئ: ليسوء والضمير لله تعالى، أو للوعد، أو للبعث ونسوء: بالنون. وفي قراءة على: لنسوان: ونسوان: وقرئ: لنسوان، بالنون الحقيقية. واللام في ﴿ليدخلوا﴾ على هذا متعلق بمحذوف وهو: وبعثام ليدخلوا. ونسوان: جواب إذا جاء ﴿ماعلوا﴾ مفعول ليتبرهوا، أى ليهلكوا كل شئ. غلبوه واستولوا عليه. أو بمعنى: مدة علوهم.

عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُذْتُمْ عُدْنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ٨

﴿عسى ربكم أن يرحمكم﴾ بعد المرة الثانية إن تبتم توبة أخرى وانزجرتم عن المعاصي ﴿وإن عدتم﴾ مرة ثالثة ﴿عدنا﴾ إلى عقوبتكم وقد عادوا. فأعاد الله إليهم النعمة بتسليط الأكاسرة وضرب الآتاة عليهم. وعن الحسن: عادوا فبعث الله محمدا، فهم يعطون الجزية عن يد وهم صاغرون. وعن قتادة: ثم كان آخر ذلك أن بعث الله عليهم هذا الحى من العرب، فهم منهم في عذاب إلى يوم القيامة ﴿حصيرا﴾ محبسا يقال للسجن محصر وحصير. وعن الحسن: بساطا كما يبسط الحصير المرمول^(٢)

إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلْبَئِ حَىٰ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ

(١) قوله: ﴿فإذا جاء وعد﴾ المرة ﴿الآخرة﴾ بعثام: أى عبادنا وهم في هذه المرة: الفرس والروم. بعث الله عليهم ملكا من ملوك بابل يقال له خروش. حتى دخل الشام بجنود تقتل وسي. حتى كاد يفتى بنى إسرائيل، وبقى منهم بقايا حتى كثروا. وكانت لهم الرئاسة في بيت المقدس إلى أن بدلوا وأحدثوا الأحداث فسلط الله عليهم بطولس بن أسيانوس الروى غلب بلادهم وطردهم عنها، وبقى بيت المقدس خرابا إلى خلافة هر بن الخطاب، فعصره المسلمون بأمره. اه من الحازن. (ج)

(٢) قوله: كما يبسط الحصير المرمول أى المنسوج، أعاده الصحاح. (ع)

الصَّلَاحُ أَنْ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ⑨ وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ⑩

(التي هي أقوم) للحالة التي هي أقوم الحالات وأسدها . أوليلة . أو للطريقة . وأينا قدرت لم تجد مع الإثبات ذوق البلاغة الذي تجده مع الحذف ، لما في إبهام الموصوف بحذفه من نظامه تفقد مع إيضاحه . وقرئ : « يبشر » ، بالتخفيف ، فإن قلت : كيف ذكر المؤمنين الأبرار والكفار ولم يذكر الفسقة ؟ قلت : كان الناس حينئذ إما مؤمن تقي ، وإما مشرك . وإنما حدث أصحاب المنزل^(١) بين المنزلتين بعد ذلك . فإن قلت : علام عطف (وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ) ؟ قلت : على (أَنْ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا) على معنى : أنه بشر المؤمنين ببشارتين اثنتين : بثوابهم ، وبمعقاب أعدائهم ويجوز أن يراد : ويخبر بأن الذين لا يؤمنون معذبون .

وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ⑪

أى : ويدعو الله عند غضبه بالشر على نفسه وأهله وماله ، كما يدعوهم لهم بالخير ، كقوله (ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم بالخير) . (وكان الإنسان عجولاً) يتسرع إلى طلب كل ما يقع في قلبه ويخطر بباله . لا يتأني فيه تأني المتبصر . وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه دفع إلى سودة بنت زمعة أسيراً ، فأقبل بين الليل . فقالت له : مالك تن ؟ فشكا ألم^(٢) القد ، فأرخت من كتافه ، فلما نامت أخرج يده وهرب . فلما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم دعا به فأعلم بشأنه ، فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اقطع يديها ، فرفعت سودة يديها تتوقع الإجابة ، وأن يقطع الله يديها ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : «إني سألت الله أن يجعل لعنتي ودعائي على من لا يستحق من أهلي رحمة لأنني بشر أغضب كما يغضب البشر فلترد سودة يديها^(٣)» ، ويجوز أن يريد بالإنسان الكافر ، وأنه يدعو بالعذاب استهزاء ويستعجل به ، كما يدعو بالخير إذا مسته الشدة . وكان

(١) قوله «وإنما حدث أصحاب المنزل» يعنى الفسقة . وإثبات الوسطة مذهب المنزل دون أهل السنة . فان الفسق لا يزال الإيمان عندهم . (ع)

(٢) قوله «فشكا ألم القد» في الصحاح «القد» بالكسر : سر يقد من جلد غير مدبوغ . (ع)

(٣) لم أجده من هذه الجهة . وقد أخرجه الواقدي في المغازي من رواية ذكوان عن عائشة ، أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها بأسير . وقال لها : احتظي به . قالت : فلهوت مع امرأة خرج ولم أشعر . فدخل يسأل عنه فقلت والله ما أدري . فقال : قطع الله يدك . فذكر نحو ما تقدم . ورويناه في الجزء التاسع من حديثه المخلص تخرجه البقال . قال : حدثنا ابن أبي داود حدثنا أحمد بن صالح حدثنا ابن أبي نديك عن ابن أبي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ذكوان بهذا .

الإنسان عجولا : يعنى أن العذاب آتية لاحالة ، فما هذا الاستعجال ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما : هو الضر بن الحرث قال : اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك الآية ، فأجيب له . فضر بت عنقه صبرا .

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً
لِتَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلُّ شَيْءٍ
فَصَلْنَاهُ تَفْصِيلًا ١٢

فيه وجهان ، أحدهما : أن يراد أن الليل والنهار آيتان في أنفسهما ، فتكون الإضافة في آية الليل وآية النهار لليتين ، كإضافة العدد إلى المعدود ، أى : فحونا الآية التى هى الليل وجعلنا الآية التى هى النهار مبصرة . والثانى : أن يراد : وجعلنا نرى الليل والنهار آيتين ، يريد الشمس والقمر . فحونا آية الليل : أى جعلنا الليل محو الضوء مظلما ، لا يستبان فيه شئ . كما لا يستبان ما فى اللوح المحو ، وجعلنا النهار مبصرا أى تبصر فيه الأشياء وتستبان . أو فحونا آية الليل التى هى القمر حيث لم يخلق لها شعاعا كشعاع الشمس ، فترى به الأشياء رؤية بينة . وجعلنا الشمس ذات شعاع يبصر فى ضوءها كل شئ . (لتبتغوا فضلا من ربكم) لتتوصلوا ببياض النهار إلى استبانة أعمالكم والتصرف فى معاشكم . (واتعلموا) باختلاف الجديدين (عدد السنين و) جنس (الحساب) وما تحتاجون إليه منه ولولا ذلك لما علم أحد حساب الأوقات ، وتعطلت الأمور (وكل شئ) مما تفكرون إليه فى دينكم ودنياكم (فصلناه) بيناه بيانا غير ملتبس ، فأزحنا عنكم ، وماركنا لكم حجة علينا .

وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا ١٣ أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ١٤

(طائره) عمله وقد حققنا القول فيه فى سورة النمل . وعن ابن عيينة : هو من قولك : طار له سهم ، إذا خرج ، يعنى : ألزمناه ما طار من عمله . والمعنى أن عمله لازم له لزوم القلادة أو الغل لا يفك عنه ، ومنه مثل العرب : تقلدها طوق الحمامة . وقولهم : الموت فى الرقاب . وهذا رقيقة فى رقبته . عن الحسن : يا ابن آدم بسطت لك صحيفة إذا بعثت قلدها فى عنقك : وقرئ (فى عنقه) بسكون التون . وقرئ (نخرج) بالنون . ويخرج ، بالياء ، والضمير لله عز وجل . ويخرج ، على البناء للمفعول . ويخرج من خرج ، والضمير للطائر . أى : يخرج الطائر كتابا ، واتصاب (كتابا) على الحال . وقرئ : يلقاه ، بالتشديد مبنيًا للمفعول . و (يلقاه منشورا)

صفتان للكتاب . أو (يلقاه) صفة و (منشورا) حال من يلقاه (اقرأ) على إرادة القول . وعن قتادة : يقرأ ذلك اليوم من لم يكن في الدنيا قارئاً . و (بنفسك) فاعل كفى . و (حسبياً) تمييز وهو بمعنى حاسب كضرب القداح بمعنى ضاربها . و صريم بمعنى صارم ذكرهما سيويوه . وعلى متعلق به من قولك حسب عليه كذا . ويجوز أن يكون بمعنى الكافي و وضع موضع الشهيد فعدي بعلی لأن الشاهد يكفي المذمى ما أمه . فإن قلت : لم ذكر حسبياً ؟ قلت : لأنه بمنزلة الشهيد والقاضى والأمير ؛ لأن الغالب أن هذه الأمور يتولاها الرجال ، فكأنه قيل : كفى بنفسك رجلاً حسبياً . ويجوز أن يأول النفس بالشخص ، كما يقال : ثلاثة أنفس . وكان الحسن إذا قرأها قال : يا ابن آدم ، أنصفك والله من جعلك حبيب نفسك .

مَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِمَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴿١٥﴾

أى : كل نفس حاملة وزرا ، فإنما تحمل وزرها لا وزر نفس أخرى (وما كنا معذبين) وما صح منا صحة تدعو إليها الحكمة أن نعذب (١) قوما إلا بعد أن (نبعث) إليهم (رسولا) فتلزمهم الحجة . فإن قلت : الحجة لازمة لهم قبل بعثة الرسل ، لأن معهم أدلة العقل التي بها يعرف الله ، وقد أغفلوا النظر وهم متمكنون منه ، واستيجابهم العذاب لإغفالهم النظر فيما معهم ، وكفرهم لذلك ، لا لإغفال الشرائع التي لا سبيل إليها إلا بالتوقيف ، والعمل بها لا يصح إلا بعد الإيمان . قلت : بعثة الرسل من جملة التنبيه على النظر والإيقاظ من رقدة الغفلة ، لا يقولوا : كنا غافلين فلولا بعثت إلينا رسولا ينبهنا على النظر في أدلة العقل .

وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ

فَدَمَّرْنَاَهَا تَدْمِيرًا ﴿١٦﴾

(١) قال محمود : «معناه وما صح منا صحة تدعو إليها الحكمة أن نعذب قوما حتى تلزمهم الحجة يبعث الرسول... الخ» قال أحد : وهذا السؤال أيضاً إنما يتوجه على قدرى يزعم أن العقل يرشد إلى وجوب النظر وإلى كثير من أحكام الله تعالى ، وإن لم يبعث رسول فيكلف بعقله ويرتب على ترك امتثال التكليف استيجاب العذاب ، إذ العقل كاف عندهم في إيجاب المعرفة بل في جميع الأحكام ، بناء على قاعدة التحسين والتفويض العقليين . وأما السنى فلا يتوجه عليه هذا السؤال ، فإن العقل عنده شرط في وجوب عموم الأحكام . ولا تكليف عنده قبل ورود الشرائع وبعث الأنبياء ، وحينئذ يثبت الحكم وتقوم الحجة ، كما أنبأت عنه هذه الآية التي يروم الزمخشري تحريفها فتعاض عليه وتسد طرق الجدل بين يديه ، لأنه الكتاب العزيز الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، نعم العقل حمدة في حصول المعرفة لافى وجوبها ، وبين الحصول والوجوب بون بعيد ، والله الموفق .

(وإذا أردنا) وإذا دنا وقت إهلاك قوم ولم يبق من زمان إيمانهم إلا قليل، أمرناهم^(١) (ففسقوا) أى أمرناهم بالفسق ففعلوا، والأمر مجاز؛ لأن حقيقة أمرهم بالفسق أن يقول لهم: افسقوا، وهذا لا يكون فبقى أن يكون مجازاً^(٢)، ووجه المجاز أنه صب عليهم النعمة صباً، فجعلوها ذريعة إلى المعاصي واتباع الشهوات، فكانهم مأمورون بذلك لتسبب إيلاء النعمة فيه، وإنما خولم إياها ليشكروا ويعملوا فيها الخير ويتمكنوا من الإحسان والبر، كما خلقهم أصحاء أقوياء، وأقدرهم على الخير والشر، وطلب منهم إثبات الطاعة على المعصية فأثروا الفسوق، فلما فسقوا حق عليهم القول وهو كلمة العذاب فدمرهم. فإن قلت: هذا زعمت أن معناه أمرناهم بالطاعة ففسقوا؟ قلت: لأن حذف ما للدليل عليه غير جائز، فكيف يحذف ما للدليل قائم على نقيضه، وذلك أن المأمور به إنما حذف لأن فسقوا يدل عليه، وهو كلام مستفيض. يقال: أمرته فقام، وأمرته فقرأ لا يفهم منه إلا أن المأمور به قيام أو قراءة، ولو ذهبت تقدر غيره فقد رمت من مخاطبك علم الغيب، ولا يلزم على هذا قولهم: أمرته فعصاني، أو فلم يمثل أمرى. لأن ذلك مناف للأمر مناقض له، ولا يكون ما يناقض الأمر مأموراً به، فكان محالاً أن يقصد أصلاً حتى يجعل دالاً على المأمور به، فكان المأمور به في هذا الكلام غير مدلول عليه ولا منوى؛ لأن من يتكلم بهذا الكلام فإنه لا ينوى لأمره مأموراً به، وكأنه يقول: كان منى أمر فلم تكن منه طاعة، كما أن من يقول: فلان يعطى ويمنع، ويأمر وينهى، غير قاصد إلى مفعول. فإن قلت: هذا كان ثبوت العلم بأن الله لا يأمر بالفحشاء وإنما يأمر بالقصد والخير، دليلاً على أن المراد أمرناهم بالخير ففسقوا؟ قلت: لا يصح ذلك؛ لأن قوله (ففسقوا) يدافعه، فكانك أظهرت شيئاً وأنت تدعى إضمار خلافه، فكان صرف الأمر إلى المجاز هو الوجه، ونظير (أمر) شاء: في أن مفعوله استغناض فيه الحذف، لدلالة ما بعده عليه، تقول: لو شاء لأحسن إليك، ولو شاء لاساء إليك. تريد: لو شاء الإحسان ولو شاء الإساءة. فلو ذهبت تضرع خلاف ما أظهرت - وقلت: قد دلت حال من أسندت إليه المشيئة أنه من أهل الإحسان أو من أهل الإساءة - فأتيت الظاهر المنطوق به وأضمر ما دلت عليه حال صاحب المشيئة - لم تكن على سداد. وقد فسر بعضهم (أمرنا) بكثرتنا، وجعل أمرته فأمر من باب فعلته

(١) قوله وأمرناهم ففسقوا، في النهي: أمرنا مقرباً: منهم بها وجابرتها. (ع)

(٢) قال محمود: وحقيقة أمرهم أن يقول لهم: افسقوا. ولا يكون هذا، فبقى أن يكون مجازاً... الخ. قال أحمد: نص حسن إلا قوله أنهم خولوا النعم ليشكروا، فإنه فرعه، على قاعدة وجوب إرادة الله تعالى للطاعة. والحق أنهم خولوها وأمروا بالشكر. ففسقوا وكفروا على خلاف الأمر، والأمر غير الإرادة على قاعدة أهل الحق، والله الموفق.

ففعل . كثرته فثبر . وفي الحديث : « خير المال سكة »^(١) مأبورة ومهرة مأبورة^(٢) ، أى كثيرة التناج . وروى أن رجلا من المشركين قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إني أرى أمرك هذا حقيراً . فقال صلى الله عليه وسلم : إنه سيأمر^(٣) . أى سيكثر وسيكبر .

وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ
خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿١٧﴾

وقرئ : آمرا من أمر وأمره غيره . وأمرنا بمعنى أمرنا . أو من أمر إمامة ، وأمره الله . أى : جعلناهم أمراء وسلطانهم ﴿كم﴾ مفعول ﴿أهلكنا﴾ و ﴿من القرون﴾ بيان لكم وتمييز له . كما يميز العدد بالجنس . يعنى عادا وثمودا وقرونا بين ذلك كثيرا . ونبه بقوله ﴿وكفى ربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا﴾ على أن الذنوب هى أسباب الهلكة لا غير ، وأنه عالم بها ومعاقب عليها .

مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ
بَصُلَاًهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴿١٨﴾ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ
مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴿١٩﴾

من كانت العاجلة همه ولم يرد غيرها كالكفرة وأكثر الفسقة^(١) . تفضلنا عليه من منافها بما نشاء لمن نريد ، فقيد الامر تقيدين ، أحدهما : تقييد المعجل بمشيئته . والثاني : تقييد المعجل له بإرادته ، وهكذا الحال : ترى كثيرا من هؤلاء يتمنون ما يتمنون ولا يعطون إلا بعضاً منه ، وكثيرا منهم يتمنون ذلك البعض وقد حرموه ، فاجتمع عليهم فقر الدنيا وفقر الآخرة ، وأما

(١) قوله « كثرته فثبر » وفي الحديث خير المال سكة مأبورة « في الصحاح » ثبرته . أى حبسته . وفيه « السكة » الطريقة من النخل . وفيه « أبرنخله » أى لقحه وأصلحه . (ع)

(٢) أخرجه حيد وإسحاق وابن أبي شيبة والحري والطبراني وأبو عبيد من رواية مسلم بن بديل عن إياس بن زهير عن سويد بن مغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « خير مال المرء ميرة مأبورة أو سكة مأبورة » . قال ابن إسحاق ومعه أنضر بن شميل وغيره يرفعه .

(٣) لم أجده .

(٤) قال محمود : « أى من كانت العاجلة همه ولم يرد غيرها كالكفرة وأكثر الفسقة ... الخ » قال أحد : ومثل ذلك التقييد ورد في الآية الأخرى ، وهو قوله تعالى (من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه . ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب) فأدخل « من » المبهضة على حرث الدنيا . ونهل الطالب حرث الآخرة مراده ، وزاد عليه .

المؤمن التقي فقد اختار مراده وهو غنى الآخرة، فاي بالى : أوتى حظاً من الدنيا أو لم يوت
فإن أوتى فيها وإلا فربما كان الفقر خيراً له وأعون على مراده . وقوله ﴿ لمن نريد ﴾ بدل من له ،
وهو بدل البعض من الكل : لأن الضمير يرجع إلى « من » وهو فى معنى السكثرة . وقرئ :
يشاء . وقيل : الضمير لله تعالى ، فلا فرق إذاً بين القراءتين فى المعنى ويجوز أن يكون للعبد ،
على أن للعبد ما يشاء من الدنيا . وأن ذلك لواحد من الدهماء ^(١) يريد به الله ذلك . وقيل : هو
من يريد الدنيا بعمل الآخرة ، كالمنافق ، والمرأتى ، والمهاجر للدنيا ، والمجاهد للغنيمة والذكر ،
كما قال صلى الله عليه وسلم « فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله » ومن
كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه ^(٢) ، ﴿ مدحوراً ﴾ مطروداً
من رحمة الله ﴿ سعيها ﴾ حقها من السعى وكفائها من الأعمال الصالحة . اشترط ثلاث شرائط
فى كون السعى مشكوراً : إرادة الآخرة بأن يعقد بها همه ويتجافى عن دار الغرور . والسعى فيما
كلف من الفعل والترك . والإيمان الصحيح الثابت . وعن بعض المتقدمين : من لم يكن معه ثلاث
لم ينفعه عمله : إيمان ثابت . ونية صادقة . وعمل مصيب . وتلا هذه الآية . وشكر الله :
الثواب على الطاعة .

كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴿٢٠﴾

﴿ كلا ﴾ كل واحد من الفريقين ، والتوین عوض من المضاف إليه ﴿ نمد ﴾ هم : نزيدهم من
عطائنا ، ونجعل الآف منه مدداً للسالف لا نقطعه . ففرزق المطيع والعاصى جميعاً على وجه
التفضل ﴿ وما كان عطاء ربك ﴾ وفضله ﴿ محظوراً ﴾ أى ممنوعاً ، لا يمنع من عاص لعصيانته

أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَالْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ

وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴿٢١﴾

﴿ انظر ﴾ بعين الاعتبار ﴿ كيف ﴾ جملناهم متفاوتين فى التفضل . وفى الآخرة التفاوت
أكبر ، لأنها ثواب وأعواض وتفضل . وكلها متفاوتة . وروى أن قوماً من الأشراف فمن
دونهم اجتمعوا بباب عمر رضى الله عنه ، فخرج الإذن لبلال وصهيب ، فشق على أبى سفيان ،
فقال سهيل بن عمرو : إنما أتينا من قبلنا « إنهم دعوا ودعينا يعنى إلى الاسلام ، فأسرعوا
وأبطأنا ، وهذا باب عمر ، فكيف التفاوت فى الآخرة ، ولئن حسدتموه على باب عمر

(١) قوله « لواحد من الدهماء » فى الصحاح « دهماء الناس » جمعهم . (ع)

(٢) متفق عليه من حديث عمر .

لما أعد الله لهم في الجنة أكثر. وقرئ: وأكثر تفضيلاً. وعن بعضهم: أيها المباهى بالرفع منك في مجالس الدنيا، أما ترغب في المباهاة بالرفع في مجالس الآخرة وهي أكبر وأفضل؟

لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا ﴿٢٢﴾

{فتقعد} من قولهم شخذ الشفرة حتى قعدت، كأنها حربة بمعنى صارت، يعني: فتصير جامعاً على نفسك الذم وما يتبعه من الهلاك من إلهك، والخذلان والعجز عن النصر بمن جعلته شريكاً له.

وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَلْفَنَ عِنْدَكَ الْكِبَرُ

أَحَدُهُمَا أَوْ كَلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿٢٣﴾

وَآخِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴿٢٤﴾

{وقضى ربك} وأمر أمراً مقطوعاً به {ألا تعبدوا} أن مفسرة ولا تعبدوا نهى. أو بأن

لا تعبدوا {وبالوالدين إحساناً} وأحسنوا بالوالدين إحساناً. أو بأن تحسنوا بالوالدين إحساناً وقرئ: وأوصى. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: ووصى. وعن بعض ولد معاذ بن جبل: وقضاء ربك. ولا يجوز أن يتعلق الباء في بالوالدين بالإحسان؛ لأن المصدر لا يتقدم عليه صلته {إما} هي وإن، الشرطية زيدت عليها ماء تأكيداً لها، ولذلك دخلت النون المؤكدة في الفعل، ولو أفردت وإن، لم يصح دخولها، لا تقول: إن تكر من زيداً يكرمك، ولكن إما تكرم منه.

{أحدهما} فاعل يلفن، وهو فيمن قرأ ييلغان بدل من ألف الضمير الراجع إلى الوالدين.

{كلهما} عطف على أحدهما فاعلاً وبدلاً. فإن قلت: لو قيل إما ييلغان كلاهما، كان كلاهما توكيداً لابتدأ، فإليك زعمت أنه بدل؟ قلت: لأنه معطوف على ما لا يصح أن يكون توكيداً

للاثنتين، فانتظم في حكمه، فوجب أن يكون مثله. فإن قلت: ما ضرك لو جعلته توكيداً مع

كون المعطوف عليه بدلاً، وعطف التوكيد على البدل؟ قلت: لو أريد توكيد التثنية لقليل:

كلاهما، فحسب، فلما قيل: أحدهما أو كلاهما، علم أن التوكيد غير مراد، فكان بدلاً مثل الأول

{أف} صوت يدل على تضجر. وقرئ: أف. بالحركات الثلاث منوناً وغير منون: الكسر على

أصل البناء، والفتح تخفيف للضمة والتشديد كثم، والضم إتياع كئذ. فإن قلت: ما معنى عندك؟

قلت: هو أن يكبرا ويعجزا، وكانا كلا على ولدهما لا كافل لهما غيره. فهما عنده في بيته وكنفه.

وذلك أشق عليه وأشد احتمالاً وصبراً، وربما تولى منهما ما كانا يتوليان منه في حال الطفولة،

فهو مأمور بأن يستعمل معهما وطأة الخلق ولين الجانب والاحتمال، حتى لا يقول لهما إذا أضجره

ما يستقدر منهما أو يستثقل من مؤنهما: أف، فضلاً عما يزيد عليه. ولقد بالغ سبحانه في التوضيحية

بهما حيث افترضها بأن شفع الإحسان إليهما بتوحيده . ونظمهما في سلك القضاء بهما معا ، ثم ضيق الامر في مراعاتهما حتى لم يرخص في أدنى كلة تنقلت من المتضرر مع موجبات الضرر ومقتضياته . ومع أحوال لا يكاد يدخل صبر الانسان معها في استطاعة ﴿ ولا تنهرهما ﴾ ولا تزجرهما عما يتعاطيان مما لا يعجبك . والنهي والنهر والنهم : أخوات ﴿ وقل لهما ﴾ بدل التأنيف والنهر ﴿ قولاً كريماً ﴾ جيلاً . كما يقتضيه حسن الأدب والنزول على المروءة . وقيل : هو أن يقول : يا أبته ، يا أمه ، كما قال إبراهيم لآبيه : يا أبت ، مع كفره ، ولا يدعوها بأسمائهما فإنه من الجفاء وسوء الأدب وعادة الدعار ^(١) . قالوا : ولا بأس به في غير وجهه . كما قالت عائشة رضي الله عنها : نخلني أبو بكر كذا ^(٢) . وقرئ : جناح الذل ، الذل : بالضم والكسر فإن قلت : ما معنى قوله ﴿ جناح الذل ﴾ ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما : أن يكون المعنى : واخفض لهما جناحك كما قال (واخفض جناحك للمؤمنين) فأضافه إلى الذل أو الذل . كما أضيف حاتم إلى الجود على معنى : واخفض لهما جناحك الذليل أو الذلول . والثاني : أن تجعل لذه أو لذه لهما جناحاً خفيضاً ، كما جعل لبيد للشمال ^(٣) يداً ، وللقوة زماماً ، مبالغة في التذلل والتواضع لهما ﴿ من الرحمة ﴾ من فرط رحمتك لهما وعطفك عليهما ، لكبرهما وافتقارهما اليوم إلى من كان أفقر خلق الله إليهما بالأمس . ولا تكثف برحمتك عليهما التي لا بقاء لها وادع الله بأن يرحمهما رحمة الباقية . واجعل ذلك جزاء لرحمتكما عليك في صفرك وتريتهما لك . فإن قلت : الاسترحام لهما إنما يصح إذا كانا مسلمين . قلت : وإذا كانا كافرين فله أن يسترحم لهما بشرط الإيمان ، وأن يدعو الله لهما بالهداية والارشاد ، ومن الناس من قال : كان الدعاء للكفار جائزاً ثم نسخ . وسئل ابن عيينة عن الصدقة عن الميت فقال : كل ذلك واصل إليه ، ولا شيء أنفع له من الاستغفار . ولو كان شيء أفضل منه لأمركم به في الآبين . ولقد كثر الله سبحانه في كتابه الوصية بالوالدين . وعن النبي صلى الله عليه وسلم « رضا الله في رضا الوالدين ، وسخطه في سخطهما » ^(٤) ، وروى : يفعل البار ما يشاء أن يفعل فلن يدخل النار ، ويفعل

(١) قوله « سوء الأدب وعادة الدعار » من الدعار وهي الفسق والخبث والفساد . كذا في الصحاح . (ع)

(٢) أخرجه في الموطأ عن الزهري عن عائشة قالت « إن أبا بكر كان نخلني جداد عشرين وسقا من ماله بالعالية .

فلما حضرته الوفاة . قال : ما من الناس أحب إلى منك .

(٣) قوله « كما جعل لبيد للشمال يداً » في قوله :

وغداة ربح قد كشفت وقرة إذ أصبحت بيد الشمال زماماً (ع)

(٤) أخرجه الترمذي عن عبد الله بن عمرو قال : روى . وقوفاً . ورواه البزار وقال : لا نعلم أحداً أسنده

إلا خاله بن الحرث . وفيه نظر . لأن الحاكم أخرجه من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة مرفوعاً وكذا أخرجه الطبراني والبيهقي من رواية القاسم بن سليم عن شعبة مرفوعاً . وللبيهقي أيضاً من رواية الحسين بن الوليد =

العاق ما يشاء أن يفعل فلن يدخل الجنة ^(١)، وروى سعيد بن المسيب : إن البار لا يموت ميتة سوء . وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إن أبوى بلغا من الكبر أنى ألى منهما ما وليا منى فى الصغر ، فهل قضيتهما ؟ قال : لا ، فإنهما كان يفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك ، وأنت تفعل ذلك وأنت تريد موتهما ^(٢) . وشكا رجل إلى رسول الله أباه وأنه يأخذ ماله ، فدعا به فإذا شيخ يتوكأ على عصا ، فسأله فقال : إنه كان ضعيفاً وأنا قوى ، وفقيراً وأنا غنى ، فكنت لا أمنعه شيئاً من مالى ، واليوم أنا ضعيف وهو قوى ، وأنا فقير وهو غنى ، ويبتخل علىّ بماله ، فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : مامن حجر ولا مدر يسمع هذا إلا بكى ، ثم قال للولد : أنت ومالك لأبيك ، أنت ومالك لأبيك ^(٣) . وشكا إليه آخر سوء خلق أمه فقال ^(٤) : لم تكن سيئة الخلق حين حملتك تسعة أشهر ؟ قال : إنها سيئة الخلق . قال : لم تكن كذلك حين أرضعتك حولين ؟ قال : إنها سيئة الخلق . قال : لم تكن كذلك حين أسهرت لك ليلها وأظلمات نهارها ؟ قال : لقد جازيتها . قال : ما فعلت ؟ قال : حججت بها على عاتق . قال : ماجزيتها ولو طلقة ^(٥) وعن ابن عمر أنه رأى رجلاً فى الطواف يحمل أمه ويقول :

إِنِّى لَمَّا مَطِئْتُ لَأَتَدْعُرُ إِذَا الرُّكَّابُ نَفَرَتْ لَأَتَنْفِرُ

مَا حَمَلْتُ وَأَرْضَعْتَنِى أَكْثَرُ اللَّهُ رَبِّى ذُو الْجَلَالِ الْأَكْبَرِ ^(٦)

== عن شعبة مرفوعاً . قال : وروينا أيضاً من رواية أبى إسحاق الفزارى وزيد بن أبى الرها وغيرهم مرفوعاً . ورواية أبى إسحاق عند أبى يعلى . وقال البخارى : فى الأدب المفرد : حدثنا آدم بن أبى إياس حدثنا شعبة فذكره موقوفاً وفى الباب عن ابن عمر أخرجه البراز وقال : تفرد به عصمة بن محمد الأنصارى عن يحيى بن سعيد .

(١) أخرجه الثعلبى من طريق محمد بن السماك عن عابد بن شريح عن عطاء عن عائشة . وفيه أحمد بن محمد بن غالب غلام الخليل . وهو كذاب ، لكن رواه أبو نعيم فى الحلية من وجه آخر عن محزون السماك بلفظ «فانى سأغفر لك» ، ولفظ «فانى لأغفر لك» .

(٢) لم أجده .

(٣) لم أجده . قلت أخرجه فى معجم الصحابة من طريق .

(٤) لم أجده .

(٥) قوله «قال ماجزيتها ولو طلقة» فى الصحاح الطلاق وجع الولادة اه فالطاقة المرة منه . (ع)

(٦) أنشده ابن عمر عن رجل يحمل أمه فى الحج : شبه نفسه بالمطية تصيبها بليها ، و «إذا الركب نفرت» صفة لها ، أى أنه خافسها جناح الذل من الرحمة ، ولا يأم منها كغيره ، فان حملها إياه وإرضاعها إياه أكثر من بره بها ، وذعر بذعر كعصب يتعصب : خاف وفزع ، والمراد لازم الفزع والنفرة وهو الجزع والعجز وعدم إقراره على ظهره ، ثم كبر لأنه شعار الحج من يوم النحر إلى آخر أيام التشريق .

تظنني جازيتها يا ابن عمر ^(١) ؟ قال : لا ولو زفرة واحدة ^(٢) . وعنه عليه الصلاة والسلام .
 « يا اباكم وعقوق الوالدين ، فإن الجنة توجد ريحها من مسيرة ألف عام ^(٣) ، ولا يجد ريحها عاق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جازٍ إزاره خيلاء » . إن الكبرياء لله رب العالمين ، وقال الفقهاء : لا يذهب بأبيه إلى البيعة ^(٤) ، وإذا بعث إليه منها ليحملة فعل ، ولا يناوله الخمر . ويأخذ الإناء منه إذا شربها . وعن أبي يوسف : إذا أمره أن يوقد تحت قدره وفيها لحم الخنزير أوقد . وعن حذيفة أنه استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في قتل أبيه وهو في صف المشركين ، فقال : دعه يليه غيرك ^(٥) . وسئل الفضيل بن عياض عن برِّ الوالدين فقال : أن لا تقوم إلى خدمتهما عن كسل . وسئل بعضهم فقال : أن لا ترفع صوتك عليهما ، ولا تنظر شرراً إليهما ^(٦) . ولا يرياً منك مخالفة في ظاهر ولا باطن ، وأن ترحم عليهما ماعاشا ، وتدعو لهما إذا ماتا . وتقوم بخدمة أودائهما من بعدهما . فعن النبي صلى الله عليه وسلم : « إن من أبر البر أن يصل الرجل أهل ودة أبيه ^(٧) » .

رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنَّ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلأَوَّابِينَ غَفُورًا ^(٢٥)
 ﴿ بما في نفوسكم ﴾ بما في ضمائركم من قصد البر إلى الوالدين واعتقاد ما يجب لهما من التوقير ﴿ إن تكونوا صالحين ﴾ قاصدين الصلاح والبر ، ثم فرطت منكم - في حال الغضب - وعند حرج الصدر وما لا يخلو منه البشر ، أو لحماية الاسلام - هنة تؤدى إلى أذاهما ، ثم أنبتم إلى الله واستغفرتن منها ، فإن الله غفور ﴿ للأوابين ﴾ للتوابين . وعن سعيد بن جبير : هي في البادرة تكون من الرجل إلى أبيه لا يريد بذلك إلا الخير . وعن سعيد بن المسيب : الأواب الرجل

(١) قوله « تظنني جازيتها يا ابن عمر » له ثم قال تظنني . (ع)

(٢) أخرجه ابن المبارك في البر والصلة : أخبرنا سعيد بن سعيد بن أبي بردة عن أبيه قال كان ابن عمر يطوف بالبيت فرأى رجلا - فذكره - وهذا إسناد صحيح وأخرجه البيهقي في الشعب في الخامس والخمسين وأخرجه البخاري في الأدب المفرد عن آدم عن سعيد مختصرا .

(٣) أخرجه ابن عدى من رواية محمد بن الفرات عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي بهذا وأتم منه . وفيه مسيرة خمسمائة بدل ألف . ورواه الطبراني في الأوسط من طريق جابر الجعفي عن أبي جعفر عن جابر بن عبد الله فذكره بلفظ ألف عام ، وجابر ومحمد بن الفرات مقروكان .

(٤) قوله « لا يذهب بأبيه إلى البيعة » في الصحاح : البيعة بالكسر للنصاري . (ع)

(٥) لم أجده : ولا يصح عن والد حذيفة أنه كان في صف المشركين : فإنه استقم بأحد مع المسلمين بأبدي المسلمين خطأ . وهم يحسبونه من الكفار ، كما في صحيح البخاري لكن نحو القصة المذكورة وردت لأبي عبيدة ابن الجراح .

(٦) قوله « ولا تنظر شرراً إليهما » هو نظر الغضب يؤخر العين ، كذا في الصحاح . (ع)

(٧) أخرجه مسلم من حديث ابن عمر مرفوعا وفيه قصة .

كلما أذنب بادر بالتوبة . ويجوز أن يكون هذا عامّاً لكل من فرطت منه جناية ثم تاب منها ، ويندرج تحته الجاني على أيويه الثائب من جنايته . لوروده على أثره .

وَأَتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا ﴿٢٦﴾

إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴿٢٧﴾

(وَأَتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ) وصى بغير الوالدين من الأقارب بعد التوصية بهما ، وأن يؤتوا حقهم : وحققهم إذا كانوا محارم كالأبوين والولد ، وفقراء عاجزين عن الكسب ، وكان الرجل موسراً : أن ينفق عليهم عند أبي حنيفة . والشافعي لا يرى النفقة إلا على الولد والوالدين فحسب . وإن كانوا مياسير ، أو لم يكونوا محارم : كأبناء العم ، فحقهم صلتهم بالمودة والزيارة وحسن المعاشرة والمؤالفة على السراء والضراء والمعاضدة ونحو ذلك (والمسكين وابن السبيل) يعنى وآت هؤلاء حقهم من الزكاة . وهذا دليل على أن المراد بما يؤتى ذوى القرابة من الحق : هو تعهدهم بالمال . وقيل : أراد بذى القربى أقرباء رسول الله صلى الله عليه وسلم .

التبذير . تفريق المال فيما لا ينفع . وإنفاقه على وجه الإسراف . وكانت الجاهلية تنحر إبلها وتتيأسر عليها وتبذر أموالها في الفخر والسمعة ، وتذكر ذلك في أشعارها ، فأمر الله بالنفقة في وجوها مما يقرب منه ويكلف . وعن عبد الله : هو إنفاق المال في غير حقه . وعن مجاهد : لو أنفق مداً في باطل كان تبذيراً وقد أنفق بعضهم نفقة في خير فأكثر . فقال له صاحبه : لاخير في السرف ، فقال : لا سرف في الخير . وعن عبد الله بن عمرو : مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بسعد وهو يتوضأ فقال : ما هذا السرف يأسعد ؟ قال : أو في الوضوء سرف ؟ قال . نعم وإن كنت على نهر جار ^(١) (إخوان الشياطين) أمثالهم في الشرارة وهي غاية المذمة ، لأنه لا شر من الشيطان . أو هم إخوانهم وأصدقائهم لأنهم يطيعونهم فيما يأمرونهم به من الإسراف . أو هم قرنائهم في النار على سبيل الوعيد (وكان الشيطان لربه كفوراً) فإينبغي أن يطاع ، فإنه لا يدعو إلا إلى مثل فعله . وقرأ الحسن : إخوان الشيطان .

وَأِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمْ أَوْ تَبْتَغَاءْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَّهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا ﴿٢٨﴾

وإن أعرضت عن ذي القربى والمسكين وابن السبيل حياء من الرد (فقل لهم قولاً ميسوراً) فلا تتركهم غير مجابين إذا سألوك . وكان النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) إذا سئل شيئاً وليس عنده

(١) أخرجه ابن ماجه وأبو يعلى والبيهقى من حديثه . وقى إسناده ابن لميعة وهو ضعيف .

(٢) أخرجه ابن حبان والحاكم عن أنس : قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يسأل شيئاً إلا أعطاه أوسكت =

أعرض عن السائل وسكت حياء . قوله (ابتغاء رحمة من ربك) إما أن يتعلق بجواب الشرط مقدماً عليه ، أى : فقل لهم قولاً سهلاً ليناً وعدم وعداً جميلاً ، رحمة لهم وتطميناً لقلوبهم ، ابتغاء رحمة من ربك ، أى : ابتغ رحمة الله التي ترجوها برحمتك عليهم . وإما أن يتعلق بالشرط ، أى : وإن أعرضت عنهم لفقد رزق من ربك ترجو أن يفتح لك ، فسمى الرزق رحمة ، فردهم رذاً جميلاً ، فوضع الابتغاء موضع الفقد ؛ لأن فاقده الرزق مبتغ له . فكان الفقد سبب الابتغاء والابتغاء مسبباً عنه ، فوضع المسبب موضع السبب . ويجوز أن يكون معنى (وإما تعرضت عنهم) وإن لم تنفعهم ولم ترفع خصائصهم لعدم الاستطاعة . ولا يريد الإعراض بالوجه كناية بالإعراض عن ذلك ؛ لأن من أبي أن يعطى : أعرض بوجهه . يقال : يسر الأمر وعسر ، مثل سعد الرجل ونحس ^(١) فهو مفعول . وقيل معناه : فقل لهم رزقنا الله وإياكم من فضله ، على أنه دعاء لهم يسر عليهم فقرهم ، كأن معناه : قولاً ميسوراً ، وهو اليسر ^(٢) ، أى : دعاء فيه يسر .

وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ۖ (٢٩)

هذا تمثيل لمنع الشحيح وإعطاء المسرف ، وأمرٌ بالاقتصاد الذي هو بين الاسراف والتقتير (فتقعد ملوماً) فتصير ملوماً عند الله . لأن المسرف غير مرضى عنده وعند الناس ، يقول المحتاج : أعطى فلاناً وحرمنى . ويقول المستغنى : ما يحسن تدبير أمر المعيشة . وعند نفسك : إذا احتجت فقدمت على ما فعلت (محسوراً) منقطعاً بك لاشئ عندك ، من حصره السفر إذا بلغ منه وحصره بالمسألة . وعن جابر : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس أتاه صبي فقال : إن أمتى تستكسيك درعا ، فقال من ساعة إلى ساعة يظهر ، فعد إلينا ، فذهب إلى أمه فقالت له قل له : إن أمتى تستكسيك الدرع الذى عليك ، فدخل داره ونزع قبضه وأعطاه وقعد عرياناً ، وأذن بلال وانتظروا فلم يخرج للصلاة ^(٣) . وقيل أعطى الأقرع بن حابس مائة من الإبل وعيينة بن حصن ^(٤) ، فجاء عباس بن مرداس ، وأنشأ يقول :

== وفيه قصة : وفي الطبراني الأوسط عن علي رضي الله عنه « كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سئل شيئاً فأراد أن يفعله قال : نعم . وإذا أراد أن لا يفعل سكت ولم يقل قط لشيء : لا . فذكر قصة . وإسناده ضعيف .

(١) قوله « مثل سعد الرجل ونحس » في الصحاح : سعد الرجل بالكسر فهو سعيد : مثل سلم فهو سليم . وسعد بالضم فهو مسعود . (ع)

(٢) قوله « قولاً ميسوراً وهو اليسر » في الصحاح : الميسور ضد الميسور . وهما مصدران . وقال سيويه :

هما صفتان . (ع)

(٣) لم أجده

(٤) قوله « مائة من الإبل وعيينة بن حصن » لعل بعده سقطاً تقديره : مائة .

أَتَجْعَلُ نَهْيِي وَنَهْيَ الْعَبِيدِ بَيْنَ عُمَيْنِةٍ وَالْأَفْرَعِ
وَمَا كَانَ حِصْنٌ وَلَا حَابِسٌ يَفُوقَانِ جَدِّي فِي مَجْمَعٍ
وَمَا كُنْتُ دُونَ أَمْرِي مِنْهُمَا وَمَنْ تَضَعِ الْيَوْمَ لَا يُرْفَعُ^(١)

فقال : يا أبا بكر ، اقطع لسانه عني ، أعطه مائة من الإبل^(٢) فزلت .

إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ مِمَّنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا^(٣٠)

ثم سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يرهبه من الإضافة ، بأن ذلك ليس له وان منك عليه ، ولا لبخل به عليك ولكن لأن مشيئته في بسط الأرزاق وقدرها^(٣) تابعة للحكمة والمصلحة . ويجوز أن يريد أن البسط والقبض إنما هما من أمر الله الذي الخزان في يده ، فأما العبيد فعليهم أن يقتصدوا . ويحتمل أنه عزّ وعلا بسط لعباده أو قبض ، فإنه يراعى أوسط الحالين ، لا يبلغ بالمبسوط له غاية مراده ، ولا بالمقبوض عليه أقصى مكروهه ، فاستنوا بسنته .

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَ

خَطًّا كَبِيرًا^(٣١)

(١) للعباس بن مرداس رضي الله عنه يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم ، روى أنه أعطى كلا من الأقرع بن حابس وعيينة بن حصن مائة من الإبل تأليفا لقلوبهما ، فأنشأ العباس ذلك « فرقه أبو بكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : اقطعوا عني لسانه ، ففزع وفزع أناس ، وإنما أراد إعطائه تأليفا لقلبه أيضا . والاستفهام للتعجب . ويحتمل أنه للإنكار . لكنه بعيد من الصحابي ، أي : أنقسم نهى ونهى العبيد فرسى بين هذين . والحال أن أبا جهل ما كانا يقفوان أبي مرداس يمنع الصرف للضرورة . وقد يروى «العبيد» مصغرا . ويروى بدله «جدي» و«بروي» «شبيخي» في مجمع ، من مجامع الحرب ، وأنا لست أقل من واحد منهما ، فنحن سواء أصلا وفرعا . فكيف تفاوت بيننا الآن ؟ مع أن من تخفض قدره لا يرتفع عمره . وروى «منهمو» أي من الأربعة . وروى «ومن يخفض» مبنيًا للجهول . وفي ذكر حصن وحابس بعد عيينة والأقرع : لف ونشر مرتب .

(٢) أخرجه مسلم من رواية عتبة بن رفاعه بن رافع عن رافع بن خديج قال : أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا سفيان بن حرب وصفوان بن أمية وعيينة بن حصن والأقرع بن حابس كل إنسان منهم مائة من الإبل . وأعطى عباس بن مرداس دون ذلك . فقال عباس - فذكر الشعر - قال : فأتم له رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة . وأخرجه ابن إسحاق في المغازي حدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم وغيره - فذكر القصة وقال في آخرها : اذهبوا فاقطعوا لسانه . فزادوه حتى رضى ، وكذا ذكره موسى بن عتبة والوافدي وابن سعد وليس في شيء من طرقهم أن المخاطب بذلك كان أبا بكر

(٣) قوله «في بسط الأرزاق وقدرها» أي تضييقها . أفاده الصحاح . (ع)

قتلهم أولادهم : هو وأدم بناتهم ^(١) ، كانوا يندونهم خشية الفاقة وهي الاملاق ، فنهاهم الله وضمن لهم أرزاقهم . وقرئ (خشية) بكسر الخاء . وقرئ (خطأ) وهو الإثم ، يقال : خطئ خطأ ، كاتم إثمًا ، وخطأ وهو ضد الصواب ، اسم من أخطأ . وقيل : هو والخطء كالحذر والحذر ، وخطاء بالكسر والمد . وخطاء بالفتح والمد . وخطأ بالفتح والسكون . وعن الحسن : خطا بالفتح وحذف الهمزة كالحب . وعن أبي رجاء : بكسر الخاء غير مهموز .

وَلَا تَقْرُبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ^(٢٢)

(فاحشة) قبيحة زائدة على حد القبح (وساء سبيلاً) وبئس طريقاً طريفة . وهو أن تعصب على غيرك امرأته أو أخته أو بنته من غير سبب ، والسبب ممكن وهو الصهر الذي شرعه الله ^(٢) .

وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا

لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ^(٢٣)

(إلا بالحق) إلا بإحدى ثلاث : إما بأن تكفر ، أو تقتل مؤمناً عدواً ، أو تزني بعد إحصان . (مظلوماً) غير راكب واحدة منهن (لولي) الذي بينه وبينه قرابة توجب المطالبة بدمه ، فإن لم يكن له ولي فالسلطان وليه (سلطاناً) تسلطاً على القاتل في الاقتصاص منه . أو حجة يثب بها عليه (فلا يسرف) الضمير للولي . أى : فلا يقتل غير القاتل ، ولا اثنين والقاتل واحد ، كعادة الجاهلية : كان إذا قتل منهم واحد قتلوا به جماعة ، حتى قال مهلهل حين قتل بجير بن الحارث بن عباد : يؤ بشسع نعل كليب ^(٣) . وقال :

كُلُّ قَتِيلٍ فِي كُؤُوبِ غُرَّةٍ حَتَّىٰ بَنَالَ الْقَتْلُ آلَ مُرَّةٍ ^(٤)

وكانوا يقتلون غير القاتل إذا لم يكن بواء . وقيل : الإسراف المثلة . وقرأ أبو مسلم صاحب الدولة : فلا يسرف ، بالرفع على أنه خبر في معنى الأمر . وفيه مبالغة ليست في الأمر . وعن

(١) قوله « هو وأدم بناتهم » وأد البنت : دفنها في القبر وهي حية . كما في الصحاح . (ع)

(٢) قوله « وهو الصهر الذي شرعه الله » أى الزوج . أفاده الصحاح . (ع)

(٣) قوله « يؤ بشسع نعل كليب » في الصحاح يقال يؤ به أى كن بمن يقتل به وفيه البواء : السواء . وفيه الشسع : واحد

شسوع النعل التي تعدل لزمامها . وفيه الغرة : العبد أو الأمة . (ع)

(٤) الغرة : الرقيق ، يعنى : كل قتيل قتلناه في هذه القبيلة ليس كفؤاً لمن قتلوه منا . حتى يصل قتلنا آل مرة

فهم كفؤوه .

بجاهد : أن الضمير للقاتل الأول . وقرئ : فلا تسرف ، على خطاب الولي أو قاتل المظلوم .
وفي قراءة أخرى : فلا تسرفوا ، رده على : ولا تقتلوا (إنه كان منصوراً) الضمير إما للولي ،
يعني حسبه أن الله قد نصره بأن أوجب القصاص فلا يستزد على ذلك ، وبأن الله قد نصره (١)
بعمونة السلطان وبإظهار المؤمنين على استيفاء الحق ، فلا يبيع ما وراء حقه . وإما للمظلوم :
لأن الله ناصره وحيث أوجب القصاص بقتله ، وينصره في الآخرة بالثواب . وإما للذي يقتله
الولي بغير حق ويسرف في قتله ، فإنه منصور بإيجاب القصاص على المسرف .

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ

إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ٣٤

(بالتي هي أحسن) بالخصلة أو الطريقة التي هي أحسن ، وهي حفظه عليه وتثميته (إن
العهد كان مسئولاً) أي مطلوباً يطلب من المعاهد أن لا يضيعه ويوفي به (٢) . ويجوز أن يكون
تخيلاً ، كأنه يقال للعهد : لم نكثت ؟ وهلا وفي بك ؟ تبكيئاً لنا كذا . كما يقال للموودة : بأى
ذنب قتلت ؟ ويجوز أن يراد أن صاحب العهد كان مسئولاً .

وَأَوْفُوا السَّكْمِلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ

وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ٣٥

وقرئ (بالقسطاس) بالضم والكسر ، وهو القرسطون (٣) . وقيل : كل ميزان صغر أو
كبر من موازين الدراهم وغيرها (وأحسن تأويلاً) وأحسن عاقبة ، وهو تفعيل ، من آل إذا
رجع ، وهو ما يؤول إليه .

وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ

كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ٣٦

(١) قوله «وبأن الله قد نصره» لله أو أن . (ع)

(٢) قال محمود : «أى يطلب من المعاهد أن يوفي به ولا ينكثه ... الخ» قال أحمد ، كلام حسن إلا لفظة
التخييل فقد تقدم إنكارها عليه ، وينبغي أن يعوض بالتثيل . والظاهر التأويل الأول ، ويكون المجرور الذي هو
«عنه» حذف تخفيفاً ، وقد ذكر في بقية الآي (كل أولئك كان عنه مسئولاً) والله أعلم . وبعض تأويل سؤال
العهد نفسه على وجه التثيل وقوف الرحم بين يدي الله وسؤالها فيمن وصلها وقطعها . وقد ورد ذلك في الحديث
الصحيح ، والله الموفق .

(٣) قوله «بالقسطاس بالضم والكسر وهو القرسطون» أى القبان ، كذا في النسخ . (ع)

(ولا تنفق) ولا تتبع . وقرئ : ولا تنفق ، يقال : نقف أثره وقافه ، ومنه : القافة ، يعني : ولا تكن في اتباعك ما لا علم لك به من قول أو فعل ، كن يتبع مسلوكا لا يدري أنه يوصله إلى مقصده فهو ضال . والمراد : النهي عن أن يقول الرجل ما لا يعلم ، وأن يعمل بما لا يعلم ، ويدخل فيه النهي عن التقليد دخولا ظاهراً . لأنه اتباع لما لا يعلم صحته من فساد . وعن ابن الحنفية : شهادة الزور وعن الحسن : لا تنفق أخاك المسلم إذا مز بك ، فتقول : هذا يفعل كذا ، ورأيت يفعل ، وسمعت . ولم تر ولم تسمع . وقيل : القفو شبيه بالعضية ^(١) . ومنه الحديث « من قفى مؤمناً بما ليس فيه حبه الله في ردغة الخبال ^(٢) حتى يأتي بالخروج ^(٣) » ، وأنشد :

وَمِثْلُ الدُّمِيِّ شُمُّ الْعَرَّائِنِ مَا كُنْ يَهِنَ الْحَيَاءُ لَا يُشْعِنَ التَّقَافِيَا ^(٤)

أى التقاذف . وقال الكميت :

وَلَا أَرْمِي الْبَرِيَّ بِغَيْرِ ذَنْبٍ وَلَا أَقْفُو الْخَوَاصِنَ إِنْ قُفِينَا ^(٥)

(١) قوله وقيل القفو شبيه بالعضية ، فى الصحاح العضية البينة ، وهى الافك والبهتان . (ع)

(٢) قوله « حبه الله فى ردغة الخبال » فى الصحاح الردغة - بالتحريك - : الماء والطين والرحل الشديد وكذلك الردغة بالتسكين . وفيه الخبال : العناء والفساد وأما الذى فى الحديث من قفا مؤمناً بما ليس فيه وقفه الله تعالى فى ردغة الخبال حتى يجمى بالخروج منه ، يقال : هو صديد أهل النار .

(٣) لم أره هذا اللفظ مرفوعاً . وإنما ذكره أبو عبيد فى الغريب من قول حسان بن عطية . فقال : حدثنا محمد بن كثير عن الأوزاعي عنه بهذا . وروى أحمد والطبرانى من رواية معاذ بن أنس - رفعه ومن قفا مؤمناً بما ليس فيه يريد شينه به حبه الله على جسر جهنم حتى يخرج مما قاله ، وفى مسند الشاميين الطبرانى من طريق مطر الوراق عن عطاء الخراسانى عن نافع عن ابن عمر « من نذف مؤمناً أو مؤمنة حبس فى ردغة الخبال حتى يأتي بالخروج ، وهو عند أبي داود من رواية يحيى بن راشد عن ابن عمر بلفظ « من قال فى مؤمن ما ليس فيه أسكنه الله ردغة الخبال حتى يأتي بالخروج » وهو يخرج مما قاله ، وأخرجه الحاكم من حديث عباد بن عمرو بن العاص رفعه « من قال فى مؤمن ما ليس فيه حبه الله فى ردغة الخبال حتى يأتي بالخروج » .

(٤) يصف نساء بأنهن جيلات مثل الدمى ، جمع دمية بالضم ، وهو الصنم والصورة من العاج المرصدة بالجواهر والشم : جمع شماء كحمر وسحراء ، والعرائن : الأنوف ، أى مرتفعات الأنوف كناية عن شرفهن وارتفاع قدرهن . أركناية عن كونهن كرائم حرار ؛ لأن انخفاض الأفت خاص بالعبيد والإماء . وشبهن بالبيوت . وشبه الحياء بقوم يسكنونها على طريق الممكنة والسكنى تخييل لذلك ، وهو كناية ومبالغة وملازمة الحياء لمن ، لا يشعن : أى لا يظنون التقافى ، أى المتابعة بالنقد . من قفوه إذا أتبعته بالغيبة . وفى إشاعته : كناية عن نفيه ، لأنها لازمة له ، حيث أنه لا يكون إلا بين اثنين فأكثر .

(٥) يقال : حصنت المرأة بالضم حصانة ، فهى حاصن وحصناء وحصان . والخواصن : جمع حاصن : أى عفت فهى عفيفة ، يقول : لأنهم البريء بشئ زور ، بل يذنب محقق . والظاهر أن هذا فى معنى الاستثناء المنقطع : لأن البريء مادام بريئاً لا ذنب له ، ولأنه المعافاة وأنكلم فهن بفحش ما دمن عفافهن إن قفاهن الناس ، فتكلموا بهن فكيف إذا لم يتكلم بهن أحد ؟

وقد استدل به مبطل الاجتهاد ولم يصح : لأن ذلك نوع من العلم ، فقد أقام الشرع غالب الظن مقام العلم ، وأمر بالعمل به ﴿أولئك﴾ إشارة إلى السمع والبصر والفؤاد ، كقوله :

■ وَالْعَيْشَ بَعْدَ أَوْلَئِكَ الْآيَاتِ ■ (١)

و﴿عنه﴾ في موضع الرفع بالفاعلية ، أى : كل واحد منها كان مسئولاً عنه ، فستول : مسند إلى الجار والمجرور ، كالمغضوب في قوله (غير المغضوب عليهم) يقال للإنسان : لم سمعت ما لم يحل لك سماعه ، ولم نظرت إلى ما لم يحل لك النظر إليه ، ولم عزمت على ما لم يحل لك العزم عليه ، وقرئ (والفؤاد) بفتح الفاء والواو ، قلبت الهمزة واوا بعد الضمة في الفؤاد ، ثم استصحب القلب مع الفتح .

وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنَ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنَ تَبْلُغَ
الْجِبَالَ طُولًا (٣٧) كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا (٣٨)

(مرحاً) حال ، أى : ذا مرح . وقرئ (مرحاً) وفضل الأخفش المصدر على اسم الفاعل لما فيه من التأكيد ﴿لن تخرق الأرض﴾ لن تجعل فيها خرقاً (٣٨) بدوسك لها وشدة وطأتك .

(١) لولا مراقبة العيون أربنا مقل لها وسوائف الآرام
هل ينهيك أن قتلن مرفشاً أو ما فعلن بعروة بن حزام
ذم المنازل بعد منزلة اللوى والعيش بعد أولئك الأيام

لجرير بن عطية يخاطب نفسه على طريق التجريد ، يقول : لولا مراقبة النساء للعيون ، أى الرقاب المتطلعين علينا ، لبرزن لنا وأربنا عيونهن التى هى كعيون بقر الوحش . فقل لها : استمارة مصرحة ، وكذلك سوائف الآرام . والسالفة : مقدم العنق وصفحته . والآرام : جمع ريم بالكسر والهمز ، وهو الفزال الأبيض ، وأصله «أرآم» بهمز معدود بعد الراء وزن أحمال ، قلب إلى ما قبلها . ويجوز أنه جمع ريم بالفتح وهو الفزال الأبيض ، فهمز وقلب . وهل بمعنى قد . أولانقرر . أى : أنه يهاك عنهن مقتلن مرفشاً العاشق المشهور . أو فعلن بعروة العاشق أيضاً . وذم : فعل أمر ، كأنه تذكر محبوبته في تلك الديار وتلك الأيام ، فقال : ذم المنازل كلها حال كونها بعد ، أى : غير منزلة اللوى . أو بعد مجاوزتك منزلة اللوى بلازم . واللوى : موضع بعينه من الرمل المتوى ، وذم الحياة كلها بعد حياتنا في تلك الأيام ، أو ذم مدة الحياة كلها بعد تلك الأيام السابقة ، وأشار لها بما للعقلاء لعظمتها عنده . ولأن تخصصه بالعقلاء طارىء في الاستعمال كما قيل ويجوز أن بعد ظرف المنازل والعيش وبعض النجاة جعل «ذم» مبنيًا للجهول ، وما بعده مرفوع به على النيابة .

(٢) قال محمود : «معناه لن تجعل فيها خرقاً ... الخ» قال أحمد : وفي هذا التهمك والتفريع لمن يمتد هذه المشية كفاية في الانزعاج عنها ، ولقد حفظ الله عوام زماننا عن هذه المشية ، وتورط فيها قراؤنا وفقهاؤنا ، بينا أحدهم قد عرف مسئلتين أو أجلس بين يديه طالبين ، أو شدا طرفاً من رياسة الدنيا ، إذ هو يتبختر في مشيه ويرجع ، ولا يرى أنه يطاول الجبال ، ولكن يحك يافوخه عنان السماء ، كأنهم يمرون عليها وهم عنها مرضون ، وماذا يفيد أن يقرأ القرآن أو يقرأ عليه ، وقلبه عن تدبره على مراحل ، والله ولي التوفيق .

وقرىء . لن تحرق ، بضم الراء ﴿ ولن تبلغ الجبال طولا ﴾ بتطاولك . وهوتكم بالختال . قرىء
سيئة وسيئه ، على إضافة سيئ إلى ضمير كل ، وسيئا في بعض المصاحف . وسيئات . وفي قراءة أبي
بكر الصديق رضى الله عنه : كان شأنه . فإن قلت : كيف قيل سيئه مع قوله مكروها ؟ قلت :
السيئة في حكم الأسماء بمنزلة الذنب والإثم زال عنه حكم الصفات ، فلا اعتبار بتأنيته . ولا فرق
بين من قرأ سيئة وسيئا . ألا تراك تقول : الزنا سيئة ، كما تقول : السرقة سيئة ، فلا تفرق بين
إسنادها إلى مذكر ومؤنث . فإن قلت : فما ذكر من الخصال بعضها سيئ وبعضها حسن ، ولذلك
قرأ من قرأ (سيئه) بالإضافة ، فما وجه من قرأ سيئة ؟ قلت : كل ذلك إحاطة بما نهى عنه خاصة
لجميع الخصال المعدودة .

ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ

فَتُطْلَقَ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ﴿٣٩﴾

﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى ما تقدم من قوله (لا تجعل مع الله إلها آخر) إلى هذه الغاية . وسماه حكمة
لأنه كلام محكم لا مدخل فيه للفساد بوجه . وعن ابن عباس : هذه الثمان عشرة آية كانت في
الواح موسى ، أو لها : لا تجعل مع الله إلها آخر ، قال الله تعالى (وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة)
وهي عشر آيات في التوراة . ولقد جعل الله فاتحتها وخاتمتها النهي عن الشرك ؛ لأن التوحيد هو
رأس كل حكمة وملاكها ، ومن عدمه لم تنفعه حكمه وعلومه وإن بذ فيها الحكام^(١) وحك
يبافوخه السماء ، وما أغنت عن الفلاسفة أسفار الحكم ، وهم عن دين الله أضل من النعم .

أَفَاصْفَاكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَيْنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ

قَوْلًا عَظِيمًا ﴿٤٠﴾

﴿ أفأصفاكم ﴾ خطاب للذين قالوا (الملائكة بنات الله) والهمزة للإنكار . يعنى : أخفصكم
ربكم على وجه الخلو والصفاء بأفضل الأولاد وهم البنون . لم يجعل فيهم نصيباً لنفسه .
واتخذ أدونهم وهي البنات ؟ وهذا خلاف الحكمة وما عليه معقولكم وعاداتكم ، فإن العبيد
لا يؤثرون بأجود الأشياء وأصفاها من الشوب ، ويكون أردأها وأدونها للسادات ﴿ إنكم
لتقولون قولا عظيما ﴾ بإضافتكم إليه الأولاد وهي خاصة بالأجسام ، ثم بأنكم تفضلون عليه أنفسكم
حيث تجعلون له ماتكرهون ، ثم بأن تجعلوا الملائكة وهم أعلى خلق الله وأشرفهم^(٢) أدون

(١) قوله « وإن بذ فيها الحكام » في الصحاح « بذه » غلبه وفاقه . (ع)

(٢) قوله « وهم أعلى خلق الله وأشرفهم » هذا على مذهب المعتزلة . أما عند أهل السنة فبعض البشر أفضل

خلق الله وهم الإناث .

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ أَنْ لِيَذَّكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ٤١

(ولقد صرفنا في هذا القرآن) يجوز أن يزيد بهذا القرآن إبطال إصافهم إلى الله البنات ؛ لأنه مما صرفه وكثر ذكره ، والمعنى : ولقد صرفنا القول في هذا المعنى . أو أوقعنا التصريف فيه وجعلناه مكانا للتكرير . ويجوز أن يشير بهذا القرآن إلى التنزيل ويريد . ولقد صرفناه ، يعنى هذا المعنى في مواضع من التنزيل ، فترك الضمير لأنه معلوم . وقرئ : صرفنا بالتخفيف وكذلك (ليذكروا) قرئ مشددا ومخففا . أى : كررناه ليتعظوا ويعتبروا ويطمئنوا إلى ما يحتاج به عليهم (فما يزيدهم إلا نفورا) عن الحق وقلة طمأنينة إليه . وعن سفيان : كان إذا قرأها قال . زادنى لك خضوعا مازاد أعداءك نفورا .

قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ إِلَهٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَا بُتْغُوا إِلَيَّ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ٤٢

سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ٤٣

قرئ : كما تقولون ، بالتاء والياء . و (إذا) دالة على أن ما بعدها وهو (لا بتغوا) جواب عن مقالة المشركين وجزاء له . ومعنى (لا بتغوا إلى ذى العرش سبيلا) لطلبوا إلى من له الملك والربوبية سبيلا بالمغالبة ، كما يفعل الملوك بعضهم مع بعض ، كقوله (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) وقيل : لتقربوا إليه ، كقوله (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة) . (علوا) فى معنى تعاليا . والمراد البراءة عن ذلك والنزاهة . ومعنى وصف الملوك بالكبر : المبالغة فى معنى البراءة والبعدهما وصفوه به .

تَسْبِيحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ

بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ٤٤

والمراد أنها تسبح له بلسان الحال (١) ، حيث تدل على الصانع وعلى قدرته وحكمته ، فكأنها

(١) قال محمود : والمراد تسبيحها بلسان الحال من حيث تدل على الصانع ... الخ قال أحمد : ولقائل أن يقول : فما يصنع بقوله (كان حلما غفورا) وهو لا ينفر للمشركين ولا يتجاوز عن جهلهم وكفرهم وإشراكهم ، وإنما مخاطب بهاتين الصفتين المؤمنون ، والظاهر أن مخاطب المؤمنون . وأما عدم فقها للتسبيح الصادر من المخلوقات ، فكأنه - والله أعلم - من عدم العمل بمقتضى ذلك ، فإن الإنسان لو يقط حق التيقظ إلى أن الله والبعوضة وكل ذرة من ذرات الكون تسبح الله وتزهده وتشهد بجلاله وكبريائه وقهره ، وعمر خاطره بهذا الفهم ، لكان ذلك يشغله عن القوت فضلا عن فضول الكلام والأفعال ، والمالك على التيقظ إلى ما فاكهتنا في زماننا هذا ،

تنطلق بذلك ، وكأنها تنزه الله عز وجل مما لا يجوز عليه من الشركاء وغيرها . فإن قلت : فما تصنع بقوله (ولكن لا تفقهون تسييحهم) وهذا التسييح مفقوه معلوم ؟ قلت : الخطاب للمشركين ، وهم وإن كانوا إذا ستلوا عن خالق السموات والأرض قالوا : الله ؛ إلا أنهم لما جعلوا معه آلهة مع إقرارهم ، فكأنهم لم ينظروا ولم يقرؤا ؛ لأن نتيجة النظر الصحيح والإقرار الثابت خلاف ما كانوا عليه ، فإذا لم يفقهوا التسييح ولم يستوضحوا الدلالة على الخالق . فإن قلت : من فيهن يسبحون على الحقيقة وهم الملائكة ^(١) والثقلان ، وقد عطفوا على السموات والأرض ، فما وجهه ؟ قلت : التسييح المجازي حاصل في الجميع فوجب الحمل عليه ، وإلا كانت الكلمة الواحدة في حالة واحدة محمولة على الحقيقة والمجاز (إنه كان حليما غفورا) حين لا يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم وسوء نظركم وجهلكم بالتسييح وشرككم .

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْمِعْ أَنْ يَسْمِعَكَ رَبُّكَ وَيُخْرِجَ مِنْكَ الْحَبْطَ وَالتَّنَاقُوتَ ۚ (٤٥) وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّا عَلَى أَذْبَانِهِمْ مُتُورًا (٤٦) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْهُورًا (٤٧) أَنْ نَنْظُرَ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا (٤٨)

(حجابا مستورا) ذا ستر كقولهم . سبل مفعم ذو إفعام . وقيل : هو حجاب لا يرى فهو مستور . ويجوز أن يراد أنه حجاب من دونه حجاب أو حجب ، فهو مستور بغيره . أو حجاب يستر أن يبصر ، فكيف يبصر المحتجب به ، وهذه حكاية لما كانوا يقولونه (وقالوا قلوبنا في

لو استعمر حال إفاخته فيها أن كل ذرة وجوهر من ذرات لسانه الذي يلققه في محط الله تعالى عليه ، مشغولة مملوءة بتعديس الله تعالى وتسيحه وتخريف عقابه وإرهاب جبروته ، وتيقظ لذلك حق التيقظ ، لكاد أن لا يتكلم بقية عمره . فالظاهر والله أعلم أن الآية إنما وردت خطايا هل الثالب في أحوال النافلين وإن كانوا مؤمنين ، والله الموفق . فالحمد لله الذي كان حليما غفورا .

(١) عاد كلامه . قال : إن قلت «من فيهن يسبحون حقيقة وهم الملائكة ... الخ» قال أحد : وقد تقدم قل أنه يأتي حمل اللفظ على حقيقة ومجازه دفعة واحدة عند آية السجدة في النحل . ولكن ظهر من كلامه ثم جعل السجود عارة عن الانقياد وعدم الامتناع على القدرة ، ليكون متارلا للكافرين وغير المكلفين بطريق التواطؤ ، وقد يكون أراد ثم المجاز ، والله الموفق .

أكنة مما تدعوننا إليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب) كأنه قال: وإذا قرأت القرآن جعلنا على زعمهم ﴿أن يفقهوه﴾ كراهة أن يفقهوه. أو لأن قوله (وجعلنا على قلوبهم أكنة) فيه معنى المنع من الفقه، فكأنه قيل: ومنعناهم أن يفقهوه. يقال: وحيد وحدا وحدة، نحو وعد يعدو وعدا وعدة، و﴿وحده﴾ من باب رجوع عوده على بدته، وافعله جهداً وطاقتك في أنه مصدر ساذ مسد الحال، أصله: يحده وحده بمعنى واحداً، وحده. والنفور: مصدر بمعنى التولية. أو جمع نافر كقاعد وقعود، أى: يحبون أن تذكر معهم آلهتهم لأنهم مشركون، فإذا سمعوا بالتوحيد نفروا ﴿بما يستمعون به﴾ من الهزؤ بك وبالقرآن، ومن اللغو: كان يقوم عن يمينه إذا قرأ رجلاً من عبد الدار، ورجلان منهم عن يساره، فيصفقون ويصفرون ويخلطون عليه بالأشعار. و﴿به﴾ في موضع الحال كما تقول يستمعون بالهزؤ، أى هازئين. و﴿إذ يستمعون﴾ نصب بأعلم، أى: أعلم وقت استماعهم بما يستمعون ﴿وإذ هم نجوى﴾ وبما يتناجون به، إذ هم ذوو نجوى ﴿إذ يقول﴾ يدل من إذ هم ﴿مسحوراً﴾ مسحوراً. وقيل: هو من السحر وهو الرثة، أى: هو يشر مثلكم ﴿ضربوا لك الأمثال﴾ مثلكم بالشاعر والساحر والمجنون ﴿فضلوا﴾ في جميع ذلك ضلال من يطلب في التيه طريقاً يسلكه فلا يقدر عليه، فهو متحير في أمره لا يدرى ما يصنع.

وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرَفَاتًا إِيَّاَنَا لَمُبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ٤٩
قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ٥٠ أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ
مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ
مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ٥١

لما قالوا: أنذا كنا عظاماً قيل لهم ﴿كونوا حجارة أو حديداً﴾ فردّ قوله: كونوا، على قولهم: كنا، كأنه قيل: كونوا حجارة أو حديداً ولا تكونوا عظاماً، فإنه يقدر على إحيائكم والمعنى: أنكم تستبعدون أن يجدد الله خلقكم، ويرده إلى حال الحياة وإلى رطوبة الحى وغلضاضته بعد ما كنتم عظاماً يابسة، مع أن العظام بعض أجزاء الحى، بل هى عمود خلقه الذى يبنى عليه سائرهُ، فليس يبدع أن يردها الله بقدرته إلى حالتها الأولى، ولكن لو كنتم أبعد شيء من الحياة ورطوبة الحى ومن جنس ما ركب منه البشر - وهو أن تكونوا حجارة يابسة أو حديداً مع أن طباعها الجسارة والصلابة - لكان قادراً على أن يردهم إلى حال الحياة ﴿أو خلقاً مما يكبر في صدوركم﴾ يعنى أو خلقاً مما يكبر عندكم عن قبول الحياة ويعظم في زعمكم على الخالق إحياءه فإنه يحياه. وقيل: ما يكبر في صدورهم الموت. وقيل: السموات والأرض ﴿فسينغضون﴾

فسيحزكونها نحوك تعجباً واستهزاء.

يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لِّقِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٥٢﴾

والدعاء والاستجابة كلاهما مجاز . والمعنى : يوم يبعثكم فتنبعثون مطاوعين منفادين لا تمتنعون . وقوله (بحمده) حال منهم . أى حامدين ، وهى مبالغة فى انقيادهم للبعث ، كقولك لمن تأمره بركوب ما يشق عليه فيتأبى ويتمنع ، ستركبه وأنت حامد شاكر ، يعنى : أنك تحمل عليه وتفسر قسرا حتى أنك تلين لين المسمع^(١) الراغب فيه الحامد عليه ، وعن سعيد بن جبير : ينفضون التراب عن رؤوسهم ويقولون : سبحانك اللهم وبحمدك (وتظنون) وترون الهول ، فعنده تستقصرون مدة لبثكم فى الدنيا ، وتحسبونها يوماً أو بعض يوم . وعن قتادة : تحاقرت الدنيا فى أنفسهم حين عاينوا الآخرة .

وَقُلْ لِّعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنِ الشَّيْطَانُ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا ﴿٥٣﴾ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِن يَشَأْ يُرْسِلْكُمْ أَوْ إِن يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴿٥٤﴾

(وقل لعبادى) وقول للؤمنين (يقولوا) للمشركين الكلمة (التي هى أحسن) وألين ولا يخاشنهم ، كقوله : وجادلهم بالتي هى أحسن . وفسر التي هى أحسن بقوله (ربكم أعلم بكم إن يشأ برحمكم أو إن يشأ يعذبكم) يعنى يقولوا لهم هذه الكلمة ونحوها ، ولا يقولوا لهم : إنكم من أهل النار وإنكم معذبون وما أشبه ذلك مما يغيظهم ويهيجهم على الشر . وقوله (إن الشيطان ينزع بينهم) اعتراض ، يعنى يلقى بينهم الفساد ويغرى بعضهم على بعض ليقع بينهم المشارة والمشاقة (وما أرسلناك عليهم وكيلاً) أى ربا موكولاً إليك أمرهم تقصرهم على الإسلام وتجبرهم عليه ، وإنما أرسلناك بشيراً ونذيراً فدارهم ومر أصحابك بالمداواة والاحتمال وترك المحاققة والمكاشفة ، وذلك قبل نزول آية السيف . وقيل : نزلت فى عمر رضى الله عنه : شتمه رجل فأمره الله بالعفو . وقيل : أفرط إبداء المشركين للسليين ، فشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت . وقيل : الكلمة التي هى أحسن : أن يقولوا يهديكم الله ، يرحمكم الله . وقرأ طلحة : ينزع ، بالكسر وهما لغتان . نحو يعرشون ويعرشون .

وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى

بَعْضٍ وَهَآؤُنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴿٥٥﴾

(١) قوله «المسمع» فى الصحاح «أسمحت قروفته» أى ذلك نفسه وتابعته على الأمر . (ع)

هو رد على أهل مكة في إنكارهم واستبعادهم أن يكون يتيم أبى طالب نبيا ، وأن تكون العروة الجوق أصحابه ، كصهيب وبلال وخباب وغيرهم ، دون أن يكون ذلك في بعض أكابرهم وصناديدهم ، يعنى : وربك أعلم بمن فى السموات والأرض وأحوالهم ومقاديرهم ربما يستأهل كل واحد منهم . وقوله ﴿ ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض ﴾ إشارة إلى تفضيل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله ﴿ وآتيناه داود زبوراً ﴾ دلالة على وجه تفضيله ، وهو أنه خاتم الأنبياء ، وأن أمته خير الأمم ؛ لأن ذلك مكتوب فى زبور داود . قال الله تعالى (ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادى الصالحون) وهم محمد وأمه . فإن قلت : هلا عترف الزبور كما عترف فى قوله (ولقد كتبنا فى الزبور) ؟ قلت : يجوز أن يكون الزبور وزبور كاعباس وعباس ، والفضل وفضل ، وأن يريد : وآتيناه داود بعض الزبور وهى الكتب ، وأن يريد ما ذكر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الزبور ، فسمى ذلك زبوراً ، لأنه بعض الزبور ، كما سمي بعض القرآن قرآناً .

قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴿٥٦﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿٥٧﴾

هم الملائكة . وقيل : عيسى ابن مريم . وعزير . وقيل نفر من الجن ، عبدتهم ناس من العرب ثم أسلم الجن ولم يشعروا . أى : ادعهم فهم لا يستطيعون أن يكشفوا عنكم الضر من مرض أو فقر أو عذاب ، ولأن يحولوه من واحد إلى آخر أو يبدلوه . ﴿ أولئك ﴾ مبتدأ ، و ﴿ الذين يدعون ﴾ صفة . و ﴿ يبتغون ﴾ خبره ، يعنى : أن آلهتهم أولئك يبتغون الوسيلة وهى القربة إلى الله تعالى . و ﴿ أيهم ﴾ بدل من واو يبتغون ، وأى موصولة ، أى : يبتغى من هو أقرب منهم وأدلف الوسيلة إلى الله ، فكيف بغير الأقرب . أو ضمن يبتغون الوسيلة معنى يحرصون ، فسكانه قيل : يحرصون أيهم يكون أقرب إلى الله . وذلك بالطاعة وازدياد الخير والصلاح ، ويرجون ، ويخافون ، كما غيرهم من عباد الله فكيف يزعمون أنهم آلهة ؟ ﴿ إن عذاب ربك كان ﴾ حقيقة بأن يحذر كل أحد من ملك مقرب ونبي مرسل ، فضلا عن غيرهم .

وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا

شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴿٥٨﴾

(نحن مهلكوها) بالموت والاستئصال (أو معذبوها) بالقتل وأنواع العذاب . وقيل : الهلاك للصالحه ، والعذاب للطالحه . وعن مقاتل : وجدت في كتب الضحاك بن مزاحم في تفسيرها : أمامك فيخربها الحيشة ، وتملك المدينة بالجوع ، والبصرة بالغرق ، والكوفة بالترك ، والجبال بالصواعق والرواجف . وأما خراسان فعذابها ضروب ، ثم ذكرها بلداً بلداً (في الكتاب) في اللوح المحفوظ .

وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَعَايَنَّا بُدُودَ

النَّاقَةِ مُبْسِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ٥٩

استعير المنع لترك إرسال الآيات من أجل صارف الحكمة . وإن ، الأولى منصوبة والثانية مرفوعة . تقديره : وما منعنا إرسال الآيات إلا تكذيب الأولين . والمراد : الآيات التي اقترحتها قريش من قلب الصفا ذهباً ومن إحياء الموتى وغير ذلك : وعادة الله في الأمم أن من اقترح منهم آية فأجيب إليها ثم لم يؤمن أن يعاجل بعذاب الاستئصال ، فالمنعني : وما صرفنا عن إرسال ما يقترحوه من الآيات إلا أن كذب بها الذين هم أمثالهم من المطبوع على قلوبهم كعاد وثمود ، وأنها لو أرسلت لكذبوا بها تكذيب أولئك وقالوا هذا سحر مبين كما يقولون في غيرها ، واستوجبوا العذاب المستأصل . وقد عزمنا أن تؤخر أمر من بعثت إليهم إلى يوم القيامة . ثم ذكر من تلك الآيات - التي اقترحتها الأولون ثم كذبوا بها لما أرسلت فأهلكوا - واحدة : وهي ناقة صالح ؛ لأن آثار هلاكهم في بلاد العرب قريبة من حدودهم يبصرها صادرهم وواردهم (مبصرة) بينة . وقرئ : مبصرة ، بفتح الميم (فظلموا بها) فكفروا بها (وما نرسل بالآيات) إن أراد بها الآيات المقترحة فالمنعني لانزله (إلا تخويفاً) من نزول العذاب العاجل كالطليعة والمقدمة له ، فإن لم يخافوا وقع عليهم وإن أراد غيرها فالمنعني : وما نرسل ما نرسل من الآيات كآيات القرآن وغيرها إلا تخويفاً وإنذاراً بعذاب الآخرة .

وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُخَوِّفُهُمْ قَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا

طُعْيَانًا كَثِيرًا ٦٠

(وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ) واذكر إذ أوحينا إليك أن ربك أحاط بقريش ، يعنى : بشرناك بوقعة بدر وبالنصرة عليهم . وذلك قوله (سيهزم الجمع ويولون الدبر) ، (قل

الذين كفروا يستغلبون وتحشرون) وغير ذلك ، فجعله كأن قد كان ووجد ، فقال : أحاط بالناس على عادته في إخباره . وحين تراحف الفريقان يوم بدر والنبي صلى الله عليه وسلم في العرش مع أبي بكر رضى الله عنه كان يدعو ويقول : « اللهم إني أسألك عهدك ووعدك ، ثم خرج وعليه الدرع يحرض الناس ويقول « سيزم الجمع ويولون الدبر »^(١) ولعل الله تعالى أراه مصارعهم في منامه . فقد كان يقول حين ورد ماء بدر . والله لكأنى أنظر إلى مصارع القوم »^(٢) وهو يومئ إلى الأرض ويقول : هذا مصرع فلان . هذا مصرع فلان ، فتسامعت قريش بما أوحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمر يوم بدر وما أرى في منامه من مصارعهم . فكانوا يضحكون ويستسخرون ويستعجلون به استهزاء وحين سمعوا بقوله : « إن شجرة الزقوم طعام الأثيم »^(٣) جعلوها سخرية وقالوا : إن محمداً يزعم أن الجحيم تحرق الحجارة ، ثم يقول ينبت فيها الشجر . وما قدر الله حق قدره من قال ذلك . وما أنكروا أن يجعل الله الشجرة من جنس لاتأكله النار ! فهذا وبر السمندل وهو دويبة ببلاد الترك تتخذ منه مناديل . إذا اتسخت طرحت في النار فذهب الوسخ وبقي المنديل سالماً لا تعمل فيه النار . وترى النعامة تبتلع الجروقطع الحديد الحمر كالجر ياحما النار فلا تضرها ، ثم أقرب من ذلك أنه خلق في كل شجرة ناراً فلا تحرقها ، فما أنكروا أن يخلق^(٤) في النار شجرة لا تحرقها . والمعنى : أن الآيات إنما يرسل بها تخويفاً للعباد ، وهؤلاء قد خوفوا بعذاب الدنيا وهو القتل يوم بدر . فما كان ما (أريناك) منه في منامك بعد الوحي إليك (إلا فتنة) لهم حيث اتخذوه سخرياً وخوفوا بعذاب الآخرة وشجرة الزقوم فما أثر فيهم ، ثم قال فيهم (ونخوفهم) أى نخوفهم بمخاوف الدنيا والآخرة (فما يزيدهم) التخويف (إلا طغياناً كبيراً) فكيف يخاف قوم هذه خالهم بإرسال ما يقترحون من الآيات . وقيل : الرؤيا هي الإسراء^(٥) ، وبه تعلق من يقول : كان الإسراء في

(١) لم أجد هكذا فأما أوله ففي البخارى عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو في قبة يوم بدر : اللهم إني أشدك عهدك ووعدك اللهم إني أشدك عهدك ووعدك . اللهم إن تهلك هذه العصابة لأتبعك بعد اليوم . فأخذ أبو بكر يديه وقال : حسبه . فخرج وهو يقول : سيزم الجمع ويولون الدبر .
(٢) أخرجه مسلم من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « هذا مصرع فلان ويضع يده على الأرض منها . قال : فما ناط أحد عن موضع يده .

(٣) قال محمود « افتتاهم بالشجرة أنهم حين سمعوا بقوله « إن شجرة الزقوم ... الخ » قال أحد : والعمدة في ذلك أن النار لا تؤثر إحراقاً في شيء . ولكن الله تعالى أجرى العادة أنه يخلق الحرق عند ملاقة جسم النار لبعض الأجسام ، فإذا كانت ذلك من فعل الله لامن فعل النار فقه تعالى أن لا يفعل الحرق في الشجرة التي في أصل الجحيم .

(٤) قوله « فما أنكروا أن يخلق » عبارة النسي : لجاز أن يخلق . (ع)

(٥) عاد كلامه . قال : « وأما الرؤيا فقبل الإسراء ، وتعلق من جعله مناماً بهذه الآية . وقيل : إنما سماها =

المنام، ومن قال: كان في اليقظة، فسر الرؤيا بالرؤية. وقيل: إنما سماها رؤيا على قول المكذبين حيث قالوا له: لعلها رؤيا رأيته، وخيال خيل إليك. استبعاداً منهم، كما سمي أشياء بأساميها عند الكفرة. نحو قوله: (فراغ إلى آلهتهم)، (أين شركائي)، (ذق إنك أنت العزيز الكريم) وقيل: هي رؤياه أنه سيدخل مكة. وقيل: رأى في المنام أن ولد الحكم يتداولون منبره كما يتداول الصبيان الكرة. فإن قلت: أين لعنت شجرة الرقوم في القرآن؟ قلت: لعنت حيث لعن طاعموها من الكفرة والظلمة: لأن الشجرة لا ذنب لها حتى تلعن على الحقيقة، وإنما وصفت بلعن أصحابها على المجاز. وقيل: وصفها الله باللعن، لأن اللعن الإبعاد من الرحمة، وهي في أصل الجحيم في أبعد مكان من الرحمة. وقيل تقول العرب لكل طعام مكروه ضار: ملعون، وسألت بعضهم فقال: نعم الطعام الملعون القشب الممحوق^(١). وعن ابن عباس: هي الكشوث التي تتلوى بالشجر يجعل في الشراب. وقيل: أبو جهل. وقرئ: والشجرة الملعونة بالرفع، على أنها مبتدأ محذوف الخبر، كأنه قيل: والشجرة الملعونة في القرآن كذلك.

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ۖ ﴿٦١﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أُخِّرْتَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا خُشُوعَ لَكَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ ﴿٦٢﴾ قَالَ أَذْهَبُ قَبْلُ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا ۖ ﴿٦٣﴾ وَاسْتَفْزِزْ مِنْهُنَّ سَطَطًا ۖ وَمَا يَبْغُضُونَكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمُ بِخُلُوكِ وَرَجِلِكَ وَشَارِكُكُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعِزِّكُمْ وَمَا يَبْغُضُونَكَ إِلَّا غُرُورًا ۖ ﴿٦٤﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ۖ ﴿٦٥﴾

(طيناً) حال إما من الموصول والعامل فيه أسجد، على: أسجد له وهو طين، أى أصله طين.

== رؤيا على زعم المكذبين ... الخ « قال أحمد » ويعد ذلك قوله تعالى (طلعتها كأنه دهر الشياطين) وقوله (فانهم لا تكون منها) والله أعلم.

(١) قوله «الطعام الملعون القشب الممحوق» الخلط الضار يمزج بالطعام أو الشراب كالنم. والمحقوق المذاب حتى يذمب عنه. أفاده الصحاح. وفيه «الكشوث» نبت يملق بأغصان الشجر من غير أن يضرب بعرق في الأرض، قال الشاعر:

هو الكشوث فلا أصل ولا ورق ولا نعيم ولا ظل ولا ثمر (ع)

أو من الراجع إليه من الصلة على : أتسجد لمن كان في وقت خلقه طينا (أرأيتك) الكاف للخطاب . و (هذا) مفعول به . والمعنى : أخبرني عن هذا (الذي كرمته) (على) أي فضلته ، لم كرمته على وأنا خير منه ؟ فاختصر الكلام بحذف ذلك ، ثم ابتدأ فقال (لئن أخرتني) واللام موطئة للقسم المحذوف (لاحتسكن ذريته) لاستأصلهم بالإغواء ، من احتسك الجراد الأرض إذا جرد ما عليها أكلا . وهو من الحسك . ومنه ما ذكر سيديه من قولهم : أحسك الشاتين أي أكلهما . فإن قلت : من أين علم أن ذلك يتسهل له وهو من الغيب ؟ قلت : إما أن سمعه من الملائكة وقد أخبرهم الله به ، أو أخرجه من قولهم : أتجعل فيها من يفسد فيها ، أو نظر إليه فتوسم في مخايله أنه خلق شهواني . وقيل : قال ذلك لما عملت وسوسته في آدم ، والظاهر أنه قال ذلك قبيل أكل آدم من الشجرة (أذهب) ليس من الذهاب للذي هو تقيض المجيء ، إنما منه : امض لشأنك الذي اخترته خذ لنا وتخليه . وعقبه بذكر ما جزه سوء اختياره في قوله (فن تبعك منهم فإن جهنم جزاؤكم) كما قال موسى عليه السلام للسامري (فأذهب فإن لك في الحياة أن تقول لا مساس) . فإن قلت : أما كان من حق الضمير في الجزاء أن يكون على لفظ الغيبة ليرجع إلى من تبعك ؟ قلت : بلى ، ولكن التقدير : فإن جهنم جزاؤهم وجزاؤك . ثم غلب المخاطب على الغائب فقيس : جزاؤكم . ويجوز أن يكون للتابعين على طريق الالتفات ، وانتصب (جزاء موفورا) بما في (فإن جهنم جزاؤكم) من معنى تجازون . أو بإضمار تجازون . أو على الحال : لأن الجزاء موصوف بالوفور ، والوفور الوفور . يقال : فر لصاحبك عرضه فرة . استفزة : استفزه . والفز : الخفيف (وأجاب) من الجلبة وهي الصياح^(١) . والخيال : الخيالة . ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : يا خيل الله اركبي^(٢) . والرجل اسم جمع للراجل . ونظيره :

(١) قوله «من الجلبة وهي الصياح» في الصحاح : جلب على فرسه وأجلب عليه : صاح به من خلفه واستحثه للسبق اهـ (ع)

(٢) أخرجه أبو الشيخ في التلخيص والمنسوخ من طريق أبي حمزة السكري عن عبد الكريم : حدثني سعيد بن جبير عن قصة المحاربين قال «كان ناس أتوا النبي صلى الله عليه وسلم . فقالوا : نبايعك على الإسلام - وذكر القصة وفيها فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بدرود في الناس : يا خيل الله اركبي : فركبوا لا ينظر فارس فارسا . وروى ابن عائد في المغازي عن الوليد بن مسلم عن سعيد بن بشر عن قتادة قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم - يعني يوم قريظة يوم الأحزاب مناديا ينادي : يا خيل الله اركبي وعرا السبيل في الروض في غزوة حنين هذه اللفظة في صحيح مسلم . فينظر فيه . وقال أبو داود في السنن : باب النداء عند النفير : يا خيل الله اركبي وساق في الباب حديث سمرة بن جندب أن النبي صلى الله عليه وسلم سمى خيلنا خيل الله . قلت أشكل هذا على المخرج فقال : فيه نظر لمن تأمله . فكأنه لم يتجه له مطابقة الحديث للترجمة . وهو ظاهر ما لأن المراد صحة هذه الإضافة . وقد وردت عن علي وعلاء بن الوليد . ففي المستدرک للحاكم في قصة أوبس من حديث أبي نضرة عن أسيد بن جابر فذكر القصة . فقال في آخرها فنأدى علي : يا خيل الله اركبي ، وفي الردة للواقدي من رواية عاصم بن عمر عن محمود بن لبيد أن خالد بن الوليد قال لأصحابه يوم البامة «يا خيل الله اركبي فركبوا وساروا إلى بني حنيفة .

الركب والصحب . وقرئ : ورجلك ، على أن فعلا بمعنى فاعل ، نحو : تعب وتعب . ومعناه : وجمعك الرجل . وتضم جيمه أيضا ، فيكون مثل حدث وحدث « نندس وندس »^(١) ، وأخوات لها . يقال : رجل رجل . وقرئ : ورجالك ورجالك . فإن قلت : ما معنى استفزاز إبليس بصوته وإجلاله بخيله ورجله ؟ قلت : هو كلام ورد مورد التمثيل ، مثلت حاله في تسلطه على من يغويه بمغوار أوقع على قوم فصوت بهم صوتا يستفزهم من أما كنهم ويقلقهم عن مرا كزهم « وأجلب عليهم بجنده من خيالة ورجالة حتى استأصلهم . وقيل : بصوته « بدعائه إلى الشر . وخيله ورجله : كل راكب وماش من أهل العيث »^(٢) . وقيل : يجوز أن يكون لإبليس خييل ورجال . وأما المشاركة في الأموال والأولاد فكل معصية يحملهم عليها في باهما ، كالربا والمكاسب المحرمة « والبحيرة والسائبة ، والإنفاق في الفسوق ، والإسراف . ومنع الزكاة ، والتوصل إلى الأولاد بالسبب الحرام « ودعوى ولد بغير سبب ، والتسمية بعبد العزى وعبد الحرث ، والتهويد والتنصير . والحمل على الحرف الذميمة والأعمال المحظورة ، وغير ذلك « وعدم » المواعيد الكاذبة »^(٣) ، من شفاعة الآلهة والكرامة على الله بالأنساب الشريفة ، وتسويق التوبة ومغفرة الذنوب بدونها ، والاتكال على الرحمة ، وشفاعة الرسول في الكبار والخروج من النار بعد أن يصيروا حما «^(٤) ، وإثارة العاجل على الآجل « إن عبادي » يريد الصالحين « ليس لك عليهم سلطان » أى لا تقدر أن تنفويهم « وكفى بربك وكيلًا » لهم يتوكلون به في الاستعاذة منك « ونحوه قوله « إلا عبادك منهم المخلصين » فإن قلت : كيف جاز أن يأمر الله إبليس بأن يتسلط على عباده مغويا مضلا ، داعيا إلى الشر ، صادًا عن الخير ؟ قلت : هو من الأوامر الواردة على سبيل الخذلان والتخلية ، كما قال للعصاة : اعملوا ما شئتم .

(١) قوله « مثل حدث وحدث ، وندس وندس » في الصحاح : رجل حدث وحدث ، بضم الدال وكسرهما

أنى حسن الحديث . وفيه : رجل ندس وندس ، أى : فهم . (ع)

(٢) قوله « العيث ، في الصحاح « العيث » الفساد . (ع)

(٣) قال محمود : والمراد بعدم المواعيد الكاذبة ... الخ . قال أحمد : وهذا من تجرى المصنف على السنة ومتبعها ، فإنه جعل المنفرة القرونة بالهيئة وإن لم تكن توبة للمؤمنين من مواعيد الشيطان ، مع العلم بأنها ثابتة بقواطع القرآن وعدا من الرحمن ، وكذلك الشفاعة المتفق عليها بين أهل السنة والجماعة التى وعد بها الصادق المصدوق ، وميزه الله تعالى بها على كل مخلوق ، من مواعيد الشيطان الباطلة وأمانه المسألة . اللهم ارزقنا الشفاعة ، واحشرنا في زمرة السنة والجماعة .

(٤) قوله « بعد أن يصيروا حما » في الصحاح : الحم : الرماد والفحم : الواحدة حمه ، ثم ماأفاده من توقف المنفرة على التوبة وعدم الشفاعة في الكبار ، وعدم خروج أهلها من النار بعد احتراقهم هو مذهب المعتزلة . وأهل السنة على خلاف ذلك ، كما تقرر في علم التوحيد . (ع)

رَبِّكُمْ الَّذِي يُرْجِي لَكُمْ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٦٦﴾ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهُ فَلَمَّا تَجَاءَكُمُ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴿٦٧﴾

(يُرجي) يجرى ويسير. والضر: خوف الفرق (ضل من تدعون إلا إياه) ذهب عن أومامكم وخواطركم كل من تدعونه في حوادثكم إلا إياه وحده، فإنكم لا تذكرون سواه، ولا تدعونه في ذلك الوقت ولا تعقدون برحمته رجاءكم، ولا تخطر ببالكم أن غيره يقدر على إغاثكم، أو لم يهتد لإنقاذكم أحد غيره من سائر المدعوتين. ويجوز أن يراد: ضل من تدعون من الآلهة عن إغاثكم، ولكن الله وحده هو الذي ترجونه وحده (١) على الاستثناء المنقطع.

أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخْصِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ﴿٦٨﴾ أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَ كُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنًا بِهِ تَبِيعًا ﴿٦٩﴾

(أفأمنتم) الهمة للإنكار، والفاء للعطف على محذوف تقديره: أنجوتم فأمنتم، فحملكم ذلك على الإعراض. فإن قلت: بهم انتصب (جانب البر)؟ قلت: يخسف مفعولا به، كالأرض في قوله (خسفنا به وبداره الأرض). و(بكم) حال. والمعنى: أن يخسف جانب البر، أي يقبله وأنتم عليه. فإن قلت: فما معنى ذكر الجانب؟ قلت: معناه أن الجوانب والجهات كلها في قدرته سواء، وله في كل جانب برأ كان أو بحرأ سبب مرصد من أسباب الهلاك، ليس جانب البحر وحده مختصاً بذلك؛ بل إن كان الفرق في جانب البحر، ففي جانب البر ما هو مثله وهو الخسف؛ لأنه تغيب تحت التراب كما أن الفرق تغيب تحت الماء. فالبر والبحر عنده سيان يقدر في البر على نحو ما يقدر عليه في البحر، فعلى العاقل أن يستوى خوفه من الله في جميع الجوانب وحيث كان (أو يرسل عليكم حاصباً) وهي الريح التي تحصب أي ترمي بالحصباء، يعني: أو إن لم يصبكم بالهلاك من تحتكم بالخسف، أصابكم به من فوقكم بريح يرسلها عليكم فيها الحصباء يرجمكم بها، فيكون أشد عليكم من الفرق في البحر (ووكيلاً) من يتوكل بصرف ذلك عنكم (أم أمنتم) أن يتقوى دواعيكم ويوفر حوائجكم إلى أن ترجعوا

(١) قوله: ولكن الله وحده هو الذي ترجونه وحده. كأنه تكرر، وأسقطه الخازن في عبارته. (ع)

فتركبوا البحر الذي نجاكم منه فأعرضتم ، فينتقم منكم بأن يرسل ﴿عليكم قاصفا﴾ وهى الريح التى لها قصيف وهو الصوت الشديد ، كأنها تنقص أى تتكسر . وقيل : التى لا تمر بشيء إلا قصفته ﴿فيغرقكم﴾ وقرئ بالتاء . أى الريح . وبالتون . وكذلك : نخسف ، ونرسل . ونعيدكم . قرئت بالياء والتون . التبيع : المطالب ، من قوله (فاتباع بالمعروف) أى مطالبة . قال الشماخ :

• كَمَا لَأَذَّ الْغَرِيمُ مِنَ التَّبِيعِ •^(١)

يقال : فلان على فلان تبع بحقه ، أى مسيطر عليه مطالب له بحقه . والمعنى : أنا نفعل ما نفعل بهم ، ثم لا نجد أحدا يطالبنا بما فعلنا انتصارا منا ودركا للثأر من جهتنا . وهذا نحو قوله (ولا يخاف عقابها) . ﴿بما كفرتم﴾ بكفرانكم النعمة ، يريد : إعراضهم حين نجاهم . وَاقْدَرْ كَرَمَنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ

وَفَضَّلْنَاكُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا^(٢)

قيل فى تكريمه ابن آدم : كرمه الله بالعقل ، والنطق ، والتمييز ، والخط ، والصورة الحسنة والقامة المعتدلة ، وتدير أمر المعاش والمعاد . وقيل بتسليطهم على ما فى الأرض وتسخيرهم لهم . وقيل : كل شيء يأكل فيه إلا ابن آدم . وعن الرشيد : أنه أحضر طعاما فدعا بالملاعق وعنده أبو يوسف ، فقال له : جاء فى تفسير جدك ابن عباس قوله تعالى (ولقد كرمنا بنى آدم) جعلنا لهم أصابع يأكلون بها ، فأحضرت الملاعق فردها وأكل بأصابعه ﴿على كثير من خلقنا﴾ هو ما سوى الملائكة ،^(٣) وحسب بنى آدم تفضيلا أن ترفع عليهم الملائكة وهم هم

(١) يلوذ ثعالب الشرقيين منها كما لاذ الغريم من التبيع

للشماخ ، يصف عقابا تهرب منها ثعالب الشرقيين ، وهو اسم موضع ، أوجه الجنوب ووجه الشمال ، كالمشرقيين ، كما لاذ : أى هرب والتجأ . الغريم : أى المدين . من التبيع : أى الدائن المطالب .

(٢) قال محمود : «المراد فضلناهم على ما سوى الملائكة ... الخ» قال أحد : وقد بلغ إلى حد من السفة يوجب الحد ، ولنا لمساجلته لإمام حيث العلم ، لآمن حيث السفة . والقدر الذى تختص به هذه الآية أن حل كثير على الجميع غير مستبعد ولا مستنكر . ألا ترى أنه ورد حل القليل على العدم . والوعشمى يختار ذلك فى قوله تعالى (فقليلًا ما يؤمنون) وأشابهه كثير . وقد لمح الشاعر ذلك فى قوله

• قليل بها الأصوات إلا بغامها •

أى لا أصوات بها ، ولنا أن نقيه على ما هو عليه ، وتقول : إن المخلوق قسمان ٥ بنو آدم أحدهما وغيرهم من جميع المخلوقين القسم الآخر ، ولا شك أن غيرهم أكثر منهم وإن لم يكونوا أكثر منهم كثيرا ، فعنى قوله (وفضلناهم على كثير من خلقنا) أى على غيرهم من جميع المخلوقين ، وتلك الأغيار كثير بلا مراء ، وذلك مرادف لقولك : وفضلناهم على جميع من عداهم عن خلقنا ٥ فظاهر الآية إذا مع الأشعرية الذين سماهم مجرة ٥ وتشدق فى سبهم وشقق المبارات فى ثلهم ، وما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد ، والله ولى التوفيق والتسديد .

ومزلتهم عند الله منزلتهم . والعجب من المجرة كيف عكسوا^(١) في كل شيء وكابروا ، حتى جسرهم عادة المكابرة على العظيمة التي هي تفضيل الإنسان على الملك . وذلك بعد ماسمعوا تفخيم الله أمرهم وتكثيره مع التعظيم ذكرهم . وعلوا أين أسكنهم ، وأنى قزبهم ، وكيف نزلهم من أنبيائه منزلة أنبيائه من أهمهم ، ثم جزم فرط التعصب عليهم إلى أن لفقوا أقوالا وأخباراً منها : قالت الملائكة^(٢) : ربنا إنك أعطيت نبى آدم الدنيا يأكلون منها ويتمتعون ولم تعطنا ذلك ، فأعطناه فى الآخرة . فقال : وعزى وجلالى ، لأجعل ذرية من خلقت ييدى كمن قلت له كن فكان^(٣) . ورووا عن أبى هريرة أنه قال : للمؤمن^(٤) أكرم على الله من الملائكة الذين عنده . ومن ارتكبهم أنهم فسروا (كثيراً) بمعنى « جميع » فى هذه الآية ، وخذلوا حتى سلبوا الذوق فلم يحسوا ببشاعة قولهم : وفضلناهم على جميع من خلقنا ، على أن معنى قولهم « على

(٤) قوله « والعجب من المجرة كيف عكسوا » يعنى أمل السنة . وقوله « تفضيل الانسان » يعنون المؤمن .
وبدل لمذهبهم (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) وأما الذين كفروا فهم شر البرية ، ودعوى العكس من فرط التعصب للمعتزلة . (ع)

(١) قوله « قالت الملائكة ربنا إنك أعطيت نبى آدم الدنيا » صدره كما فى الحازن : لما خلق الله آدم وذريته قالت الملائكة ، وقوله « خلقت ييدى » فى الحازن : ونفخت فيه من روحى . (ع)

(٢) أخرجه الطبرانى فى الأوسط من طريق محمد بن مامان حدثنا طلحة بن زيد عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إن الملائكة قالت رب أعطيت نبى آدم الدنيا يأكلون فيها ويشربون ويلبسون : ونحن نسبح بحمديك لأننا كل ولا نشرب ولا نلبس . فكما جعلت لهم الدنيا فاجعل لنا الآخرة . قال : لأجعل ذرية من خلقت ييدى كمن قلت له . كن فكان » قال : لم يروه عن صفوان إلا طلحة وأبو غسان تفرد به طلحة محمد بن مامان . وعن أبى غسان حجاج الأعور أخرجه طريق حجاج فى المعجم الكبير ورجاله ثقات . وله شاهد عند عبد الرزاق فى تفسيره عن معمر بن زيد بن أسلم قال قالت الملائكة فذكر نحوه موقوفاً عليه . وقال الدارقطنى فى العلل : روى عبد المجيد بن أبى داود عن معمر بن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عمر . فذكر نحوه قال : ورواه شريح بن يونس عن عبد المجيد موقوفاً . وهو أصح . وله شاهد آخر أخرجه الطبرانى فى مسند الشاميين والبيهقى فى الأسماء والصفات من رواية عبد بن صالح عن عروة بن رويح أنه سمعه يحدث عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لما خلق الله آدم وذريته قالت الملائكة بارب خلقتهم يأكلون ويشربون وينكحون ويركبون فاجعل لهم الدنيا ولنا الآخرة » فقال تعالى لأجعل من خلقت ييدى كمن قلت له : كن فكان ، ومنها ما رواه عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال « للمؤمن أكرم على الله من الملائكة الذين عنده » البيهقى فى الشعب من رواية حماد بن سلمة عن أبى المهزم عن أبى هريرة موقوفاً . وأخرجه ابن ماجه من هذه الطريق موقوفاً . وأبو المهزم متروك : وله شاهد أخرجه الطبرانى والبيهقى فى الشعب من رواية عبيد الله بن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما شئ أكرم على الله يوم القيامة من نبى آدم . قيل : ولا الملائكة . قال : ولا الملائكة . الملائكة مجبورون كالشمس والقمر ، قال البيهقى » تفرد به عبيد الله بن تمام يروى أحاديث معاوية وهو ضعيف .

(٣) قوله « قال للمؤمن أكرم على من الملائكة » فى الحازن « المؤمن » . (ع)

جميع من خلقنا، أشجى مخلوقهم وأقذى لعيونهم ، ولكنهم لا يشعرون . فانظر إلى تحملهم وتشبههم بالتأويلات البعيدة في عداوة الملائكة الأعلى ، كأن جبريل عليه السلام غاظهم حين أهلك مدائن قوم لوط . فذلك السخيمة لا تنحل عن قلوبهم ^(١)

يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أَوَىٰ كِتَابُهُ يَمِينُهُ فَأُولَٰئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ^(٧١)

قرئ : يدعو ، بالياء والنون . ويدعى كل أناس ، على البناء للفعول . وقرأ الحسن : يدعوا كل أناس ، على قلب الألف واواً في لغة من يقول : افعوا . والظرف نصب بإضمار اذكر . ويجوز أن يقال : إنها علامة الجمع ، كما في (وأسروا النجوى الذين ظلموا) والرفع مقدر كما في : يدعى ، ولم يؤت بالنون ، قلة مبالاة بها ، لأنها غير ضمير . ليست إلا علامة ﴿بإمامهم﴾ بن ائتموا به من نبي أو مقدم في الدين ، أو كتاب ، أو دين ^(٢) ، فيقال : يا أتباع فلان ، يا أهل دين كذا وكتاب كذا . وقيل : بكتاب أعمالهم ، فيقال : يا أصحاب كتاب الخير ، ويا أصحاب كتاب الشر . وفي قراءة الحسن : بكتابهم . ومن بدع التفسير : أن الإمام جمع أم ، وأن الناس يدعون يوم القيامة بأمهاتهم . وأن الحكمة في الدعاء بالأمهات دون الآباء رعاية حق عيسى عليه السلام . وإظهار شرف الحسن والحسين ، وأن لا يفتضح أولاد الزنا . وليت شعري أيهما أبداع ؟ أصح لفظه أم بهاء حكته ؟ ﴿فن أوتى﴾ من هؤلاء المدعوتين ﴿كتابهم يمينه فأولئك يقرؤن كتابهم﴾ قيل أولئك ، لأن من أوتى في معنى الجمع . فإن قلت : لم خص أصحاب اليمين بقراءة كتابهم ؟ كأن أصحاب الشمال لا يقرؤن كتابهم . قلت : بلى ، ولكن إذا اطلعوا على ما في كتابهم ، أخذهم ما يأخذ المطالب بالدعاء على جنائياته ، والاعتراف بمساويه ، أمام التنكيل به والانتقام منه ، من الحياء والحجل والانخزال ، وحبسة اللسان ، والتستع ، والعجز عن إقامة حروف الكلام ، والذهاب عن تسوية القول : فسكان قراءتهم كلا قراءة . وأما أصحاب اليمين فأمرهم على عكس ذلك ، لا جرم أنهم يقرؤن كتابهم أحسن قراءة وأبينها ، ولا يقنعون بقراءتهم وحدهم حتى يقول القارىء لأهل المحشر : (هاؤم

(١) قوله « فذلك السخيمة لا تنحل عن قلوبهم » في الصحاح « السخيمة » الضغينة والواجدة في النفس . (ع)

(٢) قال محمود : « بإمامهم » معناه بن ائتموا به من نبي أو كتاب أو دين ... الخ ، قال أحمد : ولقد استبدع بدعا لفظا ومعنى . فان جمع الأم المعروف أمهات ، أما رعاية عيسى عليه السلام بذكر أمهات الخلائق ليذكر بأمه . فيستدعي أن خلق عيسى من غير أب غيرة في منصبه . وذلك عكس الحقيقة . فان خلقه من غير أب كان آية له ، وشرفا في حقه ، والله أعلم .

أقرؤا كتابه). (ولا يظلمون قتيلاً) ولا ينقصون من ثوابهم أدنى شيء، كقوله (ولا يظلمون شيئاً)، (فلا يخاف ظلماً ولا هضماً).

وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا (٧٢)

معناه: ومن كان في الدنيا أعمى، فهو في الآخرة أعمى كذلك (وأصل سبيلاً) من الأعمى: والأعمى مستعار ممن لا يدرك المبصرات لفساد حاسته، لمن لا يهتدى إلى طريق النجاة: أما في الدنيا فللفقد النظر. وأما في الآخرة، فلأنه لا ينفعه الاهتداء إليه، وقد جوزوا أن يكون الثاني بمعنى التفضيل^(١). ومن ثم قرأ أبو عمرو الأول ممالاً، والثاني مفخماً^(٢)، لأن أفعل التفضيل تمامه بمن، فكانت ألفه في حكم الواقعة في وسط الكلام^(٣)، كقوله: أعمالكم وأما الأول فلم يتعلق به شيء، فكانت ألفه واقعة في الطرف معرضة للإمالة.

وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنِ الَّذِي أُوحِیْنَا إِلَيْكَ لَتَفْتَرِي عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَخْذُوكَ خَلِيلًا (٧٣) وَلَوْلَا أَنْ بَنَيْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْنِمْ شَيْئًا قَلِيلًا (٧٤) إِذَا لَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ

عَلَيْنَا نَصِيرًا (٧٥)

روى أن ثقيفا قالت للنبي صلى الله عليه وسلم: لا تدخل في أمرك حتى تعطينا خصالاً نفتخر بها على العرب: لا نعشر: ولا نعشر. ولا نجبي^(٤) في صلاتنا، وكل ربنا لنا فهو لنا، وكل ربنا علينا فهو موضوع عنا، وأن تمتعنا باللات سنة، ولا تكسرها بأيدينا عند رأس الحول، وأن تمنع من قصد وادينا وجع فعضد شجره. فاذا سألك العرب: لم فعلت ذلك؟ فقل: إن الله أمرني

(١) عاد كلامه. قال: «وقد جوزوا أن يكون الثاني بمعنى التفضيل... الخ. قال أحد: أي لأنه من عمى القلب لا من عمى البصر، فجاز أن يبنى منه أفعل».

(٢) عاد كلامه. قال: «ومن ثم أمال أبو عمرو الأولى ونظم الثانية... الخ. قال أحد: يعمل أن تكون هذه الآية قسمة الأولى، أي: فن أوق كتابه يمينه فهو الذي يبصره ويقرؤه، ومن كان في الدنيا أعمى غير مبصر في نفسه ولا ناظر في معاده، فهو في الآخرة كذلك غير مبصر في كتابه، بل أعمى عنه أو أشد عمى مما كان في الدنيا على اختلاف التأويلين، والله أعلم».

(٣) قوله «الواقعة في وسط الكلام، لعله الكلمة، كعبارة النسبي» (ع)

(٤) قوله «لا نعشر ولا نعشر ولا نجبي» في الصحاح «التجبية» أن يقوم الإنسان قيام الراسع. وقال أبو عبيدة: تكون في حالين، أحدهما: أن يضع يديه على ركبتيه، والآخر ينكب على وجهه باركاً وهو السجود. وفيه «وجع» بلد الطائف: وفيه أيضاً: عضدت الشجر، أي قطعتة. (ع)

به، وجاهوا بكتابهم فسكتب: بسم الله الرحمن الرحيم: هذا كتاب من محمد رسول الله لثقيف: لا يعشرون ولا يحشرون، فقالوا: ولا يجبون. فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قالوا للكاتب: اكتب: ولا يجبون، والكاتب ينظر إلى رسول الله، فقام عمر بن الخطاب رضي الله عنه فسل سيفه وقال: أسعرتهم قلب نديننا يا معشر ثقيف أسعرت الله قلوبكم نارا، فقالوا: اسنا نكلم إياك، إنما نكلم محمدا^(١). فنزلت. وروى أن قريشا قالوا له: اجعل آية رحمة آية عذاب وآية عذاب آية رحمة، حتى تؤمن بك. فنزلت ﴿وإن كادوا ليفتنونك﴾ إن مخففة من الثقيلة، واللام هي الفارقة بينها وبين النافية. والمعنى: أن الشأن قاربوا أن يفتنوك أى يخدعوك فأتين ﴿عن الذى أوحينا إليك﴾ من أوامرنا ونواهيها ووعدنا ووعدنا ﴿لتفترى علينا﴾ لتقول علينا ما لم نقل، يعنى ما أرادوه عليه من تبديل الوعد وعيدا والوعيد وعدا. وما اقترحت ثقيف من أن يضيف إلى الله ما لم ينزله عليه ﴿وإذا لا تخذوك﴾ أى ولو اتبعت مرادهم لا تخذوك ﴿خليلا﴾ ولكنت لهم وليا وخرجت من ولايتي ﴿ولولا أن ثبتناك﴾ ولولا تثبيتنا لك وعصمتنا ﴿لقد كدت تركن إليهم﴾ لقاربت أن تميل إلى خدعهم ومكرهم، وهذا تهيج من الله له وفضل تثيت، وفي ذلك لطف المؤمنين ﴿إذا﴾ لو قاربت تركن إليهم أدنى ركنة ﴿لأذقناك ضعف الحياة وضعف المات﴾ أى لأذقناك عذاب الآخرة وعذاب القبر مضاعفين. فإن قلت: كيف حقيقة هذا الكلام؟ قلت: أصله لأذقناك عذاب الحياة وعذاب المات، لأن العذاب عذابان: عذاب في المات وهو عذاب القبر، وعذاب في حياة الآخرة وهو عذاب النار. والضعف يوصف به. نحو قوله ﴿فآتهم عذابا ضعفا من النار﴾ بمعنى مضاعفا، فكان أصل الكلام: لأذقناك عذابا ضعفا في الحياة، وعذابا ضعفا في المات^(٢). ثم حذف الموصوف

(١) لم أجده. وذكره الثعلبي عن ابن عباس من غير سند.

(٢) قال محمود: والمراد ضعف عذاب الحياة وضعف عذاب المات... الخ. قال أحد: أما تقليل الكيدودة فالذى ينبغي أن يحمل عليه كونه الواقع في علم الله تعالى: لأن الله عز وجل يعلم ما لم يكن لو كان كيف كان يكون. فلم تعالى أن الركون الذى كاد يحصل منه عليه السلام وإن كان ما حصل أمر قليل وخطب يسير، فذلك إخبار من الله تعالى عن الواقع في علمه تقديرا، فلا يلقى أن يحمل على المبالغة والتنبيه. فإن ذلك لا يكون في الإخبار. ألا ترى أنه لو كان الواقع كيدودة ركون كثير. لكان تقليله خافا في الخبر، ولا ينكر أن الذنب يعظم بحسب فاعله على ما ورد: حسنات الأبرار سيئات المقربين. وأما نقل الزمخشري عن مشايخه استعظام نسبة الفواحش والقبايح إلى الله عز وجل، فلقد استعظموا عظيما حق على كل مسلم أن يستغفره، ولكنهم جهلوا باعتقاد الحق وصفا ذاتيا للقيح، فلزمهم على ذلك أن كل فعل يستقيح من العبد استقيح من الله تعالى، ومم غالطون في ذلك، فعنى كون الفعل قبيحا أن الله تعالى نهى عنه عبده، وإن كان قد تعالى أن يفعله، وهو حسن بالنسبة إليه (لا يثقل عما يفعله ومم يثقلون) ألا ترى أن الملك يصح منه أن يستقيح من عبده أن يجلس على كرسى الملك، ونهاه عز ذلك، ولا يستقيح =

وأقيمت الصفة مقامه وهو الضعف . ثم أضيفت الصفة إضافة الموصوف فقيل : ضعف الحياة وضعف المات . كما لو قيل : لاذنك أليم الحياة وأليم المات . ويجوز أن يراد بضعف الحياة : عذاب الحياة الدنيا ، وبضعف المات : ما يعقب الموت من عذاب القبر وعذاب النار . والمعنى : لضاعفتا لك العذاب المعجل للعصاة في الحياة الدنيا ، وما تؤخره لما بعد الموت . وفي ذكر الكيدودة وتقليلها . مع إتباعها الوعيد الشديد بالعذاب المضاعف في الدارين - دليل بين على أن القبيح يعظم قبحه بمقدار عظم شأن فاعله وارتفاع منزلته ، ومن ثم استعظم مشايخ العدل والتوحيد ^(١) رضوان الله عليهم نسبة المجبرة القبايح إلى الله - تعالى عن ذلك علواً كبيراً - وفيه دليل على أن أدنى مدهانة للغواة مضادة لله وخروج عن ولايته ، وسبب موجب لغضبه ونكاله . فعلى المؤمن إذا تلا هذه الآية أن يحثو عندها ويتدبرها ، فهي جدرة بالتدبر ، وبأن يستشعر الناظر فيها الخشية وازدياد التصلب في دين الله . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنها لما نزلت كان يقول : اللهم لا تسكني إلى نفسي طرفة عين . ^(٢)

وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبِثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ ٧٦ سُنَّةٌ مَن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ۖ ٧٧

(وإن كادوا) وإن كاد أهل مكة (ليستفزونك) ليزعجونك بعداوتهم ومكرهم (من الأرض) من أرض مكة (وإذا لا يلبثون) لا يبقون بعد إخراجك (إلا) زماناً (قليلاً) فإن الله مهلكهم وكان كما قال ، فقد أهلكوا بيد بعد إخراجهم بقليل . وقيل : معناه ولو أخرجوك لاستؤصلوا عن بكرة أبيهم . ولم يخرجوه ، بل هاجر بأمر ربه . وقيل : من أرض العرب . وقيل : من أرض المدينة ، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر حسدته اليهود وكرهوا قربه منهم ، فاجتمعوا إليه وقالوا : يا أبا القاسم ، إن الأنبياء إنما بعثوا بالشام وهي بلاد مقدسة وكانت مهاجر إبراهيم ، فلو خرجت إلى الشام لآمننا بك واتبعناك ، وقد علمنا أنه لا يمنعك من الخروج إلا خوف الروم ، فإن كنت رسول الله فاته مانعك منهم ، فعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم على أميال من المدينة وقيل بذي الحليفة ، حتى يجتمع إليه

== ذلك من نفسه ، بل هو منه حسن جميل . ولقد كان لما يخفى شغل باستعظام ما لهم من الاشراك ، عن استعظام غيره بما هو توحيد محض وإيمان صرف ، ولكنهم زين لهم سوء اعتقادهم فأروه حسناً ، واهه الموقف .

(١) قوله «ومن ثم استعظم مشايخ العدل» يعني المعتزلة . ويريد بالمجبرة : أهل السنة . حيث قالوا «إن الخير والشر كلاماً من عند الله بخلقه وإرادته ، ولو كان من فعل العبد ظاهراً .» (ع)

(٢) لم أجده ، وذكره الثعلبي عن قتادة مرسلًا

أصحابه ويراه الناس عازما على الخروج إلى الشام لحرصه على دخول الناس في دين^(١) الله .
 قزلت ، فرجع . وقرئ : لا يلبثون . وفي قراءة أبي : لا يلبثوا على أعماله إذا . فإن قلت :
 ما وجه القراءتين ؟ قلت : أما الشائعة فقد عطف فيها الفعل على الفعل . وهو مرفوع لوقوعه
 خبر كاد . والفعل في خبر كاد واقع موقع الاسم . وأما قراءة أبي ففيها الجملة برأسها التي هي
 إذا لا يلبثوا ، عطف على جملة قوله (وإن كادوا ليستفزونك) . وقرئ : خلافا^(٢) . قال :

عَفَّتِ الدِّيَارُ خِلَافَهُمْ فَكَأَنَّمَا بَسَطَ الشَّوَابُ يَبْنَهُنَّ حَصِيرًا^(٣)

أي بعدهم ﴿ سنة من قد أرسلنا ﴾ يعني أن كل قوم أخرجوا رسولهم من بين ظهرانيهم .
 فسنة الله أن يهلكهم ، ونصبت نصب المصدر المؤكد . أي : سن الله ذلك سنة .

أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْءَانَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْءَانَ الْفَجْرِ
 كَانَ مَشْهُودًا ۝ ٧٨ ۝ وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ
 مَقَامًا مَّحْمُودًا ۝ ٧٩

دلست الشمس : غربت . وقيل : زالت . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم^(٤) : أتاني
 جبريل عليه السلام لدلوك الشمس حين زالت الشمس ، فصلى بي الظهر . واشتقاقه من الدلك ،
 لأن الإنسان يدللك عينه عند النظر إليها ، فإن كان الدلوك الزوال فالآية جامعة للصلوات الخمس ،
 وإن كان الغروب فقد خرجت منها الظهر والعصر . والغسق : الظلمة . وهو وقت صلاة العشاء
 ﴿ وقرآن الفجر ﴾ صلاة الفجر ، سميت قرآنا وهو القراءة ، لأنها ركن ، كما سميت ركوعا وسجودا

(١) لم أجده . وذكره السجلى في الروض عن عبد المجيد بن بهرام بن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم « أن
 اليهود أنوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا أبا القاسم ، إن كنت صادقا أنك نبى فالحق بالشام - فذكر نحوه ،
 لكن قال : فنزأ غزوة تبوك لا يريد إلا الشام . فلما بلغ تبوك أنزل الله تعالى - فذكره - وزاد : وأمره بالرجوع
 » وقال : فيها بحياك وبماتك ومنها تبعث » .

(٢) قوله وقرئ خلافا ، كانت القراءة التي سبق تفسيرها : خلطك . (ع)

(٣) عفت : درست وهلك ، خلافاهم : أي بعدهم . والشوَاب : النساء يشققن شطب النخل : أي سمعه
 الأخضر ، يعملنه حصيرا : بصف ديارهم بعدهم بدروسها وكثرة قامتها لعدم كنفها

(٤) أخرجه البيهقي من طريق أيوب بن عتبة عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عروة عن ابن مسعود
 قال « جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم حين دلست الشمس - يعني حين زالت - فقال : قم فصل : فقام فصلى
 الظهر » قال إسحاق في مسنده : حدثنا بشر بن عمر حدثنا سليمان بن بلال حدثنا يحيى بن سعيد حدثني أبو بكر بن
 حزم عن ابن مسعود قال جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له : قم فصل . وذلك لدلوك الشمس حين
 مات . فقام فصلى الظهر أربعاً ومن هذا الوجه أخرجه ابن مردويه . وهذا منقطع .

وقنوتا . وهى حجة على ابن عليه والاصم فى زعمهما أن القراءة ليست بركن **(مشهدا)** يشهده ملائكة الليل والنهار ، ينزل هؤلاء ، ويصعد هؤلاء ، فهو فى آخر ديوان الليل وأول ديوان النهار . أو يشهده الكثير من المصلين فى العادة . أو من حقه أن يكون مشهوداً بالجماعة الكثيرة . ويجوز أن يكون (وقرآن الفجر) حثاً على طول القراءة فى صلاة الفجر ، لتكونا مكثوراً عليها ، ليسمع الناس القرآن فيكثر الثواب ؛ ولذلك كانت الفجر أطول الصلوات قراءة **(ومن الليل)** عليك بعض الليل **(فتهجد به)** والتهجد ترك الوجود للصلاة ، ونحوه التأمم والتخرج . ويقال أيضاً فى النوم : تهجد **(نافلة لك)** عبادة زائدة لك على الصلوات الخمس . وضع نافلة موضع تهجداً لأن التهجد عبادة زائدة فكان التهجد والنافلة يجمعهما معنى واحد . والمعنى أن التهجد زيد لك على الصلوات المفروضة فريضة عليك خاصة دون غيرك ، لأنه تطوع لهم **(مقاما محمودا)** نصب على الظرف ، أى : عسى أن يبعثك يوم القيامة فيقيمك مقاماً محموداً . أو ضمن يبعثك معنى يقيمك . ويجوز أن يكون حالاً بمعنى أن يبعثك ذامقام محمود . ومعنى المقام المحمود : المقام الذى يحمده القائم فيه ، وكل من رآه وعرفه وهو مطلق فى كل ما يجب الحمد من أنواع الكرامات . وقيل : المراد الشفاعة ، وهى نوع واحد مما يتناوله . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : مقام يحمدك فيه الأولون والآخرون ، وتشرف فيه على جميع الخلائق : تسأل فتعطى ، وتشفع فتشفع ، ليس أحد إلا تحت لوائك . وعن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : هو المقام الذى أشفع فيه لآتى ^(١) . وعن حذيفة يجمع الناس فى صعيد واحد ، فلا تتكلم نفس ، فأقول مدعو محمد صلى الله عليه وسلم فيقول : لبيك وسعديك والشر ليس إليك ، والمهدى من هديت ، وعبدك بين يديك وبك وإليك ، لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك ، تباركت وتعاليت ، سبحانك رب البيت ، قال : فهذا قوله (عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً) ^(٢) .

(١) أخرجه أحمد وابن أبى شيبة والترمذى من طريق داود بن يزيد الأودى عن أبيه عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى (عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً) وسئل عنه فقال : هو الشفاعة ، وفى الباب عن أنس عند البخارى فى التوحيد وعن ابن عمر عنده فى الزكاة . وعن ابن مسعود عند النسائى والحاكم وله طريق آخر عند أحمد والحاكم مطولاً . وعن كعب بن مالك عند الحاكم . وأصله عند مسلم وعن جابر عند أحمد والحاكم واختلف فى وصله وإرساله على الزهري . عن على بن الحسين . وعن أبى سعيد عند الترمذى وابن ماجه وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عند ابن مردويه مطولاً . وعن سعد بن أبى وقاص عند ابن مردويه من رواية محمد بن الحسن عن أبى حنيفة عن عبد العزيز بن ربيع عن مصعب بن سعد عن أبيه قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن المقام المحمود فقال : هو الشفاعة .

(٢) أخرجه النسائى والحاكم وابن أبى شيبة والطبرى وأبو يعلى والبرار وأبو نعيم فى ترجمة حذيفة فى الحلبية كلهم من طريق شعبة وإسرائيل كلاهما عن أبى إسحاق سمعت عتبة بن زفر يقول سمعت حذيفة يقول يجمع الناس ، فذكره .

وَقُلْ رَبِّ اَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَّاُخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ وَّاجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ

سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا ﴿٨٠﴾

قرئ : مدخل ومخرج بالضم والفتح : بمعنى المصدر . ومعنى الفتح : أدخلني فأدخل مدخل صدق ، أى : أدخلني القبر مدخل صدق ، إدخالاً مرضياً على طهارة وطيب من السيئات ، وأخرجني منه عند البعث إخراجاً مرضياً ، ملقياً بالكرامة ، آمناً من السخط ، يدل عليه ذكره على أثر ذكر البعث . وقيل : نزلت حين أمر بالهجرة ، يريد إدخال المدينة والإخراج من مكة . وقيل : إدخاله مكة ظاهراً عليها بالفتح ، وإخراجه منها آمناً من المشركين . وقيل : إدخاله الغار وإخراجه منه سالماً . وقيل : إدخاله فيما حمله من عظيم الأمر - وهو النبوة - وإخراجه منه مؤدياً لما كلفه من غير تفريط . وقيل : الطاعة . وقيل : هو عام في كل ما يدخل فيه ويلبسه من أمر ومكان (سلطاناً) حجة تنصرفني على من خالفني . أو ملكاً وعزاً قوياً ناصراً للإسلام على الكفر مظهراً له عليه ، فأجيب دعوته بقوله (والله يعصمك من الناس) . (فإن حزب الله هم الغالبون) ، (ليظهره على الدين كله) ، (ليستخلفهم في الأرض) ووعده لينزعن ملك فارس والروم ، فيجعله له . وعنه صلى الله عليه وسلم : أنه استعمل عتاب بن أسيد على أهل مكة وقال : انطلق فقد استعملتك على أهل الله . فكان شديداً على المريب . ليناً على المؤمن وقال : لا والله لأعلم متخلفاً يتخلف عن الصلاة في جماعة إلا ضربت عنقه ، فإنه لا يتخلف عن الصلاة إلا منافق . فقال أهل مكة : يا رسول الله . لقد استعملت على أهل الله عتاب بن أسيد أعرابياً جافياً ، فقال صلى الله عليه وسلم : إني رأيت فيما يرى النائم كأن عتاب بن أسيد أتى باب الجنة . فأخذ بحلقة الباب ^(١) فقلقلها قلقلالاً شديداً حتى فتح له فدخلها . فأعز الله به الإسلام لنصرته المسلمين على من يريد ظلمهم ، فذلك السلطان النصير .

وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴿٨١﴾

كان حول البيت ثلاثمائة وستون صنماً صنم كل قوم يحياهم . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : كانت لقبائل العرب يحجون إليها وينحرون لها . فشكا البيت إلى الله عز وجل فقال : أى رب ، حتى متى تعبد هذه الأصنام حولي دونك ، فأوحى الله إلى البيت : إني سأحدث لك

(١) أخرجه الثعلبي بإسناده عن الكلبي . قال (سلطاناً نصيراً) عتاب بن أسيد . استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل مكة ، فذكره سواء . وأخرجه ابن مردويه عن طريق إسماعيل بن خليفة الكلبي عن أبي صالح . عن ابن عباس . دون الحديث الذي في آخره .

نوبة جديدة ، فأهلك خدوداً سجداً ، يدفون إليك دفيف النور ^(١) ، يحنون إليك حنين الطير إلى بيضها . لهم عجيج حولك بالتلبية . ولما نزلت هذه الآية يوم الفتح قال جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم : خذ مخصرتك ثم ألقها ، فجعل يأتى صنما صنما وهو ينسكت بالخنصرة في عينه ويقول : جاء الحق وزهق الباطل ، فينسكب الصنم لوجهه حتى ألقاها جميعاً ، وبقي صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من قوارير صفر فقال : يا على ، ارم به ، فعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد فرمى به فكسره ، فجعل أهل مكة يتعجبون ويقولون : مارأينا رجلاً أسحر من محمد ^(٢) صلى الله عليه وسلم . وشكاية البيت والوحي إليه : تمثيل وتخيل ﴿ وزهق الباطل ﴾ ذهب وهلك ، من قولهم : زهقت نفسه ، إذا خرجت . والحق : الإسلام . والباطل : الشرك ﴿ كان زهوقاً ﴾ كان مضمحلاً غير ثابت في كل وقت .

وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ

إِلَّا خَسَارًا ٨٢

﴿ ونزل ﴾ قرئ بالتخفيف والتشديد ﴿ من القرآن ﴾ من اللتين ، كقوله : من الأوئان . أو للتبعيض ، أى : كل شئ نزل من القرآن فهو شفاء للمؤمنين « يزدادون به إيماناً ، ويستصلحون به دينهم . فوقه منهم موقع الشفاء من المرضى . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله » ^(٣) ، ولا يزداد به الكافرون ﴿ إلا خساراً ﴾ أى نقصاناً لتكذيبهم به وكفرهم . كقوله تعالى : (فزادهم رجساً إلى رجسهم) .

وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَسَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَكُفِّرًا ٨٣

قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ٨٤

﴿ وإذا أنعمنا على الإنسان ﴾ بالصحة والسعة ﴿ أعرض ﴾ عن ذكر الله ، كأنه مستغن عنه

(١) قوله « يدفون إليك دفيف النور » في الصحاح « الدفيف » الديب . وهو السير اللين ، وفيه « العج » رفع الصوت ، وقد عج يعج عجيحاً . (ع)

(٢) قال : لم أجده . وروى النسائي والحاكم من طريق ابن أبي مريم عن علي . قال « انطلقت مع النبي صلى الله عليه وسلم حتى أتينا الكعبة فقال لي اجلس فجلست . وصعد على منكبى فتهمت به . فذكر الحديث ، وليس فيه أن ذلك كان في فتح مكة . ولا تلاوة الآية . وروى النسائي (٥)

(٣) أخرجه الثعلبي من طريق أحمد بن الحرث النسائي . حدثنا ما كنة بنت الجعدي ، قالت : سمعت رجلاً الفنوي يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . فذكره .

(٥) كذا بالأصلين اه مصححه

مستبد بنفسه (ونأى بجانبه) تأكيد للإعراض ؛ لأن الإعراض عن الشيء أن يوليه عرض وجهه . والنأى بالجانب : أن يولى عنه عطفه ويوليه ظهره ، وأراد الاستكبار ؛ لأن ذلك من عادة المستكبرين (وإذا مسه الشر) من فقر أو مرض أو نازلة من النوازل (كان يؤساً) شديد اليأس من روح الله (إنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون) . وقرئ : ونأى بجانبه ، بتقديم اللام على العين ، كقولهم . راء . في رأى ، ويجوز أن يكون من . ناء ، بمعنى . نهض ، (قل كل) أحد (يعمل على شاكلته) أى على مذهبه وطريقته التى تشاكل حاله فى الهدى والضلالة ، من قولهم . طريق ذو شواكل ، وهى الطرق التى تشعب منه ، والدليل عليه قوله (فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلاً) أى أسد مذهباً وطريقة .

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ

إِلَّا قَلِيلاً (٨٥)

الأكثر على أنه الروح الذى فى الحيوان . سأله عن حقيقته فأخبر أنه من أمر الله ، أى مما استأثر بعلمه . وعن ابن أبى بريدة . لقد مضى النبى صلى الله عليه وسلم وما يعلم الروح^(١) . وقيل : هو خلق عظيم روحانى أعظم من الملك . وقيل : جبريل عليه السلام . وقيل : القرآن . و(من أمر ربى) أى من وحيه وكلامه . ليس من كلام البشر ، بعثت اليهود إلى قريش أن سلوه عن أصحاب الكهف ، وعن ذى القرنين ، وعن الروح ؛ فإن أجاب عنها أو سكت فليس بنبي ، وإن أجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي ، فبين لهم القصتين وأبهم أمر الروح وهو مبهم فى التوراة ، فندموا على سؤالهم^(٢) (وما أوتيتهم) الخطاب عام . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك قالوا : نحن محتصون بهذا الخطاب أم أنت معنا فيه ؟ فقال : بل نحن وأنتم لم تؤت من العلم إلا قليلاً ، فقالوا : ما أعجب شأنك : ساعة تقول (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً) وساعة تقول هذا^(٣) ، فنزلت : (ولو أن ما فى الأرض من شجرة

(١) ذكره الواحدى فى الوسيط عن عبد الله بن بريدة بهذا فى حديث لم يسبق لإسناده

(٢) لم أجد هكذا . وذكره ابن مقيم فى السيرة عن زياد عن أبى إسحاق . وكذا أخرجه البيهقى فى الدلائل من طريقه . «أن أهل مكة بعثوا رجلاً منهم إلى اليهود يسألونهم عن أشياء يمتحنون بها رسول الله صلى الله عليه وسلم» فقالوا لهم سلوه عن ثلاث . فإذا عرفها فهو نبي : سلوه عن أقوام ذهبوا فى الأرض فلم يدر ما صنعوا . . . القصة بطولها .

(٣) ذكره الثعلبى فى تفسير لقمان بنعير سند ولا راو . وروى ابن مردويه عن طريق على بن عاصم عن داود ابن أبى هند عن عكرمة . لأعله إلا عن ابن عباس . قال «لما نزلت هذه الآية (وما أوتيتهم من العلم إلا قليلاً) قالت اليهود : أوتينا علماً كثيراً . أوتينا التوراة ومن يؤت التوراة فقد أوتي خيراً كثيراً . فانزل الله تعالى (قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربى لنفد البحر) .

أقلام) وليس ما قالوه بلازم؛ لأن القلة والكثرة تدوران مع الإضافة، فيوصف الشيء بالقلة مضافاً إلى ما فوقه، وبالكثرة مضافاً إلى ما تحته. فالحكمة التي أوتيتها العبد خير كثير في نفسها؛ إلا أنها إذا أضيفت إلى علم الله فهي قليلة. وقيل: هو خطاب لليهود خاصة؛ لأنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: قد أوتينا التوراة وفيها الحكمة، وقد تلوت (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً) فقليل لهم؛ إن علم التوراة قليل في جنب علم الله.

وَلَيْنُ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴿٨٦﴾
إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ﴿٨٧﴾

(لنذهب) جواب قسم محذوف مع نيابته عن جزاء الشرط. واللام الداخلة على إن موطئة للقسم. والمعنى: إن شئنا ذهبنا بالقرآن وعنوانه عن الصدور والمصاحف فلم نترك له أثراً وبقيت كما كنت لا تدري ما الكتاب (ثم لا تجد لك) بعد الذهاب (به) من يتوكل علينا باستردادده وإعادته محفوظاً مستوراً (إلا رحمة من ربك) إلا أن يرحمك ربك فيرده عليك، كأن رحمة تتوكل عليه بالرد، أو يكون على الاستثناء المنقطع بمعنى: ولكن رحمة من ربك تركته غير مذهب به، وهذا امتنان من الله تعالى بتمام القرآن محفوظاً بعد المنّة العظيمة في تنزيله وتحفيظه، فعلى كل ذي علم أن لا يغفل عن هاتين المنتين والقيام بشكرهما، وهما منّة الله عليه بحفظ العلم ورسوخه في صدره، ومنته عليه في بقاء المحفوظ. وعن ابن مسعود: إن أول ما تفقدون من دينكم الأمانة، وآخر ما تفقدون الصلاة، وليصلين قوم ولا دين لهم، وإن هذا القرآن تصبحون بوما وما فيكم منه شيء. فقال رجل: كيف ذلك وقد أثبتناه في قلوبنا وأثبتناه في مصاحفنا نعلبه أبناءنا ويعلمه أبناءنا أبناءهم؟ فقال: يسرى عليه ليلاً فيصبح الناس منه فقراء ترفع المصاحف وينزع ما في القلوب^(١).

قُلْ لَّيْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَ يَأْتُواْنَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴿٨٨﴾

(لا يأتون) جواب قسم محذوف، ولولا اللام الموطئة، لجاز أن يكون جواباً للشرط، كقوله:

(١) أخرجه عبد الرزاق ومن طريقه الطبراني، وأخرجه ابن أبي شيبة وابن مردويه كلهم من طريق شداد بن معقل عن عبادة بن مسعود وزاد في آخره ثم قرأ عبادة (ولئن شئنا لنذهب بالذي أوحينا إليك).

* يَقُولُ لَا غَائِبٌ مَّالِي وَلَا حَرِيمٌ * (١)

لأن الشرط وقع ماضياً ، أى : لو تظاهروا على أن يأتوا بمثل هذا القرآن فى بلاغته وحسن نظمه وتأليفه ، وفيهم العرب العاربة أرباب البيان لعجزوا عن الإتيان بمثله ، والعجب من النوابت (٢) ومن زعمهم أن القرآن قديم (٣) مع اعترافهم بأنه معجز (٤) ، وإنما يكون العجز حيث تكون القدرة ، فيقال : الله قادر على خلق الأجسام والعباد عاجزون عنه . وأما المحال الذى لا مجال فيه للقدرة ولا مدخل لها فيه كثنائى القديم ، فلا يتناول للفاعل : قد عجز عنه ، ولا هو معجز . ولو قيل ذلك لجاز وصف الله بالعجز ، لأنه لا يوصف بالقدرة على المحال ، إلا أن يكابروا فيقولوا هو قادر على المحال ، فإن رأس ما هم (٥) المكابرة وقلب الحقائق .

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ

النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا (٨٩)

﴿ ولقد صرّفنا ﴾ ردّدنا وكثرنا ﴿ من كل مثل ﴾ من كل معنى هو كالمثل فى غرابته وحسنه . والكفور : الجحود . فإن قلت : كيف جاز ﴿ فأبى أكثر الناس إلا كفورا ﴾ ولم يحز ضربت إلا زيدا ؟ قلت : لأن أبى متأول بالنفى ، كأنه قيل : فلم يرضوا إلا كفورا .

وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا (٩٠) أَوْ تَكُونَ

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول ص ٥٣٧ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٢) قوله « النوابت » فى الصحاح « النوابت من الأحداث ، الأغوار . وفيه : رجل غمر : لم يجرب » . (ع)

(٣) قال محمود : « والعجب من النوابت ومن زعمهم أن القرآن قديم مع اعترافهم بأنه معجز ... الخ » قال أحمد :

وعما يدلك على حيد المصنف عن سنن المنصف أنه تدلس على الضعفة فى مثل هذه المسئلة التى طبقت طبق الأرض ظهوراً وشيوعاً ، ومع ذلك يرضى لنفسه أن يتجاهل فيها عن معتقد القوم ، وذلك أن عقيدة أهل السنة أن مدلول العبارات صفة قديمة قائمة بذات البارى تعالى « يطلق عليها قرآن » ، ويطلق أيضاً على أدلتها وهى هذه الكلمات الفصيحة والآى الكريمة قرآن ، وأن المعجز عندهم الدليل لا المدلول ، لكنهم يتحرزون من إطلاق القول بأنه مخلوق لوجهين ، أحدهما : أنه إطلاق موهوم . والثانى : أن السلف الصالح كفوا عنه فاقفوا آثارهم وانتبسوا أنوارهم . وكل من معتقد لا يطلق القول به خشية إيهام غيره بما لا يجوز اعتقاده . فلا ربط بين الاعتقاد والاطلاق ، ولا كرامة لمعتقد ذلك والمنعت بالزمام ، والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل .

(٤) قوله « ومن زعمهم أن القرآن قديم » يريد بهم أهل السنة حيث يقولون : إن القرآن قديم . لكن لا بمعنى اللفظ الذى يسمعه بعضنا من بعض ، فإن هذا حادث بل بمعنى كلام الله الذى هو صفة له قائمة بذاته تعالى ، فهذا هو القديم ، كدله تعالى وإرادته . (ع)

(٥) قوله « فإن رأس ما هم المكابرة » ليس كما قال غفر الله له . بل رأس ما هم التمسك بالكتاب والسنة ،

وتحرى الحقائق . (ع)

لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّحِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْإِنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ﴿٩١﴾ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ
كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِي بِلَهِ إِلَهِكُم مِّنْ لَّيَالِي الْقِيَامَةِ ﴿٩٢﴾ أَوْ يُكُونَ لَكَ
يَوْمٌ مِّنْ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَئِنْ نُّؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّىٰ نُنَزِّلَ عَلَيْنَا
كِتَابًا نَقْرَؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ﴿٩٣﴾

لما تبين إعجاز القرآن وانضمت إليه المعجزات الأخر والبنسات ولزمهم الحجة وغلبوا ،
أخذوا يتعلمون باقتراح الآيات : فعل المبهوت المحجوج المتعثر في أذيال الحيرة ، فقالوا : لن
نؤمن لك حتى ... وحتى ﴿ تفجر ﴾ تفتح . وقرئ : تفجر ، بالتخفيف ﴿ من الأرض ﴾ يعنون
أرض مكة ﴿ ينبوعا ﴾ عينا غزيرة من شأنها أن تنبع بالماء لا تقطع : « يفعل » من نبع الماء ،
كيعبوب من عب الماء ﴿ كما زعمت ﴾ يعنون قول الله تعالى (إن نشأ نخسف بهم الأرض أو
نسقط عليهم كسفا من السماء) . قرئ : كسفا ، بسكون السين جمع كسفة ، كسدة وسدر . وبفتحه
﴿ قبيلا ﴾ كقبيلة بما تقول شاهداً بصحته . والمعنى : أو تأتي بالله قبيلا ، وبالملائكة قبيلا ، كقوله :
... .. كُنْتُ مِنْهُ وَوَالِدِي بَرِيًّا (١)

■ ■ *

* فَأَنِّي وَقَّيَّرْتُ بِهَا الْغَرِيبُ * (١)

أو مقابلا ، كالعشير بمعنى المعاشرة ، ونحوه (لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا) أو جماعة
حالا من الملائكة ﴿ من زخرف ﴾ من ذهب ﴿ في السماء ﴾ في معارج السماء « لحذف المضاف .
يقال : رقى في السلم وفي الدرجة ﴿ ولن يؤمن لرقبك ﴾ ولن يؤمن لأجل رقيقك ﴿ حتى تنزل

(١) رماني بأمر كنت منه ووالدي بريا ومن حول الطوى رماني
للفرزدق . يقول : قد فني بأمر أنا برى منه ووالدي ، فكان : مجردة عن المعنى ، وحذف خبر الوالد للدلالة عليه ،
والعطف من عطف الجمل . وبرا : في نية التقديم ، فلم يلزم تقدم شيء من الماطوف عليه على الماطوف : هذا رأى
الجمهور . وأجاز بعضهم أن « والدي » عطف على اسم كان ، فيكون « بريا » خبره ، وخبر اسمها محذوف أو بالعكس «
والعطف من عطف المفردات . ويجوز أن « بريا » خبر عنهما ؛ لأن فعلا يقال للواحد والمتعدد ، لموازنته المصدر :
كصهيل وضجيج ونحيب ونسيب ، وإن كان استعماله كذلك بمعنى فاعل قليلا . وجول الطوى - بالضم - : جانب
البر المطوى . والمعنى : أنه رماني بأمر يرجع عليه هو ، كأنه رماني وهو في أسفل البر بحر ف يرجع عليه ، كناية
عن مكافأته بأمر أعظم مما رماه به . ويجوز أن الأمر الذي رماه به متصف به الرامي . وهو أسب بالتشبيه .
وبروى ومن أجل الطوى . فليحذر .

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول ص ٦٢٩ فراجع إن شئت اه مصححه

علينا كتاباً) من السماء فيه تصديقك . عن ابن عباس رضى الله عنهما : قال عبد الله بن أبي أمية :
 لن تؤمن لك حتى تتخذ إلى السماء سلماً . ثم ترقى فيه وأنا أنظر حتى تأتيها ثم تأتي معك بصك
 منشور ، معه أربعة من الملائكة يشهدون لك أنك كما تقول . وما كانوا يقصدون بهذه الاقتراحات
 إلا العناد واللجاج ، ولو جاءهم كل آية لقالوا : هذا سحر . كما قال عز وجل (ولو نزلنا عليك
 كتاباً في قرطاس) ، (ولو فتحنا عليهم باباً من السماء فظلوا فيه يعرجون) وحين أنكروا
 الآية الباقية التي هي القرآن وسائر الآيات وليست بدون ما اقترحوه - بل هي أعظم - لم يكن
 إلى تبصرتهم سبيل ﴿ قل سبحان ربي ﴾ وقرئ : قال سبحان ربي ، أى قال الرسول . و (سبحان
 ربي) تعجب من اقتراحتهم عليه ﴿ هل كنت إلا ﴾ رسولا كسائر الرسل ﴿ بشر ﴾ مثلهم ،
 وكان الرسل لا يأتون قومهم إلا بما يظهره الله عليهم من الآيات ، فليس أمر الآيات إلى ، إنما
 هو إلى الله فالكتم تتخيرونها على .

وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ
 بَشَرًا رَسُولًا ﴿٩٤﴾ قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمَشُونَ مُطْمَئِنِّينَ
 لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ﴿٩٥﴾

﴿ أن ﴾ الأولى نصب مفعول ثانٍ لمنع . والثانية رفع فاعل له . و ﴿ الهدى ﴾ الوحي ، أى :
 وما منعهم الإيمان بالقرآن ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم إلا شبهة تلجلجت في صدورهم ، وهي
 إنكارهم أن يرسل الله البشر . والهمزة في ﴿ أبعث الله ﴾ للإنكار ، وما أنكروه بخلافه هو
 المنكر عند الله ، لأن قضية حكمته أن لا يرسل ملك الوحي إلا إلى أمثاله ، أو إلى الأنبياء ، ثم قرر
 ذلك بأنه ﴿ لو كان في الأرض ملائكة يمشون ﴾ على أقدامهم كما يمشى الإنس ولا يطيرون بأجنحتهم
 إلى السماء ^(١) فيسمعوا من أهلها ويعلموا ما يجب عليه ﴿ مطمئنين ﴾ ساكنين في الأرض قارين ﴿ لنزلنا
 عليهم من السماء ملكا رسولا ﴾ يعلمهم الخير ويهديهم المرشد . فأما الإنس ففهم هذه المثابة ، إنما
 يرسل الملك إلى مختار منهم للنبوة ، فيقوم ذلك المختار بدعوتهم وإرشادهم . فإن قلت : هل يجوز أن
 يكون يشاروا وملكاً ، منصوبين على الحال من رسولا ؟ قلت : وجه حسن ، والمعنى له أجوب .

قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿٩٦﴾

(١) قال محمود : « معناه لو كانوا يمشون مشى الإنس ولا يطيرون بأجنحتهم إلى السماء ... الخ . قال أحد :
 وقد اشتمل كلامه هذا على جواب حسن عن سؤال مقدر ، وهو قول القائل : إن مجرد وجود الملائكة في الأرض
 يناسب إرسال الملك إليهم ، فإضافة هذه الزيادة ؟ فيكون جوابه ما تقدم ، والله الموفق . »

﴿شهاداً بيني وبينكم﴾ على أنى بلغت ما أرسلت به إليكم ، وأنكم كذبتهم وعاندتم (لأنه كان بعباده) المُنذرين والمُنذرين (خيراً) عالماً بأحوالهم ، فهو مجازيهم . وهذه تسليّة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعيد للكفرة . وشهاداً : تمييز أو حال .

وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ
وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمياً وَبُكماً وَصُمّاً مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا
خَبَّتْ ذِرْنَاهُمْ سَحيراً ﴿٩٧﴾ ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَإِذَا
كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَيْنَا كَمَبُوءُونَ خَلَقًا جَدِيدًا ﴿٩٨﴾

﴿ومن يهد الله﴾ ومن يوفقه ويلطف به ﴿فهو المهتدي﴾ لأنه لا يلفظ إلا بمن عرف أن اللطف ينفع فيه ﴿ومن يضل﴾ ومن يخذل ﴿فلن تجد لهم أولياء﴾ أنصاراً . ﴿على وجوههم﴾ كقوله : (يوم يسحبون في النار على وجوههم) وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : كيف يمشون على وجوههم قال : « إن الذي أمشاهم على أقدامهم ، قادر على أن يمشيهم على وجوههم » ، ﴿عمياً وبكاً وصمّاً﴾ كما كانوا في الدنيا ، لا يستبصرون ولا ينطقون بالحق ، ويتصامون عن استماعه . فهم في الآخرة كذلك : لا يبصرون ما يقر أعينهم ، ولا يسمعون ما يلد مسامعهم ، ولا ينطقون بما يقبل منهم . ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى . ويجوز أن يحشروا مؤثى الحواس من الموقف إلى النار بعد الحساب . فقد أخبر عنهم في موضع آخر أنهم يقرؤن ويتكلمون ﴿كلما خبت﴾ كلما أكلت جلودهم ولحومهم وأفتتها فسكن لها ، بدلوا غيرها ، فرجعت ملهبة مستعرة . كأنهم لما كذبوا بالإعادة بعد الإفناء جعل الله جزاءهم أن سلط النار على أجزائهم تأكلها وتقضيها ثم يعيدها ، لا يزالون على الإفناء والإعادة ، ليزيد ذلك في تحشرهم على تكذيبهم البعث ؛ ولأنه أدخل في الانتقام من الجاحد ، وقد دل على ذلك بقوله ﴿ذلك جزاؤهم﴾ إلى قوله ﴿أنتا لمبعوثون خلقاً جديداً﴾ .

أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ

(١) أخرجه الترمذى وأحمد وإسحاق والبخاري من حديث أبي هريرة بهذا في حديث . وفيه على بن مرثد وهو ضعيف . قال البخاري لأنله من حديث أبي هريرة إلا بهذا الإسناد . ورواه ابن مردويه من رواية أبي داود نفع عن أنس مثله . وأصله في الصحيحين عن أنس أن رجلاً قال : يا رسول الله ، كيف يحشر الكافر على وجهه ؟ قال : « ليس الذي أمشاه على رجله في الدنيا قادراً على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة » .

(٢) قوله « ولا يسمعون ما يلد مسامعهم » الذي في الصحاح : لذت الشيء - بالكسر - : وجدته لذيداً . (ع)

مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلاً لَّارَيْبَ فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُّورًا ﴿٩٩﴾

فإن قلت : علام عطف قوله (وجعل لهم أجلا) ؟ قلت : على قوله (أو لم يروا) لأن المعنى قد علموا بدليل العقل أن من قدر على خلق السموات والأرض فهو قادر على خلق أمثالهم من الإنس ، لأنهم ليسوا بأشد خلقاً منهم كما قال : أنتم أشد خلقاً أم السماء (وجعل لهم أجلا لا ريب فيه) وهو الموت أو القيامة ، فأبوا مع وضوح الدليل إلا جحودا .

قُلْ لَوْ أَنَّكُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ

وَكَانَ الْإِنْسَنُ قَتُورًا ﴿١٠٠﴾

(لو) حقها أن تدخل على الأفعال دون الأسماء ، فلا بد من فعل بعدها في (لو أنتم تملكون) وتقديره لو تملكون تملكون ، فأضمر تملك إضماراً على شريطة التفسير ، وأبدل من الضمير المتصل الذي هو الواو ضمير منفصل ، وهو أنتم ، لسقوط ما يتصل به من اللفظ ، فأنتم افاعل الفعل المضمر . وتملكون : تفسيره ! وهذا هو الوجه الذي يقتضيه علم الإعراب . فأما ما يقتضيه علم البيان ، فهو : أن أنتم تملكون فيه دلالة على الاختصاص ؛ وأن الناس هم المختصون بالشئ المتبالغ ، ونحوه قول حاتم :

■ لَوْ ذَاتُ سِوَارٍ كَلَمْتَنِي *

وقول المتلس :

* وَلَوْ غَيْرُ إِخْوَانِي أَرَادُوا قَيْصَتِي * (١)

وذلك لأن الفعل الأول لما سقط لأجل المفسر ، برز الكلام في صورة المبتدأ والخبر . ورحمة الله : رزقه وسائر نعمه على خلقه ، ولقد بلغ هذا الوصف بالشئ الغاية التي لا يبلغها الوهم . وقيل : هو لأهل مكة الذين اقترحوا ما اقترحوا من الينبوع والأنهار وغيرها ، وأنهم لو ملكوا خزائن الأرزاق لبخلوا بها (قتورا) ضيقاً بخيلاً . فإن قلت : هل يقدر (لامسكتكم) مفعول ؟ قلت : لا ؛ لأن معناه : لبخلتم . من قولك للبخل : ممسك .

(١) ولو غير إخواني أرادوا قيصتي جمعت لهم فوق العرائن ميسما
وهل كنت إلا مثل قاطع كفه بكف له أخرى عليه تقدما

للمتلس خال طرفة بن العبد ، ودلوه من حروف الشرط ، فتي كان في حيزها فعل فهي أحق به ، فغير إخواني فاعل لمحذوف يفسره المذكور ، أي : ولو أراد غير إخواني . ويروى : أخوالي ، قيصتي : أي ظلي ، لو ستمتم بالذل وصما ظاهراً ، كأنه فوق الأنوف ، وخصها لأنها لا تنطق . والميسم : آلة الوسم بالنار ، والمراد أثره وهو السمة . وهل : استفهام إنكاري ، أي : لو كافأت إخواني لأكون إلا مثل من قطع كفه بكفه الأخرى ، والكف يذكر ويؤنث ؛ فلذلك وصفه بأنه تقدم على الكف الآخر واعتدى عليه ووصفه بأخرى . والمقابلة بين الكفتين تؤيد رواية إخواني بالنون .

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَأَسَاءَلَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ
فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا ﴿١٠١﴾

عن ابن عباس رضي الله عنهما : هي العصا ، واليد ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ،
والدم ، والحجر ، والبحر ، والطور الذي تنقه على بني إسرائيل . وعن الحسن : الطوفان ،
والسنون ، ونقص الثمرات : مكان الحجر ، والبحر ، والطور . وعن عمر بن عبد العزيز أنه سأل
محمد بن كعب فذكر اللسان والطمس ^(١) . فقال له عمر : كيف يكون الفقيه إلا هكذا . أخرج
يا غلام ذلك الجراب . فأخرجه فنفضه ، فإذا بيض مكسور بنصفين . وجوز مكسور ، وفوم ^(٢)
وحص وعسد ، كلها حجارة . وعن صفوان بن عسال أن بعض اليهود سأل النبي صلى الله عليه
وسلم عن ذلك فقال : أوحى الله إلى موسى : أن قل لبني إسرائيل : لا تشركوا بالله شيئا ،
ولا تسرقوا ، ولا تزنوا ، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ، ولا تسحرُوا ، ولا تأكلوا
الربا ، ولا تمشوا بغيري إلى ذي سلطان ليقتله ، ولا تقذفوا محصنة . ولا تفزوا من الزحف ،
وأتم يا يهود خاصة لا تعدوا في السبت ^(٣) ﴿ فاسأل بني إسرائيل ﴾ فقلنا له : سل بني إسرائيل ،
أى : سلهم من فرعون ^(٤) وقل له : أرسل معي بني إسرائيل . أو سلهم عن إيمانهم وعن حال
دينهم . أو سلهم أن يعاضدوك وتكون قلوبهم وأيديهم معك . وتدل عليه قراءة رسول الله
صلى الله عليه وسلم : فسأل بني إسرائيل ، على لفظ الماضي بغير همز ، وهي لغة قريش . وقيل :
فسل يارسول الله المؤمنين من بني إسرائيل ، وهم عبد الله بن سلام وأصحابه عن الآيات ليزدادوا
يقيناً وطمأنينة قلب ، لأن الأدلة إذا تظاهرت كان ذلك أقوى وأثبت ، كقول إبراهيم (ولكن
ليطمئن قلبي) . فإن قلت : بهم تعاق (إذ جاءهم) ؟ قلت : أمة على الوجه الأول فبالقول المحذوف ، أى
فقلنا لهم سلهم حين جاءهم . أو بسأل في القراءة الثانية . وأما على الأخير فبآيتنا . أو بإضمار

(١) قوله « فذكر اللسان والطمس » له العنقدة التي كانت بلسانه خلها كما عده الخازن . وأما الطمس : فهو
إجابة دعائه في قوله (ربنا احص على أموالهم) ويشير إلى ذلك ذكر ما في الجواب . (ع)

(٢) قوله « وفوم » في الصحاح « الفوم » الثوم . ويقال له : الخنطة . (ع)

(٣) أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه والحاكم . وأحد وإسحاق وأبو يعلى والطبراني : كلهم من رواية
عبد الله بن سلام عن صفوان بن عسال أن يهوديين قال أحدهما لصاحبه اذهب بنا إلى هذا النبي نسأله : فقال لا تقتل
له نبي فإن سمعك صارت له أربعة أعين . فأثيا النبي صلى الله عليه وسلم فسألاه . فذكر الحديث . ولم يقل أحدهم
« أوحى إلى موسى أن قل لبني إسرائيل » والباقي سواء . عبد الله بن سلام كبر فساء حفظه وكان المسئول عنه العشر
كلمات ، لأن عددها عشرة لا تسع آيات . لأن العشر وصايا كنهه ، والتسع حجج على فرعون وقومه

(٤) قوله « سلهم من فرعون » يعنى اطلبهم منه . (ع)

اذكر، أو يخبروك. ومعنى (إذ جاءهم) إذ جاء آباءهم (مسحوراً) سحرت غيولط عقاك.
 قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَائِرَ وَإِنِّي
 لَأَظُنُّكَ يَافِرَعُونَ مَثْبُورًا ﴿١٠٢﴾ فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَقِيزَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ
 مَعَهُ جَمِيعًا ﴿١٠٣﴾ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ آسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ
 وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ﴿١٠٤﴾

(لقد علمت) يافرعون (ما أنزل هؤلاء) الآيات إلا الله عز وجل (بصائر) بينات
 مكشوفات، ولكنك معاند مكابر ونحوه: (وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً)
 وقرئ (علمت) بالضم، على معنى: إني لست بمسحور كما وصفتني، بل أنا عالم بصحة الأمر.
 وأن هذه الآيات من لها رب السموات والأرض. ثم قارع ظنه بظنه، كأنه قال: إن ظننتي
 مسحوراً فأنا أظنك (مشوراً) هالكا، وظني أصح من ظنك؛ لأن له أماره ظاهرة وهي
 إنكارك ما عرفت صحته. ومكابر تلك آيات الله بعد وضوحها. وأما ظنك فكذب بحت؛
 لأن قولك مع عليك بصحة أمرى، إني لأظنك مسحوراً قول كذاب. وقال الفراء: (مشوراً)
 مصروفاً عن الخير مطبوعاً على قلبك، من قولهم: ما تبرك عن هذا؟ أى: ما منعك وصرفك؟
 وقرأ أبو بن كعب: وإن إخالك يافرعون لمشوراً. على: إن الخففة واللام الفارقة (فأراد)
 فرعون أن يستخف موسى وقومه من أرض مصر ويخرجهم منها، أو ينفهم عن ظهر الأرض
 بالقتل والاستئصال، لحاق به مكره بأن استفزه الله بإغراقه مع قبضه (أسكنوا الأرض) التي
 أراد فرعون أن يستفركم منها (فإذا جاء وعد الآخرة) يعنى قيام الساعة (جئنا بكم لفيفاً) جمعاً
 مختلطين إياكم وإياهم، ثم يحكم بينكم ويميز بين سعدائكم وأشقيائكم: واللفيف: الجماعات من قبائل شتى.

وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿١٠٥﴾

(وبالحق أنزلناه وبحق نزل) وما أنزلنا القرآن إلا بالحكمة المقتضية لإنزاله، وما نزل
 إلا ملتبساً بالحق والحكمة لاشماله على الهداية إلى كل خير. أو ما أنزلناه من السماء إلا بالحق
 محفوظاً بالرصد من الملائكة، وما نزل على الرسول إلا محفوظاً بهم من تخطيط الشياطين
 (وما أرسلناك) إلا لتبشرهم بالجنة وتنذرهم من النار، ليس إليك وراء ذلك شيء. من
 إكراه على الدين أو نحو ذلك.

وَقُرْءَانًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا ﴿١٠٦﴾

(وَقَرَأْنَا) منصوب بفعل يفسره (فَرَقْنَاهُ) وقراه أبى: فَرَقْنَاهُ، بالتشديد، أى: جعلنا نزوله مفترقا منجما. وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه قرأ مشدداً وقال: لم ينزل في يومين أو ثلاثة، بل كان بين أوله وآخره عشرون سنة، يعنى: أن فرق بالتخفيف يدل على فصل متقارب (على مكث) بالفتح والضم: على مهل وتودة وثبتت (ونزلناه تنزيلا) على حسب الحوادث **قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا** (١٠٧) **وَيَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبَّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا** (١٠٨) **وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا** (١٠٩)

(قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا) أمر بالإعراض عنهم واحتقارهم والإزدراء بشأنهم، وأن لا يكثر بهم وبإيمانهم وبامتناعهم عنه، وأنهم إن لم يدخلوا في الإيمان ولم يصدقوا بالقرآن وهم أهل جاهلية وشرك، فإن خيراً منهم وأفضل - وهم العلماء الذين قرؤا الكتب وعلموها ما ألوحى وما الشرائع - قد آمنوا به وصدقوه، وثبت عندهم أنه النبي العربي الموعود في كتبهم، فإذا تلى عليهم خروا سجداً وسبحوا الله تعظيماً لأمره ولإنجازه ما وعد في الكتب المنزلة وبشر به من بعثه محمد صلى الله عليه وسلم وإنزال القرآن عليه، وهو المراد بالوعد في قوله (إن كان وعد ربنا لمفعولاً) ويزيدهم خشوعاً أى يزيدهم القرآن لين قلب ورطوبة عين. فإن قلت: (إن الذين أوتوا العلم من قبله) تعليل لماذا؟ قلت: يجوز أن يكون تعليلاً لقوله (آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا) وأن يكون تعليلاً لقل على سبيل التسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتطبيب نفسه، كأنه قيل: تسل عن إيمان الجاهلة بإيمان العلماء. وعلى الأول: إن لم تؤمنوا به لقد آمن^(١) به من هو خير منكم. فإن قلت: مامعنى الخرور للذن؟ قلت: السقوط على الوجه، وإنما ذكر الذن وهو مجتمع اللحين، لأن الساجد أول ما يلقى به الأرض من وجهه الذن. فإن قلت: حرف الاستعلاء ظاهر المعنى إذا قلت خر على وجهه وعلى ذقنه، فما معنى اللام في خر لذقنه ولو وجهه؟ قال:

* فخرَّ صَرِيحًا لِلْيَدَيْنِ وَالْقَمَرِ * (٢)

(١) قوله ولقد آمن، لعله «قد» (ع)

(٢) فيوم الكلاب قد أزاله رماحنا

شرحبيل إذ آلى آية مقسم

أبو حنث عن ظهر شفاء صلدم

لينزعن أرماعنا فأزاله

تناوله بالرمح ثم انشأ له

نخر صريعاً لليدين والقمر

لجابر الثعلبي. وقيل: البيت الثالث لشرح العيسى. وقيل: لزمير. والكلاب بالضم اسم موضع الواقعة. وآلى: =

قلت : معناه جعل ذقنه ووجهه للخروج واختصه به ؛ لأن اللام للاختصاص . فإن قلت : لم
كثّر يخرجون للأذقان ؟ قلت : لاختلاف الحالين وهما خروجهم في حال كونهم ساجدين ،
وخروجهم في حال كونهم باكين .

قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَرُوا

بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُكُنَّ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا (١١٠)

عن ابن عباس رضى الله عنهما سمعه أبو جهل يقول : يا الله يا رحمن ، فقال : إنه يهانا أن
نعبد إلهين وهو يدعو إلهًا آخر . وقيل : إن أهل الكتاب قالوا : إنك لتقل ذكر الرحمن وقد
أكثر الله في التوراة هذا الاسم فزلت . والدعاء بمعنى التسمية لا بمعنى النداء ، وهو يتعدى إلى
مفعولين ، تقول : دعوته زيداً ، ثم يترك أحدهما استغناء عنه فيقال : دعوت زيداً . والله
والرحمن ، المراد بهما الاسم لا المسمى . وأو للتخيير ، فعني ﴿ ادعوا الله أو ادعوا الرحمن ﴾
سموا بهذا الاسم أو بهذا ، واذكروا إما هذا وإما هذا . والتنوين في ﴿ أياً ﴾ عوض من المضاف
إليه . و﴿ ما ﴾ صلة للإبهام المؤكدة لما في أى ، أى : أى هذين الاسمين سميتم وذكرتم ﴿ فله ﴾
الاسماء الحسنى ﴿ والضمير في ﴾ (فله) ليس براجع إلى أحد الاسمين المذكورين ، ولكن إلى مسماهما
وهو ذاته تعالى ؛ لأن التسمية للذات لا للاسم . والمعنى : أياما تدعوا فهو حسن ، فوضع موضعه
قوله ﴿ فله الاسماء الحسنى ﴾ لأنه إذا حسنت أسماءه كلها حسن هذان الاسمان : لأنهما منها ، ومعنى
كونهما أحسن الاسماء . أنها مستقلة بمعنى التمجيد والتعظيم ﴿ بصلواتك ﴾ بقراءة
صلواتك على حذف المضاف ؛ لأنه لا يلبس . من قبل أن الجهر والمخافتة صفتان تعقبان على
الصوت لا غير ، والصلاة أفعان وأذكار وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع صوته
بقراءته ، فإذا سمعها المشركون لغوا وسبوا ، فأمر بأن يخفض من صوته ، والمعنى : ولا تجهر
حتى تسمع المشركين ﴿ ولا تخافت ﴾ حتى لاتسمع من خلقك ﴿ وابتغ بين ﴾ الجهر والمخافتة
﴿ سبيلاً ﴾ وسطاً . وروى أن أبا بكر رضى الله عنه كان يخفي صوته بالقراءة في صلاته ويقول :

== أى حلف . والمنقاة : الطويلة من الخيل . والصلدم - بكسر المهملةين - : القوية . ويرى : ثم اتى له . وأصله :
انثى ، فأدغمت النون بعد قلبها ناء في انثاء . ولو قرئ : ثم انثى ، من أنثى وتميل لجاز . ويرى : دلفت له بالريح
من تحت بزه . ويرى : شفت له بالريح جيب قبضه . ولعل اختلاف الروايات لاختلاف القائل . والتناول :
الآخذ ، فالمعنى : لحقه فطمنه بالريح ، كأنه أخذه ، ثم انثى له : أى طمنه مرة أخرى . فسقط مطروحا . وجعل
ذلك إيديه وفه ؛ لأنها التي يستقبل بها الأرض أولاً حين سقوطه على وجهه ، واللام هنا بمعنى على كما ذكره النحاة ،
وإن أنكره النحاس . ودلف دلفاً كتمب تعباً : إذا تقدم بسرعة وقارب بين خطاه . وجيب قبضه : كناية عن
صدره ؛ لأنه إذا شق طوق القميص بالريح فقد شق الصدر .

أناجى ربي وقد علم حاجتى ، وكان عمر رضى الله عنه يرفع صوته ويقول : أزعج الشيطان وأوقظ الوسنان ، فأمر أبا بكر أن يرفع قليلا وعمر أن يخفض ^(١) قليلا . وقيل : معناه ولا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها كلها ، وابتغ بين ذلك سبيلا بأن تجهر بصلاة الليل وتخافت بصلاة النهار . وقيل (بصلاتك) بدعائك . وذهب قوم إلى أن الآية منسوخة بقوله (ادعوا ربكم تضرعا وخفية) وابتغاء السبيل : مثل لانتحاء الوجه الوسط في القراءة (ولى من الذل) ناصر من الذل ومانع له منه لاعتزازه به ، أو لم يوال أحداً من أجل مذلة به ليدفعها بموالياته .

وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْعُلُوكِ وَلَمْ

يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ وَكَبَّرَهُ تَكْبِيرًا ^(١١١)

فإن قلت : كيف لاق وصفه بنى الولد والشريك والذل بكلمة التمجيد ^(٢) ؟ قلت : لأن من هذا وصفه هو الذى يقدر على إيلاء كل نعمة ، فهو الذى يستحق جنس الحمد ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أفصح الغلام من بنى عبد المطلب عليه هذه الآية ^(٣) .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة بنى إسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين كان له قنطار فى الجنة ، والقنطار ألف أوقية ومائتا أوقية . رزقنا الله بفضله العميم وإحسانه الجسيم .

(١) أخرجه أبو داود والترمذى وابن حبان والحاكم من رواية يحيى بن إسحاق السليحى عن حماد عن ثابت عن عبد الله بن رباح عن أبي قتادة بمعناه . وليس فيه قوله « قد علم حاجتى » وفيه أن كلام كل منهما كان لما سأله النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك . قال الترمذى . رواه أكثر الناس فلم يذكروا أبا قتادة . وقال ابن أبى حاتم عن أبيه لفظاً به يحيى بن إسحاق والصواب مرسل . وفى الباب عن علي أخرجه البيهقى فى الشعب . وعن أبي هريرة أخرجه أبو داود من رواية محمد بن عمر . وعن أبي سلمة عنه مختصراً . وأخرجه الطبرى من رواية محمد بن سيرين قال : ثبت أن أبا بكر فذكره ، وقال فيه : أناجى ربي وقد علم حاجتى .

(٢) قال محمود : « إن قلت : كيف لاق وصفه بنى الولد والشريك ... الخ » قال أحد : وقد لاحظ الزمخشري ههنا ما أغفله عند قوله تعالى (الحمد لله الذى خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا يبرهم يعدلون) وقد رددت هذا الوجه فيما تقدم ، بأن هذه الجملة لا يلىق اقترانها بكلمة التمجيد ولا تناسبها ، فانك لو قلت ابتداء : الحمد لله الذى الذى كفروا به يعدلون ، لم يكن مناسباً ، والله أعلم .

(٣) أخرجه ابن أبى شبة وعبدالرزاق . قالوا أخبرنا ابن عيينة عن عبد الكريم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده .

سورة الكهف

مكية [إلا آية ٣٨ ومن آية ٨٣ إلى غاية آية ١٠١ فمدنية]

وآياتها ١١٠ [نزلت بعد الغاشية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ①
قَمِيمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِمَّنْ أَدْنَاهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ
أَنْ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ② مَا كُنِينَ فِيهِ أَبَدًا ③ وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا
اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ④ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ
أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ⑤

لن الله عباده وفقههم كيف يثنون عليه ويحمدونه على أجزل نعماته عليهم وهي نعمة الإسلام ، وما أنزل على عبده محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب الذي هو سبب نجاحهم وفوزهم (ولم يجعل له عوجاً) ولم يجعل له شيئاً من العوج قط ، والعوج في المعاني كالعوج في الأعيان ، والمراد نفي الاختلاف والتناقض عن معانيه ، وخروج شيء منه من الحكمة والإصابة فيه . فإن قلت : هم انتصب (قيماً) ؟ قلت : الأحسن أن ينتصب بضمير ولا يجعل حالاً من الكتاب ؛ لأن قوله (ولم يجعل) معطوف على أنزل ، فهو داخل في حين الصلة ، فجعله حالاً من الكتاب فاصل بين الحال وذى الحال بعبعض الصلة ، وتقديره : ولم يجعل له عوضاً جعله قيماً ؛ لأنه إذا نفي عنه العوج فقد أثبت له الاستقامة . فإن قلت : ما فائدة الجمع بين نفي العوج وإثبات الاستقامة ، وفي أحدهما غنى عن الآخر ؟ قلت : فائدته التأكيد ، فرب مستقيم مشهود له بالاستقامة ولا يخلو من أدنى عوج عند السبر والتصفح . وقيل : قيماً على سائر الكتب مصداقاً لها ، شاهدأ بصحتها . وقيل : قيماً بمصالح العباد وما لا بد لهم منه من الشرائع . وقرئ قيماً . وأنذر ، متعد إلى مفعولين ، كقوله (إنا أنذرناكم عذاباً قريباً) فاقصر على أحدهما ، وأصله

﴿ لينذر ﴾ الذين كفروا ﴿ بأساً شديداً ﴾ والبأس من قوله (بعذاب بئس) وقد يؤس العذاب وبؤس الرجل بأساً وبأسه ﴿ من لدنه ﴾ صادرا من عنده . وقرئ : من لدنه ، بسكون الدال مع إتمام الضمة وكسر النون ﴿ ويبشر ﴾ بالتخفيف والتثقل . فإن قلت : لم اقتصر على أحد مفعولى أنذر ؟ قلت : قد جعل المنذر به هو الغرض المسبوق إليه ، فوجب الاقتصار عليه . والدليل عليه تكرير الإنذار في قوله ﴿ وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولداً ﴾ متعلقاً بالمنذرين من غير ذكر المنذر به ، كما ذكر المبشر به في قوله ﴿ أن لهم أجراً حسناً ﴾ استغناء بتقدم ذكره . والأجر الحسن : الجنة ﴿ ما لهم به من علم ﴾ أى بالولد أو باتخاذها ، يعنى أن قولهم هذا لم يصدر عن علم ولكن عن جهل مفرط وتقليد للأباء ، وقد اشتملته ^(١) آباؤهم من الشيطان وتسويله . فإن قلت : اتخذ الله ولداً في نفسه محال ، فكيف قيل : ما لهم به من علم ^(٢) ؟ قلت : معناه ما لهم به من علم ؛ لأنه ليس مما يعلم لاستحالة « وانتفاء العلم بالشئ . إماماً للجهل بالطريق الموصل إليه ، وإما لأنه في نفسه محال لا يستقيم تعلق العلم به . قرئ : كبرت كلمة ، وكلة : بالنصب على التمييز والرفع على الفاعلية ، والنصب أقوى وأبلغ . وفيه معنى التعجب ، كأنه قيل : ما أكبرها كلمة . و﴿ تخرج من أفواههم ﴾ صفة للكلمة تفيد استعظاما لاجترائهم على النطق بها وإخراجها من أفواههم . فإن كثيراً مما يوسوسه الشيطان في قلوب الناس ويحدثون به أنفسهم من المنكرات لا يتأمنون أن يتفوتوا به ويطلقوا به ألسنتهم ، بل يكظمون عليه تشوراً ^(٣) من إظهاره ، فكيف بمثل هذا المنكر ؟ وقرئ : كبرت بسكون الباء مع إتمام الضمة . فإن قلت : الإلام يرجع الضمير في كبرت ؟ قلت : إلى قولهم (اتخذ الله ولداً) وسميت كلمة كما يسمون القصيدة بها .

فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَٰذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ۖ ﴿٦﴾

شبهه وإياهم حين تولوا عنه ولم يؤمنوا به وما تداخله من الوجد والاسف على توليهم ، برجل فارقه أحبته وأعزته فهو يتساقط حسرات على آثارهم ويبخع نفسه وجدا عليهم وتلهفاً

(١) قوله « وقد اشتملته » لعله : اشتملته ، باعمال السين وسكون الميم . (ع)

(٢) قال محمود : « إن قلت اتخذ الله ولداً في نفسه محال فكيف قيل لهم ... الخ » قال أحمد : قد مضى له في قوله تعالى (وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً) أن ذلك وارد على-بيل التهم ، وإلا فلا سلطان على الشرك حتى ينزل . ونظيره :

ولا يرى الضب بها ينحجر

وقد قدمت حيث أن الكلام وارد على سبيل الحقيقة والأصل ، وأن نفي إنزال السلطان تارة يكون لاستحالة إنزاله ووجوده ، وتارة يكون ، لأنه لم يقع وإن كان ممكناً ، والله أعلم .

(٣) قوله « تشورا من إظهاره » أى تباعداً من إظهاره ، كأنه عورة . وفي الصحاح « الفوار » الفرج . ومنه قيل : شور به ، كأنه أبدى عورته . (ع)

على فراقهم . وقرئ : باخع نفسك ، على الأصل ، وعلى الإضافة : أى قاتلها ومهلكها ، وهو للاستقبال فيمن قرأ : إن لم يؤمنوا . وللضى فيمن قرأ : أن لم يؤمنوا ، بمعنى : لأن لم يؤمنوا (بهذا الحديث) بالقرآن (أسفاً) مفعول له ، أى : لفرط الحزن . ويجوز أن يكون حالا . والاسف : المبالغة فى الحزن والغضب . يقال : رجل أسف وأسيف .

إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۖ (٧)
وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ۝ (٨) أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ
وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ۝ (٩) إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا
آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ۝ (١٠) فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ
فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ۝ (١١)

(ما على الأرض) بمعنى ما يصلح أن يكون زينة لها ولاهاها من زخارف الدنيا وما يستحسن منها (لنبلوهم أيهم أحسن عملا) وحسن العمل : الزهد فيها وترك الاغترار بها ، ثم زهد في الميل إليها بقوله (وإنا لجاعلون ما عليها) من هذه الزينة (صعيداً جرزاً) أى مثل أرض بيضاء لانبات فيها . بعد أن كانت خضراء معشبة ، فى إزالة بهجته ، وإمالة حسنه ، وإبطال ما به كان زينة : من إماتة الحيوان وتخفيف النبات والأشجار ، ونحو ذلك ذكر من الآيات الكلية تزيين الأرض بما خلق (١) فوقها من الاجناس التى لاحصر لها وإزالة ذلك كله كأن لم يكن ، ثم قال (أم حسبت) أى (أم حسبت) أى أن ذلك أعظم من قصة أصحاب الكهف وإبقاء حياتهم مدة طويلة . والكهف : الغار الواسع فى الجبل (والرقيم) اسم كلهم . قال أمية ابن أبى الصلت :

وَلَيْسَ بِهَا إِلَّا الرَّقِيمُ مُجَاوِرًا وَصِيدُهُمْ وَالْقَوْمُ فِي الْكَهْفِ هُمُ (٢)
وقيل : هو لوح من رصاص رقت فيه أسماءهم جعل على باب الكهف . وقيل : إن الناس رفقوا حديثهم نقرا فى الجبل . وقيل : هو الوادى الذى فيه الكهف . وقيل : الجبل . وقيل :

(١) قوله ، بما خلق ، لعله بما خلق ، = (ع)
(٢) لأمية بن أبى الصلت ، والرقيم : كلب أصحاب الكهف . والصيد : فناء البيت وبابه وعتبه ، والبيت : يمتثلها . والحمد : جمع هاند ، أى : راقد . والقوم : عطف على الرقيم . يقول : ليس فى تلك الصحراء إلا الكلب حال كونه مجاورا لفناء غارهم ، وإلا القوم حال كونهم رفقوا فى الكهف : أى القار .

قريتهم . وقيل : مكانهم بين غضبان وأيلة دون فلسطين ﴿ كانوا ﴾ آية ﴿ عجايب ﴾ من آياتنا وصفا بالمصدر ، أو على : ذات عجب ﴿ من لدنك رحمة ﴾ أى رحمة من خزائن رحمتك ، وهى المغفرة والرزق والأمن من الأعداء ﴿ وهى لنا من أمرنا ﴾ الذى نحن عليه من مفارقة الكفار ﴿ رسدا ﴾ حتى نكون بسببه راشدين مهتدين ، أو اجعل أمرنا رسداً كله . كقولك : رأيت منك أسداً ﴿ فضربنا على آذانهم ﴾ أى ضربنا عليها حجاً بآ من أن تسمع ، يعنى : أنماهم إنامة ثقيلة لا تنبهم فيها الأصوات ، كما ترى المستقل فى نومه يصاح به فلا يسمع ولا يستنبه ، فحذف المفعول الذى هو الحجاب كما يقال : بنى على امرأته ، يريدون : بنى عليها القبة ﴿ سنين عددا ﴾ ذوات عدد ، فيحتمل أن يريد الكثرة وأن يريد القلة ؛ لأن الكثير قليل عنده . كقوله : (لم يلبثوا إلا ساعة من نهار) . وقال الزجاج : إذا قل فهم مقدار عدده فلم يحتج أن يعد ، وإذا كثر احتاج إلى أن يعد

ثُمَّ بَعَثْنَا لَهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا ۚ (١٢)

﴿ أى ﴾ يتضمن معنى الاستفهام ، فعاق عنه ﴿ لنعلم ﴾ فلم يعمل فيه . وقرئ : ليعلم ، وهو معلق عنه أيضاً ؛ لأن ارتفاعه بالابتداء لا بإسناد . يعلم ، إليه ، وفاعل « يعلم » مضمون الجملة . كما أنه مفعول « نعلم » ، ﴿ أى الحزبين ﴾ المختلفين منهم فى مدة لبثهم : لأنهم لما اتهموا اختلجوا فى ذلك ، وذلك قوله (قال قائل منهم كم لبثتم قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم قالوا ربكم أعلم بما لبثتم) وكان الذين قالوا ربكم أعلم بما لبثتم : هم الذين علموا أن لبثهم قد تطاول . أو أى الحزبين المختلفين من غيرهم ، و﴿ أحصى ﴾ فعل ماضى أى أهيهم ضبط (١) ﴿ أمدا ﴾ لأوقات لبثهم . فإن قلت : فما تقول فيمن جعله من أفعال التفضيل ؟ قلت : ليس بالوجه السديد ، وذلك أن بناءه من غير الثلاثى المجرد ليس بقياس . ونحو « أعدى من الجرب » ، و « أفلس من ابن المذلق » ، شاذ . والقياس على الشاذ فى غير القرآن ممتنع ، فكيف به ؟ ولأن (أمدا) لا يخلو : إما أن ينتصب بأفعل (٢) فأفعل لا يعمل . وإما أن ينصب بلبثوا ، فلا يسد عليه المعنى . فإن زعمت أنى

(١) قال محمود « أحصى فعل ماضى ، أى : لنعلم أيهم ضبط أمدا ... الخ » قال أحمد : وقد جعل بعض النحاة بناء أفعل من المزيد فيه المجرى قياساً ، وادعى ذلك مذهبا لسيوريه ، وعلة بأن بناءه منه لا يغير نظم الكلمة ، وإنما هو تعويض همزة بهمة .

(٢) عاد كلامه . قال : وأيضاً فلو كان للتفضيل لم يخل انتصاب أمدا إما بأفعل ... الخ ، قال أحمد : ولقائل أن ينصبه على التمييز ، كانتصاب العدد تمييزاً فى قوله تعالى (أحصى كل شئ عددا) ويضد حملته على أفعال التفضيل وروده فى نظير الواقعة واختلاف الأحزاب فى مقدار اللبث ، وذلك فى قوله تعالى (إذ يقول أمثلهم طريقة إن لبثتم إلا يوماً) فأمثلهم طريقة : هو أحصاهم لما لبثوا عددا . وكلا الوجهين جائز . والله أعلم .

أنصبه بإضمار فعل يدل عليه أحصى ، كما أضمر في قوله :

* وَأَضْرَبَ مِنَّا بِالسُّوفِ الْقَوَانِسَا * (١)

على : نضرب القوانس ، فقد أبعدت المتناول وهو قريب . حيث أبيت أن يكون أحصى فعلا ، ثم رجعت مضطرا إلى تقديره وإضماره . فإن قلت : كيف جعل الله تعالى العلم بإحصائهم المدة غرضاً في الضرب على أذانهم ؟ قلت : الله عز وجل لم يزل عالماً بذلك ، وإنما أراد ما تعلق به العلم من ظهور الأمر لهم ، ليزدادوا إيماناً واعتباراً ، ويكون أطقاً لمؤمنى زمانهم ، وآية بينة لكفارهم .

نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى (١٣)
وَرَبَّنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَا
مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا (١٤) هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ
إِلَٰهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِم بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا (١٥)

ولا مثلنا يوم التقينا فوارسا
وأضرب منا بالسوف القوانسا
صدور المذاكي والراح المداعسا
عليهم فإرجعن إلا عوابسا

(١) فلم أر مثل الحى حيا مصبحا
أكر وأحيى للحقيقة منهم
إذا ما شددنا شدة نصبوا لنا
إذا الخيل حالت عن صريع نكرها

للعباس بن مرداس السلى ، والحى بنو زيد من اليمن . وأكر : أشد كرا . وأحيى : أشد حياية . والحقيقة : ما يستحق الذب عنه من عرض ومال . والقوانس : جمع قونس ، وهو أعلى بيضة الفارس وأعلى رأس الفرس . والمذاكى : الخيل العناق العناق التى أتى عليها بعد قروحها سنة ، جمع المذاكى اسم مفعول . والمداعس : الراح الهم التى يطمئن بها . والدعس بالتحريك الأثر . والمداعسة المطاعنة . والمدعس : الريح الأصم الذى يطمئن به . ويروى : جالت ، بدل حالت أى : مالت إلى جول بالجيم أى ناحية . وأما الحول بالماء فهو التحول . والصريع : الطريح على الأرض ، ونكرها : ترجمها . والعوابس : كالحات الوجوه من الجرى فى الغبار . وحيا مصباحا ، أى : مأتيا فى الصباح مفعول . ومثل الحى : حال ، على أن رأى بصرية . أو مفعول ثان ، على أنها عليه ، وأكر : بدل من حيا ، ولا يصح جعله صفة أو مفعول ثان ؛ لأنك لو قلت : ما رأيت مثل زيد رجلا أفضل منه لم يستقم المعنى إلا على البدلية ؛ لأن المائلة تنافى المفاضلة . إلا أن تكون المائلة فى صفة والمفاضلة فى أخرى ، فلا مانع منه حينئذ . وأضرب : أفضل تفضيل ، بدل من فوارس على ما تقدم ، فهو لف ونشر مرتب . وأفضل التفضيل لا يعمل النصب فى المفعول به ، بل حكى الإجماع على ذلك . فالقوانس نصب بمحذوف ، أى : يضرب القوانس أى الروس ، لكن قال محمد بن سعد فى كتابه البديع : غلط من قال : إن اسم التفضيل لا ينصب المفعول به ، وامتنع بهذا البيت وغيره . وبين مدح الفريقين بقوله : إذا شددنا عليهم مرة قابلونا بالخيل العناق والراح الجيدة ، فهم شجعان . وبقوله : إذا مالت خيلنا وأتحولت عن قتيل منا ، ترجمها عليهم لأجل النار . فارجع إلا كوالح ، فنحن أشجع منهم .

﴿وزدناهم هدى﴾ بالتوفيق والتثبيت ﴿وربطنا على قلوبهم﴾ وقويناها بالصبر على هجر الأوطان والنعم، والفرار بالدين إلى بعض الغيران، وجسرناهم على القيام بكلمة الحق والتظاهر بالإسلام ﴿إذ قاموا﴾ بين يدي الجبار وهو دقيانوس، من غير مبالاة به حين عاتبهم على ترك عبادة الصنم ﴿فقالوا ربنا رب السموات والأرض ... شططا﴾ قولاً شططاً، وهو الإفراط في الظلم والإبعاد فيه، من شط: إذا بعد. ومنه: أشط في السوم وفي غيره ﴿هؤلاء﴾ مبتدأ، و﴿قومنا﴾ عطف بيان ﴿واتخذوا﴾ خبر وهو إخبار في معنى إنكار ﴿لولا يأتون عليهم﴾ هلا يأتون على عبادتهم، لحذف المضاف ﴿بسلطان بين﴾ وهو تبسكت: لأن الإتيان بالسلطان على عبادة الأوثان محال، وهو دليل على فساد التقليد، وأنه لا بد في الدين من الحجة حتى يصح ويثبت ﴿افترى على الله كذبا﴾ بنسبة الشريك إليه.

وَإِذِ اعْتَرَزْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْوَا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ

مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْقًا ﴿١٦﴾

﴿وإذ اعتزلتوهم﴾ خطاب من بعضهم لبعض. حين صممت عزيمتهم على الفرار بدينهم ﴿وما يعبدون﴾ نصب. عطف على الضمير، يعني: وإذا اعتزلتوهم واعتزلتم معبوديهم ﴿إلا الله﴾ يجوز أن يكون استثناء متصلاً، على ما روى: أنهم كانوا يقرون بالخالق ويشركون معه كأهل مكة. وأن يكون منقطعاً. وقيل: هو كلام معترض إخبار من الله تعالى عن الفتنة أنهم لم يعبدوا غير الله ﴿مِرْقًا﴾ قرئ بفتح الميم وكسر ها، وهو ما يرتفع به: أي ينتفع. إما أن يقولوا ذلك ثقة بفضل الله وقوة في رجائهم لتوكلهم عليه ونصوح يقيهم. وإما أن يخبرهم به نبي في عصرهم، وإما أن يكون بعضهم نبياً.

وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مِنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ

الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا ﴿١٧﴾

﴿تزاور﴾ أي تمايل. أصله: تزاور، نخف يادغام التاء في الزاي أو حذفها. وقد قرئ بهما. وقرئ: تزور. وتزوار: بوزن تحمّر ونحمار، وكلها من الزور وهو الميل. ومنه زاره إذا مال إليه. والزور: الميل عن الصدق ﴿ذات اليمين﴾ جهة اليمين. وحقيقتها. الجهة المسماة باليمين ﴿تقرضهم﴾ تقطعهم لاتقربهم من معنى القطيعة والصرم. قال ذو الرمة:

إِلَى طُعْنٍ يَقْرِضُنْ أَقْوَارَ مُشْرِفٍ شِمَالًا وَعَنْ أَيْمَانِهِنَّ الْفَوَارِسُ^(١)

(وهم في فجوة منه) وهم في متسع من الكهف . والمعنى أنهم في ظل نهارهم كله لا تصيبهم الشمس في طلوعها ولا غروبها ، مع أنهم في مكان واسع منفتح معرض لإصابة الشمس لولا أن الله يحجبها عنهم . وقيل : في متفسح من غارهم ينالهم فيه روح الهواء وبرد النسيم ولا يحسون كرب الغار (ذلك من آيات الله) أى ما صنعه الله بهم - من ازورار الشمس وقرضها طالعة وغاربة - آية من آياته ، يعنى : أن ما كان في ذلك السميت تصيبه الشمس ولا تصيبهم . اختصاصاً لهم بالكرامة . وقيل : باب الكهف شمالى مستقبل لبنات نعش ، فهم في مقناة^(٢) أبدا . ومعنى (ذلك من آيات الله) أن شأنهم وحديثهم من آيات الله (من يهد الله فهو المهتد) ثناء عليهم بأنهم جاهدوا في الله وأسلموا له وجوههم ، فلفظ بهم وأعانهم . وأرشدهم إلى نيل تلك الكرامة السنية والاختصاص بالآية العظيمة ، وأن كل من سلك طريقة المهتدين الراشدين فهو الذى أصاب الفلاح ، واهتدى إلى السعادة ، ومن تعرض للخذلان ، فإن يجد من يليه ويرشده بعد خذلان الله .

وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقِلَبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشَّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلِئْتَ

مِنْهُمْ رُعبًا^(١٨)

(وتحسبهم) يكسر السين وفتحها : خطاب لكل أحد . والأيقاظ : جمع يقظ ، كأنكاد في نكد . قيل : عيونهم مفتحة وهم نيام ، فيحسبهم الناظر لذلك أيقاظا . وقيل : لكثرة تقلبهم

(١) نظرت بجرعاء السبية نظرة ضحى وسواد العين في الماء شامس
إلى طعن يقترض أقوار مشرف شمالا وعن أيمنهن الفوارس

لذئ الرمة . وجرعاء السبية : اسم موضع ، والجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من الفاعل . وضحى : ظرف ، وسواد العين ... الخ . جملة حالية ، في الماء ، أى : الدمع شامس ، أى كثير الحركة والاضطراب . يقال : شمس الفرس والرجل شمساً ، إذا ساء خلقه ، والظلمة : المرأة في اليهودج والمطية عليها امرأة أولا ، أو الهودج فيه امرأة أولا . والجمع ظعن وظم وظماء وظماني ويقترض أى يقطن . وأقوار مشرف : أعلى جبل مشرف . وبروى أجواز جمع جوز بمعنى الجواز والطريق ، أى : يفصله عن ، وشمالا : جهة الشمال ، والفوارس : اسم موضع ، وجمعه جمع فارس ، كما قيل : تبعده المقابلة .

(٢) قوله «فهم في مقناة» في الصحاح : قال أبو هرير «المقناة» والمقناة ، الذى لا تطلع عليه الشمس . وقال : غير مقناة . ومقنوة . بغير همز : تقيض المضحاة . (ع)

وقيل : لم تقلبتان في السنة . وقيل : تقلبة واحدة في يوم عاشوراء . وقرئ : ويقلبهم . بالياء والضمر لله تعالى . وقرئ : وتقلبهم ، على المصدر منصوباً ، وانتصابه بفعل مضمر يدل عليه (وتحسبهم أيقاظاً) كأنه قيل : وترى وتشاهد تقلبهم . وقرأ جعفر الصادق : وكالبهم أى وصاحب كلهم (باسط ذراعيه) حكاية حال ماضية ؛ لأن اسم الفاعل لا يعمل إذا كان في معنى الماضي ، وإضافته إذا أضيف حقيقة معرفة ، كيغلام زيد . إلا إذا نويت حكاية الحال الماضية . والوصيد : الفناء ، وقيل : العتبة . وقيل : الباب . وأنشد :

بَارِضٍ فَضَاءٍ لَا يُسَدُّ وَصِيدُهَا عَلَى وَمَعْرُوفٍ بِهَا غَيْرُ مُنْكَرٍ ^(١)

وقرئ : ولملت ، بتشديد اللام للبالغة . وقرئ بتخفيف الهمزة وقلبها ياء . و (رعباً) بالتخفيف والتثقيب . وهو الخوف الذي يرعب الصدر أى يملؤه ، وذلك لما ألبسهم الله من الهيبة . وقيل : لطول أظفارهم وشعورهم وعظم أجرامهم . وقيل : لوحشة مكانهم . وعن معاوية أنه غزا الروم فز بالكهف فقال : لو كشف لنا عن هؤلاء فنظرنا إليهم ، فقال له ابن عباس رضى الله عنه : ليس لك ذلك ، قد منع الله تعالى منه من هو خير منك فقال : (لو اطلعت عليهم لوليت منهم فراراً) فقال معاوية ، لا انتهى حتى أعلم عليهم ، فبعث ناساً وقال لهم : اذهبوا فانظروا ، ففعلوا ، فلما دخلوا الكهف بعث الله عليهم ريحاً فأحرقتهم ^(٢) . وقرئ : لو اطلعت ، بضم الواو .

وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ^(٣) إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا ^(٤)

(وكذلك بعثناهم) وكما أنماهم تلك النومة كذلك بعثناهم ، إذ كارا بقدرته على الإنامة والبعث

(١) لوزير . والوصيد : الفناء والباب والعتبة . يقول : نزلت في أرض خالية من البناء ، تصلي فيها الضيفان والقفاة ، ليس فيها بناء له وصيد . فيسد على فتحجب عن الضيفان كأهل الحضر ، فتنى السد كناية عن نفي الوصيد من أصله ، وإحسانى بها معروف لا ينكره أحد من الناس .

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم وعبيد بن محمد وأبو بكر بن أبي شيبة من رواية يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس . وإسناده صحيح .

جميعاً ، ليسأل بعضهم بعضاً ويعرفوا حالهم وما صنع الله بهم ، فيعتبروا ويستدلوا على عظم قدرة الله تعالى ويزدادوا يقيناً ، ويشكروا ما أنعم الله به عليهم وكرموا به ﴿ قالوا لبئنا يوما أو بعض يوم ﴾ جواب مبنى على غالب الظن . وفيه دليل على جواز الاجتهاد والقول بالظن الغالب ، وأنه لا يكون كذبا وإن جاز أن يكون خطأ ﴿ قالوا ربكم أعلم بما لبثتم ﴾ إنكار عليهم من بعضهم . وأن الله أعلم بمدة لبثهم ، كأن هؤلاء قد علموا بالادلة أو بإلهام من الله أن المدة متطاولة ، وأن متدائها مبهم لا يعلمه إلا الله . وروى أنهم دخلوا الكهف غدوة وكان انتباههم بعد الزوال ، فظنوا أنهم في يومهم . فلما نظروا إلى طول أظفارهم وأشعارهم قالوا ذلك . فإن قلت : كيف وصلوا قولهم ﴿ فابعثوا ﴾ بهذا كحديث المدة ؟ قلت : كأنهم قالوا : ربكم أعلم بذلك ، لا طريق لكم إلى علمه ، فخذوا في شيء آخر مما يهمكم . والورق : الفضة ، مضروبة كانت أو غير مضروبة . ومنه الحديث أن عرجة أصيب أنفه يوم الكلاب ^(١) فاتخذ أنفاً من ورق فأتته ، فأمره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يتخذ أنفاً من ذهب . ^(٢) وقرئ : بورقكم . بسكون الراء والواو مفتوحة أو مكسورة . وقرأ ابن كثير : بورقكم ، بكسر الراء وإدغام القاف في الكاف . وعن ابن محيصن أنه كسر الواو وأسكن الراء وأدغم . وهذا غير جائز لالتقاء الساكنين لا على حده . وقيل : المدينة طرسوس . قالوا : وتزودهم ما كان معهم من الورق عند فرارهم : دليل على أن حمل النفقة وما يصلح المسافر هو رأى المتوكلين على الله ، دون المتكئين على الاتفاقات وعلى ما في أوعية القوم من النفقات . ومنه قول عائشة رضي الله عنها - لمن سألها عن محرم يشد عليه هميانه - : أوثق عليك نفقتك . ^(٣) وما حكى عن بعض صعاليك العلماء ^(٤) أنه كان شديد الحنين إلى أن يرزق حج بيت الله ، وتعلم منه ذلك ، فكانت مياسير أهل بلده كلما عزم منهم فوج على حج أتوه فبذلوا له أن يججوا به وألحوا عليه ، فيعذر إليهم ويحمد إليهم بذلهم ، فإذا انفضوا عنه قال لمن عنده : مالهذا السفر إلا شيآن : شد الحميان ، والتوكل على الرحمن ﴿ أيها ﴾ أى أهلها ، فخذف الأهل كما في قوله (واسئل القرية) ، ﴿ أزكى طعاماً ﴾ أحل وأطيب وأكثر وأرخص ﴿ وليتلف ﴾ وليتكلف اللطف والنيقة ^(٥) فيما يباشره من أمر المبايعة حتى لا يغبن . أو في أمر التخفي حتى لا يعرف ﴿ ولا يشعرن بكم أحداً ﴾

(١) قوله « يوم الكلاب » في وقعة الكلاب ، وهو بالضم : اسم ماء كانت عنده الوقعة ، أفاده الصحاح ، (ع)

(٢) أخرجه أصحاب السنن من رواية عبد الرحمن بن طرفة . عن عرجة . وفي رواية بعضهم « أن عرجة » .

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة بسند صحيح عنها بذلك .

(٤) قوله « عن بعض صعاليك العلماء » أى فقرائهم . (ع)

(٥) قوله « والنيقة » أى : الاتقان . (ع)

يعنى : ولا يفعلن ما يؤدى من غير قصد منه إلى الشعور بنا ، فسمى ذلك إشعارا منه بهم ؛ لأنه سبب فيه الضمير فى ﴿إنهم﴾ راجع إلى الأهل المقدر فى (أيها) . ﴿يرجموكم﴾ يقتلوكم أخبث القتلة وهى الرجم ، وكانت عادتهم ﴿أو يعيدوكم﴾ أو يدخلوكم ﴿فى ملتهم﴾ بالإكراه العنيف ويصيروكم إليها . والعود فى معنى الصيرورة أكثر شىء فى كلامهم . يقولون : ما عدت أفعل كذا . يريدون ابتداء الفعل ﴿ولن تفلحوا إذا أبدا﴾ إن دخلتم فى دينهم .

وَكَذَلِكَ أَغَثَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَآرِيبٌ فِيهَا إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُنْيَانًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا ۖ

﴿وكذلك أغثرنا عليهم﴾ وكما أنماهم وبعثناهم ، لما فى ذلك من الحكمة أطلعنا عليهم . ليعلم الذين أطلعناهم على حالهم ﴿أن وعد الله حق﴾ وهو البعث ؛ لأن حالهم فى نومتهم وانتباهتهم بعدها كحال من يموت ثم يبعث . و﴿إذ يتنازعون﴾ متعلق بأعثرنا . أى : أغثرناهم عليهم حين يتنازعون بينهم أمر دينهم ويختلفون فى حقيقة البعث ، فكان بعضهم يقول : تبعث الأرواح دون الأجساد . وبعضهم يقول : تبعث الأجساد مع الأرواح ، ليرفع الخلاف ، وليبين أن الأجساد تبعث حية حساسة فيها أرواحها كما كانت قبل الموت ﴿فقالوا﴾ حين توفى الله أصحاب الكهف ﴿ابنوا عليهم بنيانا﴾ أى على باب كهفهم . لئلا يتطرق إليهم الناس ضناً بربهم ومحافظة عليها كما حفظت تربة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحظيرة ﴿قال الذين غلبوا على أمرهم﴾ من المسلمين وملكهم وكانوا أولى بهم وبالبناء عليهم ﴿لنتخذن﴾ على باب الكهف ﴿مسجدا﴾ يصلى فيه المسلمون ويتبركون بمكانهم . وقيل : إذ يتنازعون بينهم أمرهم أى : يتذاكر الناس بينهم أمر أصحاب الكهف ، ويتكلمون فى قصتهم وما أظهر الله من الآية فيهم . أو يتنازعون بينهم تدبير أمرهم حين توفوا ، كيف يخفون مكانهم ؟ وكيف يستدون الطريق إليهم ؟ فقالوا : ابنوا على باب كهفهم بنيانا . روى أن أهل الإنجيل عظمت فيهم الخطايا وطغت ملوكهم حتى عبدوا الأصنام وأكروها على عبادتها ، ومن شدد فى ذلك دقيانوس ، فأراد فنية من أشراف قومه على الشرك وتوعدهم بالقتل ، فأبوا إلا الثبات على الإيمان والتصلب فيه ، ثم هربوا إلى الكهف ومزوا بكلب فتبعهم فطردوه ، فأنطقه الله فقال : ما تريدون منى ، أنا أحب أحياء الله ، فناموا وأنا أحرسكم . وقيل : مزوا براع معه كلب فتبعهم ^(١)

(١) قوله وقيل : مزوا براع معه كلب فتبعهم على دينهم . لعل بعده سقطا تقديره : وتبعهم الكلب ، كما فى الخازن . (ع)

على دينهم ، ودخلوا الكهف فكانوا يعبدون الله فيه ، ثم ضرب الله على آذانهم ، وقبل أن يبعثهم الله ملك مدينتهم رجل صالح مؤمن . وقد اختلف أهل مملكته في البعث مغترفين وجاحدين ، فدخل الملك بيته وأغلق بابه ولبس مسحاً وجلس على رماد ، وسأل ربه أن يبين لهم الحق ، فألقى الله في نفس رجل من رعيانهم فهدم ماسد به فم الكهف ليتخذة حظيرة لغنمه ، ولما دخل المدينة من بعثوه لابتياح الطعام وأخرج الورق وكان من ضرب دقيانوس : أهموه بأنه وجد كنزا ، فذهبوا به إلى الملك فقص عليه القصة ، فانطلق الملك وأهل المدينة معه وأبصروهم ، وحدوا الله على الآية الدالة على البعث ، ثم قالت الفتية للملك : نستودعك الله ونعيذك به من شر الجن والإنس ، ثم رجعوا إلى مضاجعهم وتوفى الله أنفسهم ، فألقى الملك عليهم ثياباً ، وأمر فجعل لكل واحد تابوت من ذهب ، فرآهم في المنام كارهين للذهب ، فجعلها من الساج . وبنى على باب الكهف مسجداً . (ربههم أعلم بهم) من كلام المتنازعين . كأنهم تذاكروا أمرهم وتناقضوا الكلام في أنسابهم وأحوالهم ومدة لبثهم ، فلما لم يبتدوا إلى حقيقة ذلك قالوا : ربههم أعلم بهم . أو هو من كلام الله عز وجل رد لقول الخائضين في حديثهم من أولئك المتنازعين ، أو من الذين تنازعوا فيهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب .

سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَأَيْتُمْ كَلْبَهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا
بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا
قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۖ

(سيقولون) الضمير لمن خاض في قصتهم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب والمؤمنين ، سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فأخر الجواب إلى أن يوحى إليه فيهم ، فزلت إخباراً بما سيجرى بينهم من اختلافهم في عددهم ، وأن المصيب منهم من يقول سبعة وثامنهم كلبهم . قال ابن عباس رضى الله عنه : أنا من أولئك القليل . روى ابن السيد والعقاب وأصحابهما من أهل نجران كانوا عند النبي صلى الله عليه وسلم ، فجرى ذكر أصحاب الكهف ، فقال السيد وكان يعقوبيا : كانوا ثلاثة رابعهم كلبهم . وقال العقاب وكان نسطوريا : كانوا خمسة سادسهم كلبهم . وقال المسلمون : كانوا سبعة وثامنهم كلبهم ، لحقق الله قول المسلمين . وإنما عرفوا ذلك بإخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لسان جبريل عليه السلام . وعن علي رضى الله عنه : هم سبعة نفر أسماءهم : يملخا ، ومكشليتيا ، ومثلينيا : هؤلاء أصحاب يمين الملك . وكان عن يساره : مرنوش ، ودبرنوش ، وشادنوش . وكان يستشير هؤلاء الستة في أمره .

والسابع : الراعى الذى واقفهم حين هربوا من ملكهم دقيانوس . واسم مدينتهم : أفسوس . واسم كلهم : قطمير . فإن قلت : لم جاء بسين الاستقبال فى الأول دون الآخرين ؟ قلت : فيه وجهان : أن تدخل الآخرين فى حكم السين ، كما تقول : قدأ كرم وأنعم ، تريد معنى التوقع فى الفعلين جميعاً ، وأن تريد يفعل معنى الاستقبال الذى هو صالح له (رجماً بالغيب) رمية بالخبر الخفى وإتيانا به كقوله (ويتدفون بالغيب) أى يأتون به . أو وضع الرجم موضع الظن ، فكأنه قيل : ظناً بالغيب : لأنهم أكثروا أن يقولوا رجم بالظن مكان قولهم ظن ، حتى لم يبق عندهم فرق بين العباد . ألا ترى فى قول زهير :

• وما هو عنها بالحديث المرجم • (١)

أى المظنون . وقرئ : ثلاث رابعهم ، بإدغام التاء فى تاء التأنيث . و (ثلاثة) خبر مبتدأ محذوف ، أى : هم ثلاثة . وكذلك (خمسة) و (سبعة) و (رابعهم كلهم) جملة من مبتدأ وخبر واقعة صفة لثلاثة ، وكذلك (سادسهم كلهم) ، (وثامنهم كلهم) . فإن قلت : فما هذه الواو الداخلة على الجملة الثالثة ، ولم دخلت عليها دون الأولين (٢) ؟ قلت : هى الواو التى تدخل على الجملة الواقعة صفة للشكرة ، كما تدخل على الواقعة حالا عن المعرفة فى نحو قولك : جاء فى رجل ومعه آخر . ومررت بزيد وفى يده سيف . ومنه قوله تعالى : (وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم) وفائدتها تأكيد لصوق الصفة بالموصوف ، والدلالة على أن اتصافها بأمر ثابت

(١) وما الحرب إلا ما علمت وذقتم وما هو عنها بالحديث المرجم

لزهير من معلقته ، بنى عبأ وذيان عن القتال . يقول : ليست الحرب إلا التى علمتموها وجربتموها ، وشبهها بمعلوم مكروه على طريق الكناية والدوق تخييل ، وما هو : أى الحديث عن الحرب ، ولما كان الضمير عائداً على المصدر فى المعنى صح تعلق المجرور به ، ويبعد تعلقه بما بعده . والترجم : الرى بالرجام وهى الحجارة الصغار ، استعير لالقاء الكلام بلا روية ولا فكر على طريق التصرحية .

(٢) قال محمود : إن قلت لم دخلت الواو فى الجملة الأخيرة ... الخ ، قال أحمد : وهو الصواب ، لاكن يقول : إنما واو الثانية . فان ذلك أمر لا يستقر لمثبته قدم ، ويعدون مع هذه الواو فى قوله فى الجنة (وفتحت أبوابها) بخلاف أبواب النار ، فانه قال فيها (فتحت أبوابها) قالوا : لأن أبواب الجنة ثمانية ، وأبواب النار سبعة . وهب أن فى اللغة واواً تصحب الثانية فتخصص بها ، فإين ذكر العدد فى أبواب الجنة حتى ينتهى إلى الثامن فتصحب الواو ، وربما عدوا من ذلك (ولقاهم عن المنكر) وهو الثامن من قوله (الثائبون) وهذا أيضا مردود بأن الواو إنما اقترنت بهذه الصفة ، لتربط بينها وبين الأولى التى هى الآمرون بالمعروف ، لما بينهما من التناسب والربط . ألا ترى اقترانها فى جميع مصادرها ومواردما ، كقوله (يأمرن بالمعروف وينهون عن المنكر) وكقوله (وأمر بالمعروف وانه عن المنكر) وربما = بعضهم من ذلك الواو فى قوله (ثيبات وأبكار) لأنه وجدهما مع الثامن . وهذا غلط فاحش ، فان هذه واو التقسيم ، ولو ذهبت تحذفها فنقول : ثيبات أبكاراً ، لم يستد الكلام . فقد وضع أن الواو فى جميع هذه المواضع المدودة واردة لتغير مازعها هؤلاء ، والله الموفق .

مستقر ، وهذه الواو هي التي آذنت بأن الذين قالوا : سبعة وثامنهم كلهم ، قالوه عن ثبات علم ولاء أنينة نفس ولم يرجعوا بالظن كما غيرهم . والدليل عليه أن الله سبحانه أتبع القولين الأولين قوله (رجماً بالغيب) وأتبع القول الثالث قوله (ما يعلمهم إلا قائل) وقال ابن عباس رضى الله عنه : حين وقعت الواو انقطعت العدة ، أى : لم يبق بعدها عدة عاذ يلتفت إليها . وثبت أنهم سبعة وثامنهم كلهم على القطع والثبات . وقيل : إلا قليل من أهل الكتاب . والضمير في (سيقولون) على هذا لأهل الكتاب خاصة ، أى : سيقول أهل الكتاب فيهم كذا وكذا ، ولا علم بذلك إلا في قليل منهم . وأكثرهم على ظن وتخمين (فلا تمار فيهم) فلا تجادل أهل الكتاب في شأن أصحاب الكهف إلا جدالاً ظاهراً غير متعمق فيه ، وهو أن نقص عليهم ما أوحى الله إليك لحسب ولا تزيد . من غير تجهيل لهم ولا تعنيف بهم في الرد عليهم ، كما قال (وجادلهم بالتي هي أحسن) . (ولا تستفت) ولا تسأل أحداً منهم عن قصتهم سؤال متعنت له . حتى يقول شيئاً فترده عليه وتزييف ما عنده ، لأن ذلك خلاف ما وصيت به من المداراة والمجاملة ، ولا سؤال مسترشد ؛ لأن الله قد أرشدك بأن أوحى إليك قصتهم .

وَلَا تَقُولَنَّ لِّشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ۖ (٢٣) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۚ وَآذِكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَىٰ أَنْ يَهْدِيَنِّي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَٰذَا رَشَدًا ۖ (٢٤)

(ولا تقولن لشيء) ولا تقولن لأجل شيء تعزم عليه (إنى فاعل ذلك) الشيء (غداً) أى فيما يستقبل من الزمان . ولم يرد الغد خاصة (إلا أن يشاء الله) متعلق بالنهاى لا بقوله : إنى فاعل ؛ لأنه لو قال : إنى فاعل كذا إلا أن يشاء الله ، كان معناه : إلا أن تعترض مشيئة الله دون ^(١) فعله ، وذلك مما لا مدخل فيه للنهى ، وتعلقه بالنهى على وجهين ، أحدهما : ولا تقولن ذلك القول إلا أن يشاء الله أن تقوله ، بأن يأذن لك فيه . والثانى : ولا تقولنه إلا بأن يشاء الله ، أى : إلا بمشيئة الله . وهو فى موضع الحال . يعنى : إلا ملتبساً بمشيئة الله قائلاً :

(١) قال محمود : « كان معناه إلا أن تعترض مشيئة الله دون فعله ... الخ » قال أحد : ولا يد من حمل الكلام على أحد الوجهين المذكورين ، ولولا ذلك لكان الموق على الظاهر ببادى الرأى : ولا تقولن لشيء إنى فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله أن تقول هذا القول ، وأيس الغرض ذلك . وإعما الغرض النهى عن هذا القول إلا مقروناً بقول المشيئة . ولست شعري مامعنى قول الزخشرى فى تفسير الآية . كأن المعنى : « إلا أن تعترض المشيئة دونه ، معتقداً أن مشيئة الله تعالى لا تعترض على فعل أحد ، فكأن شاء من الأفعال فترك » . وكأن شاء من التروك ففعلت على زعم القدريه . فلا معنى على أصلهم الفاسد لتعليق الفعل بمشيئة قولاً وهو غير متعلق بها وقوعاً . حتى أن قول القائل : لا أفعل كذا إلا أن يشاء الله أن أفعله : كذب وخلف بتقدير فعله إذا كان من قبيل المباح . لأن الله تعالى لا يشاؤه على زعمهم الفاسد ، فما أبعد عقدهم من قواعد الشرع ! فسحقاً سحقاً .

إن شاء الله وفيه وجه ثالث ، وهو : أن يكون (إن شاء الله) ^(١) في معنى كلمة تأييد ، كأنه قيل ولا تقولنه أبدا . ونحوه قوله (وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله) لأن عودهم في ماتهم بما لن يشاءه الله . وهذا نهى تأديب من الله لثنيه حين قالت اليهود لقريش : سلوه عن الروح ، وعن أصحاب الكهف ، وذو القرنين . فسألوه فقال : اتوني غدا أخبركم ولم يستثن ، فأبطأ عليه الوحي حتى شق عليه وكذبه قريش ﴿واذكر ربك﴾ أي مشيئة ربك وقل : إن شاء الله إذا فرط منك نسيان لذلك . والمعنى : إذا نسيت كلمة الاستثناء ثم تنهت عليها فتداركها بالذكر ^(٢) . وعن ابن عباس رضي الله عنه : ولو بعد سنة مالم تحت . وعن سعيد بن جبير : ولو بعد يوم أو أسبوع أو شهر أو سنة . وعن طاووس : هو على ثيابه ^(٣) مدام في مجلسه . وعن الحسن نحوه . وعن عطاء : يستثنى على مقدار حلب ناقة غزيرة . وعند عامة الفقهاء أنه لا أثر له في الأحكام مالم يكن موصولا . ويحكي أنه بلغ المنصور أن أبا حنيفة خالف ابن عباس رضي الله عنه في الاستثناء المنفصل ، فاستحضره ليشكر عليه : فقال أبو حنيفة : هذا يرجع عليك ، إنك تأخذ البيعة بالآيمان ، أفترض أن يخرجوا من عندك فيستثنوا فيخرجوا عليك ؟ فاستحسن كلامه ورضى عنه . ويجوز أن يكون المعنى : واذكر ^(٤) ربك بالتسبيح والاستغفار إذا نسيت كلمة الاستثناء ، تشديدا في البعث على الاهتمام بها . وقيل : واذكر ربك إذا تركت بعض ما أمرك به . وقيل : واذكره إذا اعتراك النسيان ليدركك المنسى ، وقد حمل على أداء الصلاة المنسية عند ذكرها . و﴿هذا﴾ إشارة إلى نبي أصحاب الكهف . ومعناه : لعل الله يؤتيني من البينات والحجج على أني نبي صادق ما هو أعظم في الدلالة وأقرب رشدا من نبي أصحاب الكهف . وقد فعل ذلك حيث آتاه من قصص الأنبياء والإخبار بالغيوب ما هو أعظم من ذلك وأدل ، والظاهر أن يكون المعنى : إذا نسيت شيئا فاذكر ربك . وذكر ربك عند نسيانه أن تقول : عسى ربي أن يهديني لشئ آخر بدل هذا المنسى أقرب منه ﴿رشدا﴾ وأدنى خيرا ومنفعة . ولعل النسيان كان خيرة ، كقوله (أو نفسها نأت بخير منها) .

(١) قوله «إن شاء الله» لعله أن يشاء الله . (ع)

(٢) عاد كلامه . قال : وقوله (واذكر ربك إذا نسيت) أي كلمة الاستثناء ثم تنهت لها ، فتداركها بالذكر . وعن ابن عباس : ولو بعد سنة مالم تحت إلى قوله : وعند عامة الفقهاء ... الخ . قال أحمد : أما ظاهر الآية فقتضاه الأمر بتدارك المشيئة متى ذكرت ولو بعد الطول . وأما حلها لليمين حيث فلا دليل عليه منها ، والله أعلم

(٣) قوله «هو على ثيابه» في الصحاح «الثياب» بالضم : الاسم من الاستثناء . (ع)

(٤) قال محمود : «ويجوز أن يكون المعنى واذكر ربك بالتسبيح ... الخ» قال أحمد : ويؤيد هذا التأويل بقوله تعالى أول القصة (أم حسب أن أصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجبا) فافتتح ذكر القصة بتفصيل شأنها وإنكار عده من عجائب آيات الله . ثم ختمها بأمره عليه الصلاة والسلام بطلب ما هو أرشد وأدخل في الآية والله أعلم .

وَلَيْسُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا ﴿٢٥﴾ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا
لَيْسُوا لَهُ غَمْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصُرَ بِهِ وَأَنْتُمْ مَالَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ
وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿٢٦﴾

(وليسوا في كهفهم ثلثمائة سنين) يريد لبشهم فيه أحياء مضروباً على آذانهم هذه المدة .
وهو بيان لما أجمل في قوله (فضربنا على آذانهم في الكهف سنين عدداً) ومعنى قوله ﴿ قل ﴾
الله أعلم بما ليسوا ﴿ الله أعلم من الذين اختلفوا فيهم بمدة لبشهم ، والحق ما أخبرك الله به . وعن
قتادة : أنه حكاية لكلام أهل الكتاب . و (قل الله أعلم) رد عليهم . وقال في حرف عبد الله :
وقالوا لبشوا . وسنين : عطف بيان لثلثائة . وقرئ : ثلثائة سنين ، بالإضافة ، على وضع الجمع
موضع الواحد في التمييز ، كقوله (بالأخسرين أعمالاً) وفي قراءة أبي : ثلثائة سنة . ﴿ تسماء ﴾
تسع سنين ؛ لأن ما قبله يدل عليه . وقرأ الحسن : تسماء بالفتح ، ثم ذكر اختصاصه بما غاب في
السموات والأرض وخفي فيها من أحوال أهلها ومن غيرها وأنه هو وحده العالم به . وجاء بما
دل على التعجب من إدراك المسموعات والمبصرات ، للدلالة على أن أمره في الإدراك خارج عن
حد ما عليه إدراك السامعين والمبصرين ، لأنه يدرك ألطف الأشياء وأصغرها . كما يدرك أكبرها
حجماً وأكشفها جرماً ، ويدرك البواطن كما يدرك الظواهر ﴿ مالمهم ﴾ الضمير لأهل السموات
والأرض ﴿ من ولي ﴾ من متول لأمرهم ﴿ ولا يشرك في حكمه ﴾ في قضائه ﴿ أحدا ﴾ منهم . وقرأ
الحسن : ولا تشرك ، بالتاء والجزم على النهي .

وَأَنْتَ لِمَا وَحَى إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ

دُونِهِ مُلْتَحِدًا ﴿٢٧﴾

كانوا يقولون له : انت بشر أن غير هذا أو بدله ، ف قيل له ﴿ وانزل ما وحي إليك ﴾ من القرآن ولا
تسمع لما يهذون به من طلب التبديل ، فلامبدل لكلمات ربك ، أي : لا يقدر أحد على تبديلها
وتغييرها ، إنما يقدر على ذلك هو وحده (وإذا بدلنا آية مكان آية) . ﴿ ولن تجد من دونه
ملتحدا ﴾ ملتجأ تعدل إليه إن هممت بذلك .

وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا
تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الدُّنْيَا وَلَا تُطِيعَ مَنْ أَغْوَيْنَا قَلْبُهُ عَنْ ذِكْرِنَا
وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ﴿٢٨﴾

وقال قوم من رؤساء الكفرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم : نَحْ هؤَلاءِ الموالى الذين كأن ريحهم ريح الضأن ، وهم : صيب وعمار وخباب وغيرهم من فقراء المسلمين ، حتى نجحنا لك كما قال قوم نوح : (أتؤمن لك واتبعك الأرذلون) فنزلت : ﴿ واصبر نفسك ﴾ واحبسها معهم وثبتها . قال أبو ذؤيب :

فَصَبْرْتُ عَارِفَةً لِدَلِّكَ حُرَّةً تَرُسُو إِذَا نَفْسُ الْجَبَّانِ تَطْلَعُ ^(١)

(بالغداة والعشي) دائبين على الدعاء في كل وقت . وقيل : المراد صلاة الفجر والعصر . وقرئ : بالغدوة ، وبالغداة أجود ؛ لأن غدوة علم في أكثر الاستعمال . وإدخال اللام على تأويل التنكير كما قال :

* ... وَالزَّيْدُ زَيْدُ الْمَعَارِكِ ^(٢)

ونحوه قليل في كلامهم . يقال : عداه إذا جاوزه ومنه قولهم . عدا طوره . وجاء في القوم عدا زيدا . وإنما عدى بعن ، لتضمين عدا معنى نبا وعلا ، في قولك : نبت عنه عينه وعلت عنه عينه : إذا اقتحمته ولم تعلق به . فإني قلت : أى غرض في هذا التضمين ؟ وهلا قيل : ولا تعدهم عينك ، أولا تعلق عينك عنهم ؟ قلت الغرض فيه إعطاء مجموع معنيين ، وذلك أقوى من إعطاء معنى فذ . ألا ترى كيف رجع المعنى إلى قولك : ولا تقتحمهم عينك مجاوزتين إلى غيرهم ؟ ونحوه قوله تعالى (ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم) أى ولا تضموها إليهما كلين لها . وقرئ : ولا تعد عينيك ، ولا تعد عينيك ، من أعداه وعداه نقلا بالهمزة وتشقيلا الحشو . ومنه قوله :

■ فَعُدَّ عَمَّا تَرَى إِذَا لَأَرْتَجِّعَ لَهُ ^(٣)

(١) لابي ذؤيب في مراثية بنييه ، وصبرت : أى حبت نفسا عارفة لذلك البلاء . ومن عارفة معنى صابرة فعده باللام ، جسة : أى قوية صلبة . ويروى : حرة ، بضم الحاء ، أى جيدة . ترسو : تطلعن وتسكن ، إذا تطلع نفس الجبان وتخرج كأنها تريد الفرار وأصله تتطلع ، حذف منه إحدى التامين تخفيفاً .

(٢) وقد كان منهم حاجب وابن أمه أبو جندل والزيد زيد المعارك دخلت وأل ، المعرفة على « زيد » وهو علم لتأويله بالمسمى بزيد . ولذلك أضافه للمعارك ، أى أمكنة الحروب . يقول : وقد كان من هؤلاء القوم حاجب بن لقيط بن زرارة وابن أمه ، أى أخوه أبو جندل والمسمى بزيد ، المحدث للحروب . وفيه إشارة إلى أنه يعرف بذلك فيما بين الناس .

(٣) فقد عما ترى إذا لا ارتجاع له وأنتم القنود على غيرانة أجد للناطقة الذبياني . ونما ينمى نمياً : زاد وارتفع . ونما ينمى نمياً : رفعه وزاده . ونما ينمو نمواً من باب دخل . ونما ينمو نمواً أيضاً ، لكن الواوى قليل . والقنود : جمع أفتاد ، جمع قند : وهى عيدان الرجل بلا أداة . والغيرانة : الغيبة بالمعير في سرعة السير . والأجد : الصلبة الموثقة الخلق . يقول : انصرف عما ترى من آثار الديار ، أو عما تظن رجوعه ، لأنه لا تدارك له أولاً رجوع له ، وارتفع عيدان الرجل على ناقة سريعة صلبة ، كناية عن أمره بالسفر لأن شد الرجال لا يكون إلا له .

لأن معناه : فقد همك عما ترى . نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يزدري بفقره المؤمنين ، وأن تنبو عينه عن رثائه زيهم طموحا إلى زى الأغنياء وحسن شارتهم ^(١) (تريد زينة الحياة الدنيا) في مرضع الحال (من أغفلنا قلبه) من جعلنا قلبه غافلا ^(٢) عن الذكر بالخذلان ^(٣) . أو وجدناه غافلا عنه ، كقولك : أجبته وأخمته ^(٤) وأبخلته ، إذا وجدته كذلك . أو من أغفل إبله إذا تركها ^(٥) بغير سمة ، أى : لم نسمه بالذكر ولم نجعلهم من الذين كتبنا في قلوبهم الإيمان وقد أبطل الله توهم المجبرة ^(٦) بقوله (وانتبع هواه) وقرئ : أغفلنا قلبه . بإسناد الفعل إلى القلب على معنى : حسبنا قلبه غافلين ، من أغفلته إذا وجدته غافلا (فرطاً) متقدماً للحق والصواب ^(٧) نابذا له وراء ظهره من قولهم : فرس فرط ، متقدم للخيل .

وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهَا كُلُّ شَيْءٍ مُحَرَّقًا وَإِنْ يَسْتَعْجِلُوا يُعَاثُوا بِمَاءٍ كَأَمْهِلِ يَشْوَى
الْوُجُوهَ بِنَسِّ الشَّرَابِ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا

(١) قوله «وحسن شارتهم» في الصحاح : الشوار والشار : اللباس والمينة . (ع)

(٢) قال محمود : «معناه جعلنا قلبه غافلاً عن الذكر ... الخ» قال أحمد : هو يشمر للهرب من الحق ، وهو أن المراد خلقنا له ، وجدير به أن يشمر في اتباع هواه . فان حل «أغفل» على بابه صرفه إلى الخذلان ، وإلا أخرجه بالكيفية عن بابه إلى باب أفعل للصادقة ، ولا يتجرأ على تغيير فعل أسنده الله إلى ذاته بالصادقة إلى تفهيم وجدان الشيء بفتنة عن جهل سابق وعدم علم .

(٣) قوله «غافلاً عن الذكر بالخذلان» يتجاشى بذلك عن خلق الغفلة في قلبه : لأن الله لا يخلق الشر عند الممثلة ، وأهل السنة على خلاف ذلك كما أشار إليه بقوله : توهم المجبرة . ثم إن اتباعه هواه لا ينافي خلق الله الغفلة في قلبه ، لجواز أن يكون ذلك ناشئاً عن الغفلة . (ع)

(٤) قوله «كقولك أجبته وأخمته» في الصحاح «أخمت» وجدته مضجاً لا يقول الشعر . (ع)

(٥) عاد كلامه . قال : «ويجوز أن يكون المعنى من أغفل إبله إذا ... الخ» قال أحمد : وهذا التأويل فخرقة حاشية ولطافة معنى ، وغرضه منه الخلاص عما قدمناه ، لأنه وإن أبى خلق الله للغفلة في القلب فلا يأتى عدم كتب الايمان ، وإنما غرضنا التنبيه على أن مقصد الزمخشري الحيد من القاعدة المتقدمة ، والتأويل إنما يصار إليه إذا اعتاص الظاهر وهو عندنا ممكن ، فوجب الاعتصام به ، والله الموفق .

(٦) عاد كلامه . قال : «وقد أبطل الله توهم المجبرة بقوله : وانتبع هواه» قال أحمد . قد تقدم في غير ما موضع أن أهل السنة يضيفون فعل العبد إلى الله تعالى من حيث كونه مخلوقاً له ، وإلى العبد من حيث كونه مقرباً بقدرته واختياره ، ولاتنافى بين الاضافتين ، فإرادين السنة تتبعه أينما سلك وأية توجه ، فلا يحصى له عنها بوجه .

(٧) قوله «متقدماً للحق والصواب» أى سابق له ويجاوز له ، وفي الصحاح : أمر فرط ، أى يجاوز فيه الحد . ومنه قوله تعالى (وكان أمره فرطاً) .

﴿وقل الحق من ربكم﴾ الحق خبر مبتدأ محذوف . والمعنى : جاء الحق وزاغت العلل^(١) فلم يبق إلا اختياركم لأنفسكم ما شئتم من الأخذ في طريق النجاة أو في طريق الهلاك . وحىء بلفظ الامر والتخير ، لأنه لما كان من اختيار أيهما شاء ، فكأنه مخير مأمور بأن يتخير ما شاء من النجدين . شبه ما يحيط بهم من النار بالسرادق ، وهو الحجرة التي تكون حول الفسطاط ، ويبت مسردق : ذو سرادق وقيل : هو دخان يحيط بالكفار قبل دخولهم النار . وقيل : حائط من نار يطيف بهم^(٢) ﴿يغاثوا بماء كالمهل﴾ كقوله :

* ... فَأَعْتَبُوا بِالصَّيْلِمْ^(٣)

وفيه تهكم . والمهل : ما أذيب من جواهر الأرض . وقيل : دردى الزيت ﴿يشوى الوجوه﴾ إذا قدم ليشرب انشوى الوجه من حرارته . عن النبي صلى الله عليه وسلم : هو كهكر الزيت^(٤) ، فإذا قرب إليه سقطت فروة وجهه ﴿بئس الشراب﴾ ذلك ﴿وسامت﴾ النار ﴿مرتفقا﴾ متكا من المرفق ، وهذا لمشاكلته قوله (وحسنت مرتفقا) وإلا فلا ارتفاق لأهل النار ولا اتكاء . إلا أن يكون من قوله :

إِنِّي أَرِفْتُ قَبْتَ اللَّيْلِ مُرْتَفَقًا كَأَنِّي فِيهَا الصَّابُ مَذْبُوحٌ^(٥)

* * *

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا^(٦)
أَوْ لَيْسَ لَكَ لَهُمْ جَنَّةٌ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُجَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ

(١) قوله والمعنى جاء الحق وزاغت العلل ، في الصحاح دزاح الشيء بعد وذهب . وأزاحت علقته فزاحت . (ع)

(٢) قوله «يطيف بهم» الذي يفيد الصلاح : طاف بطوف حول الشيء : دار حوله ، وطاف يطيف بالشيء :

جاءه وألم به ، فتدبر . (ع)

(٣) تقدم شرح هذا المعنى بالجزء الأول ص ١٠٥ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٤) أخرجه الترمذى من طريق رشدين بن سعد . عن عمرو بن الحارث عن دواجن بن أبي الهيثم عن أبي سعيد . واستغربه . وقال : لا يعرف إلا من حديث رشدين بن سعد وتلقب قوله : بأن أحمد وأبا يعلى أخرجاه من طريق ابن لهيعة عن دراج ، وبأن ابن حبان والحاكم أخرجاه من طريق ابن وهب عن عمرو بن الحارث .

(٥) لأن ذيئ الهذلى . ويروى بدل الشطر الأول : مقام الخلى وبث الليل مشجراً . والارتفاق : الاتكاء على المرفق مع نصب الساعد . والاشتجار : وضع اليد تحت الحجر وهو ما بين العيين والاتكاء عليها ، وهي مئة المتحزن المتحسر . والأرق : السهر . والصاب : نبت مر كالحنظل . والمذبح : المشقوق . وهو كناية عن البكاء وانصباب الدموع .

ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَكِلِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ
نَعَمْ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ﴿٣١﴾

(أولئك) خبران و (إنا لانضيغ) اعتراض، ولك أن تجعل (إنا لانضيغ) و (أولئك) خبرين معاً. أو تجعل (أولئك) كلاماً مستأنفاً بياناً للأجر المهم. فإن قلت : إذا جعلت (إنا لانضيغ) خبراً، فأين الضمير الراجع منه إلى المبتدأ ؟ قلت : (من أحسن عملاً) و (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) ينتظمهما معنى واحد، فقام (من أحسن) مقام الضمير. أو أردت : من أحسن عملاً منهم، فكان كقولك : السمن متوان بدرهم. من الأولى للابتداء. والثانية للتبيين. وتنكير (أساور) لإبهام أمرها في الحسن. وجمع بين السندس : وهو مارق من الديباج، وبين الإستبرق : وهو الغليظ منه، جمعاً بين النوعين. وخص الزكاه، لأنه هيئة المنعمين والملوك على أسرهم.

وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَبٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ
وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ﴿٣٢﴾ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا
وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا ﴿٣٣﴾ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا

أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ﴿٣٤﴾

(واضرب لهم مثلاً رجلين) أى ومثل حال الكافرين والمؤمنين. بحال رجلين وكنا أخوين في بنى إسرائيل : أحدهما كافر اسمه قطروس، والآخر مؤمن اسمه يهوذا. وقيل : هما المذكوران في سورة الصافات في قوله (قال قائل منهم إني كان لي قرين) وورثا من أبيهما ثمانية آلاف دينار، فتشاطراها. فاشتري الكافر أرضاً بألف، فقال المؤمن : اللهم إن أخي اشتري أرضاً بألف دينار، وأنا اشتري منك أرضاً في الجنة بألف، فتصدق به. ثم بنى أخوه داراً بألف، فقال : اللهم إني اشتري منك داراً في الجنة بألف فتصدق به. ثم تزوج أخوه امرأة بألف، فقال : اللهم إني جعلت ألفاً صداقاً للحرور. ثم اشتري أخوه خدماً ومتاعاً بألف، فقال : اللهم إني اشتريت منك الولدان المخلدين بألف، فتصدق به ثم أصابته حاجة، فجلس لأخيه على طريقه فزبه في حشمه، فتعرض له، فطرده ووجهه على التصديق بماله. وقيل : مما مثل لأخوين من بنى مخزوم : مؤمن وهو أبو سلمة عبد الله بن عبد الأشد، وكان زوج أم سلمة قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم. وكافر وهو الأسود بن عبد الأشد (جنتين من

أعنان) بستانين من كروم (وحفناهما بنخل) وجعلنا النخل محيطاً بالجنتين، وهذا مما يؤثر الدهاقين^(١) في كرومهم: أن يجعلوها مؤزرة بالأشجار المثمرة. يقال: حفوه، إذا أطافوا به: وحففته بهم. أى جعلتهم حافين حوله، وهو متعد إلى مفعول واحد، فزيد به الباء مفعولاً ثانياً، كقولك: غشيه «وغشيته به» (وجعلنا بينهما زرعاً) جعلناهما أرضاً جامعة للآقوات والفواكه. ووصف الهامة بأنها متواصلة متشابهة لم يتوسطها ما يقطعها ويفصل بينها، مع التشكل الحسن والترتيب الأنيق، ونعتهما بوفاء الثمار وتمام الأكل من غير نقص، ثم بما وهو أصل الخير ومادته من أمر الشرب فجعله أفضل ما يسقى به، وهو السيج بالنهر الجارى فيها. والأكل: الثمر. وقرئ بضم الكاف (ولم تظلم) ولم تنقص. وآت: حمل على اللفظ، لأن (كلتا) لفظه لفظ مفرد، ولو قيل: آتا على المعنى، لجاز. وقرئ: ولجونا، على التخفيف. وقرأ عبد الله: كل الجنتين آتى أكله برء الضمير على كل (وكان له ثمر) أى أنواع من المال، من ثمر ماله^(٢) إذا كثر. وعن مجاهد: الذهب والفضة، أى: كانت له إلى الجنتين الموصوفتين الأموال الدثرة^(٣) من الذهب والفضة وغيرهما، وكان وافر اليسار من كل وجه، متمكناً من عمارة الأرض كيف شاء (وأعز نفراً) يعنى أنصاراً وحشياً. وقيل: أولادا ذكورا، لأنهم ينفرون معه دون الإناث. يحاوره: يراجعه الكلام. من حار يحور إذا رجع، وسألته فما أحرار كلمة.

وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ۝^(٣٥)
وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِّدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ۝^(٣٦)

يعنى قطروس أخذ بيد أخيه المسلم يطوف به فى الجنتين ويريه ما فيها ويعجبه منها ويفاخره بما ملك من المال دونه. فإن قلت: فلم أفرد الجنة بعد الثنية؟ قلت: معناه ودخل ما هو جنته ماله الجنة غيرها. يعنى أنه لا نصيب له فى الجنة التى وعد المؤمنين، فما ملكه فى الدنيا هو جنته لا غير، ولم يقصد الجنتين ولا واحدة منهما (وهو ظالم لنفسه) وهو معجب بما أوتى مفتخر به كافر لنعمة ربه، معترض بذلك نفسه لسخط الله، وهو أفحش الظلم. إخباره عن نفسه

(١) قوله والدهاقين، أحده دهقان. (ع)

(٢) قوله من ثمر ماله الذى فى الصحاح: أن الثمر جمع ثمار. ككتب وكتاب. وأن الثمر أيضاً: المال المثمر. ويخفف ويثقل. وأثر الرجل: إذا كثر ماله. وثمراته ماله. أى: كثرة. وبعبارة الخازن: وكان ثمر. قرئ بالفتح جمع ثمرة. وقرئ: بالضم وهو الأموال الكثيرة المثمرة من كل صنف من الذهب والفضة وغيرهما. وفى النسق: له ثمر. وأحيط بثمره بفتح الميم والثاء. وبضم التاء وسكون الميم، وبضمهما. (ع)

(٣) قوله والأموال الدثرة، الكثيرة. أفاده الصحاح. (ع)

بالشك في بيدودة جنته : لطول أمله واستيلا الحرص عليه وتمادى غفلته واغتراره بالمهلة وإطراحه النظر في عواقب أمثاله . وترى أكثر الأغنياء من المسلمين وإن لم يطلقوا بنحو هذا ألسنتهم ، فإن السنة أحوالهم ناطقة به منادية عليه ﴿ ولئن رددت إلى ربي ﴾ إقسام منه على أنه إن رد إلى ربه على سبيل الفرض والتقدير وكما يزعم صاحبه ؟ ليجدن في الآخرة خيرا من جنته في الدنيا ، تطمعا وتمنياً على الله ، وأداء لكرامته عليه ومكانته عنده . وأنه مأولاه الجنتين إلا لاستحقاقه واستتماله . وأن معه هذا الاستحقاق أينما توجه ، كقوله (إن لي عنده للحسنى) . (لاوتين مالا وولدا) . وقرئ : خيرا منهما ، رداً على الجنتين ﴿ منقلبا ﴾ مرجعاً وعاقبة . وانتصابه على التميز : أى : منقلب تلك ، خير من منقلب هذه ، لأنها فانية وتلك باقية .

قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْقَةٍ
ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا ﴿٣٧﴾

﴿ خلقك من تراب ﴾ أى خلق أصلك ، لأن خلق أصله سبب في خلقه ، فكان خلقه خلقاً له ﴿ سواك ﴾ عدلك وملكك إنساناً ذكراً بالغاً مبلغ الرجال . جعله كافراً بالله جاحداً لأنعمه لشكه في البعث ، كما يكون المكذب بالرسول صلى الله عليه وسلم كافراً

لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُمِيرُكَ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿٣٨﴾

﴿ لكن هو الله ربى ﴾ أصله لكن أنا ، لحذفت الهمزة وألقيت حركتها على نون لكن ، فتلاقت النونان فكان الإدغام . ونحوه قول القائل :

وَتَرَمِيَنِي بِالطَّرْفِ أَيْ أَنْتَ مُذْنِبٌ وَتَقْلِيَنِي لَكِنْ إِيَّاكَ لَا أَقْلِي (١)

أى : لكن أنا لأقلبك وهو ضمير الشأن ، والشأن الله ربى ، والجملة خبر أنا ، والراجع منها إليه ياء الضمير . وقرأ ابن عامر بإثبات ألف أنا فى الوصل والوقف جميعاً ، وحسن ذلك وقوع الألف عوضاً من حذف الهمزة . وغيره لا يثبتها إلا فى الوقف . وعن أبى عمرو أنه وقف بالهاء :

(١) يقول : وترميتني يا محبوبة بطرفك ، أى : تشيرين إلى به . فالرى : استعارة مصرحة . لأنه شبه إطلاق البصر بإطلاق الحجر . ويجوز أن الباء للالة فالمرى محذوف فسر به قوله : أى أنت مذنب . فأى تفسيرية . يعنى أن مآرته به هو ادعاؤها أنه مذنب . وقلاه يقله . وقليه يقلاه . وقد يقال : قلاه يقلاه بمعنى بفضه أشد البفض ، ولكن أصله : ولكن أنا ، فنقلت حركة الهمزة إلى النون ثم حذفت . ثم أدخلت النون فى النون بعدما ، وحذفت الألف الأخيرة فى الرسم كاللفظ . ولو أجرى الوصل جرى الوقف لثبت ، وقدم المفعول وهو « إياك » ، للاهتمام ببرأتها من قلاه وتخصيصها بذلك دون غيرها من النساء .

لكنه . وقرئ : لكن هو الله ربى ، بسكون النون وطرح أنا . وقرأ أبى بن كعب : لكن أنا على الأصل . وفى قراءة عبد الله : لكن أنا لا إله إلا هو ربى . فإن قلت : هو استدراك لماذا ؟ قلت : لقوله (أ كفرت) قال لأخيه : أنت كافر بالله ، لكنى مؤمن موحد ، كما تقول : زيد غائب ، لكن عمرا حاضر .

وَلَوْ لَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنَّ تَرَنِّيًا أَنَا أَقْلٌ
مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ٣٩ فَقَسَىٰ رَبِّي أَن يُّؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلْ
عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا ٤٠ أَوْ يُصْبِحَ مَاءً غُورًا فَلَنْ
تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ٤١

(ما شاء الله) يجوز أن تكون (ما) موصولة مرفوعة المحل على أنها خبر مبتدأ محذوف تقديره : الأمر ما شاء الله . أو شرطية منصوبة الموضع والجزاء محذوف ، بمعنى : أى شئ شاء الله كان . ونظيرها فى حذف الجواب (لو) فى قوله (ولو أن قرأنا سيرت به الجبال) والمعنى : هلا قلت عند دخولها والنظر إلى ما رزقك الله منها الأمر ما شاء الله ، اعترافا بأنها وكل خير فيها إنما حصل بمشيئة الله وفضله ، وأن أمرها بيده : إن شاء تركها عامرة وإن شاء خربها ، وقلت (لا قوة إلا بالله) إقراراً بأن ما قويت به على عمارتها وتدير أمرها إنما هو بمعونته وتأنيده ، إذ لا يقوى أحد فى بدنه ولا فى ملك يده إلا بالله تعالى . وعن عروة بن الزبير أنه كان يثلم حائطه أيام الرطب ، فيدخل من شاء . وكان إذا دخله ردّد هذه الآية حتى يخرج . من قرأ (أقل) بالنصب فقد جعل أنافصلا ، ومن رفع جعله مبتدأ وأقل خبره ، والجملة مفعولا ثانياً لترنى . وفى قوله (وولدا) نصرة لمن فسر النفر بالأولاد فى قوله (وأعز نفرا) والمعنى : إن ترى أفقر منك فأنا أتوقع من صنع الله أن يقلب ما بين وما بينك من الفقر والغنى . فيرزقنى لإيماني الجنة (خيرا من جنتك) ويسلبك الكفر كنعمته ويخرب بستانك . والحسبان : مصدر كالغفران والبطلان ، بمعنى الحساب ، أى : مقدارا قدره الله وحسبه ، وهو الحكم بتخريبها وقال الزجاج : عذاب حسبان ، وذلك الحسبان حساب ما كسبت يداك . وقيل حسباناً مرأى الواحدة حسبانة وهى الصواعق (صعيدا زلقا) أرضاً يضاء يزلق عليها للملاستها زلقا . و (غورا) كلاهما وصف بالمصدر .

وَأَحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفِّهِ عَلَىٰ مَا أَتَقَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا

وَيَقُولُ يَلْمِزَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿٤٢﴾ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ

دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا ﴿٤٣﴾

(وأحيط) به عبارة عن إهلاكه . وأصله من أحاط به العدو ؛ لأنه إذا أحاط به فقد ملكه واستولى عليه ، ثم استعمل في كل إهلاك . ومنه قوله تعالى (إلا أن يحاط بكم) ومثله قولهم : أتى عليه ، إذا أهلكه . من أتى عليهم العدو : إذا جاءهم مستعلباً عليهم . وتقلب الكفين : كناية عن الندم والتحسر ، لأن النادم يقلب كفيه ظهراً لبطن . كما تنى عن ذلك بعض الكف والسقوط في اليد ، ولأنه في معنى الندم عذى تعديته بعلى ، كأنه قيل : فأصبح يندم على ما أنفق فيها) أى أنفق في عمارتها (وهى خاوية على عروشها) يعنى أن كرومها المعرشة سقطت عروشها على الأرض ، وسقطت فوقها الكروم . قيل : أرسل الله عليها ناراً فأكلتها (باليتى) تذكر موعظة أخيه فلم أنه أتى من جهة شركه وطغيانه ، فتمنى لو لم يكن مشركاً حتى لا يهلك الله بستانه . ويجوز أن يكون توبة من الشرك ، وندما على ما كان منه ، ودخولا في الإيمان . وقرئ : (ولم يكن) بالياء والتاء ، وحل (ينصرونه) على المعنى دون اللفظ ، كقوله (فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم) . فإن قلت : مامعنى قوله (ينصرونه من دون الله) ؟ قلت : معناه يقدرون على نصرته من دون الله ، أى : هو وحده القادر على نصرته لا يقدر أحد غيره أن ينصره إلا أنه لم ينصره لصارف وهو استيحا به أن يخذل (وما كان منتصراً) وما كان متمتعاً بقوته عن انتقام الله .

هَٰذَا لِكِ الْوَلَايَةِ لِلَّهِ الْحَقُّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ﴿٤٤﴾

(الولاية) بالفتح النصرة والتولى ، وبالكسر السلطان والملك ، وقد قرئ بهما . والمعنى هنالك ، أى : في ذلك المقام وتلك الحال النصرة لله وحده ، لا يملكها غيره ، ولا يستطيعها أحد سواه ، تقريراً لقوله (ولم يكن له فئة ينصرونه من دون الله) أو : هنالك السلطان والملك لله لا يقلب ولا يمتنع منه . أو في مثل تلك الحال الشديدة يتولى الله ويؤمن به كل مضطر . يعنى أن قوله (باليتى لم أشرك بربى أحداً) كلمة ألجئ إليها فقلها جزعاً مما دهاه من شؤم كفره . ولولا ذلك لم يقلها . ويجوز أن يكون المعنى : هنالك الولاية لله ينصر فيها أوليائه المؤمنين على الكفرة وينتقم لهم ، ويشفي صدورهم من أعدائهم . يعنى : أنه نصر فيما فعل بالكافر أخاه المؤمن ، وصدق قوله (عسى ربى أن يؤتيني خيراً من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء) ويعضده قوله (خير ثواباً وخير عقباً) أى لأولئائه . وقيل (هنالك) إشارة إلى الآخرة أى في تلك الدار

الولاية لله ، كقوله (لمن الملك اليوم) . وقرئ (الحق) بالرفع والجر صفة للولاية والله ^(١) .
وقرأ عمرو بن عبيد بالنصب على التأكيد ، كقولك : هذا عبد الله الحق لا الباطل ، وهي قراءة
حسنة فصيحة ، وكان عمرو بن عبيد من أفصح الناس وأنصحهم . وقرئ (عقبا) بضم القاف
وسكونها ، وعقبى على فعلى ، وكلها بمعنى العاقبة .

وَأَخْزَبَ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ
فَأَصْبَحَ حَشِيبًا تَذَرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا ^(٤٥)

(فاختلط به نبات الأرض) فالتف بسببه وتكاثف حتى خالط بعضه بعضا . وقيل : نجح
في النبات الماء فاختلط به حتى روى ورف ^(٢) رفيفا ، وكان حق اللفظ على هذا التفسير :
فاختلط بنبات الأرض . ووجه صحته أن كل مختطين موصوف كل واحد منهما بصفة صاحبه .
والهشيم : ماتهشم وتحطم ، الواحدة هشيمة . وقرئ : تذرؤه الريح . وعن ابن عباس : تذريره
الرياح ، من أذرى : شبه حال الدنيا في نضرتها وبهجتها وما يتعقبها من الهلاك والفناء ، بحال النبات
يكون أخضر وارفا ^(٣) ثم يهيج فتطيره الرياح كأن لم يكن (وكان الله على كل شيء) من الإنشاء
والإفناء (مقتدرا) .

الْعَمَلُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ
ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمْلًا ^(٤٦)

(الباقيات الصالحات) أعمال الخير التي تبقى ثمرتها للإنسان وتبقى عنه كل ما تطمع إليه
نفسه من حظوظ الدنيا . وقيل هي الصلوات الخمس . وقيل : سبحان الله والحمد لله ولا إله
إلا الله والله أكبر . وعن قتادة : كل ما أريد به وجه الله (خير ثوابا) أى ما يتعلق بها من

(١) قال محمود : « قرئ بالرفع والجر صفة للولاية والله تعالى ... الخ » قال أحمد : وقد تقدم الإنكار عليه
في مثل هذا القول فإنه يرم أن القراءات موكولة إلى رأى الفصحاء واجتهاد اللغاة ، فتفاوتت في الفصاحة لتفاوتهم
فيها ، وهذا منكر شنيع . والحق : أنه لا يجوز لأحد أن يقرأ إلا بما سمعه قوعاه متصلا بخلق إليه صلى الله عليه
وسلم منزلا كذلك من السماء ، فلا وقع لفصاحة القاصح ، وإنما هو ناقل كغيره ، ولكن الرغشى لا يفوته
الثناء على رأس البدعة ومعدن الفتنة ، فان عمرو بن عبيد أول مصمم على إنكار القدر وهلم جرا إلى سائر البدع
الاعتزالية ، فن ثم أتى عليه .

(٢) قوله « ورف رفيفا » في الصحاح : رف لونه رفا ورفيفا : برق وتلاولا . وشجر رفيف : إذا تبدت
أوراقه . (ع)

(٣) قوله « بحال النبات يكون أخضر وارفا » في الصحاح : ورف النبات : أى : اهتز من نضارته ، فهو
وارف ، أى : ناظر رفاف شديد الخضرة . (ع)

الثواب وما يتعلق بها من الأمل؛ لأن صاحبها يأمل في الدنيا ثواب الله، ويصيبه في الآخرة.

وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَا هُمْ فَلَمْ نَفَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا (٤٧)
وَعَرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ

نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا (٤٨)

قرى: تسير، من سيرت - ونسير، من سيرنا، وتسير، من سارت، أى: تسير في الجو، أو يذهب بها، بأن تجعل هباء منبثًا. وقرى: وترى الأرض على البناء للمفعول (بارزة) ليس عليها ما يسترها مما كان عليها (وحشرناهم) وجمعناهم إلى الموقف. وقرى: فلم نفادر، بالثون والياء، يقال: غادره وأغدره إذا تركه. ومنه الغدر. ترك الوفاء. والغدير: ما غادره السيل. وشبهت حالهم بحال الجند المعروضين على السلطان (صفا) مصطفين ظاهرين، يرى جماعتهم كما يرى كل واحد لا يحجب أحد أحدًا (لقد جئتمونا) أى قلناهم: لقد جئتمونا. وهذا المضمهر هو عامل النصب في يوم نسير. ويجوز أن ينصب بإضمار اذكر. والمعنى لقد بعثناكم كما أنشأناكم (أول مرة) وقيل جئتمونا عراة لاشئ. معكم كما خلقناكم أولاً، كقوله (ولقد جئتمونا فرادى). فإن قلت لم جئ بـحشرناهم ماضيا بعد نسير وترى؟ قلت: للدلالة على أن حشرهم قبل التيسير وقبل البروز، ليعاينوا تلك الأحوال العظام، كأنه قيل: وحشرناهم قبل ذلك (موعدا) وقتا لإنجاز ما وعدتم على السنة الانبياء من البعث والنشور.

وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا

وَلَا يَظِلُّمُ رَبُّكَ أَحَدًا (٤٩)

(الكتاب) للجنس وهو صحف الأعمال (يا ويلتنا) ينادون ملكتهم التي ملكوها خاصة من بين الملوك (صغيرة ولا كبيرة) هنة صغيرة ولا كبيرة، وهى عبارة عن الإحاطة، يعنى: لا يترك شيئاً من المعاصي إلا أحصاه، أى: أحصاها كلها كما تقول: ما أعطاني قليلا ولا كثيرا؛ لأن الأشياء إما صغار وإما كبار. ويجوز أن يريد: وإما كان عندهم صفائر وكبار. وقيل: لم يحتبوا الكبار فكسبت عليهم الصفائر وهى المناقشة. وعن ابن عباس: الصغيرة التسم، والكبيرة القهقهة. وعن سعيد بن جبير: الصغيرة المسيس، والكبيرة الزنا. وعن الفضيل: كان إذا قرأها قال: ضجوا والله من الصفائر قبل الكبار (إلا أحصاها)

إلا ضبطها وحصرها ﴿ووجدوا ما عملوا حاضراً﴾ في الصحف عتيداً . أو جزاء ما عملوا ﴿ولا يظلم ربك أحداً﴾ فيكتب عليه ما لم يعمل . أو يزيد في عقاب المستحق ، أو يعذبه بغير جرم ، كما يزعم من ظلم الله ^(١) في تعذيب أطفال المشركين بذنوب آبائهم .

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ۝ (٥٠) مَا أَشْهَدُكُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصَدًا ۝ (٥١)

﴿كان من الجن﴾ كلام مستأنف ^(١) جار مجرى التعليل بعد استثناء إبليس من الساجدين . كأن قائلًا قال : ما له لم يسجد ؟ فقيل : كان من الجن ﴿ففسق عن أمر ربه﴾ والفاء للتسيب أيضاً ، جعل كونه من الجن سبباً في فسقه ؛ لأنه لو كان ملكاً كسائر من سجد لآدم لم يفسق عن أمر الله ، لأن الملائكة معصومون البتة لا يجوز عليهم ما يجوز على الجن والإنس ، كما قال (لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون) وهذا الكلام المعترض نعت من الله تعالى لصيانة الملائكة عن وقوع شبهة في عصمتهم . فما أبعد البون بين ما تعمد الله ، وبين قول من ضاده وزعم أنه كان ملكاً ورئيساً على الملائكة ، فعصى ، فلعن ومسح شيطاناً ، ثم وزكه ^(٢) على ابن عباس . ومعنى (فسق عن أمر ربه) خرج عما أمره به ربه من السجود . قال :

* فَوَاسِقًا عَنْ قَصْدِهَا جَوَازًا * (٤)

أو صار فاسقاً كافراً بسبب أمر ربه الذي هو قوله (اسجدوا لآدم) . ﴿أفَتَتَّخِذُونَهُ﴾ الهمزة للإنكار والتعجب ، كأنه قيل : أعقيب ما وجدته تتخذونه ﴿وذريته أولياء من دوني﴾ وتستبدلونهم بي ، بئس البديل من الله إبليس لمن استبدله . فأطاعه بدل طاعته ﴿ما أشهدتهم﴾ وقرئ : ما أشهدناهم ، يعنى : أنكم اتخذتموهم شركاء لي في العبادة ، وإنما كانوا يسكونون شركاء .

(١) قوله «كما يزعم من ظلم الله» لعله بالتشديد ، أى : نسب إليه الظلم . (ع)

(٢) قال محمود : «قوله تعالى كان من الجن مستأنف تعليل لفسوقه ... الخ» قال أحمد : «والحق ... في هذا الفصل غير أن قوله «تعمد الله تعالى» لفظة لاتروق ولا تليق ، فان التعمد إنما يوصف به عرفان بفعل في بعض الأحيان خطأ وفي بعضها تعمداً ، فاجتنابها في حق الله تعالى واجب ، والله الموفق .

(٣) قوله «ثم وزكه» أى اتهمه به . (ع)

(٤) مر شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ١١٩ فراجع إن شئت أمه سبحانه .

فيها لو كانوا شركاء في الإلهية ، فتنى مشاركتهم في الإلهية بقوله (ما أشهدتهم خلق السموات والأرض) لا اعتضد بهم في خلقها ^(١) (ولا خلق أنفسهم) أى ولا أشهدت بعضهم خلق بعض كقوله (ولا تقتلوا أنفسكم) . (وما كنت متخذ المضلين) بمعنى وما كنت متخذهم (عضدا) أى أعوانا ، فوضع المضلين موضع الضمير ذما لهم بالإضلال ، فإذا لم يكونوا عضدا لى فى الخلق ، فما لكم تتخذونهم شركاء لى فى العبادة ؟ وقرئ : وما كنت ، بالفتح : الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، والمعنى : وما صح لك الاعتضاد بهم ، وما ينبغى لك أن تعز بهم . وقرأ على رضى الله عنه : وما كنت متخذ المضلين ، بالتنوين على الأصل . وقرأ الحسن : عضدا ، بسكون الضاد ، ونقل ضمها إلى العين . وقرئ : عضدا . بالفتح وسكون الضاد . وعضدا ، بضمين وعضدا بفتحين : جمع عاضد ، تخدم وخدم ، وراصد ورصد ، من عضده : إذا قواه وأعانه ، وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا ^(٥٢) وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ

يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ^(٥٣)

(يقول) بالياء والنون . وإضافة الشركاء إليه على زعمهم : توينحاً لهم وأراد الجن . والمربق : المهلك ، من وبق يبق وبوقاً وبوق يوبق وبقا : إذا هلك . وأوبقه غيره . ويجوز أن يكون مصدراً كالمرود والموعد ، يعنى : وجعلنا بينهم واديا من أودية جهنم هو مكان الهلاك والعذاب الشديد مشتركاً يهلكون فيه جميعاً . وعن الحسن (موبقاً) عداوة . والمعنى : عداوة هى فى شدتها هلاك ، كقوله : لا يسكن حبك كلفاً ، ولا بغضك تلفاً . وقال الفراء : البين الوصل أى : وجعلنا تواصلهم فى الدنيا هلاكاً يوم القيامة . ويجوز أن يريد الملائكة وعزيراً وعيسى ومريم ، والموبق : البرزخ البعيد ، أى : وجعلنا بينهم أمداً بعيداً تهلك فيه الاشواط لفرط بعده ؛ لأنهم فى قعر جهنم وهم فى أعلى الجنان (فظنوا) فأيقنوا (موافعوها) مخالطوها واقفون فيها (مصرفاً) معدلاً . قال . * أَزْهَبَ هَلْ عَنْ شَيْءٍ مِنْ مَصْرِفٍ * ^(٢)

(١) قوله « لا اعتضد بهم فى خلقها » أى لا استعين بهم . (ع)

(٢) أزهب هل عن شئ من مصرف أم لا خلود لبازل متكلف

لأن كبر الهذلى . والمهرة للنداء . وزمير ترخيم زهيرة اسم امرأة . والاستفهام إنكارى ، أى : لا انصراف عن الشئ أبداً ولا مهرب ولا مفر منه . وأم للاضراب الانتقال والاستفهام الإنكارى ، أى : بل لا يبتنى خلود الكريم البازل لما عنده المتكلف غير طاقته فى قرى الضيفان : لأن البذل لا يمنع الخلود كأنها كانت لامته على البذل مع الشئ والمفر : فأجابها بذلك . وفيه دلالة على غاية الكرم .

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ

أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ﴿٥٤﴾

(أكثر شيء جدلاً) أكثر الأشياء التي يتأق منها الجدل إن فصلتها واحدا بعد واحد ، خصومة ومماراة بالباطل . وانتصاب (جدلاً) على التمييز ، يعنى : أن جدل الإنسان أكثر من جدل كل شيء . ونحوه (فاذا هو خصم مبين)

وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ

تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ﴿٥٥﴾

(أن) الأولى نصب . والثانية رفع ، وقبلها مضاف محذوف تقديره (وما منع الناس) الإيمان والاستغفار (إلا) انتظار (أن تأتيم سنة الأولين) وهى الإهلاك (أو) انتظار (أن يأتيم العذاب) يعنى عذاب الآخرة (قبلاً) عياناً . وقرئ (قبلاً) أنواعاً : (١) جمع قبيل . و(قبلاً) بفتحين : مستقبلاً .

وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَيُجِدِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا

بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَآتَخَذُوا مَآبِئِي وَمَا أَنْذَرُوا هُزُوعًا ﴿٥٦﴾

(ليدحضوا) ليزيلوا ويبتلوا ، من إحاض القدم وهو إزلاقها وإزالتها عن موطنها (وما أنذروا) يجوز أن تكون (ما) موصولة ، ويكون الراجع من الصلة محذوفاً ، أى : وما أنذروه من العذاب . أو مصدرية بمعنى : وإنذارهم . وقرئ : هزاً ، بالسكون ، أى : اتخذوها موضع استهزاء . وجداهم : قولهم للرسول (ما أنتم إلا بشر مثلكم ولو شاء الله لآنزل ملائكة) وما أشبه ذلك .

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ

فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا ﴿٥٧﴾

(بآيات ربه) بالقرآن ، ولذلك رجع إليها الضمير مذكراً فى قوله (أن يفقهوه)

(١) قوله (قبلاً عياناً) . وقرئ : قبلاً أنواعاً ، هذه القراءة بكسر ففتح . والثانية بضمين . كما يفيد الصالح . (ع)

(فأعرض عنها) فلم يتذكر حين ذكر ولم يتدبر (ونسى) عاقبة (ما قدمت يداه) من الكفر والمعاصي، غير مفكر فيها ولا ناظر في آن المصيبة والمحسن لا بد لها من جزاء. ثم علل إعراضهم ونسيانهم بأنهم مطبوع على قلوبهم، وجمع بعد الأفراد حملا على لفظ من ومعناه (فلن يهتدوا) فلا يكون منهم اهتداء البتة، كأنه محال منهم لشدة تصميمهم (أبدا) مدة التكليف كلها. و (إذا) جزاء وجواب، فدل على انتفاء اهتدائهم لدعوة الرسول، بمعنى أنهم جعلوا ما يجب أن يكون سبب وجود الاهتداء سبباً في انتفائه، وعلى أنه جواب للرسول على تقدير قوله: مالي لأدعوهم حرصاً على إسلامهم؟ فقيل: وإن تدعهم إلى الهدى فلن يهتدوا.

وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ لَأَعَجَلَ لَهُمُ الْعَذَابَ بَلْ

لَهُمْ مَوْعِدٌ لَّنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْثِقًا ٥٨

(الغفور) البليغ المغفرة (ذو الرحمة) الموصوف بالرحمة، ثم استشهد على ذلك بترك مؤاخذه أهل مكة عاجلاً من غير إمهال، مع إفراطهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (بل لهم موعد) وهو يوم بدر (لن يجدوا من دونه موثقاً) منجى ولا ملجأ. يقال: ووال، إذا نجا، ووال إليه، إذا لجأ إليه.

وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ٥٩

(وتلك القرى) يريد قرى الأولين من ثمود وقوم لوط وغيرهم: أشار لهم إليها ليعتبروا. (تلك) مبتدأ، و (القرى) صفة: لأن أسماء الإشارة توصف بأسماء الأجناس، و (أهلكناهم) خبر. ويجوز أن يكون (تلك القرى) نصباً بإضمار أهلكنا على شريطة التفسير. والمعنى: وتلك أصحاب القرى أهلكناهم (لما ظلموا) مثل ظلم أهل مكة (وجعلنا لمهلكهم موعداً) وضربنا لإهلاكهم وقتاً معلوما لا يتأخرون عنه كما ضربنا لأهل مكة يوم بدر. والمهلك: الإهلاك ووقته. وقرى (لمهلكهم) بفتح الميم، واللام مفتوحة أو مكسورة، أى: هلاكهم أو وقت هلاكهم. والموعِد: وقت، أو مصدر.

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ٦٠

فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ٦١

فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِقَتَاهُ إِنَّا غَدَاة نَأْتِيَنَّكُمْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ٦٢

قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْخُوتَ وَمَا أَنَسَيْتُهُ إِلَّا
الشَّيْطَانُ أَن أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ﴿٦٣﴾ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا
نَبْغِ فَأَرْتَدَّا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا ﴿٦٤﴾ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آمِنًا رَحْمَةً
مِّنْ عِندِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا ﴿٦٥﴾

(لفناه) لعبده . وفي الحديث : ليقل أحدكم فتاى وفتاى ، ولا يقل : عبدى ^(١) وأمتى .
وقيل : هو يوشع ابن نون . وإنما قيل : فناه : لأنه كان يخدمه ويتبعه . وقيل : كان يأخذ منه
العلم . فإن قلت : (لا أبرح) إن كان بمعنى لا أزل - من برح المكان - فقد دل على الإقامة
لا على السفر . وإن كان بمعنى : لا أزال ، فلا بد من الخبر . قلت : هو بمعنى لا أزال ، وقد حذف
الخبر ؛ لأن الحال والكلام معاً يدلان عليه . أما الجال فلأنها كانت حال سفر . وأما الكلام
فلأن قوله (حتى أبلغ مجمع البحرين) غاية مضروبة تستدعى ما هي غاية له ، فلا بد أن يكون
المعنى : لا أبرح أسير حتى أبلغ مجمع البحرين . ووجه آخر : وهو أن يكون المعنى : لا يبرح مسيرى
حتى أبلغ ، على أن حتى أبلغ هو الخبر ، فلما حذف المضاف أقيم المضاف إليه مقامه وهو ضمير
المتكلم ، فانقلب الفعل عن لفظ الغائب إلى لفظ المتكلم ، وهو وجه لطيف . ويجوز أن يكون .
المعنى : لا أبرح ما أنا عليه ، بمعنى : ألزم المسير والطلب ولا أتركه ولا أفارقه حتى أبلغ ، كما
تقول : لا أبرح المكان . ومجمع البحرين : المكان الذى وعد فيه موسى لقاء الخضر عليهما السلام ،
وهو ملتقى بحرى فارس والروم مما بلى المشرق . وقيل : طنجة . وقيل : أفريقية . ومن بدع
التفاسير : أن البحرين موسى والخضر ، لأنهما كانا بحرين فى العلم . وقرئ (بجمع) بكسر الميم ،
وهى فى الشذوذ من يفعل ، كالمشرق والمطلع من يفعل (أو أمضى حقبا) أو أسير زمانا طويلا .
والحقب ثمانون سنة . وروى أنه لما ظهر موسى على مصر مع بنى إسرائيل واستقرزوا بها بعد
هلاك القبط ، أمره الله أن يذكر قومه النعمة . فقام فيهم خطيباً فذكر نعمة الله وقال : إنه
اصطنعني نبيكم وكله . فقالوا له : قد علمنا هذا ، فأى الناس أعلم ؟ قال : أنا . فغضب الله عليه حين
لم ير العلم إلى الله ، فأوحى إليه : بل أعلم منك عبدى عند مجمع البحرين وهو الخضر ، وكان
الخضر فى أيام أفريدون قبل موسى عليه السلام ، وكان على مقدمة ذى القرنين الأكبر ، وبقى
إلى أيام موسى . وقيل : إن موسى سأل ربه : أى عبادك أحب إليك ؟ قال الذى يذكرنى ولا
ينسانى . قال : فأى عبادك أقضى ؟ قال : الذى يقضى بالحق ولا يتبع الهوى . قال : فأى عبادك

(١) متفق عليه من حديث أبى هريرة رضى الله عنه به وأتم منه .

أعلم؟ قال: الذي يتنحى علم الناس إلى عليه، عسى أن يصيب كلمة تدله على هدى، أو ترده عن ردى. فقال: إن كان في عبادك من هو أعلم منى فادللى عليه. قال: أعلم منك الخضر. قال: أين أطلبه؟ قال: على الساحل عند الصخرة. قال: يارب، كيف لى به؟ قال: تأخذ حوتاً في مكسل، فحيث فقدته فهو هناك. فقال لفتاه: إذا فقدت الحوت فأخبرنى، فذهبا يمشيان، فرقد موسى، فاضطرب الحوت ووقع في البحر، فلما جاء وقت الغداء طلب موسى الحوت، فأخبره فتاه بوقوعه في البحر، فأبى الصخرة، فإذا رجل مسحى بثوبه، فسلم عليه موسى، فقال: وأنى بأرضنا السلام، ففرقه نفسه، فقال: ياموسى، أنا على نلم علميه الله لا تعلمه أنت. وأنت على علم علمك الله لا أعلمه أنا. فلما ركبا السفينة جاء عصفور فوق على حرفها فنقر في الماء فقال الخضر: ما ينقص على وعليك من علم الله مقدار ما أخذ هذا العصفور من البحر (نسباً حوتها) أى نسباً تفقد أمره وما يكون منه مما جعل أمانة على الظفر بالطلبة. وقيل: نسي يوشع أن يقدمه، ونسى موسى أن يأمره فيه بشئ. وقيل: كان الحوت سمكة مملوكة. وقيل: إن يوشع حمل الحوت والخبز في المكسل، فزلا ليلة على شاطئ عين تسمى عين الحياة، ونام موسى، فلما أصاب السمكة برد الماء وروحه عاشت. وروى: أنهما أكلا منها. وقيل: توضأ يوشع من تلك العين فانتضح الماء على الحوت فعاش ووقع في الماء (سرباً) أمسك الله جرية الماء على الحوت فصار عليه مثل الطاق، وحصل منه في مثل السرب (١) معجزة لموسى أو للخضر (فلما جاوزا) الموعد وهو الصخرة لنسيان موسى تفقد أمر الحوت وما كان منه. ونسيان يوشع أن يذكر لموسى ما رأى من حياته ووقوعه في البحر. وقيل: سارا بعد مجاوزة الصخرة الليلة والغد إلى الظاهر. وألقى على موسى النصب والجوع حين جاوز الموعد، ولم ينصب ولا جاع قبل ذلك، فتذكر الحوت وطلبه. وقوله (من سفرنا هذا) إشارة إلى مسيرهما وراء الصخرة. فإن قلت: كيف نسي يوشع ذلك، ومثله لا ينسى (٢) لكونه أمانة لهما على الطلبة التي

(١) قوله (في مثل السرب) في الصحاح والسرب: بيت في الأرض. تقول منه: انسرب الوحش في سربه. وانسرب الثعلب في جحره. (ع)

(٢) قال محمود: وإن قلت كيف نسي يوشع ذلك ومثله لا ينسى... الخ؟ قال أحد: وقد ورد في الحديث: أن موسى عليه السلام لم ينصب ولم يقل لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا. إلا بعد جاوز الموضع الذي حده الله تعالى له، ففعل الحكمة في إن شاء الله تعالى ليوشع أن يتيقظ موسى عليه السلام لمحة الله تعالى على المسافر في طاعة وطلب علم، بالتبشير عليه وحمل الأعباء عنه، وتلك سنة الله الجارية في حق من سمحت له نية في عبادة من العبادات: أن يسرها ويحمل عنه مؤنتها ويتكفل به ما دام على تلك الحالة، وموقع الإيقاظ أنه وجد بين حالة سفره للموعد وحالة مجاوزته بونايتها، والله أعلم. وإن كان موسى عليه السلام متيقظاً لذلك، فالمطلوب إيقاظ غيره من أمته، بل من أمة محمد عليه الصلاة والسلام إذا قص عليهم القصة. فما أورد الله تعالى قصص أنبيائه ليسر بها الناس، ولكن ليشرح الخلق لتدبرها واتقاس أنوارها ومنافعها عاجلاً وآجلاً، والله أعلم.

تناهضنا من أجلها ولكونه معجزتين ثنتين : وهما حياة السمكة المملوحة المسأ كول منها - وقيل : ما كانت إلا شق سمكة - وقياء الماء وانتصابه مثل الطاق ونفوذها في مثل السرب منه ؟ ثم كيف استمر به النسيان حتى خلفا الموعد وسارا مسيرة ليلة إلى ظهر الغد ، وحتى طلب موسى عليه السلام الحوت ؟ قلت : قد شغله الشيطان بوساوسه فذهب بفكره كل مذهب ، حتى اعتراه النسيان وانضم إلى ذلك أنه ضرى بمشاهدة أمثاله عند موسى عليه السلام من العجائب ، واستأنس بإخوانه فأعان الإلف (٢) على قلة الاهتمام ﴿أرأيت﴾ بمعنى أخبرني . فإن قلت : ما وجه التام هذا الكلام ؟ فإن كل واحد من ﴿أرأيت﴾ و ﴿إذ أوتينا﴾ و ﴿فإني نسيت الحوت﴾ لا متعلق له ؟ قلت : لما طلب موسى عليه السلام الحوت ، ذكر يوشع مارأى منه وما اعتراه من نسيانه إلى تلك الغاية ، فدهش وطفق يسأل موسى عليه السلام عن سبب ذلك ، كأنه قال : أرأيت مادهانى إذ أوتينا إلى الصخرة ؟ فإنني نسيت الحوت ، فحذف ذلك . وقيل : هي الصخرة التي دون نهر الزيت . و ﴿أن أذكره﴾ بدل من الهاء في (أنسانيه) أى : وما أنساني ذكره إلا الشيطان . وفي قراءة عبد الله : أن أذكره . و ﴿عجبا﴾ ثانى مفعولى اتخذ ، مثل (سربا) يعنى : واتخذ سبيله سيلا عجبا ، وهو كونه شبيه السرب . أو قال : عجبا في آخر كلامه ، تعجبا من حاله في رؤية تلك العجيبة ونسيانه لها أو مما رأى من المعجزتين ، وقوله (وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره) اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه . وقيل : إن (عجبا) حكاية لتعجب موسى عليه السلام ، وليس بذاك ﴿ذلك﴾ إشارة إلى اتخاذ سيلا ، أى : ذلك الذى كنا نطلب ، لأنه أمانة الظفر بالطلبة من لقاء الخضر عليه السلام . وقرئ ﴿ينخ﴾ بغيرياء في الوصل ، وإثباتها أحسن ، وهى قراءة أنى عمرو ، وأما الوقف ، فالأكثر فيه طرح الياء اتباعا لخط المصحف ﴿فارتدا﴾ فرجعا في أدراجهما (٣) ﴿قصصا﴾ يقصان قصصا ، أى : يتبعان آثارهما اتباعا . أو فارتدا مقتصين ﴿رحمة من عندنا﴾ هى الوحي والنبوة ﴿من لدنا﴾ مما يختص بنا من العلم ، وهو الإخبار عن الغيوب .

قَالَ لَهُ مُوسَىٰ هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَ نِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا ۖ (٦٦)

﴿رشدا﴾ قرئ بفتحين ، وبضمة وسكون ، أى : علما ذا رشد ، أرشده في ديني . فإن قلت : أما دلت حاجته إلى التعلم من آخر في عهده أنه - كما قيل - موسى بن ميثا ، لاموسى بن عمران

(٢) قوله «فأعان الإلف على قلة الاهتمام» لعل المراد إلف يوشع ، لرؤيته العجائب عند موسى . (ع)

(٣) قوله «فرجعا في أدراجهما» الدرج : الطريق ، والجمع الأدراج . ومنه قولهم : رجعت أدراجي ، أى : رجعت في الطريق الذى جئت منه ، كذا في الصحاح . (ع)

لأن النبي يجب أن يكون أعلم أهل زمانه وإمامهم المرجوع إليه في أبواب الدين ؟ قلت : لا غشاضة بالنبي في أخذ العلم من نبي مثله : وإنما بغض منه أن يأخذه عن دونه . وعن سعيد ابن جبير أنه قال لابن عباس : إن نوحاً ابن امرأة كعب يزعم أن الخضر ليس بصاحب موسى ، وأن موسى هو موسى بن ميثا ، فقال : كذب عدو الله .^(١)

قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۖ ﴿٦٧﴾ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ۖ ﴿٦٨﴾

نبي استطاعة الصبر معه على وجه التأكيد ،^(٢) كأنها مما لا يصح ولا يستقيم ، وعلل ذلك بأنه يتولى أموراً هي في ظاهرها مناكير . والرجل الصالح - فكيف إذا كان نبياً - لا يتألم أن يشتمز ويمتعض ويجزع إذا رأى ذلك ويأخذ في الإنكار . (خبراً) تمييز . أي : لم يحط به خبرك بمعنى لم تجرب ، فنصبه نصب المصدر .

قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ۖ ﴿٦٩﴾

(ولا أعصى) في محل النصب ، عطف على (صابراً) أي : ستجدني صابراً وغير عاص . أولاً في محل ، عطفاً على ستجدني . رجا موسى عليه السلام لحرصه على العلم وازدياده ، أن يستطيع معه صبراً بعد إفصاح الخضر عن حقيقة الأمر ، فوعده بالصبر معلقاً بمشيئة الله ، علماً منه بشدة الأمر وصعوبته ، وأن الحمية التي تأخذ المصلح عند مشاهدة الفساد شيء لا يطاق ، هذا مع علمه أن النبي المعصوم الذي أمره الله بالمسافة إليه واتباعه واقتباسه العلم منه ، يرى من أن يباشر ما فيه غمزة في الدين . وأنه لا بد لما يستسمح ظاهره من باطن حسن جميل ، فكيف إذا لم يعلم .

قَالَ فَإِنْ أَتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ۖ ﴿٧٠﴾

(١) أخرجه ابن إمام في المغازي عن الحسن بن عمار عن الحاكم عن سعيد بن جبير بهذا . وساق القصة كلها في الصحيحين بغير هذا اللفظ من رواية عمرو بن دينار عن سعيد .

(٢) قال محمود : « نبي استطاعة على وجه التأكيد ... الخ » قال أحد : وما يدل على أن موسى عليه السلام إنما حله على المبادرة بالإنكار الإلتهاق والحمية للحق : أنه قال حين خرق السفينة : « أخرجتها لتفرق أهلها ، ولم يقل لتفرقنا ، ففنى نفسه واشتغل بغيره ، في الحالة التي كل أحد فيها يقول نفسى نفسى ، لا يلوى على مال ولا ولد ، وتلك حالة الفرق : فسبحان من جبل أنبياءه وأصفياءه على نصيح الخلق والصفقة عليهم والرافة بهم ، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين .

قرئ ﴿فلا تسألني﴾ بالنون الثقيلة ، يعنى : فمن شرط اتباعك لى أنك إذا رأيت منى شيئاً - وقد علمت أنه صحيح إلا أنه غيى عليك وجه صحته فحُميت ^(١) وأنكرت فى نفسك - أن لا تقا تحنى بالسؤال ولا تراجعنى فيه ، حتى أكون أنا الفاتح عليك . وهذا من آداب المتعلم مع العالم ، والمتبوع مع التابع .

فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ

جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ۖ (٧١) قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۖ (٧٢)

﴿فانطلقا﴾ على ساحل البحر يطلبان السفينة ، فلما ركبا قال أهلها : هما من اللصوص ، وأمروهما بالخروج ، فقال صاحب السفينة : أرى وجوه الأنبياء . وقيل : عرفوا الخضر فحملوهما بغير نول ، فلما لججوا أخذ الخضر الفأس فخرق السفينة بأن قلع لوحين من ألواحها مما يلى الماء فجعل موسى يسد الخرق بذيابه ويقول ﴿أخرقتها لتغرق أهلها﴾ وقرئ : لتغرق ، بالتشديد . وليغرق أهلها . من غرق وأهلها مرفوع ﴿جئت شيئاً إمراً﴾ أتيت شيئاً عظيماً ، من أمر الأمر : إذا عظم ، قال :

• دَاهِيَةٌ دَهِيَاءٌ إِذَا إِمْرًا • (٢)

قَالَ لَا تَأْخُذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ۖ (٧٣)

﴿بما نسيت﴾ بالذى نسيت ، أو بنسى . نسيت : أو بنسيانى : أراد أنه نسى وصيته ولا مؤاخذه على الناسى . أو أخرج الكلام فى معرض النهى عن المؤاخذه بالنسيان ، يومه أنه قد نسى ليبسط عذره فى الإنكار ، وهو من معاريض الكلام التى يتق بها الكذب ، مع التوصل إلى الغرض ، كقول إبراهيم : هذه أختى ، وإنى سقيم . أو أراد بالنسيان : الترك ، أى : لا تأخذنى بما تركت من وصيتك أول مرة . يقال : رهنه إذا غشيه ، وأرهنه إياه . أى : ولا تغشنى ﴿عسراً﴾ من أمرى ، وهو اتباعه إياه ، يعنى : ولا تعسر على متابعتك ، ويسرها على بالإغضاء وترك المناقشة . وقرئ : عسراً . بضمين .

(١) قوله «لحميت» فى الصحاح «حميت عليه» بالكسر . غضبت . (ع)

(٢) لقد لقي الأقوام منى أنكرا داهية دهياء إذا إمرا

النكر : المنكر . والداهية : الحادثة المكروهة من شذائد الدهر . والدهياء : مبالغة فى شدتها . والاد : المنكر كل الانكار . والامر : الشئ العظيم . يقال : أمر الشئ . بالكسر - : عظم ، يصف نفسه بشدة النكابة للأعداء . ويجوز أن الكلام من قبيل التجريد .

فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا (٧٤) قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (٧٥)

(فقتله) قيل: كان قتله قتل عنقه. وقيل: ضرب برأسه الحائط، وعن سعيد بن جبير: أضجمه ثم ذبحه بالسكين. فإن قلت: لم قيل (حتى إذا لقيا غلاما فقتله)؟ و (حتى إذا لقيا غلاما فقتله) بالفاء؟ قلت: جعل خرقها جزاء للشرط. وجعل قتله من جملة الشرط معطوفا عليه، والجزاء (قال أقتلت). فإن قلت: فلم خولف بينهما؟ قلت: لأن خرق السفينة لم يتعقب الركوب، وقد تعقب القتل لقاء الغلام. وقرئ: زاكية، وزكية. وهى الطاهرة من الذنوب، إما لأنها طاهرة عنده لأنه لم يرها قد أذنت، وإما لأنها صغيرة لم تبلغ الحنث (بغير نفس) يعنى لم تقتل نفساً فيقتص منها. وعن ابن عباس أن نجدة الحرورى كتب إليه: كيف جاز قتله، وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الولدان؟ فكتب إليه: إن علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى فلك أن تقتل^(١) (نكرا) وقرئ: بضمين وهو المنكر. وقيل النكر أقل من الإمر؛ لأن قتل نفس واحدة أهون من إغراق أهل السفينة. وقيل: معناه جئت شيئا أنكرا من الأول، لأن ذلك كان خرقا يمكن تداركه بالسد، وهذا لا سبيل إلى تداركه. فإن قلت: ما معنى زيادة (لك)؟ قلت: زيادة المكافئة بالعتاب على رفض الوصية، والوسم بقلة الصبر عند الكرة الثانية.

قَالَ إِنَّ سَأْلُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا (٧٦)

(بعدها) بعد هذه الكرة أو المسئلة (فلا تصاحبني) فلا تقاربنى، وإن طلبت صحبتك فلا تابعتنى على ذلك. وقرئ (فلا تصحبني) فلا تكن صاحبي. وقرئ (فلا تصحبني) أى فلا تصحبني إياك ولا تجعلنى صاحبك (من لدنى عذرا) قد أعذرت. وقرئ: لدنى، بتخفيف النون. ولدنى، بسكون الدال وكسر النون، كقولهم فى عضد: عضد. وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم: رحم الله أخى موسى استحيا فقال^(٢) ذلك، وقال: رحمة الله علينا وعلى أخى موسى، لو لبث

(١) أخرجه أبو يعلى نحوه وقال فى آخره «وكان لك ذلك» وفى رواية له «فقلت ولكنك لا تعلم» فاجتنبهم وأصله فى مسلم بغير هذا السياق. وأوله: كتب نجدة بن عامر إلى ابن عباس يسأله عن قتل الولدان - الحديث - وفيه وسألتنى عن قتل الولدان. فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقتلهم إلا أن يعلم منهم ما علم صاحب موسى من الغلام الذى قتله.

(٢) أخرجه ابن مردويه من رواية داود بن أبي هند عن عبد الله بن حمير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فذكر القصة. وفيها «رحمة الله علينا وعلى موسى استحيا عند ذلك» فقال (إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني - الآية).

مع صاحبه لا بصر أعجب الاعاجيب (١).

فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا (٧٧)

(أهل قرية) هي أنطاكية . وقيل : الابله . وهي أبعد أرض الله من السماء (أن يضيئوهما) وقرئ : يضيئوهما . يقال : ضافه إذا كان له ضيفاً . وحقيقته : مال إليه ، من ضاف السهم عن الغرض . ونظيره : زاره ، من الازورار . وأضافه وضيئه : أنزله وجعله ضيفه . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : كانوا أهل قرية ثلثاً (٢) . وقيل شر القرى التي لا يضاف الضيف فيها ولا يعرف لابن السبيل حقه (يريد أن ينقض) استعيرت الإرادة البدانة والمشاركة . كما استعير الهمم والعزم لذلك . قال الراعي :

فِي مَهْمَةٍ قَلَقْتُ بِهِ هَامَاتَهَا فَلَقَّ الْفُتُوسَ إِذَا أَرَدَنْ نُصُولًا (٣)

وقال :

يُرِيدُ الرُّمَحُ صَدْرَ أَبِي بَرَاءٍ وَيَعْدِلُ عَنْ دِمَاءِ بَنِي عَقِيلٍ (٤)

وقال حسان :

إِنَّ دَهْرًا يَلْفُ شَمْلِي بِجُمْلٍ لَزَمَانٌ بِهِم بِالْإِحْسَانِ (٥)

(١) أخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان . من رواية حمزة الزيات . عن أبي إسحاق عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن أبي . في أثناء حديث . وأصله في مسلم .

(٢) أخرجه النسائي من رواية إسرائيل عن ابن إسحاق عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن أبي عن النبي صلى الله عليه وسلم ، في قوله (فأبوا أن يضيئوهما) . قال «كانوا أهل قرية ثلثاً» وهو في مسلم بلفظ (فانطلقا حتى أتيا أهل قرية ثلثاً) .

(٣) للراعي يصف الابل بأنها في مهمه : أي مفازة ، قلق : أي تحركت فيه هاماتها : أي رهوها . قلق الفتوس : أي كتحرك الفتوس جمع فأس وهي آلة الحفر ، إذا أردن : أي الفتوس ، نصولا : أي قربن منه ، فالارادة مجاز مرسل ، ونصولها : خروج الحديدة من المقبض . والنصول في كل شيء : الخروج ، والاتصال : الاخراج ، ولقد شبه رهوس الابل مع ألقاها بالفتوس .

(٤) الارادة هنا مجاز عن التوجه . ويحوز أن الاسناد مجاز . لأن المرید صاحب الرمح . والأوجه أنه شبه الرمح بأنسان على طريق المكتبة ، واسناد الارادة والعدول إليه تخيل ، أي : يريد أن يشرب من صدر أبي براء ، لأن دماء هؤلاء .

(٥) لحسان بن ثابت ، ولففت الشيء : طويته وأدرجته ، من باب رد . والشمل : المتفرق ، ويطلق على المجتمع من الأمور . وجل : اسم محبوبته . ويروى : بمعنى . يقول : إن الدهر الذي يجمع شملى بهجوى =

وسمعت من يقول : عزم السراج أن يطفأ ، وطلب أن يطفأ . وإذا كان القول والنطق والشكاية والصدق والكذب والسكوت والتمرد والإباء والعزة والطواعية وغير ذلك مستعمارة للجهاد ولما لا يعقل ، فما بال الإرادة ؟ قال :

■ إِذَا قَالَتْ الْأَنْسَاءُ لِلْبُطْنِ الْحَقَّ * (١)

■ تَقُولُ سِنِّي لِلنَّوَةِ طِنِّي ■

■ لَا يَنْطِقُ اللَّهُ حَتَّى يَنْطِقَ الْعُودُ * (٢)

■ وَشَكَا إِلَى بَعْبَرَةٍ وَتَحَمَّحُمُ * (٣)

■ فَإِنْ يَكُ ظَنِّي صَادِقًا وَهُوَ صَادِقُ * (٤)

== لدهريهم بالاحسان ويريده ، وهم من باب رد أيضا ، أى : دهر يريد الاحسان لا الاساءة كعادة الدهر ، فشبه الزمان بانسان يصح منه إرادة الاحسان على طريق الممكنية ، والهم تخييل . ويحتمل أنت إسناد الهم له مجاز عقلي كالسناد اللف ، وهما في الحقيقة لله .

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بصفحة ١٨١ من الجزء الاول فراجعه إن شئت اه مصححه .

(٢) فاستنطق العود قد طال السكوت به لا ينطق الله . حتى ينطق العود

لأبي نواس ، شبه صوت العود على وجه الاستقامة والحسن بالنطق بالغناء على طريق التصريحية . أو شبه العود بانسان على طريق الممكنية والنطق تخييل ، والسبب والناء للطلب ، والسكوت ترشيح لذلك ؛ لأنه ضد التكلف . والمراد بنطق الله زيادته وحسنه ، فهو من باب المشاكلة ، وهل هى حقيقة أو مجاز أو كناية أو قسم رابع ؟ خلاف بين القوم بين في البيان .

(٣) فازور من وقع القنا بلبانه وشكا إلى بعبرة وتحمحم

لو كان يدري ما المحاورة اشتكى ولكن لو علم الكلام مكلمي

لعنتر بن شداد من معلقته ، يصف فرسه بأنه ازور أى مال من وقوع الرماح بلبانه ، وهو موضع اللب من صدره ، وشبهه بالعقل على طريق الممكنية والشكاية تخييل ، والبعبرة : البكاء . والحجمة : صوت الصهيل يشبهه الحنين ، لو كان يعلم ما هى المحاورة والمخاطبة لاشتكى إلى وخاطبني حقيقة ، وإنما يشكو إلى بالبعبرة والتحمحم فقط . وفسره بقوله : وكان مكلمى لو علم الكلام ، وذلك مبالغة في شدة الحرب .

(٤) لمضى على القوم الذين تجمعوا بذى السيد لم يلقوا عليا ولا عمرا

فان يك ظني صادقا وهو صادقي بشملة يحبهم بها محبا وعرا

لكنز أم شملة بن برد المنقرى ، وذو السيد - بالكسر - : موضع المعركة ، والسيد : الذئب . وقولها وهو صادقي ، اعتراض . وبشملة : متعلق بظني . تقول : ياتلوه على القوم الذين اجتمعوا في ذلك الموضع ولم يلافهم أحد هذين الفارسين ، فقتلوا بردا أبا شملة . فان يك ظني به صادقا مع أن عادته يصدقي ، يحبهم شملة في تلك المعركة حباً ==

(ولما سكنت عن موسى الغضب)

* تَمَرَّدَ مَارِدٌ وَعَزَّ الْأَبْلَقُ * (١)

ولبعضهم :

يَأْتِي عَلَى أَجْفَانِهِ إِغْفَاءُهُ هَمٌّ إِذَا آتَقَادَ الْهُمُومُ تَمَرَّدَا (٢)

أَبَتْ الرُّوَادِفُ وَاللَّدَى لِقُمْصَهَا مَسَّ الْبُطُونِ وَأَنْ تَمَسَّ ظُهُورَا (٣)

(قالتا أتينا طائعين) ولقد بلغني أن بعض المحرفين لكلام الله تعالى عن لا يعلم ، كان يجعل الضمير للخضر ؛ لأن ما كان فيه من آفة الجهل وسقم الفهم ، أراه أعلى الكلام طبقة أدناه منزلة ، فتمحل ليرده إلى ما هو عنده أصح وأفصح ، وعنده أن ما كان أبعد من المجاز كان أدخل في الإعجاز . وانقض : إذا أسرع سقوطه ، من انقضااض الطائر وهو يفعل ، مطاوع قضضته . وقيل : افعل

== صعبا فيأخذ ثأر أبيه . ويجوز أن محبسا ظرف يدل من بها . وشبهت الظن بمن يصح منه الصدق في الخبر على طريق الكناية ، والصدق تخيل لذلك . أو المعنى : فإن بك ظني مطابقا للواقع .

(١) وقد قالت الزبا لحسن سموأل تمرد مارد وعز الأبلق

مارد : هو حصن دومة الجندل . والأبلق : حصن سموأل ، قصدت الزبا ملكة الجزيرة فاستصعبا عليها ، فقالت ذلك ، وصار يضرب مثلا . وقوله : لحسن سموأل ، أي : ولحسن دومة الجندل . تمرد : صار أمس ناعما ، ومردا ومرودة ، إذا كان أمس لاشعر فيه والمكان لانبات فيه ، أو تمرد بمعنى تشيطان ، وفعل أهله فعل المردة من الجن ، فهو لا يستطيع أحد طوعه . وعز إن كان مضارعه بضم العين كان متديبا بمعنى غالب ، وإن كان بكسرها كان لازما بمعنى امتنع . والمعنى : أنها لم تقدر على بلوغ مرادها متديبا لشجاعة أهلها .

(٢) للزحشرى . والهم : ما يهتم به ، وهو فاعل . والاغفاء . النوم الخفيف ، وهو مفعول ، وذلك مجاز عن تسبب الهم في منع النوم . واتقباد الهموم : مجاز عن سكوتها . وتمرد الهم مجاز عن تزايد وكثرة خطوره بالبال . أو شبه الهموم بحيوانات يصح منها الانقياد والتمرد على طريق المكنية ، والتمرد ضد الانقياد ، وهما تخيل .

(٣) أبَتْ الروادف واللدَى لقمصها مَسَّ البطون وأن تمس ظهورا

وإذا الرياح مع العشى تناوحت نهن حاسدة وهجن غيورا

الاباء : المنع الاختياري فشبه الروادف واللدَى لكبرها بمن يصح منه ذلك على طريق المكنية والاباء تخيل . والأقرب أنه مجاز مرسل ، والمراد به مطلق المنع ، والكلام بعد ذلك كناية عن نهود ثدييها وكبر ردفها وضور خصرها . وفيه لف وزنر غير مرتب ، لأن مَسَّ البطون يرجع للشدى . ومَسَّ الظهور يرجع للروادف . وعبر بالجمع عن غيره مجازا . أو اعتبر الأجزاء . فالتجوز في مفرد الجمع . والشدى بالتشديد : جمع ثدى بالتخفيف . والقمص : جمع قميص . وتناوح الجبلان . تقابلا ، فالمراد بالتناوح : التقابل ، بحيث يجى بعض الرياح من أمامها وبعضها من خلفها ، فتظهر روادفها ونهودها وتلتصق الثياب بخصرها فيظهر ضوره ، فتنبه الحاسدة لها ، ويهيج الثيور لكراهة ذلك من الرياح . وماج الشيء : هام ، وماج : هيمه ، وهيج : هيمه . وماهنا من الوسط . ويجوز أنه شبه على طريق المكنية . أو شبه أصواتها اللينة بالتناوح على طريق التصريرية ، ثم جعل ذلك كناية عن تقابلها لأنها إنما يكون لها أصوات إذا تقابلت فاضطربت ، ومع : بمعنى في .

من النقص، كاحترق من الحجرة. وقرئ: أن ينقض من النقص، وأن ينقص، من انقاصت السن إذا انشقت طولا. قال ذو الرمة:

* ... مِنْقَاصٌ وَمُنْكَثِبٌ * (١)

بالصاد غير معجمة (فأقامه) قيل: أقامه بيده. وقيل: مسحه بيده فقام واستوى. وقيل: أقامه بعمود عمده به. وقيل: نقضه وبناء. وقيل: كان طول الجدار في السماء مائة ذراع، كانت الحال حال اضطراب وافتقار إلى المطعم، وقد لزمتهما الحاجة إلى آخر كسب المرء وهو المسنة، فلم يجدوا مواسيا، فلما أقام الجدار لم يتمالك موسى لما رأى من الحرمان ومساس الحاجة أن (قال لو شئت لآخذت عليه أجرا) وطلبت على عملك جعلاً حتى نتعش ونستدفع به الضرورة وقرئ: لآخذت، والتاء في آخذ، أصل كما في تبع، وآخذ آتعل منه، كاتبع من تبع، وليس من الآخذ في شيء.

قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ سَأَتَّبِعُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَيْرًا (٧٨)

فإن قلت: (هذا) إشارة إلى ماذا؟ قلت: قد تصور فراق بينهما عند حلول ميعاده على ما قال موسى عليه السلام: إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني، فأشار إليه وجعله مبتداً وأخبر عنه، كما تقول: هذا أخوك، فلا يكون. هذا، إشارة إلى غير الأخ ويجوز أن يكون إشارة إلى السؤال الثالث، أي: هذا الاعتراض سبب الفراق، والأصل: هذا فراق بيني وبينك. وقد قرأ به ابن أبي عبلة. فأضيف المصدر إلى الظرف كما يضاف إلى المفعول به.

أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا (٧٩)

(لمساكين) قيل كانت لعشرة إخوة، خمسة منهم زمني، وخمسة يعملون في البحر (وراءهم) أمامهم، كقوله تعالى (ومن وراءهم برزخ) وقيل: خلفهم، وكان طريقهم في رجوعهم عليه وما كان عندهم خبره. فأعلم الله به الخضر وهو جلندي، (٢). فإن قلت: قوله (فأردت أن

(١) ينشئ الكناس بوقيه ويهدمه من هائل الرمل منقاص ومنكثب
لذي الرمة يصف ثورا وحشيا، والكناس: بيت الوحش. وروقه: قرناه. والمنقاص: كالختار - : المساقط من جانب طول الكناس. والمنكثب - بالثالثة - : المجتمع. وروى: منقاص، بالمعجمة. والمعنى واحد، أي: يحفر الكناس بقرنيه، ليستتر من المطر، ويهدمه المساقط المجتمع من الرمل الرخو الهابل.
(٢) قوله وهو جلندي، : في الحازن: وكان اسمه الجلندي الأزدي، وكان كافرا. وقيل: كان اسمه حرد ابن برد. (ع)

أعياها) مسبب عن خوف الغضب عليها فكان حقه أن يتأخر عن السبب^(٨٠)، فلم قدم عليه؟ قلت: النية به التأخير، وإنما قدم العناية، ولأن خوف الغضب ليس هو السبب وحده، ولكن مع كونها للمساكين، فكان بمنزلة قولك: زيد ظني مقيم. وقيل في قراءة أبي وعبد الله: كل سفينة صالحة.

وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۝٨٠

فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا ۝٨١ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزُ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُمْ عَنْ

أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝٨٢

وقرأ الجحدري: وكان أبواه مؤمنان، على أن كان فيه ضمير الشأن (فخشينا أن يرهبهما طغيانا وكفرا) نفخنا أن يغشى الوالدين المؤمنين طغيانا عليهما، وكفرا لنعمتهما بعقوقه وسوء صنيعه، ويلحق بهما شرا وبلاء، أو يقرن بإيمانها طغيانه وكفره، فيجتمع في بيت واحد مؤمنان وطاغ كافر. أو يعديهما بدائه ويضلها بضلاله فيرتد ابنيها ويطغيا ويكفرا بعد الإيمان وإنما خشي الخضر منه ذلك؛ لأن الله تعالى أعلمه بحاله وأطلع على سر أمره. وأمره إياه بقتله كاختراعه لمفسدة عرفها في حياته. وفي قراءة أبي: تخاف ربك. والمعنى: فكره ربك كراهة من خاف سوء عاقبة الأمر فغيره. ويجوز أن يكون قوله (نفخينا) حكاية لقول الله تعالى: بمعنى: فكرهنا، كقوله (لاهب لك). وقرئ: يبدلها، بالتشديد. والزكاة: الطهارة والنقاء من الذنوب. والرحم: الرحمة والعطف. وروى أنه ولدت لها جارية تزوجها نبي، فولدت نبياً هدى الله على يديه أمة من الأمم. وقيل: ولدت سبعين نبياً. وقيل: أبدلها ابناً مؤمناً مثلها. قيل:

(١) قال محمود: وإن قلت قوله (أردت أن أعياها) مسبب عن خوف الغضب عليها... الخ. قال أحد: وكأنه جعل السبب في إعايتها كونها لمساكين، ثم بين مناسبة هذا السبب للسبب بذكر عادة الملك في غضب السفن، وهذا هو حد الترتيب في التعليل أن يرتب الحكم على السبب ثم يوضح المناسبة فيما بعد، فلا يحتاج إلى جعله مقداً والنية تأخيرها، والله أعلم. ولقد تأملت من فصاحة هذه الآي والمخالفة بينها في الأسلوب عجبا. ألا تراه في الأولى أسند الفعل إلى ضميره خاصة بقوله (فأردت أن أعياها) وأسندته في الثانية إلى ضمير الجماعة والمعظم نفسه في قوله (فأردنا أن يبدلها ربهما) و(فخشينا أن يرهبهما) ولعل إسناد الأول إلى نفسه خاصة من باب الأدب مع الله تعالى، لأن المراد ثم عيب. فتأدب ثم نسب الإعاية إلى نفسه. وإما إسناد الثاني إلى الضمير المذكور، فالظاهر أنه من باب قول خواص الملك: أمرنا بكذا، أو دبرنا بكذا، وإنما يمتنون أمر الملك ودر، ويدل على ذلك قوله في الثالثة (أراد ربك أن يبلغا أشدهما) فانظر كيف تغيرت هذه الأساليب ولم تأت على نمط واحد مكرر يمجها السمع وينبئ عنها، ثم انظروا هذه المخالفة على رعاية الأسرار المذكورة. فسبحان اللطيف الخبير.

اسما الغلامين : أصرم ، وصريم . والغلام المقتول : اسمه الحسين . واختلف في الكنز ، فقيل : مال مدفون من ذهب وفضة ^(١) . وقيل : لوح من ذهب مكتوب فيه : عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن ، وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب ، وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح ، وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل . وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها بأهائها كيف يطمئن إليها . لا إله إلا الله محمد رسول الله ^(٢) . وقيل : صحف فيها علم . والظاهر لإطلاقه : أنه مال . وعن قتادة : أحل الكنز لمن قبلنا وحرم علينا ، وحزمت الغنيمة عليهم وأحللت لنا : أراد قوله تعالى (والذين يكتزون الذهب والفضة) . (وكان أبوهما صالحا) : امتداد بصلاح أبيهما وحفظ لحقه فيهما . وعن جعفر بن محمد الصادق : كان بين الغلامين وبين الأب الذي حفظا فيه سبعة آيات . وعن الحسين بن علي رضي الله تعالى عنهما أنه قال لبعض الخوارج في كلام جرى بينهما بم حفظ الله الغلامين ؟ قال : بصلاح أبيهما . قال : فأبي وجدتي خير منه : فقال : قد أنبأنا الله أنكم قوم خصمون (رحمة) مفعول له . أو مصدر منصوب بأراد ربك : لأنه في معنى رحمهما (وما فعلته) وما فعلت ما رأيت (عن أمري) عن اجتهادي ورأيي . وإنما فعلته بأمر الله .

وَإِسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرَيْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ^(٨٣) إِنَّا مَكْنُئًا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَءَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبِيًّا ^(٨٤) فَاتَّبَعَ سَبِيًّا ^(٨٥) حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّمَا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِنَّمَا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ^(٨٦) قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكَرًا ^(٨٧) وَأَمَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءٌ الْحُسْنَىٰ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ^(٨٨)

(١) أخرجه الترمذي والحاكم والبيهقي والطبراني وابن عدي بن طريق مكحول . عن أم الدرداء عن أبي

الدرداء وفيه يزيد بن الصنعاني وهو ضعيف

(٢) أخرجه البزار من رواية ابن حميرة عن أبي ذر مرفوعا بهذا . وأتم منه . وقال لا تعله عن أبي ذر إلا بهذا الاسناد . وروى الدارقطني في غرائب مالك من طريق محمد بن صالح بن فيروز عن مالك عن نافع عن ابن عمر قال ■ سئل ابن عباس عن الكثر . فذكره . وقال : هذا باطل عن مالك . وروى ابن عدي . من رواية أبي بن سفيان والطبراني في الدعاء . من رواية رشدين بن سعد كلاهما عن أبي حازم عن ابن عباس نحوه وعن علي مثل لفظ المصنف أخرجه البيهقي في الشعب من رواية جوير عن الضحاك عن النزال بن سبرة عنه . وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن علي مرفوعا . ورواه ابن شاهين في الجنائز . والواحدى من رواية محمد بن مروان السدي الصغير : عن أبيان عن أنس مرفوعا أيضا . وأبان والسدي الصغير متروكان ■

ذو القرنين : هو الإسكندر الذي ملك الدنيا . قيل : ملكها مؤمنان : ذو القرنين ، وسليمان وكافران : نمرود ، وبختنصر^(١) ، وكان بعد نمرود . واختلف فيه فقيل : كان عبداً صالحاً ملكه الله الأرض ، وأعطاه العلم والحكمة ، وألبسه الهيبة وسخر له النور والظلمة ، فإذا سرى يهديه النور من أمامه وتحوطه الظلمة من ورائه . وقيل : نبياً . وقيل : ملكاً من الملائكة . وعن عمر رضي الله عنه أنه سمع رجلاً يقول : يا ذا القرنين ، فقال : اللهم غفر أمارضيتم أن تتسموا بأسماء الأنبياء حتى تسميتهم بأسماء الملائكة . وعن علي رضي الله عنه . سخر له السحاب ، ومدت له الأسباب ، وبسط له النور وسئل عنه فقال ، أحبه الله فأحبه . وسأله ابن السكوا : ماذا القرنين ؟ أملك أم نبى ؟ فقال : ليس بملك ولا نبى ، واسكن كان عبداً صالحاً ، ضرب على قرنه الأيمن في طاعة الله فمات ، ثم بعثه الله فضرب على قرنه الأيسر فمات ، فبعثه الله فسمى ذا القرنين وفيكم مثله . قيل : كان يدعوهم إلى التوحيد فيقتلونه فيحبه الله تعالى . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : سمى ذا القرنين لأنه طاف قرني الدنيا^(٢) يعني جانبيها شرقها وغربها . وقيل : كان له قرنان ، أى صغيرتان . وقيل : انقرض في وقته قرنان من الناس . وعن وهب : لأنه ملك الروم وفارس . وروى : الروم والترك . وعنه كانت صفحتا رأسه من نحاس . وقيل كان لتاجه قرنان . وقيل : كان على رأسه ما يشبه القرنين . ويجوز أن يلقب بذلك لشجاعته كما يسمى الشجاع كبشاً لأنه ينطح أقرانه . وكان من الروم ولد عجوز ليس لها ولد غيره . والسائلون : هم اليهود سألوه على جهة الامتحان . وقيل : سأله أبو جهل وأشياعه ، والخطاب في (عليكم) لأحد الفريقين (من كل شيء) أى من أسباب كل شيء . أرادته من أغراضه ومقاصده في ملكه (سبياً) طريقاً موصلاً إليه ، والسبب ما يتوصل به إلى المقصود من علمه أو قدرة أو آلة ، فأراد بلوغ المغرب (فاتبع سبياً) يوصله إليه حتى بلغ ، وكذلك أراد المشرق ، فاتبع سبياً . وأراد بلوغ السدين فاتبع سبياً . وقرئ : فاتبع . قرئ : حمت . من حمت البئر إذا صار فيها الحماة . وحامية بمعنى حازة . وعن أبي ذر : كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم على جمل ، فرأى الشمس حين غابت فقال . يا أباذر ، أتدرى أين تغرب هذه ؟ فقلت : الله ورسوله أعلم^(٣) . قال : فإنها تغرب في عين حامية ، وهي قراءة ابن مسعود وطلحة

(١) أخرجه ابن أبي شيبة من طريق مجاهد . قال : « لم يملك الأرض كلها إلا أربعة : مؤمنان ، وكافران فذكره . »

(٢) لم أجده مرفوعاً وإنما رواه الدارقطني في المؤلف . من رواية عبد العزيز بن عمران . عن سليمان بن أسيد عن الزهري قال : إنما سمى ذا القرنين لأنه بلغ قرن الشمس من مغربها وقرن الشمس من مطلعها .

(٣) كذا في نسخ الكشاف على جمل . والذي في كتب الحديث «على حار» ولم يصرح فيه بالارداف . عن أبي داود والحاكم من طريق الحكم بن عيينة عن إبراهيم التيمي عن أبيه . عن أبي ذر رضي الله عنه قال «كنت مع

وابن عمرو وابن عمرو والحسن . وقرأ ابن عباس : حنة . وكان ابن عباس عند معاوية ا فقرأ معاوية : حامية فقال ابن عباس : حنة . فقال معاوية لعبد الله بن عمرو : كيف تقرأ ؟ قال : كما يقرأ أمير المؤمنين ثم وجه إلى كعب الاحبار . كيف تجد الشمس تغرب ؟ قال : في ماء وطين ، كذلك نجده في التوراة . وروى : في ناط ، فوافق قول ابن عباس ، وكان ثمة رجل فأنشد قول تبع .

فَرَأَى مَغِيبَ الشَّمْسِ عِنْدَ مَا بَهَا فِي عَيْنِ ذِي خُلْبٍ وَنَاطٍ حَرَمِدٍ (١)

أى فى عين ماء ذى طين وحما أسود ، ولا تنافى بين الحنة والحامية ، لجاز أن تكون العين جامعة للوصفين جميعاً . كانوا كفرة بخيره الله بين أن يعذبهم بالقتل وأن يدعوهم إلى الإسلام ، فاختار الدعوة والاجتهاد فى استألتهم فقال : أتما من دعوته فأبى إلا البقاء على الظلم العظيم الذى هو الشرك : فذلك هو المعذب فى الدارين (وأتما من آمن وعمل) ما يقتضيه الإيمان (فله جزاء الحسن) وقيل : خيره بين القتل والأسر ، وسماء إحساناً فى مقابلة القتل (فله جزاء الحسن) فله أن يجازى المثوبة الحسن . أو فله جزاء الفعلة الحسنى التى هى كلمة الشهادة . وقرئ : فله جزاء الحسنى ، أى : فله الفعلة الحسنى جزاء . وعن قتادة : كان يطبخ من كافر فى القدور ،

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على حمار . والشمس عند غروبها فقال : هل تدرى أين تغرب هذه ؟ قلت : الله ورسوله أعلم . قال فأنها تغرب فى عين حامية ، زاد الحاكم غير مهموزة . ورواه ابن أبى شيبة . وأبو يعلى والبخاري وزاد وتطلق حتى تغمر لرجلها ساجدة تحت العرش ، فإذا كان خروجها أذن الله لها وإذا أراد الله أن يطلعها من مغربها حبسها ، فيقول : اطلعى من حيث غربت . فذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها . وقال نفرد به سفيان بن حسين عن الحاكم . ورواه الجماعة عن إبراهيم التيمي . وهو فى الصحيحين دون قوله «تغرب فى عين حامية» وأوله «كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم جالساً الحديث» .

(١) قد كان ذو القرنين جدى مسلماً ملكاً تدين له الملوك وتسجد
بلغ المضارب والمشارق يبتغى أسباب أمر من حكيم مرشد
فراى مغار الشمس عند ما بها فى عين ذى خلب وناط حرمد

لتبع الأكبر الهانئ المذكور فى القرآن . يقتخر بحمد أسكندر ذى القرنين ابن فيلسوف اليونانى . وروى : مر ، بدل جدى . وتدين أى تنقاد . وروى بدله : «علا فى الأرض غير مغتد» أى غير مكذب ، فلا عيب فى الغافية والخلب - بضمين - : الحماة وهى الطين . والناط : الحماة المختلطة بالماء ، فتريد رطوبة ونفس . والحرمد : الطين الأسود . مدح ذا القرنين ثم قال : إنه بلغ مواضع غروب الشمس ومواضع شروقها ، يبتغى من الله أسباباً توصله لمقصده ، فראى على غير الشمس عند ما بها ، أى رجوعها إليه . ويروى مأب الشمس عند مغربها : أى غيبتها . وفى عين : متعلق بخار . أو بمحذوف ، أى : رأها تغرب فى عين . ويجوز أنه حال من المنار لأن العين أوسع منه ، أى فى عين ماء ذى طين أسود مختلط بماء ، وهذا موافق لظاهر الآية . وأولها أبو على الجبائى بأن ذلك على سبيل التخييل ، كما أن من لم ير الشاطئ الغربى من البحر المتسع يرى الشمس تغرب فيه ، وفى الحقيقة تغرب فى ظالة وراء الأيض ، لأن الأرض كروية .

وهو العذاب النكر . ومن آمن أعطاء وكساه (من أمرنا يسرا) أى لأن أمره بالصعب الشاق . ولكن بالسهل المتيسر من الزكاة والخراج وغير ذلك ، وتقديره : ذا يسر ، كقوله (قولاً ميسوراً) وقرئ : يسراً ، بضمين .

ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلًا ٨٩ حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ لَمْ تَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا ٩٠ كَذَلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ٩١

وقرئ : مطلع ، بفتح اللام وهو مصدر . والمعنى : بلغ مكان مطلع الشمس ، كقوله :
* كَانَ حَجَرٌ الرَّامِسَاتِ ذُبُولَهَا * (١)

يريد : كأن آثار حجز الرامسات (على قوم) قيل : هم الزنج . والستر : الأبنية ، وعن كعب : أرضهم لا تمسك الأبنية وبها أسراب ، فإذا طلعت الشمس دخلوها . فإذا ارتفع النهار خرجوا إلى معاشهم . وعن بعضهم : خرجت حتى جاوزت الصين ، فسألت عن هؤلاء فقيل : بينك وبينهم مسيرة يوم وليلة ، فبلغتهم فإذا أحدهم يفرش أذنه ويابس الأخرى . ومعنى صاحب يعرف لسانهم فقالوا له : جئنا ننظر كيف تطلع الشمس ؟ قال : فيينا نحن كذلك إذ سمعنا كهينة الصلصلة (٢) فغشي على ، ثم أفقت وهم يمسخوننى بالدهن ، فلما طلعت الشمس على الماء إذا هى فوق الماء كهينة الزيت ، فأدخلونا سرباً لهم ، فلما ارتفع النهار خرجوا إلى البحر فجعلوا يصطادون السمك ويطرحونه فى الشمس فينضج لهم . وقيل : الستر اللباس . وعن مجاهد : من لا يلبس الثياب من السودان عند مطلع الشمس أكثر من جميع أهل الأرض (كذلك) أى أمر ذى القرنين كذلك ، أى كما وصفناه تعظيماً لأمره (وقد أحطنا بما لديه) من الجنود والآلات وأسباب الملك (خبراً) تكثيراً لذلك . وقيل : لم نجعل لهم من دونها ستراً مثل ذلك الستر الذى جعلنا لكم من الجبال والحصون والأبنية والأكنان من كل جنس ، والثياب من

(١) كَانَ حَجَرٌ الرَّامِسَاتِ ذُبُولَهَا عليه قضيم نغمته الصوانع

النابغة ، والحجر ليس مكان الجر . وإنما هو مصدر بمعنى الجر ، لأنه لو كان اسم مكان لما عمل نصب . ثم يجب تقدير مضاف ليصح الاخبار عنه بأنه قضيم أى موضع حجر ، أى كان المحل الذى تهرج الرياح الرامسات ذبُولَهَا عليه قضيم ، أى جلد أيضاً نغمته وحسنه الصوانع للكتابة . وسميت الرياح رامسات من الرمس أى التفتيح . لأنها تحمل التراب وتلقيه على الآثار فيدفعها . واستعار الذبُولَ لما على الأرض من الرياح على طريق التصريح . ويجوز أن تذهب الرياح بنساء لثيابهن ذبُولَ طويلاً يجررنها على الأرض ، والذبُولَ تخفيف .

(٢) قوله : إذ سمعنا كهينة الصلصلة فى الصباح «الصلة» واحدة الصلال ، وهى القطع من الأمطار المنفردة يقع منها الشئ بعد الشئ . وصلصلة الهجاء : صوته إذا ضوعف . (ع)

كل صنف . وقيل : بلغ مطلع الشمس مثل ذلك ، أى : كما بلغ مغربها . وقيل : تطلع على قوم مثل ذلك القليل الذى تغرب عليهم ، يعنى أنهم كفرة مثلهم وحكمهم مثل حكمهم فى تعذيبه لمن بق منهم على الكفر ، وإحسانه إلى من آمن منهم .

ثُمَّ أَتْبَعَ سَبِيلًا ﴿٩٢﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِن دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ﴿٩٣﴾

(بين السدين) بين الجبلين وهما جبلان سدّ ذو القرنين ما بينهما . قرئ : بالضم والفتح . وقيل : ما كان من خلق الله تعالى فهو مضموم ، وما كان من عمل العباد فهو مفتوح : لأنّ السد بالضم فعل بمعنى مفعول ، أى : هو ما فعله الله تعالى وخلق . والسد - بالفتح - : مصدر حدث يحدثه الناس . وانتصب (بين) على أنه مفعول به مبلوغ ، كما انجز على الإضافة فى قوله (هذا فراق بينى وبينك) وكما ارتفع فى قوله (لقد تقطع بينكم) لأنه من الظروف التى تستعمل أسماء وظروفاً . وهذا المكان فى منقطع أرض الترك مما يلي المشرق (من دونهما قوماً) هم الترك (لا يكادون يفقهون قولاً) لا يكادون يفهمونه إلا بجهد ومشقة من إشارة ونحوها كما يفهم البكم . وقرئ : يفقهون ، أى : لا يفهمون السامع كلامهم ولا يبينونه . لأنّ لغتهم غريبة بمجولة .

قَالُوا يَا بَنِيَّ الْفَرَسَيْنِ إِنَّا يَا جُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ قَهْلٌ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ لَيْنَنَا وَيَيْنَهُمْ سَدًّا ﴿٩٤﴾

(يا جوج ومأجوج) اسمان أعجميان بدليل منع الصرف . وقرئنا : مهموزين . وقرأ رؤبة : آجوج ومأجوج ، وهما من ولد يافث . وقيل : يا جوج من الترك ، ومأجوج من الجبل والديلم ^(١) (مفسدون فى الأرض) قيل : كانوا يأكلون الناس ، وقيل : كانوا يخرجون أيام الربيع فلا يتركون شيئاً أمنضراً إلا أكلوه ، ولا يابساً إلا احتملوه ، وكانوا يلقون منهم قتلاً وأذى شديداً . وعن النبي صلى الله عليه وسلم فى صفتهم : لا يموت أحد منهم حتى ينظر إلى ألف ذكر من صلبه ، كلهم قد حمل السلاح ^(٢) . وقيل : هم على صنفين ، طوال مقرطو الطول ،

(١) قوله « من الجبل والديلم » كذا عبارة النسب أيضاً . ولعله « من جبل الديلم » وفى الصحاح : جبل من

الناس . أى : صنف ، الترك جبل ، والروم جبل . وفيه : الديلم جبل من الناس . (ع)

(٢) أخرجه ابن عدى . والطبرانى فى الأوسط وابن مردويه . وأمثلي وغيرهم من رواية يحيى بن سعيد عن

محمد بن إسحاق عن الأعمش ، عن شقيق . عن حذيفة قال « سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن يا جوج ومأجوج فقال : يا جوج أمة . ومأجوج أمة . كل أمة أربعة آلاف لا يموت الرجل منهم حتى ينظر إلى ألف ذكر من صلبه »

وقصار مفرطو القصر . قرى : خرجا وخرجا، أى جعلنا نخرجه من أموالنا : ونظيرهما : النول والنوال . وقرى : سدا ، وسدا بالفتح والضم .

قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ۝٩٥
 ءَاتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدْقَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا
 قَالَ ءَاتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ۝٩٦ فَمَا اسْطَعُوا أَنَّهُ يُظْهِرُوهُ وَمَا
 اسْتَطَعُوا لَهُ نَقْبًا ۝٩٧

(ما مكنتى فيه ربى خير) ما جعلنى فيه مكينا من كثرة المال واليسار ، خير مما تبذلون لى من الخراج ، فلا حاجة لى إليه ، كما قال سليمان صلوات الله عليه (فما آتانى الله خير مما آتاكم) قرى بالإدغام وبفكه (فأعينونى بقوة) بفعله وصناع يحسنون البناء والعمل ، وبالألات (ردما) حاجزاً حصيناً موثقاً ، والردم أكبر من السد ، من قولهم : ثوب مردم ، رقاغ فوق رقاغ . قيل : حفر الأساس^(١) حتى بلغ الماء ، وجعل الأساس من الصخر والنحاس المذاب والبنيان من زبر الحديد ، بينهما الخطب^(٢) والفحم حتى سد ما بين الجبلين إلى أعلاهما ، ثم وضع المنافخ حتى إذا صارت كالنار ، صب النحاس المذاب على الحديد المحمى فاختلط والتصق ببعضه ببعض وصار جبلاً صلباً . وقيل : بعد ما بين السدين مائة فرسخ . وقرى : سوى ، وسوى . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رجلاً أخبره به فقال : كيف رأيت ؟ قال كالبرد^(٣) المحبر

== كلهم قد حمل السلاح ، قال ابن عدى : هذا موضوع . ومحمد بن إسحاق هذا ليس هو صاحب المغازى . وإنما هو العكاش وذكره ابن الجوزى فى الموضوعات من هذا الوجه فلم يصب فإن له طريقاً أخرى فى صحيح ابن حبان عن ابن مسعود مرفوعاً «إن يأجوج ومأجوج أقل ما يترك أحدم لصلبه ألفاً» وفى النسائى عن عمرو بن أوس عن أبيه رفعه ، أن يأجوج ومأجوج يجامعون ماشوا . ولا يموت رجل منهم إلا ترك من ذريته ألفاً فصاعداً ، وفى المستدرک عن عبد الله ابن عمرو رفعه «إن يأجوج ومأجوج من ولد آدم ولن يموت رجل منهم إلا ترك من ذريته ألفاً فصاعداً»

(١) قوله «قيل حفر الأساس» لعله : للأساس . (ع)

(٢) قوله «بينهما الخطب» لعله : بينها . (ع)

(٣) أخرجه الطبري من رواية سعيد بن أبى عروبة عن قتادة . قال «ذكر لنا أن رجلاً قال : يارسول الله ، قد رأيت سد يأجوج ومأجوج . قال انعت لى ، قال كالبرد المحبر . طريقة سوداء وطريقة حمراء قال قد رأيت» ورواه ابن أبى عمر عن سفيان بن عيينة عن سعيد عن قتادة عن رجل من أهل المدينة ، أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم ، رأيت الردم فذكر نحوه ، ورواه الطبراني فى مسند الشاميين . وابن مردويه عنه من رواية سعيد بن بشير عن قتادة عن رجل عن أبى بكره الثقفى «أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم ، فذكر نحوه ، لكن قال . طريقة حمراء من نحاس : وطريقة سوداء من حديد» وأخرج البزار من وجه آخر عن يوسف بن أبى مریم الحنفي . قال «بيننا أنا ==

طريقة سوداء وطريقة حمراء . قال « قد رأيت » والصدقان - بفتحين - : جانباً الجبلين ، لأنهما يتصادقان أى يتقابلان ، وقرئ : الصدفين ، بضمين . والصدفين ، بضمه وسكون . والصدفين ، بفتح وضمة . والقطر : النحاس المذاب لأنه يقطر و (قطرا) منصوب بأفرغ . وتقديره : آتوني قطرا أفرغ عليه قطرا ، فحذف الأول لدلالة الثاني عليه . وقرئ : قال اتوني ، أى جيتوني (فما استطاعوا) بحذف التاء للخفة لأن التاء قريبة المخرج من الطاء . وقرئ : فما استطاعوا بقلب السين صاداً . وأما من قرأ بادغام التاء فى الطاء ، فلاق بين ساكنين على غير الحد (أن يظهره) أن يعلوه ، أى : لاحيلة لهم فيه من صعود . لارتفاعه وانملاسه ، ولا نقب أصلابه وثخائنه .

قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا (٩٨)
(هذا) إشارة إلى السد ، أى : هذا السد نعمة من الله و (رحمة) على عباده . أو هذا الإقدار والتكثير من تسويته (فإذا جاء وعد ربى) يعنى فإذا دنا مجئ يوم القيامة وشارف أن يأتى جعل السد (دكاً) أى مذكوكاً مبسوطاً مسوياً بالأرض ، وكل ما انبسط من بعد ارتفاع فقد اندك . ومنه : الجبل الادك : المنبسط السنام . وقرئ : دكاً . بالمد : أى أرضاً مستوية (وكان وعد ربى حقاً) آخر حكاية قول ذى القرنين .

وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا (٩٩)
(وتركنا) وجعلنا (بعضهم) بعض الخلق (يموج فى بعض) أى يضطربون ويختلطون إنسهم وجنهم حيارى . ويموج أن يكون الضمير لياجوج وماجوج ، وأنهم يموجون حين يخرجون مما وراء السد مزدحمين فى البلاد . وروى : يأتون البحر فيشربون ماءه . ويأكلون دوابه ، ثم يأكلون الشجر ، ومن ظفروا به ممن لم يتحصن منهم من الناس ، ولا يقدر أن يأتوا مكة والمدينة ويبيت المقدس ، ثم يبعث الله نفخاً فى أوقافهم (١) فيدخل فى آذانهم فيموتون .

وَعَرَّضْنَاهُمْ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرَضًا (١٠٠) الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غَظَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَيَكَآؤُوا لَوْلَا يُسْتَعِيلُونَ مِمَّا (١٠١)

== قاعد مع أبى بكر إذا جاء رجل فسلم عليه . فقال له أبوبكر من أنت فقال تعلم رجلاً أتى النبى صلى الله عليه وسلم فأخبره أنه رأى الردم . فقال له أبوبكر : وأنت هو ؟ قال : نعم . قال : اجلس حدثنا . قال : انطلقت حتى أتيت أرضاً ليس لم إلا الحديد يملونه . فذكر القصة والحديث . وقال : لانعلم له رواية عن النبى صلى الله عليه وسلم غير أبى بكر .

(١) قوله « ثم يبعث الله نفخاً فى أوقافهم » أى دوراً ، أفاده الصحاح . (ع)

(وعرضنا جهنم) وبرزناها لهم فأروها وشاهدوها (عن ذكرى) عن آياتي التي ينظر إليها فأذكر بالتعظيم. أو عن القرآن وتأمل معانيه وتبصرها، ونحوه (صم بكم عمى). (وكانوا لا يستطيعون سمعاً) يعني وكانوا صما عنه، إلا أنه أبلغ؛ لأن الأصم قد يستطيع السمع إذا صيح به، وهؤلاء كأنهم أصميت أسماعهم^(١) فلا استطاعة بهم للسمع.

أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِ أَوْلِيَاءِ إِنَّا أَعْتَدْنَا

جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ١٠٢

(عبادي من دوني أولياء) هم الملائكة. يعني: أنهم لا يكونون لهم أولياء، كما حكى عنهم (سبحانك أنت ولينا من دونهم). وقرأ ابن مسعود: أظن الذين كفروا. وقراءة على رضى الله عنه ألحسب الذين كفروا، أى: أفكافهم وعسبهم أن يتخذوهم أولياء على الابتداء والخبر. أو على الفعل والفاعل؛ لأن اسم الفاعل إذا اعتمد على الهمزة ساوى الفعل فى العمل، كقولك: أقام الزيدان. والمعنى أن ذلك لا يكفيهم ولا ينفعهم عند الله كما حسبوا. وهى قراءة محكمة جيدة. النزول: ما يقام للنزول وهو الضيف، ونحوه (فبشرهم بعذاب أليم).

قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ١٠٣ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ١٠٤ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا ١٠٥ ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا ١٠٦

(ضل سعيهم) ضاع وبطل وهم الرهبان. عن على رضى الله عنه، كقوله (عاملة ناصبة) وعن مجاهد: أهل الكتاب. وعن على رضى الله عنه: أن ابن الكوا سأله عنهم فقال: منهم أهل حروراء. وعن أبى سعيد الخدرى: يأتى ناس بأعمال يوم القيامة هى عندهم فى العظم كجبال تهامة، فإذا وزنوها لم تزن شيئاً (فلا تقيم لهم يوم القيامة وزناً) فزدرى بهم ولا يكون لهم عندنا وزن ومقدار. وقيل: لا يقام لهم ميزان؛ لأن الميزان إنما يوضع لأهل الحسنات والسيئات من الموحدين. وقرئ: فلا يقيم، بالياء. فإن قلت: الذين ضل سعيهم فى أى محل هو؟ قلت:

(١) قوله «كأنهم أصميت أسماعهم» فى الصحاح فى مادة صم: أصمته الله فصم. وفى مادة صم بالالف: أصميت الصبي إذا رميته ففقدته، فقوله: أصميت، لعله بمعنى أهلكت بالمرّة بحيث لا يمكن أن تسمع. (ع)

الأوجه أن يكون في محل الرفع ، على : هم الذين ضل سعيهم ؛ لأنه جواب عن السؤال . ويجوز أن يكون نصباً على النعم ، أو جزاء على البدل (جهنم) عطف ببيان لقوله (جزاؤهم) ^(١).

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ۖ ^(١٠٧) خَالِدِينَ

فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ^(١٠٨)

الحول : التحول . يقال : حال من مكانه حولا ، كقولك : عادنى جها عودا ، يعنى : لا مزيد عليها حتى تنازعهم أنفسهم إلى أجمع لأغراضهم وأمانهم . وهذه غابة الوصف ؛ لأن الإنسان في الدنيا في أى نعيم كان فهو طامع الطرف إلى أرفع منه . ويجوز أن يراد نفي التحول وتأكيد الخلود .

قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَتُ

رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ^(١٠٩)

المداد : اسم ما تمد به الدواة من الحبر وما يمد به السراج من السليط . ويقال : السداد مداد الأرض . والمعنى : لو كتبت كلمات علم الله وحكمته وكان البحر مدادا لها ، والمراد بالبحر الجنس (لنفذ البحر قبل أن تنفذ) الكلمات (ولو جئنا) بمثل البحر مدادا لنفذ أيضاً . والكلمات غير نافذة . و (مددا) تمييز ، كقولك : لى مثله رجلا . والمدد مثل المداد ، وهو ما يمد به . وعن ابن عباس رضى الله عنه : بمثله مدادا . وقرأ الأعرج : مددا : بكسر الميم جمع مدة ، وهى ما يستمده الكاتب فيكتب به . وقرئ : ينفذ بالياء . وقيل : قال حى بن أخطب : فى كتابكم (ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً) ثم تقرءون (وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً) فنزلت ، يعنى : أن ذلك خير كثير ، ولكنه قطرة من بحر كلمات الله .

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ ۚ فَمَن كَانَ يَرْجُوا

لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ^(١١٠)

(فمن كان يرجوا لقاء ربه) فمن كان يؤمل حسن لقاء ربه ، وأن يلقاه لقاء رضا وقبول . وقد فسرنا اللقاء : أو : أفمن كان يخاف سوء لقائه . والمراد بالتهى عن الإشراك بالعبادة :

(١) قوله «عطف ببيان لقوله جزاؤهم الحول» كذا فى النسق أيضاً ، لكن المنتجه أنه بيان لقوله (ذلك) الذى هو إشارة لما مر فى قوله (إنا أعدنا جهنم للكافرين نزلاً) . (ع)

أن لا يرأى بعمله ، وأن لا يبتغى به إلا وجه ربه خالصاً لا يخلط به غيره . وقيل : نزلت في جندب ابن زهير ، قال للنبي صلى الله عليه وسلم : إني أعمل العمل لله ، فإذا أطلع عليه سرتي ، فقال : « إن الله لا يقبل ما شورك^(١) فيه ، وروى أنه قال : « لك أجران : أجر السر ، وأجر العلانية »^(٢) وذلك إذا قصد أن يقتدى به . وعنه صلى الله عليه وسلم : « اتقوا الشرك الأصغر ، قالوا : وما الشرك الأصغر ؟ قال : الرياء »^(٣) وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نوراً من قرنه إلى قدمه ، ومن قرأها كلها كانت له نوراً من الأرض إلى السماء »^(٤) . وعنه صلى الله عليه وسلم : « من قرأ عند مضجعه (قل إنما أنا بشر مثلكم) كان له من مضجعه نوراً يتلألأ إلى مكة ، حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم ، وإن كان مضجعه بمكة كان له نوراً يتلألأ من مضجعه إلى البيت المعمور حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ »^(٥) والله أعلم .

(١) أخرجه الواحدى فى الأسباب عن ابن عباس ولم يلق سنده .
(٢) أخرجه الترمذى وابن ماجه . وابن حبان . وأبو يعلى . والبزار عن أبي هريرة . قال قال رجل « يا رسول الله ، إني أعمل العمل فيطلع عليه فيعجنى . قال لك أجران . أجر السر . وأجر العلانية ، أخرجه كلهم من حديث ابن سنان سعيد بن سنان عن حرب بن أبي ثابت عن أبي صالح عنه . قال الترمذى رواه الأعمش عن حبيب عن أبي صالح مرسل . وقال ابن أبي حاتم قال أبو الصحيح عنى مرسل ، رواه يوسف بن أسباط عن الثورى عن حبيب . عن أبي صالح عن أبي ذر وأخرجه أبو نعيم فى الحلية . وقال : لم يقل أحد عن أبي ذر إلا ابن أسباط . ورواه يحيى بن بمان عن الثورى فقال عن ابن مسعود . أخرجه الطبرانى ، قال أبو نعيم . ورواه قبيصة عن الثورى فقال عن المنيرة بن شعبة رضى الله عنه .

(٣) أخرجه ابن مردويه من طريق إسماعيل بن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة هذا ومن هذا الوجه أخرجه الثعلبى . وأبو قاسم الطلاحى فى الترغيب . وفى الباب عن محمود بن لبيد . ورفع « أخوف ما أخاف عايكم الشرك الأصغر . قالوا يا رسول الله وما الشرك الأصغر ؟ قال الرياء » أخرجه أحمد والداوقطى . فى غرائب مالك والبيهقى . فى الشعب من رواية عمرو بن أبي عمرو بن قتادة عنه . وعن شداد بن أوس قال « كنا نعد الرياء على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم : الشرك الأصغر » أخرجه الطبرانى وابن مردويه . وفى إسناده ابن لهيعة .

(٤) أخرجه أحمد والنسائى من حديث معاذ بن أنس . وفى إسناده ابن لهيعة . أخرجه الطبرانى من رواية رشدين بن سعد كلاهما عن زياد بن قباد وهم من الضعفاء .

(٥) أخرجه إسحاق والبزار من رواية النضر بن شميل . حدثنا أبو فررة الأسدى رجل من أهل البادية . سمعت سعيد بن المسيب يحدث عن عمر رفعه « من قرأ فى ليلته (فن كان يرجو لقاء ربه الآب) . كان له نور من عدن إلى مكة حشوه الملائكة ، ورواه الثعلبى من هذا الوجه . « وزاد يصلون عليه ويستغفرون له » ورواه ابن مردويه من حديث أبي بن كعب باللفظ الأول وقد سبق سنده فى آل عمران .

فهرست

الجزء الثاني

من تفسير الكشاف للزمخشري

صفحة	صفحة
سورة الرعد ٥١١	سورة الأنعام ٣
إبراهيم د ٥٣٧	الأعراف د ٨٥
الحجر د ٥٦٩	الأنفال د ١٩٣
النحل د ٥٩٢	التوبة د ٢٤١
الإسراء د ٦٤٦	يونس د ٣٢٦
الكهف ٧٠٢	هود د ٣٧٧
	يوسف د ٤٤٠

تم بعون الله تعالى الجزء الثاني؛ وبليته - إن شاء الله - الجزء الثالث

وأوله : سورة مريم

3

Olin/Kroch Library

DATE DUE

GAYLORD

PRINTED IN U.S.A.

